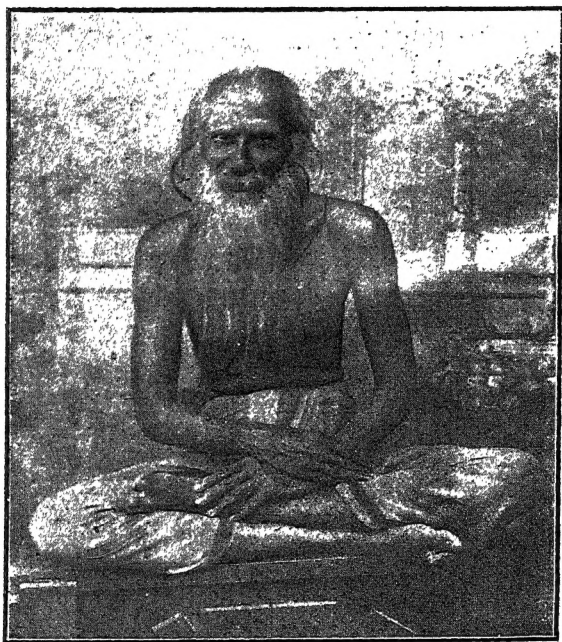


PRINTED BY
V. VENKATESWARA SASTRULU
V. RAMASWAMY SASTRULU & SONS
AT THE 'VAVILLA' PRESS
Madras,—1951



శ్రీ జనార్దనస్వామి చైతన్యలు

ఓం

వాసుదేవమైతన్యగురవేనమః

చేయుము ! ఇప్పుడే చేయుము !!



మనము మనుష్యజాతిప్రాణులుగా నున్నాము; అందఱునకు మనకు స్వవిషయమందు విచారము కర్తవ్యముగానున్నది దానిలో ప్రథమముగ ఈవిచారము—పశుపక్ష్యాదిప్రాణులకును, మనకును, భేద మేది? పశుపక్ష్యాదులును ఇంటిలో నున్నవి; మనమును ఇంటిలోనున్నాము; అవియు తినుచున్నవి, త్రాగుచున్నవి; మనమును తినుచున్నాము, త్రాగుచున్నాము; వానికిని కొడుకులు, కొమార్తెలు పుట్టుచున్నారు; మనకును పుట్టుచున్నారు; వానికిని కామక్రోధాదులు కనబడుచున్నవి; మనకును ఉన్నవి. ఇట్లు విచారము చేయఁగాచేయఁగా ఈ భేదము కనబడును—వానికి తాము పశుపక్ష్యాదులని తెలియదు, మనకు మనము మనుష్యులనియు, అవి పశుపక్షులనియు తెలియును.

మఱియును ఇంతవిలక్షణత కనబడును—ఓక్కొకపశువు వక్షియు మనుష్యునికన్న శతాధికము శక్తముగా నున్నది; అయినను, అది ఆశక్తుడైన మనుష్యుని స్వాధీనముగా నున్నది; మనుష్యుడు ఎంతఆశక్తుడుగా నుండినను పశుపక్షులకి అధీనుడు గాడు; ఈ ప్రకారముగా చూచినట్టియైన మఱియును బహువిధములుగా విలక్షణత కనబడును. పునరపి విచారము చేయవలయును—ఇంతవిలక్షణత యుండుటయందు హేతు వేమి?

అప్పుడు ఇట్లు ఎటుగవచ్చును—వానియందు జ్ఞానముయొక్క నూత్నత, మఱియు మనయందు అధికత గలదు; ఆజ్ఞానాధిక్యము వలన పశ్చాదులకన్న మనుష్యునకు శ్రేష్ఠత గలదు. విద్యార్థుల స్వాములు చెప్పుచున్నారు—

“సూపద్విజ్ఞానసామిష్యం తావచ్చైత్త్వం వివర్ధతే” అభిప్రాయము— ఎంతెంత జ్ఞానముయొక్క సామిష్యము గలదో, అంతంత శ్రేష్ఠత్వవృద్ధి యగుచున్నది; ఇప్పుడు ఏజ్ఞానాధిక్యమువలన మనుష్యునకు పశ్చాదులకంటె శ్రేష్ఠత్వమో, ఆ జ్ఞానముయొక్క ఉపయోగము వీరితిగా చేయవలయునని మరల విచారము చేయవలయును; దానివలన సిద్ధమగున దేమనగా— పశ్చాదులకు అశక్త్యమైనట్టి, మనకు హితమైనట్టి యోగ్యవిచారమే ఆ జ్ఞానముయొక్క ఉపయోగము.

ఇప్పుట అనేక ఆక్షేపములు వుట్టును—సముద్రముయొక్క గంభీరత వెతకుట యోగ్యవిచారమా? దూరమునందుండిన పదార్థము సమీపమున కనబడుటకు వెతకుట యోగ్యవిచారమా? పెట్టెలోపలనుంచిన కాకితమును బయటినుండి చదువుట యోగ్యవిచారమా? బృహస్పతియొక్కగతిని విడింటిచేగుణించి, మూడింటిచేభాగించినపుడు శనిగతికి ఎంతగుణ మగును? ఇదే యోగ్యవిచారమా? ఈవిధముగా విచారము చేయుచుపోగా ఇట్లు కనబడును—వానిలో ఏదియు యోగ్యవిచారముగాదు.

ఇట్లనినపక్షమందు ఏదియోగ్యవిచార మగుననిన, తనకు అతిశయావశ్యకమైనట్టి ఏవిచారమో, ఏవిచారము చేయునియొడ తనకుహానియగునో, అదియేయోగ్యవిచారమని సిద్ధమగును; ఇట్టి

అత్యంతావశ్యకవిచార మేదియనగా—జగత్తుయొక్క మూలా పితరుడైన, సచ్చిదానందపరమాత్మయొక్క చరణముచూచుట కొఱకు ఏ విచార ముపయోగమగునో, ఆ విచారమే.

ఒకానొకఁడనుచున్నాఁడు— సర్వజనులు పరమాత్మ విషయమందు కాముకులై యున్నారు; ఏలాగున ననగా—సర్వ పురుషులు దుగ్ధినివృత్తిని సుఖప్రాప్తిని కోరుచున్నారు; అదే పరమాత్మయొక్క స్వరూపము; పరమాత్మయందు ఇచ్చలేనిపురుషుఁడు ఎవ్వఁడును జగత్తునందు కనబడఁడు; కావున ఈవిషయమందు ఉపదేశము అనావశ్యకము? దానికి సమాధానము— సర్వజనులు పరమాత్మ విషయమందు కాముకులై యుండినను, పరమాత్మయొక్క యథార్థస్వరూపము ఎఱుగరు; భిన్నుఁడా? అభిన్నుఁడా? ఇదియును ఎఱుగరు; అందువలన పరమాత్మ విషయమందు విచారముకర్తవ్యము గలదు. ఇదియును గాక—

ఏగృహస్థుఁడు ఇల్లు కట్టుకొని యున్నాడో, వానికి గజములు, అశ్వములు, రథములు, అలంకారములు, దాసీదాసాదులు మొదలుకొని చాలపదార్థములఇచ్చగలదు; అయిన ఏపదార్థములందు తీవ్రేచ్ఛ గలడో, అట్టి బియ్యము ఉప్పుమొదలయిన పదార్థములు మాత్రము శీఘ్రముగ ప్రాప్తమగును; మిగతపదార్థములు కాలాంతరమున ప్రాప్తము లగును; లేక ఎప్పుడును ప్రాప్తము గాకుండును; ఆప్రకారముగా సకలజనులకు పరమాత్మదర్శనేచ్ఛ యుండినను, అది తీవ్రముగ నుండుట లేదు; తీవ్రముగ నుండినపుడు సిద్ధమగును; తీవ్రేచ్ఛగలవారై నబహుజనులకు పరమాత్మదర్శనమైనవిషయమందు పురాణములలో చాలసంగతులు వినబడుచున్నవి.

“అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” ఈ ప్రథమసూత్రాభిప్రాయము బ్రహ్మజ్ఞానవిషయమందు ఉత్కటజిజ్ఞాసగలవాడైన పురుషుడే ముక్తఁడగుచున్నాఁడు; సర్వజనులకు పరమాత్మ విషయమందుండు ఇచ్చయొక్క ప్రకార మిట్లున్నది—

ఏ యనుచున్నాఁడు—నాకు ఇల్లుకట్టుకొనుట ఒకపెద్దపని యున్నది; సహస్రప్రయత్నములుచేసి, ఒకసారి ఇల్లుకట్టినపుడు నేను విశ్రాంతుఁడ నగుచున్నాను; తరువాత పరమాత్మ నిభజనముజే చేయుచుందును. బీ యనుచున్నాఁడు—నాకొడుకు పెద్దవాఁడయినాఁడు; ఒకసారి వానికి వివాహముచేసిన, నేను విశ్రాంతుఁడనగుచున్నాను; తరువాత పరమాత్మని భజనముజే చేయుచు కూర్చుండెదను. సీ యనుచున్నాఁడు—నాతలమీఁద ఇంకకొంచెము బుణముగలదు; నేను ఆబుణమును తీర్చుకొనిన, నాకు పరమాత్మనిభజనముదప్ప ఏదియు పని లేదు. డీ యనుచున్నాఁడు—నాయుద్యోగము ఇరువదిఏడుసంవత్సరము లాయెను; ఇంకమూఁడుసంవత్సరములు గడచిన, నాకు ఇన్నూరు రూపాయలు పింఛనువచ్చును; తరువాత నాకు పనియేమి? పరమాత్మయే పరమాత్మ, నేనే నేను.

ఈరీతిగా ఒక్కొక్కమనుష్యుని ఒక్కొక్కకార్యము అటంకించును; ఆకార్యము కదాచిత్తుగా పూర్ణమైనపుడు దానివెంట నింకొక్కకార్యము ఉండనే యుండును; ఆకార్యమునుండి విశ్రాంతి ఎపుడు గలుగును? ఒకదిగముమాత్రము విశ్రాంతి కనఁబడుచున్నది; అది ఏదిన మనఁగా—ఆదినమందు వీనికొకకు అశక్తజనులకు ఏడ్చుపని ప్రాప్తమగును; ఆదినముదప్ప వాఁడు ఎప్పటికిని విశ్రాంతుఁడగునదిలేదు, భగవద్భజనమును చేయునది

లేదు; దీనివలన జన్మమరణాదిప్రవాహమందు పడిపోయి, నానా ప్రకారములుగా దుఃఖోపభోగమును చేయుచుండును.

ఎవ్వరు సర్వకార్యములయొక్క తిరోధానముచేసి, భగవద్భజనమందు ప్రవృత్తులై యున్నారో, వారు అఖండసచ్చిదానంద బ్రహ్మరూపులయి యుంటున్నారు; కాబట్టి ఇప్పుడు మనము స్వకార్యతిరోధానముచేసి, తీవ్రముగా భగవద్భజనమందు ప్రవర్తింపవలయును.

ఆభగవద్భజనమును అనేకవిధములు గానున్నది; దానిలో ఎవనికి పరమాత్మదర్శనమందుకోరిక యో, వాడు ఆత్మవిచారము చేయవలెను; ఎందుకనగా—అనన్యబోధముచేతనే పరమాత్మదర్శనమని వేదమందు చెప్పబడినది; దేనియొక్క అన్యతవలన; ఎటుంగుటకు యోగ్యతఘటిల్లదో, అదిఅనన్యబోధమనబడియే. అభిప్రాయము—ఎవ్వడు పరమాత్మదర్శనముకోరుచున్నాడో పానికి తనకన్న భిన్నతచే అనగా—పరమాత్మ వేతె, నేనువేతె, ఈబుద్ధిచే పరమాత్మను ఎటుంగుటకు అధికారములేదు; వాడు తనకన్న అభిన్నబుద్ధిచే చూచినపక్షమందే పరమాత్మదర్శనమగును; కనుక తనస్వరూపముయొక్క విచారము మొదలు చేయవలసినది; అందువలననే భగవంతుడైన శ్రీమచ్ఛంకరాచార్యుడు పలుకుచున్నాడు—

కోఽహం కథమిదం జాతం కోవా కర్తాస్య విద్యతే,

ఉపాదానం కిమస్తీహ విచారస్సోఽనుమీదృశః. 1

అభిప్రాయము— నే నెవడు? ఈజగత్తు ఎట్లు పుట్టుచున్నది? దీనికి కర్త ఎవడు? దీనికి ఉపాదాన మేమి? వీనివిచారము చేయవలెను.

ఇతరసర్వవిచారములను విడిచి, మొదట ఈవిచారము మనకు కర్తవ్యముగ నున్నది. ఈవిషయమందు ఒకసాధు వనుచున్నాడు—“కలకా ఆజ ఔ ఆజకా అబ” రేపుచేయఁదగిన సాధనము నేఁడె చేయుము; మఱియు నేఁడుచేయఁదగినసాధనము ఇప్పుడెచేయుము. ఉత్తవిచారము మేముచేయకపోయిన, పశువు లోను నాలలోను ఏమియును భేదము లేదు. ఒకసాధువు ఉత్త విచారహీనుఁడయిన మనుష్యుని పశువుకన్నను నీచుఁడని చెప్పుచున్నాడు—

“పశుకాహోతపహ్నయ్యా సరకాకఛునహిహోయ,
సరకరసిక రేతో సరకానారాయణహోయ. 1

అభిప్రాయము—పశువుయొక్క మాంసము, రక్తము, చర్మము ఉపయోగించును; మనుష్యశరీరమునం దుండునది ఏ యుపయోగమునకురాదు; అట్లయినను, పూర్వము చెప్పినరీతిగా జ్ఞానాధిక్యమువలన మనుష్యునందు ఇంతపరాక్రమము గలదు—ఎపుడు మనుష్యుఁడు ఆత్మవిచారముచేయునో, అపుడు తానే పరమాత్మఁ డగును; ఆత్మవిచారము చేయకపోయిన, పశువు కన్నను నీచుఁడుగా నున్నాడు; వాఁడు పశు వయ్యె ననుట ఎక్కువేమి? అందువలన ఆత్మవిచారము చేయుము! ఇప్పుడే చేయుము!!

ఉ పో ధ్వా త ము

న నిరోధో న చోత్పత్తిర్న బద్ధో న చ సాధకః,
న ముముక్షుర్న వై ముక్తి ఇత్యేషా పరమార్థతా. 1

సకలపురుషులు దుగ్గినివృత్తిని, సుఖప్రాప్తిని కోరుచున్నారు; వానికొకట నానాప్రయత్నములును చేయుచున్నారు; పెక్కులేల! ఒక ప్రాతఃకాలమునుండి ఇంకొక్క ప్రాతఃకాలమువఱకు ఇదే ప్రయత్నము; వినను “నేను దుగ్గినియెన్నాను” అనునీభ్రాంతిదక్క ఇంకొక్క దుగ్గియు లేదు; మఱియు తననాభియందుండుకస్తురిచే సకలవనముసుంగధితమగుచున్నదని ఎఱుంగక, సుగంధముకొకట మృగము వనవనముపరుగెత్తుచున్నది; అప్రకారముగ తాను సుఖరూపాత్మ, తనచేత నేవిషయమందును సుఖలాభ మగుచున్నది; ఇట్లుండఁగా సుఖముకొకట నానాప్రయాసము చేయుచున్నాడు; ఇదియొక భ్రాంతియే.

ఈద్వివిధభ్రాంతి నివర్తించుటకొకట శ్రీవేదనారాయణుడు నడుముకట్టి నిలుచుచున్నాడు; అధికారులభేదోపభేదములు కల్పించి, వానివానికిఁదగినది ఉపదేశము కొకట కర్తాపాసనాజ్ఞానము లని త్రివిధభేదములును, అనేకోపభేదములును

కల్పించి, చిత్రవిచిత్రముగ ఉపదేశ ప్రకారము నారంభించెను; వానిలో సాక్షాత్తుగాగాని, పరంపరగాగాని, దుఃఖనివృత్తి సుఖ ప్రాప్త్యపాయములే వర్ణింపఁబడినవి.

వానిలో— జిజ్ఞాసువైన అత్యంతశ్రేష్ఠాధికారికిఁ దగినవి ఉపనిషత్తులు గలవు; వానివలన సాక్షాత్తుగా దుఃఖనివృత్తి సుఖ ప్రాప్తిరూపమోక్షము ప్రాప్తమగుచున్నది; ఆయుపనిషత్తుల మీఁద సూత్రభాష్యవార్తికాద్యనేక గ్రంథము లగుచున్నవి; ఆయుపనిషత్తులును, ఆ గ్రంథములును గీర్వాణవాణీరూపము లగుటవలన ఆవాణీయొక్క అభ్యాసము లేనివానికి వానియొక్క ఉపయోగమవుట మహాకష్టమని ఎఱిగి, అనేకభాష లెఱిగిన వారైన ఆధునికసాధుజనులు పరోపకారబుద్ధిచే ఆధునికభాష లలో వానియొక్క భాషాంతరమును, వానిమీఁద అనేక ప్రకార గ్రంథములు రచించుచున్నారు; వానిలో—

ఈ శ్రీవిచారసాగరగ్రంథముసకుకర్త హస్తీశాపురసన్నిధిని కిహడాలి గ్రామనివాసి శ్రీనిశ్చలదాసపండితాచార్యులు గారు; ఆధునికసాధువులకన్నను, ఆధునికపండితులకన్నను ఈయాచార్యులు విలక్షణులుగా నున్నారు; ఏలాగున ననఁగా— ఆధునికసాధువులందు ఇంతపండితుఁడు ఎవ్వఁడును లేఁడు; మఱియు ఆధునికపండితులందు ఇంతసాధువు ఎవ్వఁడును లేఁడు.

ఈ గ్రంథముయొక్క భాషాంతరీకరణము అనేకభాషలలో అగుచున్నది; దానివలన దీనియొక్క ఉత్తమత సహజముగ తెలియఁబడును.

ఈ గ్రంథముమీఁద నేను ఆంధ్రభాషలో భాషాంతరము చేసుకొంటున్నది, ఏడుసంవత్సరములైనవి; ఇదివఱకు పనినడుచుచు ఇప్పుడిప్పుడు పూర్ణత కనబడుచున్నది; దానివలన నాది విశ్వరథమును, బుద్ధియును సహజముగా తెలియబడును; ఏలాగుననగా నేను ధనికుడై యుండినపక్షమందు కావలసినంతధనముఖర్చుచేసి, బుద్ధిమంతులచే శీఘ్రముగా పూర్తిచేసియుందును; నేను బుద్ధిమంతుడై యుండినపక్షమందు స్వయముగ శీఘ్రమే పూర్ణము చేయుదును; రెండునుగామివలన ఇంతకాలము వ్యవహారము నడుచుచున్నది; “మూకం కరోతి వాచాలం పంగులంభయతే శిరిమ్. యత్క్రూపా” అను నీ సజ్జనవచనమును సన్మానించుట కొఱకు పరమాత్మ ఈ గ్రంథము నాచేత పూర్ణము చేయించుచున్నాడు గాని నేను అధికారిని గాను.

ఈ గ్రంథము అనేక సాధుజనులయొక్కయు, పండితజనులయొక్కయు సాహాయ్యముచే సిద్ధమగుచున్నది; వారిలోను శ్రీచదలవాడ సుందరరామశాస్త్రిగారు ఈ గ్రంథరూపమందిరమునకు వరస్తంభముగ నున్నారు; ఆరంభమునుండి ఇదివఱకు వీరియొక్కసాహాయ్యము విజ్ఞానవాదియొక్క విజ్ఞానధారవలె నడిచియే యున్నది.

శ్రీ జనార్దన చైతన్య

అహహా ! మామతము ఎంతమంచిది !!



న్యాయాధీశునియొద్దకు వాదివచ్చి, ఉప్పుకారములు వేసి, తన ఫిర్యాదుచక్కగారచించి, నివేదనము చేయుచున్నాడు; వాది యొక్క రసభరితభాషణమును గురించి మోహితుడగుటవలన నది న్యాయాధీశునకు సర్వథా నిజముగఁ దోచుచున్నది; పిదప వాదిని విశేషమాత్రేపింపక, సాక్ష్యమడుగక, ప్రతివాదినిపిలువక, వాదితరపున తీర్పువ్రాయుచున్నాడు; ఆతీర్పు పై కోర్టుకు ఎంత విశ్వసనీయమో, తనమతమునకు విరోధి ఏమతముగలదో, దాని యొక్క పూర్తిశోధనముచేయక, తన ప్రతివాది ఆచార్యుఁడు ఏ మనుచున్నాడో అడుగక, అహహా మామతము ఎంతమంచిది; అనువారియొక్క భాషణము అంతవిశ్వసనీయముగ నున్నది.

శ్రీమద్వ్యాస వాల్మీకి గౌడపాద శంకర పద్మపాద మధుసూదనాచార్యులు మొదలగువారైన ఆచార్యులయొక్క వేదాంత ప్రస్థానత్రయ ఋనుసరించిన ఏయదైవతమతముగలదో, ఆమతము అన్నిమతములకు ముఖ్యప్రవాదిగా నున్నది. “అహహా ! మామతము ఎంతమంచిది !!” అనునట్టి ఆచార్యులు ఆమతముయొక్క మంచిశోధనముచేసి, ఏయేయంశములందు తమమతమునకు విరోధముగలదో, వానియొక్క మంచి విచారముచేసి, యుక్తిప్రమాణములచే ఆమతముయొక్క ఖండనము

చేసినపక్షమందే వారియొక్క అహోహో సార్థకమగును; లేనిపక్షమందు వారియొక్క అహోహో హుహుహు అన్నియు సుజ్ఞజనులకు ఉపహాసాస్పద మగుచున్నదిగాని, వేటొక్క అర్థములేదు.

ఎవరిమతమందు చావుకు వెనుక కాకికుక్క రూపములముక్తి చెప్పబడినదో, ఎవరిమతమందు చావుకు వెనుక దాసదాసానుదాసరూపముక్తి చెప్పబడినదో, ఎవరిమతమందు చావుకు వెనుక చతుర్భుజపీతాంబరధారిరూపముక్తి చెప్పబడినదో, ఎవరిమతమందు చావుకు వెనుక బ్రహ్మరూపముక్తి చెప్పబడినదో, ఆయామతస్థులైన జనులు, ఎవరిమతమందు జీవితదశలో సచ్చిదానందరూపముక్తి చెప్పబడినదో, ఆమతమును ముందుగా అనుసరించి, ముందుగా ఆముక్తియొక్క అనుభవముపొంది, దానియందున్న న్యూనాధికతల విచారముచేసి, తరువాత తమతమమతమందు ప్రవృత్తు లగుట సయుక్తికముగ కనబడుచున్నది.

ఎవరిమతమందు “ఆదేశ కాలము లనుసరించి ఆయా చార్యుడు అల్లె చెప్పుచున్నాడు; ఇంకొక్క దేశ కాలములననుసరించి ఇంకొక్కా చార్యుడు అల్లె చెప్పుచున్నాడు; ఈ దేశ కాలమనుసరించి ఈయాచార్యుడు ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు; గాని, అందరికి అభిప్రాయ మొకటే” అనువారియొక్కమతము అన్ని ఆచార్యులమతములకంటె వేఱుగానున్నది; ఏలాగునననగా— ఆయాచార్యులమతంబులందు పరస్పరవిరోధము, ఒకనియొక్కమతమందు ఇంకొక్కఁడు దోషములుచూపి, ఆమతము తిరస్కరించి, ఆమతముయొక్కయు ఆచార్యునియొక్కయు నింద.

చేయుచున్నాడు; ఈమతమందో, దేశ కాలనిమిత్తముచే మత భేదముగాని; అభిప్రాయ మొకటనుటచే పరస్పరవిరుద్ధమైనట్టి వా రీభాషణములకు సమన్వయము చేయుచున్నారు.

మంచిది! వేర్వేతె మతముచేయుట బుద్ధికి భూషణము గాని, దూషణముగాదనిను, ఆమతస్థులనడుగుట ఏమనగా— ఆదేశ కాలమందు అత్త వేతె, ముక్తి వేతె, సాధనములు వేతె, ఇంకొక్క దేశ కాలమందు, ఈదేశ కాలమందు వేతా? ఒకటియూ? వేర్వేతెన, అంద్రదేశముయొక్క ఉపదేశము కలింగ దేశమునకు, కలింగదేశముయొక్క ఉపదేశము గుర్జరదేశమునకు, ఉపయోగింపదు; నిన్నటి ఉపదేశము నేడు; నేడు చేయఁబడినఉపదేశము రేపు, ఉపయోగింపదు. అత్త ఒకఁడెముక్తి ఒకఁడె అనినపక్షమందు దేశ కాలభేదముచే ఆచార్యులభాషణము ముక్తి ఉపయోగింపదు; ఈనిచారము చేయవలసినది.

[సుభిక్ష కాల మనుసరించి ధాన్యము అగ్గువగా చెప్పి, మధుర మధురవచనముతో గ్రాహకుని ఆవరముచేయు, దుర్భిక్ష కాల మనుసరించి ధాన్యము ప్రియముగ చెప్పి, కర్కశవచనముతో కావలసినదై నతీసికొనుము, లేనిపక్షమందుపొమ్ము, అరువ ర్తకుని ధాన్యవ్యాపారమువలె ఆచార్యస్వాములవారియొక్క దేశ కాలాశీనమగు పరమార్థవ్యాపారము ఈమతమునందు కనఁబడుచున్నది]

ఎవరిమతమందు కొన్ని అంశములు వైఁశిష్ట్యబడిన వ్యాస వశిష్టాద్యాచార్యుల మతానుసారములుగాను, కొన్ని అంశములు

విరుద్ధములుగాను ఉన్నవో, ఆమతస్థులు తమమతమునకు అద్వైతమతమని పేరు పెట్టఁగూడదు; ఎందుకనఁగా—“అహింసా పరమో ధర్మః” మొదలగు కొన్ని వేదవచనములయొక్క అంగీకారము చేయఁబడినట్టి జైనమతమును ఆ స్తికజనులు వైదికమతమనరు.

ఎవరిమతమందు— “ఇశ్వరసర్వమతములు దూషితములుగా నున్నవి, అందువలన వానిని విడిచి, నీవు మామతముమీఁద విశ్వాస ముంచుము; అనఁగా నీయుద్ధార మశును” అనుచున్నారో, ఆమతాచార్యులు తమమతముమీఁద విశ్వాస ముంచుటకన్న మునుపు తమమీఁద విశ్వాస ముంచునట్లు వర్తనము చేయవలయును; లేనిపక్షమందు వారిమతముమీఁద బుద్ధిమత్పురుషునికి విశ్వాసము పుట్టదు; ఎట్లనఁగా—ఎప్పుడు ఉమేద వారుఁడు తనసంభావితతవిషయమందు ఎవనిసర్దిఫిక్షేటు తీసికొని వచ్చుచున్నాఁడో, అప్పుడు యజమానుఁడు సర్దిఫిక్షేటువ్రాయువానియొక్క సంభావితత మొదలే స్మరించుచున్నాఁడు.

ఆయాచార్యులకు తమకు విశ్వసనీయముగ వర్తించుట అశక్యముగ కనఁబడినపక్షమందు తమమతమందు వ్రాయఁబడిన వాక్యము మార్చి, “దూషితములైన సర్వమతములును విడువుము, మామతమందు దోషము గలదాలేదా చూడుము” అను నీ ప్రకారముగ వ్రాయుట సయుక్తికముగ తోచుచున్నది.

ఓయి శ్రద్ధావంతుఁడా! ఆమతమందు విద్వాంసులసంఖ్య తక్కువగా నున్నది, ఈమతమందు ఎక్కువగా నున్నది, ఇంకొక్క

మతమందు దీనికన్న ఎక్కువగా నున్నది. ఏమతమందు విద్వాంసుల యధికతగలదో, ఆమతము యథార్థముగ నుండవలయును. ఎందు కనగా అయథార్థమతమందు విద్వాంసులు ప్రవేశము చేయరు. అనునీ ప్రకారముగ విద్వాంసుల ఆధిక్యమువలన మతము యొక్క యథార్థతాభ్రాంతిని వీక్షము; ఎందు కనగా—నీక ఎవరెవరు విద్వాంసులని కనబడుచున్నారో, వారిలో కొందఱు పరమార్థనిష్ఠులమందు అవిద్వాంసులుకూడ నున్నారు.

బి. ఎ., బి. యల్., యమ్. ఎ. ఎంతెంత పెద్ద పెద్ద విద్యుల యొక్క చరిత్రుత్వచ్చి, సర్టిఫికేటు సంపాదనము చేయుచున్నారు; రావుసాహేబ్, రావుబాహాదూర్, దివాన్ బాహాదూర్, అంతంత పెద్ద పెద్ద మరాఠబలను పొందుచున్నారు; యంత్ర తంత్ర సంగీత సాహిత్యకళాకాశల్యములను సంపాదించుచున్నారు. అంతజనులను అవిద్వాంసు లనవలెనా? అని సంతయము పడవలదు; చూడుము—

ఒకానొకపురుషుడు ఆశియా యురోప ఆఫ్రికా అమేరికాలు నాలుగుఖండముల పృథ్వీసంచారము చేయుచున్నాడు; ఏదైనపట్టణముయొక్క వార్త అడిగినపుడు సవిస్తరముగ చెప్పుచున్నాడు; అయినను, వాని గ్రామమందు వాని ఇంటి సమీపమే ఒకతోటయున్నది; దానియందు ఏయే చెట్టులు గలవని యడిగిన, చెప్పుటకు సమర్థుడుగాడు; ఎందుకనగా—ఎక్కడెక్కడ బుద్ధి యొక్క ప్రవాహము నడుచుచున్నదో, అక్కడక్కడ జ్ఞానసూ-

ప్రకాశ మగును; మిగతెస్థలమందు అజ్ఞానరూప మగుచీకటి యుండ నేయున్నది; సమీపదూరములమీఁద తాత్పర్యము లేదు.

సకలపృథ్వీ తిరుగుచున్నాఁడు; అందువలన సకలపృథ్వీ నృతాంతము తెలియును; సమీపపుతోటయందు పోవు ప్రసం శము ఎప్పటికిని గాలేదు, పోలేదు; అందువలన దానియొక్క నృతాంతము తెలియదు; సకలపృథ్వీవార్త తెలిసినవానికి సమీప వార్త తెలియదేమి అనుట అశుచితము. ఆ ప్రకారముగా ఏయేవిద్యలందు విద్వాంసులు అభ్యాసము చేయుచున్నారో, ఆయావిద్యలందు యుగ్ ప్రకాశము గలిగినను, వారికి బ్రహ్మవిద్య విషయమందు చీకటియే.

ఓరివిద్వాంసులారా! మీరు చాలపరిశ్రమముచేసి, పెద్ద పెద్దవిద్యలను సంపాదించి, వానివలన ధనమానకీర్త్యలను పొందుచున్నారు. అయిన, సుజ్ఞజనులు ఒక బ్రహ్మవిద్యదక్క సకల విద్యలు అవిద్యయొక్క ఉపభేదము లని ఎఱుఁగుచున్నారు; నిర్గంధవృక్షోపవనమునందు చందనతరువు పుట్టినపుడు, తత్సన్నిధానముచే నిర్గంధవృక్షములును సుగంధిలము లగుచున్నవి; ఆ ప్రకారముగ ఇతరవిద్యారూప నిర్గంధవృక్షములయొక్క బుద్ధి రూపమగుతోటయందు బ్రహ్మవిద్యారూపచందనతరువు పుట్టిన పక్షమందే ఇతరవిద్యారూపవృక్షములు సుగంధిలము లగును; లేకుండిన?

విషయానుక్రమణిక



ప్రథమతరంగము

విషయము.

పుట.

పస్తనిర్దేశయాచమంగళము	1
గ్రంథమహిమ	24
అనుబంధవర్ణనము	27
అధికారివర్ణనము	28
సాధనచతుష్టయము	31
విశేషవర్ణనము	31
వైరాగ్యలక్షణము	33
శమాపిపట్కము	37
ముముక్షుతాలక్షణము	50
సాధనసంఖ్య	51
అంతరంగబహిరంగసాధనములు	53
వివేకాచికమునకు అంతరంగత	55
ముఖ్యమైనయంతరంగసాధనము మహావాక్యము, శ్రవణాదుల లక్షణములు	56
శ్రవణాదులు పరంపరగా జ్ఞానహేతువులు	69
అవాంతరమహావాక్యములకు పరోక్షపరోక్షజ్ఞానహేతుత	75
వేదాంతైకదేశిమతము, కేవలవాక్యమువలన పరోక్షజ్ఞానము	76
ఏకదేశిమతముయొక్క అనమోచిత	77

విషయము.		పుట.
సంబంధవర్ణనము	...	83
విషయవర్ణనము	...	85
ప్రయోజనవర్ణనము	...	86
ప్రయోజనముందు ప్రథమాక్షేపము—ప్రాప్తప్రాప్తి ఘట్టిదు		86
ప్రథమాక్షేపన సూధానదృష్టాంతము	...	87
ప్రయోజనముందు ద్వితీయాక్షేపము—ఒక్కటే మోక్షముందు భావాభావములు రెండు సిద్ధింపవు ?	90
ద్వితీయాక్షేపమున మత్తరము మోక్షముందు రెండును సంభవింతును		90

ద్వితీయతరంగము

సకారణమగు జగన్నివృత్తీచ్ఛ ఘట్టిదు ?	96
దుఃఖనివృత్తికొఱకు సాక్షానజగన్నివృత్తీచ్ఛ ఘట్టిదు ?	97
బ్రహ్మప్రాప్తిరూపమోక్ష ద్వితీయాంశేచ్ఛము ఘట్టిదు ?	98
అన్యరీతివలన అధికార్యభావము ?	99
జీవబ్రహ్మలయేకత గూడదు ?	100
సాక్షియొక్క నానాత్వము ?	103
మిథ్యాబంధమునకు సామగ్రి లేదు; సత్యబంధనివృత్తి జ్ఞానముచేత ఘట్టిదు ?	109
అధ్యాససామగ్రి ?	111
బంధాధ్యాసముందు సత్యవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారమును ప్రమేయదోషమును లేదు ?	113
బంధాధ్యాసమునందు ప్రమాత్రాది దోషాసిద్ధి ?	114
బంధాధిష్ఠానమునకు సామాన్యజ్ఞానము విశేషజ్ఞానము ఘట్టిదు ?		115
కేవలార్తవలన మోక్షాసిద్ధి ఏకభవికవారము ?	116
సంబంధభూడనము ?	124

విషయము.

పుట.

25—26-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—మోక్షము	
ప్రథమాంశమునందు ఇచ్చు పుట్టుట సంగతము ...	126
27—28-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—ముముక్షువు	
లేదనుట ఘట్టిదు ...	129
ముముక్షువుయొక్క ప్రవృత్తివలన గ్రంథారంభసఫలత ...	132
పురుషవర్గములు పామరవిషయలక్షణములు ...	136
జిజ్ఞాసులక్షణము ...	138
ముక్తలక్షణము ...	143
గ్రంథమందు పామరాదిత్రయమునకు అప్రవృత్తి జిజ్ఞాసువునకు	
ప్రవృత్తి ...	143
29-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—సాక్షి	
బ్రహ్మైక్యసిద్ధి ...	145
30-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—జీవ బ్రహ్మైక్యసిద్ధి	148
31-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—కార్యాధ్యాన	
నిరూపణము ...	150
32—33-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—పూర్వపూర్వ	
సంస్కారమువలక ఉత్తరోత్తరాధ్యానము ...	151
34-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—అధ్యానముకొఱకు	
దోషత్రయాసావశ్యకత ...	162
35-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—కార్యాధ్యాన	
నిరూపణము ...	169
36-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—వికథవికవాదము	
యొక్క ఖండనము ...	175
37-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—అధికార్యాధ్యయ	
బంధసిద్ధి ...	182

విషయము.

పుట

తృతీయతరంగము

గ్రంథారంభప్రతిజ్ఞ	184
శ్రీగురులక్షణము	184
శిష్యులక్షణము	197
గురుభక్తిఫలనిరూపణము	198
జ్ఞానియగుగురువువలన వేదార్థపఠన శ్రవణముయొక్క యోగ్యత.			200
భాషాగ్రంథమువలనను జ్ఞాన మగుచున్నది	200
గురుసేవాకర్తవ్యత	203
ఆచార్యసేవాప్రకారము	204
తన్వర్పణము	205
మనోర్పణము	205
ధనార్పణము	206
వచనార్పణము	206
శిష్యునకు గురువుతో సంబంధవ్యవహారము	207
భిక్షున్నవినయోగము	209
ప్రసంగానుసారప్రార్థనము	210
పూర్వసుకృతాధికారికి సహజోపదేశము	210

చతుర్థతరంగము

శుభసంతతిరాజకథారంభము	219
తత్వదృష్టియొక్క మోక్షేచ్ఛాపూచకప్రార్థన	230
70-గతప్రశ్నకు తరము—మోక్షేచ్ఛయొక్క భ్రాంతిజన్యతాప్రతిపాదన			
పూర్వకమైనమహావాక్యోపదేశము	230
ప్రశ్న—ఆత్మీయానందరూపుడైనపుడు విషయసంబంధమువలన			
అనందభానము గాఁగూడదు ?	231

విషయము.	పుట.
72-ప్రశ్నకు ఉత్తరము—అంతర్ముఖవృత్తియందు ఆనందభాసము విషయమునందు ఆనందము లేదు ...	232
ప్రశ్న—జ్ఞానికిని అజ్ఞానికివలె విషయేచ్ఛయును విషయముచే సుఖజ్ఞానమును అయినదా లేదా? ...	234
74-గతప్రశ్నకు ఉత్తరము—ఆత్మవిముఖులు ఇద్దఱును విషయానందము స్వరూపానందముకన్న అభిన్నము ...	234
ప్రశ్న—జన్మాదిదుఃఖము దేనియందున్నది?	236
76-ప్రశ్నకు ఉత్తరము—జన్మాదిదుఃఖము ఎక్కడను లేదు ...	237
ప్రశ్న—దుఃఖ మెక్కడను లేదేని ప్రత్యక్షప్రతీత మెట్లుగును?	243
78-గతప్రశ్నకు ఉత్తరము—ఆత్మాజ్ఞానమువలన సుసారప్రతీతి రజ్ఞు సర్వవృష్టాంతము ...	243
ప్రశ్న—రజ్ఞువునందు సర్పము ఎట్లు భాసమానముగా నున్నది?	244
80-గతప్రశ్నయొక్క అభిప్రాయము? ...	244
అసభ్యాతి ...	244
ఆత్మభ్యాతి ...	245
అన్యభాభ్యాతి ...	245
అభ్యాతి ప్రతిపాదనము, మైయాదుభ్యాతులఖండనము ...	247
80—85-గతప్రశ్నలకు ఉత్తరము—86—90-అభ్యాతి మతఖండనము	249
అనిర్వచనీయభ్యాతి వేదాంతము 87—90 ...	250
భృగుస్థలమందు సర్పాదికము, తద్జ్ఞానముసాక్షిభాష్యము ...	252
రజ్ఞుసర్పము తద్జ్ఞానము అవిద్యావరణముమై చైతన్యవివర్తము	254
విషయమునకును జ్ఞానమునకును భిన్నభిన్నాధిష్ఠానములైనను ఏకాధిష్ఠానజ్ఞానమువలన నివృత్తి ...	255
శంక—రజ్ఞుజ్ఞానమువలన సర్పనివృత్తిగానేరదు? ...	256

విషయము.

పుట.

91-గత ప్రశ్నకు తరము—రజ్జుజ్ఞానమే సర్వాధిష్ఠానజ్ఞానము	256
అన్యశంక—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్వజ్ఞాననివృత్తి ఘటిల్లదు ...	257
93-గత ప్రశ్నకు తరము—సర్వాభావమువలన సర్వజ్ఞాన	
.. నివృత్తి 94—97	258
రజ్జుజ్ఞానసమయమందు సాక్షియొక్కభావము ...	259
సకలత్రిపుటీజ్ఞానమందు సాక్షిజ్ఞానము ...	260
సర్వము సర్వజ్ఞానము రెండింటికీని అధిష్ఠానము సాక్షి ...	261
ప్రశ్న—జగత్తునకు ఆధారము అధిష్ఠానము ఎవ్వఁడు? ...	264
98-గత ప్రశ్నకు తరము—99—100-జగత్తునకు ఆధారమును	
అధిష్ఠానమును నీవు	264
అత్తయొక్కసామాన్యరూపము ఆధారము, విశేషరూపము అధిష్ఠానము	265
ప్రశ్న—జగద్విప్లవ అత్తకన్న భిన్నఁడనవలయును? ...	266
101-గత ప్రశ్నకు తరము—102—103 సకలకల్పితవచ్ఛాదమునకు	
అధిష్ఠానమే ద్రవ్య	267
మిథ్యాసంసారముయొక్కనివృత్తీచ్ఛ ఘటిల్లదు ...	267
సంసారము దుఃఖహేతువగుటవలన తన్నివృత్త్యుపాయము చూపుఁడు	268
104-గత ప్రశ్నకు తరము—జగన్నివృత్త్యుపాయమగు	
జ్ఞానస్వరూపము 105—106	268
జ్ఞానముచేతనే అజ్ఞాన నాశము	269
ప్రశ్న—గురుత్వ్యర్థానువాదపూర్వకముగా వక్ష్యమాణశంకా	
నూచనము?	270
బ్రహ్మస్వరూపము నాస్వరూపము విరుద్ధమగుటచే ఏకతఘటిల్లదు?	270
జీవబ్రహ్మైక్యమువలన కర్తాపానన ప్రతిపాదక పదము నిష్ఫలమగును?	271
107-గత ప్రశ్నకు తరము 110—119 ఆకాశములు నాలుగు	
పైకన్యములు	273

విషయము.	పుట.
ఘటాకాశవర్ణనము	273
జలకాశవర్ణనము	274
మేఘకాశవర్ణనము	275
మహాకాశవర్ణనము	276
నాలుగుచైతన్యములకు ఉపాధికము	276
కూటస్థస్వరూపవర్ణనము	277
జీవస్వరూపవర్ణనము	284
ఈశ్వరస్వరూపవర్ణనము	287
బ్రహ్మస్వరూపవర్ణనము	287
108-గతప్రశ్నకు త్రరము 120—121 కూటస్థుడు ప్రకాశమతుడు	
అభానుడుభోగి	291
అభానుడు కర్త చేయువాడు అభానుడు ఫలమిచ్చువాడు	292
109-గతప్రశ్నకు త్రరము—జీవబ్రహ్మలత్కారమున కభేదము	293
ప్రశ్న—అహంబ్రహ్మ మనుజున మెప్పునికగును?	294
123-గతప్రశ్నకు త్రరము—అభానునిసప్తావస్థల	
సామములు 124—129	295
అజ్ఞానావరణముల స్వరూపము	297
భ్రాంతివర్ణనము	297
బరోక్షపరోక్ష ద్వివిధజ్ఞానవర్ణనము	297
భ్రాంతినాశవర్ణనము	298
అతిహర్ష నిరూపణము	299
123-గతప్రశ్నకు గూఢాభిప్రాయము—అభానునకు నేను బ్రహ్మ మను	
జ్ఞానము మిథ్య యగును?	300
130-గతప్రశ్నకు త్రరము—ముఖ్యసామానాధికరణ్యము, బాధ	
సామానాధికరణ్యము	306

విషయము.

పుట.

ప్రశ్న—కూటస్థాభానుభవము క్రమముగానా? క్రమరహితముగానా? 308	308
132-౪౪ ప్రశ్నకు త్తరము 133—146 ఒకేసమయమునందు	
రెంటియొక్క భానము	308
అజ్ఞానమున కాశ్రయము విషయము చైతన్యము	310
బాహ్యపదార్థములందు వృత్త్యాభానునియొక్క ఉపయోగము	311
ఉత్తరంగతియొక్క దృష్టాంతసహిత కథనము	313
మతమ తాంతరములందు అధికాధిక ప్రమాణాంగీకారము	314
ప్రమాణ ప్రమేయముల లక్షణములు	317
స్మృతివిచారపూర్వత	319
ప్రమ, కారణము, కరణము వీని విచారము	321
చైతన్యచతుష్కము	322
ఆపన్నేదవాదమురీతిగా ప్రమాత, సాక్షి, విశేషణము, ఉపాధి వీరి లక్షణములు	324
అభాసవాదమురీతిగా జీవసాక్షుల లక్షణములు	327
అభాసవాదముయొక్క శ్రేష్ఠత 144—145	329
అంతఃకరణమునందు ద్వితీయ ప్రకాశము గలుగుటవలన అదియె ప్రమాత	330
చతుర్విధచైతన్యస్వరూపము, సాక్షిసాక్షాత్కారము	331
ప్రశ్న—147—151 అహంబ్రహ్మ అనుజ్ఞానము ప్రత్యక్ష మెట్టగును?	333
బ్రహ్మము నేత్రమునకు అవిషయము, రామకృష్ణాదులకరీరములు బ్రహ్మముగావు?	333
బ్రహ్మమునకు త్వగాదీంద్రియములయొక్క అవిషయత?	343
బ్రహ్మమునకు కర్తేంద్రియములయొక్క అవిషయత?	345

విషయము.

పుట.

లృప్తజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగాదను ఆక్షేపమునకు సమాప్తి? 345

147—151-గతప్రశ్నకుత్తరము 152—153 పరోక్షాపరోక్ష

జ్ఞానముల విభాగము ... 345

లృప్తజ్ఞానము ప్రత్యక్షమగును ... 348

పంచమతరంగము

వేదగురువులు సత్యముగనుండనీ మిథ్యగానుండనీ అదైవతసిద్ధి ఘటిల్లుదు 354

154-గతప్రశ్నకుత్తరము—శంకరమతముయొక్క

ప్రమాణ్యము 155—161 ... 355

భేద్యకథారంభము ... 357

మిథ్యయొక్కనాశము మిథ్యవలన ... 383

మృగజలము, తృప్త వీనియందు సత్తయొక్క భేదము ... 386

సమసత్తగలపదార్థములకు తమలో తమకు సాధకబాధకత ... 386

సత్తాత్తయవిచారము ... 389

వేదగురు భేదదుఃఖములు సమసత్తగలవగుటవలన వేదగురువులచే

. భేదదుఃఖనాశము ... 391

శుక్తిరజతాదులు, సంసారదుఃఖము వీనిబాధయందు భేదము ఎందువలన? 393

152-గతశంకకుత్తరము—దేనిఅజ్ఞానమువలన దేనిప్రతీతియో,

దానిజ్ఞానమువలన దానిబాధ ... 394

సంసారోత్పత్తికి క్రమ మేది? ... 394

164-గతప్రశ్నకుత్తరము—165—195 క్రమములేకజగద్భావము 394

జగదుత్పత్తియందు ఏకరూపతా ప్రతిపాదకమగు భావ్యకారుని

యభిప్రాయము ... 395

మాయాస్వరూపప్రతిపాదనము ... 397

అజ్ఞానముయొక్క స్వాత్మయస్వవిషయత ... 399

విషయము.	పుట.
వాచస్పతియొక్క మతము ...	399
169-గతమతముయొక్క అసమీచితత ...	400
స్వాత్మయస్వవిషయపక్షముయొక్క అంగీకారము ...	401
వీకాక్షానపక్షమందు బంధమోక్షవ్యవస్థ ...	403
ఈశ్వరస్వరూపము: ద్వివిధకారణబద్ధము ...	404
దేవస్వరూపవర్ణనము ...	407
ఈశ్వరునిందు విషయవృత్తి, కారక లేవు ...	407
జీవునిలోగల నిమిత్తము: ఈశ్వరునకు జగదుత్పత్తిచ్ఛ ...	407
నూత్నసృష్టినిరూపణము:—177—181 గుణసహితముగ పంచభూతోత్పత్తి ...	409
అంతఃకరణోత్పత్తి ...	410
ప్రాణమంచోత్పత్తి ...	411
దశేంద్రియములయొక్క ఉత్పత్తి ...	413
నూత్నసృష్టినుపార్జిత ...	413
పంచీకరణము ...	414
స్థూలబ్రహ్మాండాదికముయొక్క ఉత్పత్తి ...	415
పంచకోశవివేకము 185—195 ...	415
విరోచనునిసిద్ధాంతము: అన్నమయకోశమే ఆత్మ ...	423
ఇంద్రియాత్మవాదిమతము ...	435
హింజ్యగర్భుని నుపాసించువారియొక్కమతము: ప్రాణమే ఆత్మ ...	435
మన ఆత్మవాదిమతము ...	436
విజ్ఞానవాదిమతము: జాగ్రత్త ఆత్మ ...	437
పూర్వమీమాంసలైకదేశిభట్టమతము: ఆనందమయకోశము ఆత్మ ...	438
మాధ్యమికబౌద్ధులైన శూన్యవాదిమతము: ఆనందమయకోశము ఆత్మ ...	439

విషయము.

పుట.

ప్రభాకరమైయాయికలమతము: ఆనందమయశాసము ఆత్మ...	440
అచ్చాదకమైనజీవించుకోశశాస్త్రమున ఈశ్వరుని పంచకోశములు	441
పంచకోశవ్యతిరేక ప్రకారము ...	444
మహావాక్యాద్ధోపదేశము ...	447
ప్రశ్న—కర్తభోక్తయగు ఆత్మకు బ్రహ్మముతో ఏకత ఘటిల్లుదు	448
196-గతప్రశ్నకుత్తరము—197—227 ఆకర్షణభోక్త	
యగువాత్మకు బ్రహ్మముతో అభేదము ...	448
జీవన్ముక్తవిశ్చయము; వేదాంతశ్రవణఫలము ...	449
జ్ఞానియొక్కయు అజ్ఞానియొక్కయు చిహ్నము ...	451
గోప్యకల్పితోపదేశము ...	451
లయచింతనము—201—203 సర్వప్రపంచమునకు ఈశ్వరక	456
సకలసూక్ష్మసృష్టియొక్క అపంచీకృతత ...	458
బ్రహ్మంబునందు సకలపదార్థములయొక్క లయచింతనము ...	458
ధ్యానజ్ఞానాంతర్యేదము, అహంగ్రహధ్యానము ...	461
ప్రణవముయొక్క ఉపాసన ...	466
నిర్గుణనిగుణోపాసనలయొక్క ఫలసహితకథనము ...	467
నిర్గుణప్రణవోపాసనప్రకారము ...	468
హింకారమునకును బ్రహ్మమునకును అభేదము ...	469
పాదచతుష్టయకథనపూర్వకముగా ఆత్మకు బ్రహ్మముతో విశ్వనితో	
విరాట్పత్తో అభేదము ...	470
చతుర్దశ త్రిపుటి ...	472
విశ్వరూపకారముల కభేదము ...	473
విశ్వతైజసలయొక్క పరస్పరవిలక్షణత ...	474
తైజసహిరణ్యగర్భోకారముల కభేదము ...	475

విషయము.	పుట.
ప్రాజ్ఞేశ్వరమహాకారముల కభేదము ...	475
విశ్వాదులగు ముగ్ధునికి ఏకత తురియేశ్వరసాక్షుల ఏకత ...	475
హింకారమునకు ఆత్మకు బ్రహ్మమునకు మాత్రాపాదములవలన అభేదము	476
లయచింతనమునకు అనువాదము, చిక్కొక్కమాత్రారూపమునకు అన్యమాత్రారూపత ...	477
హింకారచింతనమందు వరమహంసాధికారము ...	478
ప్రణవోపాసనచేయువానికి ఫలము ...	479
బ్రహ్మలోకముయొక్క మార్గక్రమము ...	480
సాయంజ్యమోక్షవర్ణనము ...	481
ఆహంగ్రహోపాసనమువలన బ్రహ్మలోకప్రాప్తి ...	483
ఉత్తరాయణమార్గమువలన అపునరావృత్తి ...	483
హిరణ్యగర్భలోకచానికి బ్రహ్మత్వజ్ఞానమందు హేతుత ...	484
హింకారమహావాక్యములందు అర్థమొక్కటే ...	485
అదృష్టదృష్టికి పురుషార్థసిద్ధి ...	486
నిర్గుణోపాసనయందు అనధికారికి కర్తవ్యము ...	486
మప్రతరంగము	
ఉపోద్ఘాతము ...	489
తర్కదృష్టియొక్క ప్రథమప్రశ్న—స్వప్నదృష్టాంతముచే జాగ్రత్తువా ర్థము మిథ్య యనుట సంభవించదు? ...	490
ద్వితీయప్రశ్న—స్వప్నము మిథ్యగాదు? ...	490
229—30-గతప్రశ్నకు త్తరము 31—451 జాగ్రత్తుదార్థస్వరూపి స్వప్నమందు లేదు ...	490
స్వప్నమందు లింగశరీరము బాహిరమునెడలి జాగ్రత్తుదార్థములను చూడదు ...	494

విషయము.

పుట

సిద్ధాంతము—జాగ్రత్తస్వప్నములతుల్యత త్రిపుటీసమాజమే స్వప్నమందు		
క్రిత	...	497
స్వప్నమందు పదార్థోత్పత్తిశంక ?	...	499
234-గతోక్తశంకకు సమాధానము—స్వప్నమందు దుష్ప్రకృతింగీకారము		
యోగ్యము	...	500
ద్వితీయపక్షమందు ప్రథమశంక—బ్రహ్మజ్ఞానముదప్పు స్వప్ననివృత్తి		
గాఁగూడదు ?	...	502
అన్యశంక—జాగ్రత్తస్వప్నములరెంటికిని ఒకసత్త గావలయును ?		503
236-గతోక్తప్రథమశంకకు సమాధానము—నివృత్తిద్వీవిధము		503
237-గతోక్తద్వితీయశంకకు సమాధానము—ఘోరదృష్టిచే		
భిన్నసత్తానిరూపణము	...	504
దేశకాలప్రతీతియందు అన్యభాష్యాత్మంగీకారశంక, మఱియు		
తత్సమాధానము	...	511
240-గతశంకాసమాధానమునకు పరిశేషము—జాగ్రత్ప్రపంచము		
స్వప్నసమానము మిథ్య	...	516
ఒకజాగ్రత్తయందలి పదార్థము అన్యజాగ్రత్తయందుండఁగూడదని		
శంకయు తత్సమాధానమును	...	518
జాగ్రత్ప్రపంచములకు కారణకార్యభావము లేదనుటయందు శంక ?		520
243-గతశంకకు సమాధానము—స్వప్నమందును కార్యకారణ		
భావప్రతీతి	...	522
దృష్టిసృష్టివాదముయొక్క అంగీకారము	...	523
ప్రశ్న—స్వప్నమువలె స్వల్పకాలస్థాయిసంసార మనిన బహుకాలికబంధము		
గాఁగూడదు ?	...	526
246-గతప్రశ్నకు తరము—అగృథదేవుని స్వప్నప్రతీతి	...	529

విషయము.

పుట.

ఆగృథదేవుఁడు స్వప్నమందు గురువును సంధించుట ...	533
మిథ్యాచార్యుని మిథ్యాశిష్యునకు మిథ్యాగ్రంథోపదేశమునకు మంగళా	
చరణము	533
వస్తునిర్దేశావిమంగళప్రకారము	535
వేదాంతకాస్త్రకారుఁడయిన ఆచార్యునకు సమస్కారము ...	536
ఆగృథదేవునిప్రశ్న—నే నెవ్వఁడను? సంసారమునకు కర్త ఎవ్వఁడు?	
ముక్తికి హేతువు జ్ఞానమా? కర్తమా? ఉపాసనయా? లేక	
రెండా? లేక మూఁడా?	540
252-గత ప్రథమప్రశ్నకు త్తరము—అత్త సమూతమునకు సాక్షి	541
అత్త నుభయభరహితుఁడు ఒక్కఁడు	541
సాంఖ్యముతో క్లాత్త మతఖండనము	542
త్రివిధశ్లాఘ్యమతఖండనము	546
అబాధితమైనట్టి వేదాంతనుతమందు వ్యాపకాత్మ ఒక్కఁడే ...	564
అత్త సద్రూపుఁడు	567
అత్త చిద్రూపుఁడు	568
అత్త అనందరూపుఁడు	570
సచ్చిదానందములు పరస్పరభిన్నములుగావు, అత్త బ్రహ్మరూపుఁడు	576
బ్రహ్మరూపుడైన అత్త అజన్మఁడు	579
అత్త అసంగుఁడు	582
252-గత ద్వితీయప్రశ్నకు త్తరము—జగత్కర్త ఈశ్వరుఁడు	583
జగత్కర్త ఈశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞఁడు, సర్వశక్తిమంతుఁడు, మఱియు	
స్వకలంతుఁడు	585
ఈశ్వరుఁడు వ్యాపకుఁడు, మఱియు నిత్యుఁడు	587
ఈశ్వరునకును, దేవునకును స్వరూపముచేత భేదము లేదు ...	589

విషయము.	పుట.
252-గతకృతీయప్రశ్నకుత్తరము—ముక్తికి హేతువు జ్ఞానము	590
కర్తృపాసనలు ముక్తికి హేతువులు గావు ...	591
కర్తృఫలపంచకము ...	591
అక్షేపము—కర్తృపాసనలు జ్ఞానమునకును మోక్షమునకును హేతువు?	596
271-గత అక్షేపమునకు సమాధానము—కర్తృపాసనలకును జ్ఞానమునకును	
వరస్పద విరోధము ...	599
జ్ఞానమగుదు కర్తృపాసనాపేక్షలేదు ...	602
కర్తృపాసనలచేత జ్ఞానరక్షణము గాదు ...	605
జ్ఞానికి పాపచంచలతయొక్క అభావమువలన కర్తృపాసనలయొక్క	
అనువయోగము ...	606
జ్ఞానిప్రార్థనలక్షణత, ఉపాసనయందు అప్రవృత్తి ...	608
దృఢాదృఢజ్ఞానాలగును, ఉత్తమమందజిజ్ఞాసువులకు కర్తృపాసనల	
దధికారము లేదు ...	609
దృఢబోధమునకు కర్తృపాసనలు విరోధులుగావు, మందబోధమునకే	
విరోధులు ...	611
ఉక్తార్థము సర్వవేదముయొక్క సారము ...	615
ఉక్తార్థముయొక్క సంగ్రహము 280—83 ...	616
జ్ఞానసాధనములు ...	616
జ్ఞానముయొక్క స్వరూపము ...	618
అన్యప్రకారముగా మోక్షసాధనము జ్ఞానమని కథనము, జ్ఞాన్యజ్ఞాని	
చిహ్నములు ...	619
లక్షణాత్మక నిరూపణము ...	622
న్యాయమత ప్రకారముగ శక్తిలక్షణము—ఈశ్వరేచ్ఛ ...	624
స్వమత ప్రకారముగ శక్తిలక్షణము—పదమునందు అర్థజ్ఞానసామర్థ్యము	624

విషయము.

పుట.

ప్రశ్న—పదసముదాయముకన్న భిన్నశక్తిలేదు; కనుక ఈశ్వరేచ్ఛయే శక్తిగా కనబడుచున్నది?	627
287-గతప్రశ్నకు తరము—అగ్నియందు దాహశక్తి ప్రతిపాదనము	627
స్థాయితశక్తిభండనము	629
వ్యాకరణమతశక్తిలక్షణము—పదమునందు అర్థజ్ఞానయోగ్యత	630
వ్యాకరణోక్తశక్తియొక్క భండనము	631
భట్టమతరీతిగా శక్తిలక్షణము పదమునకు అర్థముతో భేదాభేద తాదాత్మ్యము	633
భట్టమతశక్తిభండనము	639
శక్యమయొక్క లక్షణము	647
లక్ష్యార్థమయొక్కయు, లక్షణయొక్కయు స్వరూపము	647
లక్షణాత్మయవిచారము	648
తత్త్వమసిమహావాక్యమునందు లక్షణ, తత్త్వదవాచ్యార్థము	654
తద్వంపదమునకు వాచ్యార్థము	655
వాచ్యార్థమందు విరోధము, మఱియును లక్షణాపేక్ష	655
మహావాక్యమునందు జహత్వసంభవము	658
మహావాక్యమునందు అజహత్వసంభవము	658
మహావాక్యమునందు భాగత్యాగలక్షణాంగీకారము	659
జీవేశ్వరులస్వరూపము అనేకవిధము	659
అభాసమునకును, ప్రతిబింబమునకును భేదము	661
అన్యమహావాక్యములందు భాగత్యాగలక్షణాప్రదర్శనము	667
ప్రశ్న—రెండుపదములందు లక్షణయంగీకరించుట నిష్ఫలమగును? 306-గతప్రశ్నకు తరము—రెండుపదములందు లక్షణ సఫలము	669 670

విషయము.

పుట.

ఈశనాచకపదమునందు లక్షణాంగీకారము, మఱియు దానికి ఉత్తరము 672

దేవనాచకపదమునందు లక్షణాంగీకారము, దీనికుత్తరము ... 673

రెండుపదములందు లక్షణ, మఱియు పితప్రాతభాషము ... 674

ప్రశ్న—సార్థగ్రంథాధ్యయనము చేసినను, ఈవనము దుఃఖహేతువుగా

కనఁబడుచున్నది ... 677

311 గత ప్రశ్నకుత్తరము—వననాశమునకు హేతువు మహా

వాక్యవిచారము, అశృధదేవుని స్వప్నసమాప్తి ... 677

మిథ్యాబేదగురువులచే మిథ్యాజగత్తుయొక్క పరిహారము ... 678

సప్తమతరంగము.

జ్ఞానికి వ్యవహారమందు నియమములేదు ... 680

జ్ఞానికి సమాధియందే ప్రవృత్తి యుండవలెనని ఆశ్చర్యము 315-330 681

సమాధియొక్క అష్టాంగము ... 689

యమరియమప్రకారములు ... 702

అనసప్రకారములు ... 702

ప్రాణాయామము ... 703

ప్రత్యాహారము, ధారణ, ధ్యానము ... 704

సమాధినిరూపణము ... 704

సుషుప్తికి నిర్వికల్పసమాధికి భేదము ... 706

నిర్వికల్పసమాధి భేదములు ... 707

అద్వైతావస్థానసమాధికి, సుషుప్తికి భేదము ... 708

నిర్వికల్పసమాధియొక్క నాలుగువిఘ్నములు ... 708

లయవిఘ్ననిరూపణము ... 709

విషయము.	పుట.
విశ్లేపవిఘ్న నిరూపణము	710
కషాయవిఘ్న నిరూపణము	710
రసాస్వాదవిఘ్న నిరూపణము	715
జ్ఞానికి బాహ్య ప్రవృత్తిసంభవాశ్లేపము, మఱియు దానియొక్క సమాధానము	717
315—330-గతాశ్లేపమునకు సమాధానము—జ్ఞాని నిరంకుశుడగు, ప్రార్థముచేత వ్యవహారము 331—334	717
జ్ఞానికి విదేహమోక్షత్యాగమంద, లేక పరలోకేచ్ఛయందు శంకానమాధానము	723
జ్ఞానికి మందప్రార్థముచే జీవన్ముక్తినుభవిరోధియైన ప్రవృత్తి	725
జ్ఞానికి వ్యవహారముయొక్క అనియమము	734
తత్త్వదృష్టియొక్క దేశాద్యపేక్షారహితమైనట్టి దేహపాతము	736
ఉపాసకునకు దేశకాలాద్యపేక్ష	737
అదృష్టదృష్టియొక్క దేశకాలాద్యపేక్షారహితదేహపాతము	737
తర్కదృష్టియొక్క నిశ్చయము—విద్యాప్రస్థానములైన సర్వశాస్త్రములు బ్రహ్మజ్ఞానపాతములు	738
విద్యయొక్క అష్టాదశప్రస్థానములు	739
సాక్షగువేదములకు బ్రహ్మజ్ఞానమందు తాత్పర్యము	741
సాక్షగువేదములకు బ్రహ్మజ్ఞానమందు తాత్పర్యము	743
చతుర్వేదవేదంగములయొక్క ప్రయోజనము	745
అష్టాదశపురాణములు, ఉపపురాణములు	747
స్మారయవైకేషికసూత్రములఫలము	748
మీమాంసాసంకర్షణకాండములఫలము	749

విషయము.

పు

స్త్రోత్యాదిగ్రంథములకు కర్తలు, మఱియు ప్రయోజనము...	71
సాంఖ్యశాస్త్రముయొక్క ఫలము ...	75
యోగశాస్త్రముయొక్క ఫలము, మఱియు శారీరకముతో అవిరోధము	75
పాంచరాత్ర పాశుపతతంత్రములఫలము ...	75
వామమార్గము ...	75
నాస్తికమతము ...	75
సాహిత్యాదికములయొక్క తాత్పర్యపూర్వకమైన తర్కదృష్టిసారగ్రాహి	
నిశ్చయము ...	75
తర్కదృష్టికి అన్యవిద్వాంసులతో మేలనము ...	76
జ్ఞానికి ఇచ్ఛాసంభవముయొక్కయు, సంభవముయొక్కయు	
అభిప్రాయము ...	76
శుభసంతతిరాజప్రసంగము ...	76
రాజుయొక్క ప్రశ్న ? ...	76
విష్ణుపానకులయు త్తరము ...	76
శైవపండితునియు త్తరము ...	76
గణపత్యుపాసకునియు త్తరము ...	77
శక్త్యుపాసకునియు త్తరము ...	77
మూర్ఖోపాసకునియు త్తరము ...	77
ఉక్తపంచమతములయొక్క అనువాదపూర్వకమైన స్ఫూర్తమతము	77
షట్చాస్త్రములయొక్క పరస్పరవిరుద్ధత ...	77
రాజుయొక్క సంశయాభివృద్ధి, మఱియు దీనత ...	77
తర్కదృష్టికి రాజుతో మేలనము ...	78
పురాణమున అన్యనిందకు తాత్పర్యము మైత్ర్యమైతియందు ...	78

విషయము.	పు
పంచదేశితో ప్రాసకులకు సమానఫలప్రాప్తి ...	79
ఒకపరమాత్మ యందు నానానామరూపములు సంభవించును ...	79
నకలపురాణములతాత్పర్యము కారణ బ్రహ్మను దుపాదేయత, కార్య బ్రహ్మను హేయత ...	79
మూర్తిప్రతిపాదనమున కభిప్రాయము ...	79
ఉత్తరమీమాంసయొక్క ప్రమాణత, అట్లు ఇతరములయొక్క అప్రమాణత ...	79
ఇతరకాస్త్రములపరిత్యాగమునందు దృష్టాంతము, మఱియు హేతువు	79
అంభగోలాంగూలస్వాయమున కర్థము ...	80
రాజునకు బ్రహ్మలోకప్రాప్తి ...	80
పరమాత్మతో అభేదరూపమైన తర్కదృష్టియొక్క విదేహముక్తి	80
ఈభాషాగ్రంథముయొక్క రచనాప్రయోజనము ...	80
మంగళాచరణపూర్వకముగా గ్రంథసమాప్తి...	80



శ్రీవిచారసాగరము

ప్రథమతరంగము

అనుబంధసామాన్యనిరూపణము

— 1 వస్తు¹ నిర్దేశరూపమంగళము² —

హిం దూ స్థా ని దో హా³

- జోసుఖనిత్యప్రకాశభూనామరూపఆధారి
మతినలతై జిహంమతలతై సోమైశుద్ధలపార 1
అభిలపారస్వరూపమమలహరీవిష్ణుయి హేత
విధిరవిచందావరుణయమ శక్తిధనశగశశ 2
జాకృపాభిసర్వజ్ఞకొంహియ ధారతమునిధ్యాన
తాకాహోతిజపాధితై ంమోమైచి థ్యాభాన 3

1 నిర్గుణబ్రహ్మరూపమయిన పదార్థము. 2 క్షుద్ధస్వంశమునకు అను
తూలమయిన న్యాపారము. 3 ఇది హిందుస్థాని కవిత మూలగ్రంథముయొక్క
అరంభమండే యున్నది. గొప్పసాధునియొక్క పదన ముందుటవలన ఇచ్చట
మంగళాచరణారంభమునందు వ్రాయుచున్నాను. ఈకవితయొక్క అర్థము
మంగళాచరణమనందు నవి ప్రథమగళిన్నదీ-నకలగ్రంథమానందును దీనియొక్క
అర్థమే వ్రసరించుచున్నది. కావున ఇది యీస్థానమునందు వ్రాయుట

హ్వయిజిహ్వానై బినజగత మనహుజేపరిసావ
 వనై భుజగజగజహింబహౌసౌహం ఆవేఆప 4
 బోధచాహిజాశోంసుకృతభజతరామసిహ్మామ
 సోమేరోహైఆతమాకాకూంకరూంప్రనామ. 5

మంగళాచరణమున కారంభమందు గ్రంథకర్త “సోహమ్” అనుచున్నాడు. సోహమ్మనుటచే మహావాక్యముయొక్క అర్థ రూపమును, ప్రత్యక్షమును¹ అభిన్నమును అగు పరబ్రహ్మమే తన స్వరూపమని యభిప్రాయమును జూపుచున్నాడు. ఇప్పుడు ఆపరబ్రహ్మమునకు భిన్నభిన్నములయిం విశేషణములను వర్ణించుచున్నాడు.

ఆబ్రహ్మ మేలాగున నున్నది? అది సుఖము² నిత్యము³; అది నిత్యము ప్రకాశము⁴; అది ప్రకాశము వ్యాపకము; అది వ్యాపకము సామరూపాధారము⁵; అది సామరూపాధారము స్వయంప్రకాశము; అది స్వయంప్రకాశము శుద్ధము⁶; అది శుద్ధము అపారము.⁷

అయిత్తము కాదు. హిందూస్థానిపాట ఎఱిగినవాడుగాని ఎఱుగనివాడుగాని శ్రద్ధాపంతుడైనపురుషుడు ఈసాధువచనమును చదువుచున్నాడు. 1 అంతర్దుభివృత్తియొక్క విషయమయిన యేచైతన్యబ్రహ్మము గలదో, దానిని ప్రత్యక్షము, ప్రత్యగాత్మ, అంతరాత్మ అనుచున్నాడు. 2 అనందము, పరమప్రేమముయొక్క విషయమయినయాత్మ. 3 సత్త్వగుణము, త్రికాలాబాధ్యము. 4 చిద్రూపము, చైతన్యస్వరూపము, జ్ఞానస్వరూపము. 5 అధిష్టానము, ఆధారము, విపరోపాదానకారణము. 6 అవిద్యాది దోషరహితము. 7 దేశకాలపదువులచేత పారము [అంశము] లేనటువంటిది అపారమని చెప్పబడును. ఈయంశము దేశకాలపదువులేదనుచేత త్రివిధము.—

ఏని సర్వస్థలములందు వ్యాపీకక వికస్థలమునుమాత్ర ముండునో, దానికి దేశముచేత అంతము గలదు. ఎట్లనఁగా—ఘటము. బ్రహ్మమో, ఘటమువలె వికస్థలమును మాత్రముండుటగాక సర్వత్ర వ్యాపించి యుండుట వలన బ్రహ్మాంబునకు దేశముచేత అంతము లేదు. లేక సర్వదేశము బ్రహ్మాంబునందు మాయచేత కల్పితమగుటవలనను, బ్రహ్మము దానియొక్క యధిష్ఠాన మగుటవలనను బ్రహ్మాంబునకు దేశముచేత అంతము లేదు.

దేనికి జన్మముకన్న పూర్వమునందు, నాశముకన్న ఉత్తరమునందు అభావమున్నదో, దానికి కాలముచేత సంతము గలదు. ఎట్లనఁగా—ఘటము. బ్రహ్మమో, ఘటమువలె యుత్పత్తి నాశపాతము గాకపోవుటవలన సత్యము; దానికి కాలముచేత సంతము లేదు. లేక సర్వకాలము బ్రహ్మాంబునందు కల్పిత మగుటవలనను, బ్రహ్మము దానియొక్క యధిష్ఠానమగుటవలనను బ్రహ్మాంబునకు కాలముచేత అంతము లేదు.

ఏని దేనితో వేరుపడుటవలనను, విలక్షణతవలనను భేదమువడుచున్నదో, దానివలన దానికి అంతము కలదు. ఎట్లనఁగా—ఘటమునకు వటముతో భేదము గలదు; అందువలన ఘటమునకు వటముచే అంతము గలదు. బ్రహ్మమో, ఘటవటాదికమువలె నానాప్రకారము కాదు; ఒకటిగ నున్నది; ఇందువలన బ్రహ్మాంబునకు వస్తువుచేత సంతము గాదు. [ఁగాని, లేక అనేక వస్తువులందు వేరుపడుట సలభమింపచున్నది; ఒకేవస్తువునందు సుభింపదు.] లేక బ్రహ్మమునందు ఘటవటాది సకలవస్తువులు, వానియొక్క భేదములు అన్నియు కల్పితముగ నుండుటవలనను, బ్రహ్మము వానికి అధిష్ఠాన మగుట వలనను బ్రహ్మాంబునకు వస్తువుచేత అంతము లేదు.

మృత్తికయందు కల్పితమైనఘటము తనయధిష్ఠానమైన మృత్తికకు దేశము చేత గాని కాలముచేతగాని లేక వస్తువుచేతగాని యేప్రకారముచేతను ఎప్పటికిని అంతము చేయుటకు సమర్థము కాదు. ఈస్థానమునందు ఆత్మ్యత

భ్రాంతిఁజైన మూఁడునకు కల్పితవదార్థము అధిష్ఠానమునకు అంతము చేయునట్లు కనఁబడుచున్నది. ఒకమూఁడు—దనుచున్నాడు—రజ్జుస్థానమునందున్నప్పుడు పుట్టి రజ్జువు చనిపోవుచున్నది. మరల రజ్జువు పుట్టి సర్పము చనిపోవుచున్నది. చాని నడుగవలెను—అయ్యో! నీవు చెప్పిన ప్రకారముగ రజ్జువు చనిపోయి సర్పముపుట్టుచున్నది; మఱియు మొదటిసారి పుట్టిన సర్పము చనిపోయి మొదటి రజ్జువు పుట్టుచున్నది. ఆ రజ్జువు మరల అనఁగా రెండవసారి సర్పము పుట్టి చనిపోవుచున్నదా యేమి? అయ్యో! నీవు చెప్పిన ప్రకారముగా రజ్జువు నిజముగా చనిపోయినవఱకుంబునందు ఎపుడు దీక్షము తెచ్చి రజ్జువు స్పష్టముగా చూచుచున్నాడో, అప్పుడు రజ్జువు మరల ఎందుకు చనిపోలేదు? ఒకసారి స్పష్టముగ రజ్జుజ్ఞానమయిన శిశుక సర్పము ఎందుకు పుట్టదు? సారాంశము—కల్పితవదార్థముచేత అధిష్ఠానమునకు అంతము ఘటిల్లదు; ఇది నియమము భ్రాంతి బలమువలన ఎపుడు కల్పితవదార్థము కనఁబడుచున్నదో, అప్పుడు ఆవదార్థముచే అధిష్ఠానము మూయఁబడుచున్నది. ఆ ప్రసంగమునందు బుద్ధిహీనునకు అధిష్ఠానముయొక్క అంతమయినట్లు కనఁబడుచున్నది; గాని నిజముగా కల్పితవదార్థముచేత అధిష్ఠానమునకు అంతము ఘటిల్లదు. ఆ ప్రకారముగ బ్రహ్మరూపాధిష్ఠానమునందు కల్పితమైన దేశకాలఘటవటాది సకలవదార్థములందు విదోకవదార్థము అధిష్ఠానమయిన బ్రహ్మమును మూయఁచున్నది; గాని అంతము చేయదు. పెత్తనలే బ్రహ్మంబునందు కల్పితమయిన దేశకాలఘటవటాది వదార్థములు, ఫిరంగి, తుపాకి, కత్తి, పెద్దపెద్దసేనావతులు ఇవన్నియుచేరి ప్రచండరృద్ధముచేసికూడ దర బ్రహ్మమునకు అంతముచేయఁటకు సమర్థములకావు.

ఈరీతిగా బ్రహ్మము దేశకాలవస్తువులందు దేనిచేతను అణచఁబడవలదువలన దానిని అంతము ఆపారము వ్యాపకము లేక ధూమ యందురు.

— { బ్రహ్మలక్షణములు దుండు స్వయంప్రకాశజ్ఞముయొక్క విభాగా¹ వర్ణనము } —

ఆ బ్రహ్మమును స్వయంప్రకాశ మగుట యేరితిగా సిద్ధించుచున్నది? బుద్ధి యా బ్రహ్మమును ప్రకాశింపజేయునేరదు; కాని ఆ బ్రహ్మము బుద్ధిని ప్రకాశింపజేయును ["యన్తనసా నమహతో యోనాహుర్తనో మతిం" ఈ శ్రుతియొక్క యర్థము.]

ఇచ్చట నింకొక్కపక్షము గలదు—శబ్దముయొక్క శక్తి వృత్తివలన మతి ఆ బ్రహ్మము నెఱుంగజాలదు; లక్షణా వృత్తివలననే యెఱుంగజాలదు. [అందువలననే బ్రహ్మము అనిర్వాచ్య మని² శ్రుతియందు ప్రసిద్ధము.]

1 స్వప్రార్థమును. 2 శబ్దానునకు అర్థముతో సంబంధము విడి గలదో, దానిని వృత్తి యనుచున్నాము. అవృత్తి శక్తియనియు, లక్షణాయనియు ద్వివిధము. ఈసంగతి ముందు అక్షరతరంగమునందు సవివరముగ చెప్పబడును.

3 పదముయొక్క అర్థము శక్తివృత్తివలన చేయబడినపుడు అపదము నకు వాచక మని, అర్థమునకు వాచ్య మని పేరు. బ్రహ్మపదముగాని లేక సత్తు చిత్తు అనందము విభేద మొదలగు బ్రహ్మపదమునకు జర్యాంపదములందు విదొకపదముగాని దానియొక్క యర్థము శక్తివృత్తివలన ఘటిల్లును; లక్షణా వృత్తివలననే ఘటిల్లును. అందువలన బ్రహ్మానునకు అనిర్వాచ్య మందురు.

కొందఱు అనిర్వాచ్యపదమునకు అనిర్వచనీయమని యర్థము చేయుచున్నారు. గాని ఈయర్థముచేతఁ గూడ ఉత్తార్థమునకు విరోధములేదు. విలాసన ననఁగా—సత్తుకన్న విలక్షణ వదార్థమును వ్యవహారమునందు అనత్తు అనుచున్నారు. అసత్తుకన్న విలక్షణ వదార్థమును సత్తుచున్నారు. నదనద్విజ్ఞానమును తృతీయవదార్థము వ్యవహారమునందు ఆప్రసిద్ధము. అట్టి పండిత జనులకే గోచరమైన తృతీయవదార్థము రజ్జుసర్పాదిక ముండుటవలన దానికి

ఇచ్చట మఱియొక కథము గలదు—మలిసమతి¹ అబ్రహము నెఱుంగజాలదు; శుద్ధమతియే యెఱుంగజాలును. శుద్ధమతి² యను ఫలవాన్మి³ వలన నాబ్రహ్మము నెఱుంగజాలదు; వృత్తివాన్మి⁴ వలననే యెఱుంగజాలును. వృత్తివాన్మివలన నెఱుంగునట్లు పాత్రముచేత ప్రచ్ఛన్న⁵ మయిన వజ్రపణి అంధకారమునందుండి యాపాత్రమును దండముచేత భంగించినపుడు దీపములేకుండినను అది తన ప్రకాశముచేత తాను ప్రకాశితమగునో, అట్లు అబ్రహము పిపయముచేయఁదగిన శమూహసాధనసంపన్నమయిన యంతఃకరణముయొక్క “అహం బ్రహ్మస్మి” అనునీవృత్తివలన బ్రహ్మవరణ రూపమైన యజ్ఞాశయ్యొక్క నీవృత్తి చేయఁబడినపుడు అబ్రహ్మము అన్యప్రకాశముయొక్క అవేక్షలేనదై [అవరణభంగ

అనిర్వచనీయ మని [చెప్పటకు అశక్య మని] పేరు పెట్టుచున్నారు. అలాగు కథమనకు శక్తిస్ఫుటివలన నయినయర్థమే ముఖ్యార్థము; అయర్థమే వ్యవహారమునందు బహుప్రసిద్ధముగనవ్వుది. లక్షణావృత్తిచేత అర్థమయిననో, ఒకానొకపుడు విశేషప్రసంగానుసార మగుచున్నది. కావున శక్తిస్ఫుటిచేత అశక్త్యమయినట్టి లక్షణావృత్తివలననే యగునట్టి యర్థముగూడ అప్రసిద్ధమగుటవలన అనిర్వచనీయమగుచున్నది. గనుక అనిర్వాచ్య. అనిర్వచనీయమగుచుండి శబ్దములయొక్క యర్థములందు వరస్పర రోధము లేదు; రెంటియందును అభిప్రాయ మొక్కటే.

1 మలవిక్షేపదోషసహితమయిన ఖడ్గి. 2 మలవిక్షేపదోషరహితమయి జ్ఞానసాధనసహితమయిన ఖడ్గి. 3 చిదాభానుసిద్ధాంతమున ఎఱుంగటను భావాన్మియందురు. 4 కేవలవృత్తద్వారమున ఎఱుంగటను వృత్తివాన్మియందురు. 5 అచ్యాదికము.

ప్రసంగమునందు అహం బ్రహ్మస్మివృత్తియందు ప్రకాశరూపమైన చిదాభాసము విద్యమానముగ నుండినను దానియొక్క సాహాయ్యమును గ్రహింపకయే తన ప్రకాశముచే తాను ప్రకాశింపగ నున్నది. దానిని “వృత్తిప్రకాశింపజేసినది” అని వ్యవహరింతురు. దానినే వృత్తివ్యాప్తి యందురు. అందువలన రజ్జుసర్పసుఖదుఃఖాది జ్ఞానప్రసంగమునందు ఆజ్ఞేయపదార్థముల కన్న వేటొక్క తత్త్వప్రకాశమగు వృత్తిజ్ఞానమును ఉండును. [ఆప్రసంగమునందు అంతఃకరణముయొక్క లేక అవిద్యయొక్క జ్ఞేయాకార మనియు జ్ఞానాకార మనియు ద్వివిధ పరిణామ మగుచున్నది. ఆపరిణామరూప వృత్తిజ్ఞానమును ఆపదార్థములతోడనే వర్తించుచున్నది.] ఆవృత్తిజ్ఞానముచేత కల్పితమైన జడమైన ఉక్త పదార్థములయొక్క ప్రకాశమగుచున్నది. అట్లు బ్రహ్మము కల్పితపదార్థమును కాదు; జడపదార్థమును కాదు. త్రికాలాబాధ్యసద్రూపమై స్వయంప్రకాశముగ నున్నది. దానికి వృత్తి ద్వారమున ప్రకాశించుట ఆశక్యతయు లేదు. వృత్తిప్రకాశింపజేయుటకు సమర్థమును కాదు. [ఎట్లు దీపము అన్యవస్తువును ప్రకాశింపజేయునో, లేక ఎట్లు అంతఃకరణముయొక్క ప్రమాణవృత్తి ఘటపటాదిపదార్థములను ప్రకాశింపజేయునో, లేక ఎట్లు అంతఃకరణముయొక్క సాక్షిభావ్యవృత్తి సుఖదుఃఖాదులను ప్రకాశింపజేయునో, లేక ఎట్లు అవిద్యావృత్తి రజ్జుసర్పాదులను ప్రకాశింపజేయునో, అట్లు వృత్తి బ్రహ్మమును ప్రకాశింపజేయుటకు సమర్థము కాదు.] ఉక్తవృత్తివలన దండముచేత పాత్రభంగమువలె బ్రహ్మమునకు ఆపరణభంగమూర్తమగుచున్నది. దానికే వృత్తివ్యాప్తి యని పేరు పెట్టబడినది. ఎట్లు

నిత్యము ప్రకాశము-ఆబ్రహ్మము “నిత్యము” మాత్రమే యని చెప్పినట్లయిన న్నాయమతమున ఆకాశకాలాదులును, సాంఖ్యమతమున ప్రధానమును నిత్యము లని యంగీకరింపబడినవి; వానియందు బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును; తత్పరిహారార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు నిత్యముతోడ ప్రకాశమని చెప్పబడెను. న్నాయసాంఖ్యవాదులు ఆకాశాదులను, ప్రధానమును నిత్యము లందురు; కాని అవి ప్రకాశరూపము లని యంగీకరింపరు. మతేమనఁగా—వానిని జడములందురు. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మము “నిత్యము ప్రకాశము” అని రెండులక్షణములుచేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన వానియందు [ఆకాశకాలాదులందు, ప్రధానమునందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాఁజాలదు.

ప్రకాశము వ్యాపకము—ఆబ్రహ్మము “ప్రకాశము” మాత్రమే యని చెప్పినట్లయిన ప్రకాశములగు సూర్యదీపాదులందును, న్నాయమతమున నంగీకరింపబడిన ఆత్మవిజ్ఞానగుణమునందును, క్షణికవిజ్ఞానమతమున ఆత్మవిజ్ఞానరూపుఁడనుటయందును బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తన్నివారణార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు ప్రకాశముతోడ వ్యాపకమని చెప్పబడెను. సూర్యదీపాదులు ప్రకాశములుగనుండునని అవి వ్యాపకములు గావు. నైయాయికులు తమచేత నంగీకృతమైన ఆత్మయొక్క జ్ఞానగుణమును, అట్లు విజ్ఞానవాదులుగూడ తమచేనంగీకృతమగు క్షణికవిజ్ఞానరూపాత్మను వ్యాపకు¹ డని చెప్పరు. మతేమనఁగా—

1 దేశకాలపస్తువులచేతి అంకిము రహితమయినది వ్యాపకము. ఈ పంగతి భూర్వముఅవారంక్షణముయొక్క వ్యాఖ్యానమునందుచెప్పియున్నాము.

పరిచ్ఛిన్ను¹ డందురు. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మ² “ప్రకాశము వ్యాపకము” అని లక్షణద్వయముచేర్చి చెప్పబడినది. అందువలన వానియందు [వై నః జెప్పిన అతివ్యాప్తిస్థలములందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాజాలదు.

వ్యాపకమునామరూపాధారము—ఆ బ్రహ్మము “వ్యాపకము” మాత్రమేయని చెప్పినయెడల న్యాయమతమున ఆకాశకాలాదులను వ్యాపకములని వాడుటయందును, న్యాయప్రాభాకరసాంఖ్యమతములందు ఆత్మను వ్యాపకుడని వాడుటయందును, సాంఖ్యమతమునందు ప్రకృతిని వ్యాపకమని వాడుటయందును బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తన్నివారణార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు వ్యాపకముతోడ నామరూపాధారమని చెప్పబడెను. న్యాయమతప్రకారముగ ఆకాశాదులు వ్యాపకములుగ నుండినను అవి నామరూపాధారములు గావు. మఱియు నై యాయితప్రభృతులమూఁపురియొక్క మతప్రకారముగ ఆత్మ వ్యాపకుడయినను వాడు నామరూపాధారుడు గాడు. అట్లు సాంఖ్యమతప్రకారముగ ప్రకృతి వ్యాపకముగ నుండినను అది నామరూపాధారము గాదు. ఇచ్చటనో- బ్రహ్మము “వ్యాపకము నామరూపాధారము” అని రెండులక్షణములుచేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన వానియందు [వై నః జెప్పిన అతివ్యాప్తిచోటులందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాజాలదు.

1 దేశకాలాంత్రస్థలంబు దేవదేశము అంతిమంతిమయి. 2 ఆకాశాదికముయొక్క వ్యాపకతన ఆపేక్షికవ్యాపకత అనుచున్నారు. ఈసంగతి ముందు చత్వర్థతరంగమునందు చెప్పబడును.

నామరూపాధారము స్వయంప్రకాశము—అబ్రహ్మము “నామరూపాధారము” మాత్రమే యని చెప్పినయొకల ప్రాతిభాసికమగు¹ సర్వాదులకు నామరూపాధారమైన రజ్జ్వదులందు బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తన్నివారకార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణంబునందు నామరూపాధారము తోడ స్వయంప్రకాశ² మని చెప్పబడెను. రజ్జ్వదులు అధిష్ఠానములగుటవలన సర్వాదుల నామరూపములకు ఆధారములు గాని అవి స్వయంప్రకాశములు గావు. ఇచ్చటనో, అబ్రహ్మము “నామరూపాధారము స్వయంప్రకాశము” అని లక్షణద్వయము చేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన వానియందు [రజ్జ్వదులందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాజాలదు.

వేదాంతమతముననో, కల్పితమగు సర్వాదికమునకు నామరూపాధారము రజ్జ్వదికోపహితచైతన్యమే యంగీకరింపబడును; కాని రజ్జ్వదికము గాదు. కాబట్టి నామరూపాధారము అను నీయొక్క విశేషణము చేతనే యేమతమందేని, యేపదార్థమందేని బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాజాలదు. ఇచ్చట రెండవవిశేషణము అనావశ్యకము. ఇట్లుండ గాని ఇచ్చట రజ్జ్వదికమునకు నామరూపాధారమని చెప్పి స్వయంప్రకాశమను నీద్వితీయవిశేషణము ద్వారమున అతివ్యాప్తి పరిపూరింపబడినది

1 ప్రతీతికలంబునందు మాత్రమే ఉండు పదార్థము ప్రాతిభాసికము. ఉదాహరణము—1 రజ్జ్వసర్వాదికము. 2 ఎవ్వని ప్రకాశించు జేయుట యందు వేతెన్నడును సశక్తుడు గాడో, మఱియు సర్వప్రకాశకుడు ఎవ్వడో, వాడు స్వయంప్రకాశుడు. ఈసంగతి పూర్వము చెప్పబడియున్నది.

స్థూలదృష్టివలననే చేయఁబడియున్నది; [వేదాంతశాస్త్రసంస్కార
రహితులగు బహిర్ముఖపురుషులు ప్రాతిభాసికమగు సద్బుద్ధికము
నకు అధిష్ఠానము రజ్జాదికమని భావించుదు. వారియొక్క దృష్టి
వలన నీచ్చట రజ్జాదికమును అధిష్ఠానమని చెప్పి స్వయం
ప్రకాశమని రెండవవిశేషణముచే అతివ్యాప్తి పరిహరింపఁబడి
నది;] అని యెఱుఁగవలెను.

స్వయంప్రకాశము శుద్ధము—అబ్రహ్మము “స్వయం
ప్రకాశము” మాత్రమే యని చెప్పినట్లు గున బికానొక యువా
నకమతమున బ్రహ్మము స్వయంప్రకాశమని యంగీకరించుట

1 ఉపాసకుని యడుగవలెను—అయ్యో! మీరు అవిద్యాచితులనహిత
బ్రహ్మముయొక్క ధ్యానము చేయుచున్నారా! అప్పుడే కొట్టుటకు వచ్చు
చున్నాడు. ఎందుకనగా దానికి అవిద్యాచితులనహిత మనగా నేమి శుద్ధ
మనగా నేమి తెలియదు. ధ్యానము చేయుట యయిననో, అవిద్యానహిత
బ్రహ్మమే ఏలాగున ననగా—జ్ఞేయబ్రహ్మమనియు, భేద్యబ్రహ్మమనియు
బ్రహ్మము ద్వివిధము. నిర్గుణబ్రహ్మమునకు జ్ఞేయబ్రహ్మమనియు, సగుణబ్రహ్మ
మునకు భేద్యబ్రహ్మమనియు పేరు. దానిలో నిర్గుణబ్రహ్మమునందు ధ్యాన
యోగ్యతయే లేదు. అందువలన దానియొక్క ధ్యానము ఎవ్వరికిని, వివిధిచేతను
ఘటిల్లదు. ఇప్పుడు ధ్యానము ఘటించుచున్నది సగుణబ్రహ్మము యొక్కయే.
అసగుణబ్రహ్మమునందును కేవల మాయావిశిష్ట బ్రహ్మము [కారణబ్రహ్మము,
ఈశ్వరుఁడు] యొక్క ధ్యానముచేయువాఁడు అధికారి దుర్బలమే. ఎందు
కనగా—జన్మ జన్మాంతరముయొక్క తీక్ష్ణిబుమువలన ఈశ్వరకృపచేతనే
కారణబ్రహ్మముయొక్క చింతన గలుగవలయును; అన్యథా ఘటిల్లదు. ఇప్పుడు
ధ్యానము చేయువారియందు బహుళముగా మూర్ఖాదికముయొక్క అవలం
బనద్వారమున కార్యబ్రహ్మము [కారణబ్రహ్మమైన ఈశ్వరుని అవతారము]

యందు బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తత్పరిహారము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు స్వయంప్రకాశముతోడ శుద్ధుని చెప్పబడెను. అందుపాసకమతమున బ్రహ్మము స్వయంప్రకాశమని యంగీకరింపబడినను అవిద్యాది మలసహితముగ భావింపబడును. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మము “స్వయంప్రకాశము శుద్ధము” అని విశేషణద్వయముచేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన దానియందు [అవిద్యాదిమలసహిత బ్రహ్మంబునందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాజాలదు.

శుద్ధము అపారము—ఆ బ్రహ్మము “శుద్ధము” మాత్రమేయని చెప్పినట్లయిన సాంఖ్యమతమున నాత్మ శుద్ధుడని చెప్పటయందు బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తత్పరిహారము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు శుద్ధముతోడ అపారమని చెప్పబడెను. సాంఖ్యమతమునందు కూడ ఆత్మ శుద్ధుడని భావించి అపారుడనియు భావించుదురు. అంతవంతుడని భావింపరు. అయినను అచ్చట అపారుడనుటయందు, ఇచ్చట అపారుడనుటయందు విలక్షణత యున్నది. అదేమనగా—సాంఖ్యమతమున నాత్మ దేశకాలములవలన అంతవంతుడని భావింపకుండినను వస్తువువలన అంతవంతుడని భావించుదురు; సర్వప్రకారములను అపారుడని భావింపరు. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మము “శుద్ధము

యొక్కభావము చెప్పుచున్నాడు. ఇట్లుగానీ అట్లుగానీ బ్రహ్మభావము మోనిజము. ఉపాసకుడనుననో, ఇంకవిచారము నెఱుంగడు. ఉపాసనయొచ్చేయుచున్నాడు. ఈయభిప్రాయమువలన “ఉపాసకమతమున” అని మూలగ్రంథమునందు వ్రాయబడినది. లేకుండిన పాపము అనుష్ఠానియు పాపకునకుమతియు ఎక్కడ? వాడేమి విచారపడుతాడా? 1 నెశము, కాలము, మఱియు వస్తువు ఈమూడింటిచేతను.

అపారము” [సర్వప్రకారములచే అపారము] అని విశేషణ ద్వయము చేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన వానియందు [వస్తుపరిచ్ఛిన్నాత్తయందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాజాలదు.

సుఖము నిత్యము, నిత్యము ప్రకాశము అని ఈ ప్రకారముగా రెండు రెండు విశేషణములు పైన జెప్పబడినవి. వానియందు రెండువిశేషణములయొక్క యేదొక సముదాయము చేతనే అతివ్యాప్తి నివారించబడినను ఎక్కువవిశేషణములు చెప్పట జిజ్ఞాసువులకు అవిశేషణములయొక్క బోధ యగుట కొఱకే యని తెలియవలెను. లేక ఒకే బ్రహ్మము అనేకలక్షణ సూపన్నమని బోధయగుటకొరకే యని తెలియవలెను.

పూర్వోక్త విశేషణ¹ యుక్తమైన బ్రహ్మమే నేనుగా నున్నాను. ఇది మంగళాచరణముయొక్క భావార్థము. అందువలననే మంగళాచరణారంభమునందు సోహమ్మని చెప్పబడి

1 ఇవి విశేషణములు గావు; లక్షణము అని తెలియవలెను. ఏలాగున ననగా—నిత్యవిశేషణ మనియు, అనిత్యవిశేషణ మనియు నీ ప్రకారముగ త్రయోకరణమకమున విశేషణములు ద్వివిధ మని చెప్పబడియున్నది. విశేష్యమునందు [ధర్మియందు] నిరంతరముగ వర్తనము చేయఁదగిన ధర్మమును నిత్యవిశేషణ మందురు. [వర్తధారయనమానమునందు అన్ని నిత్యవిశేషణముల యొక్కయు వ్యవహారము జరుగుచున్నది.] విశేష్యమునందు నిరంతరముగ వర్తనముచేయు ఒకానొకవస్తువు వర్తియను, ఒకానొకవస్తువు వర్తింపదు : ఇట్టి యు అమాపాయి [వచ్చునట్టిపోవునట్టి] ధర్మము గలదో, అది అనిత్య విశేషణ మందురు.

వేదాంతముననో, అనిత్యవిశేషణమునకే విశేషణ మందురు. నిత్యవిశేషణమును విశేషణ మనరు; దానిని లక్షణ మందురు. ఈ గ్రంథమునందును,

యున్నది. [“ముంగిటిమీఁదనే ఇంటియొక్కపరిక్ష” అనుమాట లోకమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నది. అలాగు మంగళాచరణమే గ్రంథముయొక్క విషయము జీవబ్రహ్మైకమనిచూపుచున్నది.]

ఆత్మపము—విష్ణుశివాది దేవతాస్త్వరణరూపమైన మంగళాచరణ ముచితమైయుండఁగా నట్టి దేవతలవిడనాడి అత్త [తన] స్త్వరణరూపమైన మంగళాచరణము అనుచితము ?

సమాధానము—నాస్త్వరూపము సముద్రము¹ వలె

ఇంకొన్ని వేదాంతగ్రంథములందును లక్షణంబునకును నైయాకాంక్షితిగా విశేషణ మందురు. ఉచితమే. అయినను ఎవ్వఁడెరి మందబుద్ధిగల పురుషుడు ఈయభిప్రాయము నెఱుంగక అవిశేషణమును అనిత్యవిశేషణ మనియే యెఱుంగు చున్నాడు. చక్షువువారు ప్రసంగానుసారముగా నిత్యానిత్యతయొక్క విచారము చేయఁదగినది. ఈమంగళాచరణప్రకరణమందయిననో, బ్రహ్మక్షణంబు లకు ఒక్కొక్కచోట విశేషణంబు లని వ్రాయఁబడియున్నది. అన్యమైన వేదాంతగ్రంథమునందఁకూడ అట్లే వ్రాయఁబడియున్నది.

1 ఎట్లు సముద్రముయొక్క పారము నొకవలన పొందనగునో, అట్లు స్వస్వరూపముయొక్క పారము పొందుట కాఁజాలదు. గనుక నముద్రోపమ యోగ్యముకాదు. విలయన ఉపమ సమానసమైపునశకును ; విషమ సమైపునకుఁ గానేరదు. అట్లయినను సముద్రముయొక్క పారము కొకవలన వయినను హస్తపాదాదికాంగముల క్రియచేత కాఁజాలదు. ఈప్రకారముగా. వికచియైన సమశ్యముచూచి నాస్త్వరూపమునకు సముద్రోపమ చెప్ప బడినది. ఇది పూర్ణోపమగాదు ; అయినను బ్రోపమగానన్నది. ఎట్లు ద్విహస్తద్విపాదుడై వివేకబుద్ధితోఁగూడిన మనష్యప్రాణికి ఒకశూరత్వధర్మమాత్రమును జూచి బుద్ధిహీనమైన చతుష్పాద్వక్తుప్రాణితో “సింహా దేవదత్తః” అని విక

అపారము. అట్టి నాస్వరూప సముద్రమునకు విష్ణువు, మహేశుడు, విధి ¹ మొదలగు సకల దేవతలు.

దేశీయైన సమత్వోపమా ప్రయోగ మగుచున్నదో, అట్లు నాస్వరూపమునకు సముద్రముతో ఏక దేశీయైన సమత్వోపమ వ్రాయఁబడినది.

1 వేదమతమున విష్ణుశివులు ఈశ్వరతోటియందు దూడుటవలన వారికి ప్రథమగ్రహణము, బ్రహ్మ జీవతోటియందుం డాటవలన వారికి పశ్చాద్దగ్రహణము ఇచ్చట చేయఁబడియున్నది. అయినను ఈస్థానంబునందు ఇంకవిచారము గూడ చేయఁగినది. ఆ దేవునఁగా—

వేదంబునందు దోహదోకచోట బ్రహ్మదేవుని జీవతోటియందు ఏది చెప్పఁబడినదో, అది బాఁడు నిజముగా జీవుఁడను నభిప్రాయముచేతఁ గాదు. వానియాశ్వరతకూడ వేదమునందు అనేకమారులు చెప్పఁబడియున్నది. అట్లు కాస్త్రమునందును, పుగొణమునందును వానియాశ్వరత ప్రసిద్ధముగ నున్నది.

వాఁడ శ్రీరామయణ నాభికమలమున పుట్టుటవలన వానిని జీవుఁడనవలె ననఁగా విష్ణువు నికుఁడ జతరమున, రామ కృష్ణులును కొనల్యా దేశీజతరమున పుట్టుచున్నారు; వారలకూడ జీవులనవలయును.

శ్రీయోగవాసిష్ఠమునందు బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరులు మువ్వరినిగురించి సాత్వికజీవు లుఁబడినది. అయినను విష్ణుమహేశుల నీకు లనిచెప్పి బ్రహ్మదేవుని మాత్రము జీవుఁడనలేదు.

ఇప్పుడు విష్ణుమహేశులు వారు స్వయముగా ఆదిగురువులు. వారికి ఇంకొక్కఁడు గురువు లేడు. వారే సకలగురువులయొక్క కరమగురువులు. బ్రహ్మదేవునకుగూడ విష్ణువుచేత ననుగ్రహ మయినది. బ్రహ్మదేవుఁడు వారి వలె ఆదిగురువైనయెడల శిష్యుఁడు కాలేడు. ఇట్లనినఁజూయిన రామకృష్ణులుగూడ వేదాంతసాందీప్యముల శిష్యులగుచున్నారు. వారికూడ జీవులనవలయును.

ఈరీతిగాఁ జూచినయెడల బ్రహ్మదేవుని జీవుఁడనుట అయోగ్యము.

ఉపలక్షణ 1 రూపతరంగములు [లహరి, అలలు]
కాబట్టి యాత్మస్వరూప సుగళమువలన సకలదేవతాస్వరూప

అయినను ఒకానొకప్పుడు వేదముచేత చెప్పబడియున్నది. దానియందభిప్రాయ మిట్లున్నది—

అజ్ఞానులైన జీవుల కొక్కొక్కసారి భ్రాంతిబలమువలన సుఖయమును, విపర్యయమును భట్టుచున్నవి— బ్రహ్మజ్ఞానమువలన సుసారనివృత్తి యగునా? లేదా? మోక్షప్రాప్తి యగునా? లేదా? సుసారము అకాదిగానుండగా నెట్లు నివృత్తమగును? అఖండానందరూప మోక్షము బ్రహ్మజ్ఞానమువలన నెట్లు కలుగును? నాజీవభావము హఃగొట్టుకొని బ్రహ్మజ్ఞానమునందున్నదా? నేను ప్రయత్నముచేసిన బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తమగునా? నామాటి అజ్ఞాని, పాపి జీవుని యుద్ధార మెట్లు కావలెను? కానే కాదు. ఇట్లే జన్మమరణములందు తిరుగవలెను.

ఈలాటి భ్రాంతియును, 'అదైర్వమును జీవులందున్నవి. ఆజీవులు ఎఱుగవలెను— బ్రహ్మాదభిమాని యంత పెద్దజీవుడు బ్రహ్మజీవుడుండగా వానియొక్క అంత పెద్దజీవత్వముకూడ బ్రహ్మజ్ఞానముచేత నివృత్తమాయెను. నీ నేమి? నాజీవత్వ మెంత? అవశ్యముగ బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించవలెను.

అజ్ఞానిజీవన కింత ధైర్యముకొఱును, ఉత్సాహముకొఱును కడుగా సాగరవేదముచే నొకానొకప్పుడు బ్రహ్మజీవుడు జీవుడు డని చెప్పబడెనేకాని వేతేయభిప్రాయము లేదు. నిజముగానే జీవుడు డని యభిప్రాయ ముండినయెడల వేదమునందనేక స్థానములందు ఈశ్వరుడు డని చెప్పబడినది; దానికి విరోధ మగును.

1 ఉపలక్షణద్వారమున నెఱిగినపదార్థమునకు ఉపలక్షిత మగుపేరు. విపదార్థము ఉండునో, అప్పుడు ఉపలక్షితమునందేయుండును; ఇతరస్థానమునందుండదు. ఎప్పుడుఉండునో, అప్పుడు ఉపలక్షితమయొక్క ఏనొక్కదేశమునందుండును; సర్వదేశమునందుండదు. ఉండునో, అప్పుడు ఏదోకకాలమునందు

రూప మంగళము నీర్థించుచున్నది. కనుక నాత్మ స్వరణమంగళము ఏలాగునను అనుచితము గాదు.

దుండను సర్వకాలంబునందుండను. ఆపదార్థమును ఉపలక్షణ మనవలయును. అట్టిదగు ఇతరపదార్థములకన్న వేరేదేని ఒకపదార్థమును చూపును; దానికి వ్యావర్తక ముండును. ఉత్తప్రకారముగా ఉపలక్షణముగూడ తనయుంజలక్షిత పదార్థమును చూపుచున్నది; అందువలన నది వ్యావర్తకముగ నున్నది.

“కాశ్యపద్వేదత్తగృహమ్” ఈస్థానంబునందు కాశీ దేవదత్తుని గృహమునకు ఉపలక్షణముగ నున్నది. ఈవిధముగ బ్రహ్మస్వరూపమునకు బ్రహ్మ, విను, మహేశ్వరుడు, గణనాథుడు, నూనల్లుడు, దేవి ఈదేవతలు [విదేవతలకు బ్రహ్మరూపత వేదకాస్త్రమునందు ప్రతిపాదించబడినదో, అదేవతలు] ఉపలక్షణములు. అందునను వరుణముమకు దేరాది దేవతలు ఉపలక్షణములు గావు.

చూడుము—బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరులు గాని వారియవతారములు రామకృష్ణాదులు గాని అంత సర్వజ్ఞసర్వశక్తిమానస్వాకంత్వాదిలక్షణసంబంధములైన దేవులు ఉండురో, అప్పుడు బ్రహ్మంబునందే యుండును. [ప్రకటనమగుదురు.] దేవతాది ఇతరస్థానంబునందుండరు. ఉండురో అప్పుడు నిరపేక్ష వ్యాపకమైన సకలబ్రహ్మంబునందుండరు; బ్రహ్మముయొక్క విదొకదేశమునందుండును. [అందువలననే ఈశ్వరావతారరూపములైన ఈదేవులుగాని అవతారియైన ఈశ్వరుడుగాని వ్యాపకములుగ నుండినను సాపేక్షవ్యాపకములుగనున్నారు శుద్ధబ్రహ్మమువంటి నిరపేక్షవ్యాపకములు గారు.]

దీని బ్రహ్మంబునందు సర్వజ్ఞ యుండరు. సృష్టికాలంబునందుగాని సాధుజనరక్షణకాలంబునందు గాని దుష్టజనభంజనకాలంబునందు గాని యుండును.

“పరిత్రాణాయ సాధూనాం విరాణాయ చ దుష్కృతామ్,
ధర్మసంస్థాపనార్థాయ సంభవామి యుగేయుగే. 1. ” భ. గీ.

ఆక్షేపము—విష్ణుశివాది దేవతలు మాయావిశిష్టచైతన్యముగు నీశ్వరస్వరూపముడ మనందు తరంగము లగుట సంభవించును.

వీరు జడజీవాది పదార్థములకంటె బ్రహ్మస్వరూపమును వేతే చేసి చూపుచున్నారు. [బ్రహ్మజ్ఞానోపదేశ ప్రసంగమునందు “నేరి నేరి” ఇత్యాది వాక్యములచే వ్యతిరేకద్వారమున శరీరస్థానాది సకలపదార్థములకన్న వేతే చేసి కేవలబ్రహ్మస్వరూపమునె చూపుచున్నారు.]

ఈవిధముగ ఉపలక్షణముయొక్క లక్షణమును జూచినయెడల పరుణయవకుజేరాది దేవులు పరబ్రహ్మమయొక్క ఉపలక్షణరూపములు గారు. ముత్యమును మంగళాచరణమునందు పరుణయవకుజేరాదులయొక్క పేట్లవ్రాయుట శిష్టసంప్రదాయమును లేదు.

శ్రీనిశ్చలదాన పండితాచార్యకృత హిందూస్థాని గ్రంథముయొక్క ప్రథమావృత్తియందుగూడ పరుణయవకుజేరాది దేవులయొక్కయు పేట్ల ఉపలక్షణపంక్తియందు వ్రాయఁబడినది. అయినను ఈస్థానమునందు విచారము చేయఁదగినది. ఇరలాదిదేవులు ఉపలక్షణమవుటకు వా రేమి ఈశ్వరునియవతారములా? వారు తమకేమి శుభకర్తృప్రాదుర్భావమువలన దేవభావమును పొందుచున్నారు. నిజముగా వారు జీవులే. యమపరుణాదులచేతఁ గొందఱికి బ్రహ్మజ్ఞానోపదేశము వేదమునందు కనఁబడుచున్నది. దానివలన వారు అజ్ఞాని జీవులు గారు. వారు జీవస్తుత్తనిద్వాంసులే; గాని వారు ఈశ్వరావతారములు గారు. వారిపేట్ల నాపండితాచార్యుఁడు ఈశ్వరావతారపాక్షియందు వ్రాయఁడు. ఎవఁడును కాపిసాయిలు లేక కవీశ్వరుఁడు వ్రాయవలెను. దాని మీఁద ఇదివరకు ఆహిందూస్థాని గ్రంథముయొక్క అనేక ఆవృత్తులు అనేక భావలందు భాషాంతరము అగుచున్నవి. అయినను ఆసాహములు అట్లే వచ్చుచున్నవి.

కాని తొట్టినిళ్ళుకంటి I నీర్వహారముచూచు సంభవింపదు. కనుక ఈశ్వరస్తరణరూప మంగళాచరణము చేయఁదగినది. ఎట్లు వృక్షమూలమును తడుపుటవలన స్కందవాదులకును,

బ్రహ్మభిన్నపదార్థమునకు సత్తమే లేదను అర్థమునకు వాచకమైన “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” “పురుషవేదంసర్వమ్” మొదలైన వాక్యరూపముచే నిగమరాజాయొక్క భేరిభాంకారము ఘోషించుచున్నది. జీవన్ముక్తవిద్వాంసులును అధికారులైన శిష్యులకు తమఅనుభవసహితముగా అట్లే వలయుచున్నారు. అవరూఢదృష్టివలన చూచినయెడల జీవజడాది సకలపదార్థములును బ్రహ్మరూపములే. ఈ ప్రకారముగా సురనరతిర్యగాది ప్రాణిపదార్థములుగాని ఘటపటాది జడపదార్థములుగాని అన్నింటియందు సత్తత్వాది బ్రహ్మలక్షణము సహజముగానే ఎర్పించుచున్నది. గనుక సకలపదార్థములును బ్రహ్మలక్షణములే. ఇప్పుడు సకలపదార్థములను బ్రహ్మముయొక్క ఉపలక్షణములనుటయందు ఎక్కువ యేమి? సకలపదార్థములను ఉపలక్షణమయిననీడవ వరుణయను కుబేరాదులను ఉపలక్షణములనుటయందు దోషమేమి? ఏమియు లేదు. అయినను ఇచ్చట వ్యవహారసత్తను అంగీకరించి కేవల విద్యోపాధిచైతన్యమునకే బ్రహ్మముయొక్క ఉపలక్షణమని చెప్పఁబడినది. అందువలన ఇచ్చట విద్యోపాధియైన ఈశ్వరుఁడుగాని వానియవతారములు బ్రహ్మనిష్ఠ రామకృష్ణాదులుగాని వారియొక్కయే గ్రహణము చేయవలయును. వారియందు అవిద్యోపాధులైన వరుణాదిదేవులనుచేర్చుట అనుచితము గానున్నది.

1 భేదవాది జీవుని ఈశ్వరునికిన్న భిన్నమని యెఱింగి నీచమని యెఱుఁగుచున్నాఁడు, ఉచితమే. వానిమతమునకు అదే పెద్దభూషణముగ నున్నది; గాని ఒకానొక అద్వైతవాదిగూడ జీవుని శుద్ధమనియెఱింగి పరిచ్ఛిన్నమని యెఱుఁగుచున్నాఁడు. అభిప్రాయమేమనగా—వాడు కూటాస్త్రము జీవవదమునకు లక్ష్మ్యార్థమనియెఱింగి ఆకూటార్థుఁడు అంతరికరఃకౌటహిత చైతన్య

ప్రాణమునకు ఆహారవిచ్చుటవలన నిందియములకును తృప్తి
యగునో, అట్లు ఈశ్వరమంగళాచరణమువలన స్వదేవతా
మంగళసిద్ధి సంభవించును; నీయొక్క [పరిచ్ఛిన్నమయిన కూట
స్థాతయొక్క] మంగళమువలన సర్వదేవతామంగళసిద్ధి సంభ
వించదు?

సమాధానము— కృపాళుడగును, సర్వజ్ఞుడగును అగు
నేఈశ్వరుని ముగిజనులు మనస్సునందు ధ్యానితులై, ఆఈశ్వ
రుడు మా యోపాధియగుటవలన రజ్జువునందు సర్పాదులును,
స్వప్నమునందు నగకాదులును ఎట్లు కల్పితములలో, అట్లే నాస్త్వి
యామునందు కల్పితముగ నున్నాడు. అందువలన నధిష్ఠాన
రూపుడైన నాయొక్క మంగళమువలన కల్పితుడైన ఈశ్వరుని
యొక్కయు, తదంతర్గతమయిన సకలదేవతలయొక్కయు మంగ
ళము సిద్ధించుచున్నది.

అతీతము— ఈశ్వరుడో, వ్యాపకమైన శుద్ధమగు
నిర్గుణబ్రహ్మమునందు అధ్యస్తుడు ¹ గాని పరిచ్ఛిన్నమైన
మలినమగు నీస్వరూపమునందు గాడు. కావున నిర్గుణబ్రహ్మ
మంగళమే యచితము.

సమాధానము— ఎట్లు రజ్జువు తెలియక స్పృహతీతి
యగునో, అట్లు బ్రహ్మమును తెలియక జగత్ప్రీతి యగును.

మంగీరించుటవలన నానికి పరిచ్ఛేదము అంతఃకరణము, మతి కలుగ వాడు
పరిచ్ఛిన్నుడు అని ఎఱుగుచున్నాడు. ఘటస్థితమయిన ఆకాశము చూచు
కాముకతో వేరే ఎఱుగును ఎఱుగఁడు. సామానాధికరణ్యమార్గమే ఎఱుగఁడు.
ఇదేమి ఆశ్చర్యముగనున్నది. “తొట్టికల్ల వంటిస్వరూపము” అను నీ యాశ్చ
ర్యము ఉక్త అద్వైతవాదియొక్కయే. ¹ కల్పితుడు.

మఱియు ఎట్లు రజ్జువును తెలియుటవలన సర్వసివృత్తి యగునో, అట్లు బ్రహ్మమును తెలియుటవలన జగన్నివృత్తి యగును. ఆ యధిష్ఠానరూప శుద్ధబ్రహ్మము నేనుగానె¹ యున్నాను. కాబట్టి నామంగళమే శుద్ధబ్రహ్మమంగళము.

1 ఆ బ్రహ్మము నేనుగానె యున్నాను. అట్టిక బ్రహ్మమున్నది నేను ఉన్నాను అనినయెడల భేదవాదిరచితమైన తత్వనుస్మృత్య వద్దలిగా బ్రహ్మమునకు నాకు పరస్పర భేదము సిద్ధించును. పిదప ఆభేదము బ్రహ్మము అని, మఱియు నేను అంశము ఈరీతిగా అంశాంశభావరూపముగానుండనీ లేక ఆభేదము బ్రహ్మము వికారి [కారణము] నేను వికారము [కార్యము] ఈరీతిగా వికారవికారిభావరూపముగానుండనీ లేక ఆభేదము బ్రహ్మము ఉపాస్యము, నేను ఉపాసకుడు ఈరీతిగా ఉపాసకోపాస్యభావరూపముగా నుండనీ ఏకైకమైన భేదము సిద్ధించుట యధార్థము. కనుక బ్రహ్మము నేనుగానె యున్నాను. అట్లునుటచేత స్వేదా భేదాభావముయొక్క నిశ్చయ ముండుట వలన ఏరీతిచైనను వరతంత్రత్వమే సిద్ధింపదు. ఎట్లునగా చూడుము—

ఆ బ్రహ్మము స్వతః కారణరూపముగాను, ప్రకాశరూపముగాను, అధారరూపముగాను ఉన్నది; అందువలన తద్విన్నమయిన విపదార్థము గలదో, అది స్వతః కార్యరూపముగా, లేక ఆ ప్రకాశరూపముగా, లేక అభేదురూపముగా నున్నది.

ఆ బ్రహ్మభిన్నపదార్థము కార్యరూపముగా ఉన్నదనునెడ దానియందు కార్యతారూపముగు [కాణాధీనతారూపమైనట్టి] వరతంత్రత ఉన్నది. ఏల యనగా కారణములేక కార్యపదార్థసిద్ధియే ఘటిల్లును.

ఆ బ్రహ్మభిన్నపదార్థము అప్రకాశరూపముగా ఉన్నదనునెడ దానియందు అప్రకాశకతారూపముగు [ప్రకాశకాధీనతారూపమైనట్టి] వరతంత్రత ఉన్నది. ఏల యనగా ప్రకాశకపదార్థములేక అప్రకాశపదార్థమునకు ప్రకాశమే ఘటిల్లును.

ఆక్షేము— నీకు పరంపరగా గురువైన భాగవతోత్తముండైన శ్రీవాడోడియొక్క సంప్రదాయముగా ఇష్టచేవలయున శ్రీరామచంద్రుని నమస్కారరూప మంగళమును చేయవలసియుండెను.

సమాధానము— ఏరామచంద్రుని సుకృతిజనులు బ్రహ్మబోధేచ్ఛనలనః స్కామముగా భజింతురో, ఆరాముండే నాయాత్మగా నున్నాడు. నే నెవ్వనికి నమస్కరింతును? లేక ఏ బ్రహ్మముయొక్క బోధేచ్ఛనలన సుకృతిజనులు రామచంద్రుని భజింతురో, ఆపరబ్రహ్మము నాయాత్మగా నున్నది. [బ్రహ్మము సర్వమునకు అధిష్ఠానమని ప్రసిద్ధము. ఆబ్రహ్మమే నాయాత్మయగుటవలన] సర్వమునకును అధిష్ఠానమగునెను ఎవనికి నమస్కరింతును? కల్పితపదార్థమునకా? సత్యపదార్థముననో, నాకన్న వేత యేదొక్కటియును లేనే లేదు.

— 2. గ్రంథ మహిమ —

సూత్ర¹

ఆబ్రహ్మభిన్నపదార్థము ఆధేయరూపముగా ఉన్నదనునది దానియందు ఆధేయతారూపముగు [ఆధారాధీరతారూపమైనట్టి] పరతంత్రత ఉన్నది. విలయముగా ఆధారములేక ఆధేయపదార్థముయొక్క స్థితియే ఘటిల్లదు.

ఎందువలన నేను బ్రహ్మభిన్నపదార్థము కానో, అందువలన నేను ఉత్తరివిధ పరతంత్రతాహితుడుగా నున్నాను. ఇంతేయభిప్రాయము.

1 వ్యుష్టాక్షరములు అసందిగ్ధము [నిస్సందేహము] సారము సర్వకాస్తార్థమునందు ప్రవృత్తిగలిగి అన్యగ్రంథములకాధారమై ఎవ్వరిచేతను అణచబడని నిర్దోషమైనట్టి వాక్యమును సూత్రమందురు. అట్టి సూత్రములు చటాచ్ఛాస్త్రాద్యనేకగ్రంథము లున్నవి. ఆసూత్రముదాహరణులందిచ్చట సూత్రశబ్దముచేత వేదవ్యాసరచిత బ్రహ్మసూత్రమునకు గ్రహణము. మరియు

భాష్య¹ వార్తిక² ప్రభృతులగు సూక్ష్మతగ్రంథములు అనేకములు లుడిగను ఆగ్రంథములచేత సూక్ష్మతభాషాజ్ఞానము లేనివారికి బోధ కాఁజాలదు; భాషాగ్రంథముచేత కాఁజాలును. కనుక గ్రంథాగ్రంథము నిష్ఫలము గాను. మఱి మనఁగా—సూక్ష్మతభాషా రహితుల గుఱించి సఫలము.

ఇది వేదసిద్ధాంతరూప జలము చే నిండఁబడి అతి గంభీరముగు శ్రీనివాసాగరము³ గ్రంథము. ఓము శ్రద్ధాపం

జాపపత్తులు గీతామతిన అన్యగ్రంథములు ప్రభృతికర్తముచేత గ్రహించబడుచున్నవి.

1. సూత్రాని మూలగ్రంథమునందుఁగల పదములఁ దీసికొని వానికి పర్యాయరూపములయొక స్వరూపముఁజేసి మూలగ్రంథపదానుసారముగా పదములచేత స్వపదములయొక్క వివరణము [విశేషవర్ణనము] ఏది గలదో, దానిని భాష్య ముడుపు. ఇట్టి భాష్యములనేకములు గలవు; వానిలో నిచ్చట శ్రీమద్భగవద్గోపాలకరాచార్యకృత భాష్యము గ్రహణము.

2. మూలగ్రంథముచే ఉక్త [చెప్పఁబడిన] అనుక్త [చెప్పఁబడని] యర్థము, అధ్యాహారము చేయఁబడిన యర్థమును, విరుద్ధము [స్థూలదృష్టిచే వ్యతిరేకమని కనఁబడు] యర్థమును వీరియొక్క చింతన [విచారము] గల జ్ఞోకబద్ధవ్యాఖ్యానములు వార్తిక ముడుపు. అట్టివార్తికము లనేకము లున్నవి. వానిలో నిచ్చట శ్రీమత్సూర్యపాదశంకరాచార్యుల శిష్యుఁడైన శ్రీమదేశ్వరాచార్యునిచేత [మండనమిస్తునిచేత] రచింపఁబడిన వార్తికము గ్రహణము.

3. ప్రతివాది సిద్ధాంతిద్వారమున లేక గురుశిష్య ద్వారమున చేయఁబడిన యేకచైతన్యాధిక పదార్థములయొక్క వివేచనము గలదో, దానిని విచార ముడుపు. అవిచారముయొక్క నిర్జితార్థమే సిద్ధాంతము. కనుక ప్రతి

తుండ ! ఓయి ధీరుండ ! ¹ సద్గుణసన్నిధికి పోయి, ఈ గ్రంథము యొక్క మంచి అభ్యయనముజేసి, బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించి,

వాది లోక శిష్యరూపవనముచేత ప్రేరితుడైన యేసిద్ధాంతి లోక గురురూప మేళుము కలదో, జ్ఞానరమున నయన విచారరూప వృష్టియందుండిన దేవివయరూపమైన సిద్ధాంతజలమో, అది సాగరస్వాయమున విస్తీర్ణమగుటచేత సీగ్రంథమును విచారసాగర మందురు.

దీనియందు కర్మ సజ్జరూపమైన భూమి గలదు. సిద్ధాంతరూపమైన జలము గలదు. సప్తవ్రత రజరూపమైన తరంగములు గలవు. [గ్రంథమును సాగరమనుటచే నిధ్యాయము తరంగ మనబడినది.] భూదోరూపమైన జలజంతువులు గలవు. కఠినవ్రసంగ రూపమైన మకరములు [మొనట్లే] గలవు. వేద వాక్యరూపమైన శుక్తులు గలవు. [అశుక్తులందు] శుద్ధస్వరూప నిర్ణయరూపమైన మున్యములు గలవు. సాధనరూపమైన రత్నచతుర్దశములు [వివేకాదులు 9, శ్రవణాలు 4, ఓతస్రోతభావము 1 గూడి చతుర్దశములు] గలవు.

ఈ సముద్రము నుల్లింఘించుటకు [దాంటుటకు] జిజ్ఞాసువుయొక్క బుద్ధిరూపమైన నౌక గలదు. అభ్యాసరూపమైన శుభవషణ్ణము గలదు. బ్రహ్మ నిష్ఠాచార్యుడైన కర్మధారుడు [చుక్కాని ధరించువాడు] గలడు. ఈ సముద్రమునకు సంసారరూప కుడేత సంబంధము గల పూర్వతీరము గలదు. మోక్షరూపనుడేత సంబంధముగల పరతీరముగలదు.

ఈ ప్రకారముగా సముద్రోకమాలంకారముచేత భూషితమై మోక్ష ప్రదహనుని గ్రంథమయొక్క శ్రద్ధాపూర్వకమగు శ్రవణపఠనము చేయుటను ధీరుడైన జిజ్ఞాసువుఁ టను గ్రంథకర్త సూచించుచున్నాఁడు.

1 జీవన్ముక్త విత్వాంసుని జిజ్ఞాసువును గూర్చి ఉపనిషత్తులందు ధీరుడని చెప్పబడినది. ఇచ్చట బుద్ధిని విషయమునుండి రక్షించు చేయింబాడైన జిజ్ఞాసువును గూర్చి ధీరుడనబడియున్నది. ["ధీర" ఇది సంస్కృతపదము.

అవిద్యాది సకలానర్థములను ఇంపి ఆఖండానందమును బొందుమా! లేము!!

భాషాగ్రంథము లనేకము లుండినను విచారసాగరము తప్ప ఇతర భాషాగ్రంథములచేత ఆత్మవస్తువునందలి సకల సందేహ నిష్పత్తి కాజాలదు, ఏలయనగా—ఎన్ని యోభాషాగ్రంథములు¹ కొండఱిచేత శాస్త్రశ్రవణముగాని పఠనముగాని అల్పాల్పముగఁ జేసి రచించబడినవి. దానివలన వానియందు కొన్నిచోట్ల శాస్త్రవిరుద్ధార్థమును కొన్నిచోట్ల అవ్రాణ్ణార్థమును నివసించుచున్నది. ఈగ్రంథముతో వేదాంతప్రక్రియ సమగ్రమై వేదానుసారముగ నున్నది. ఎచ్చటను వేదవిరోధము లేదు. ఆత్మజ్ఞానోపయోగపదార్థములయొక్క నిరూపణమును సవిస్తరముగ నున్నది. అందువలన ప్రకృతములగు సకలభాషాగ్రంథములకన్న ఉత్తమ మై యున్నది.

— ౩ అనుబంధవర్ణనము ² —

దేనిని తెలియక వివేకిపురుషునకు గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి

దానియందు “ధీ” “ఠ” ఇవి రెండు అవయవములు. “ధీ” అను నవయవము బుద్ధి యనునర్థమును, “ఠ” అను నవయవము రక్షణ మనునర్థమును కాత్తుచున్నది.]

1 హిందూస్థాని మూలగ్రంథమునందు ఎన్ని యో భాషాగ్రంథములందు న్యూనత చూపి అగ్రంథములయొక్కయు, వానికర్తలయొక్కయు పేర్లు వ్రాయఁబడినవి. అనశ్యక్తత చేయుటన నిచ్చట వ్రాయ లేదు.

2 నాల్గొకాళ్లులేక ఎట్లు వ్రాసినా మూడదో, అట్లు నాల్గు అనుబంధముల లేక గ్రంథము సిద్ధింపదు. అందువలన సకలగ్రంథములందును అనుబంధ చతుష్టయము అవశ్యకముగ నున్నట్లు కొన్ని గ్రంథములందు వ్రాయఁబడి

గలుగదో, దాని ననుబంధ ముందురు. అధికారి, సూబాధము, విషయము, ప్రయోజనము ఈ గాల్గు తెలియక వివేకప్రసవము గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గానేరదు. అందువలన వానిని అనుబంధ ముందురు. మఱియు నీమనుబంధములు నాల్గుండుటవలన వానియొక్క సముదా ముంబులు అనుబంధ వత్తువ్వు ముందురు.

4. అధికారివర్ణనము. ¹

అంతఃకరణమునందు మూండుదోషములు ² గలవు. మొదటిది మలము, రెండవది విక్షేపము, మూడవది అవరణము.

యన్నది; కాన్నిట వ్రాయ బడలేదు. ఈ గ్రంథముననో, రెండుతరంగముల నుండ న్నట్లుగా వ్రాయబడియున్నది.

1 ఎట్లు బృహస్పతిసవయాగమునకు బ్రాహ్మణుడు, లేక రాజసూయయాగమునకు క్షత్రియుండు అధికారి యని వేదంబునఁ జెప్పబడినదో అట్లు సాధనచతుష్టయ సంపన్నుడు వేదాంతమునకధికారి.

2 స్థూలశరీరమునందు ఎట్లు పితృము, వాతము, కఫము ఈమూడు రోగములు గలవో, అట్లు సూక్ష్మశరీరమునందును [అంతఃకరణమునందును] మలము, విక్షేపము, అవరణము అను మూడుదోషములు గలవు. స్థూలశరీరాశ్రితమైన రోగము ఇంద్రియమద్వారమునఁ జెలియబడదు; అది నాడీ ద్వారమునఁ జెలియవలెను. అప్పుడు సూక్ష్మశరీరాశ్రితమైన దోషములు ప్రత్యేక ప్రచారముచేత నేగాన తెలియవలెను? అని అనుమానాది ప్రమాణములచేతఁ జెలియవలెను. ఎట్లునఁగా—

1. మలము, [పాపము] జన్మజన్మకృతములయిన శుభాశుభకర్మముల సూక్ష్మసంస్కారములు అంతఃకరణమునం దుండును; వానిలో నశుభకర్మ సంస్కారముచేతఁ బాపోత్పత్తియగును; ఆపాపము అశుభవాసనవలన [విషయానక్తిరూపచిహ్నమువలనను, నిషిద్ధకర్మప్రవృత్తిరూప చిహ్నమువలనను] తెలియవలెను.

జన్మాంతరపాపమును మలమని, మూససంచలతరు విక్షేపమని

2. ఆత్మనుండు లేక వేదాంతచారణునందు చిత్త మెక్కాగ్నముగా నేరను; అనేకపదార్థములందు భ్రమించుచున్నది; దానిచేత విక్షేపముఁ జెలియవలెను.

3. తా నెవ్వఁడో, యీనంగతిఁ జెలియకుండుట అవగాహనమని తెలియవలెను.

ఈరీతిగా నంతఃకరణంబునందు మూఁగుదోషములు తెలియవలెను. మఱియుఁ ఘోలశరీరాశ్రిత రోగనివృత్తికొఱకు ధన్వంతర్యాదులచేత చికిత్సాగ్రంథములు చేయఁబడినవి. అట్లే పరమేశ్వరునిచేత నంతఃకరణదోషనివృత్తికొఱకు కర్మము, ఉపాసన, జ్ఞానము అని త్రికాండవేదము నిర్దేశింపఁబడినది. దానిలో—

1. గంగాస్నానము ఈశ్వరసామోచ్ఛాగము, భూతదయ, నిష్కామకర్మానుష్ఠానము వీనిలో దేనిచేనైనను మలదోషము నివృత్తమగుచున్నది.

2. ఈశ్వరద్వానము, అజపాజపము, గాత్రము, ఈశబ్ధితే శురుసేవ, వేదాంతప్రవేశము వీనిలో దేనిచేనైనను విక్షేపదోషము నివృత్తమగుచున్నది.

3. బ్రహ్మతయోక్తయవరోక్షజ్ఞానముచే నావరణదోషము నివృత్తమగుచున్నది.

ఈస్థానంబునం దీరహస్యమున్నది—మలదోషనివృత్తికొఱ కేయనుష్ఠానము చెప్పఁబడినదో, దానిచేత సౌకమలదోషము మాత్రము నివృత్తమగుచున్నది. విక్షేపనివృత్తిసాధనముచేత మలము, విక్షేపము ఈరెండుదోషములు నివృత్తము లగుచున్నవి. అవరోక్షనివృత్తిసాధనముచే మూఁగును నివృత్తము లగుచున్నవి.

మలవిక్షేపదోషములనివృత్తినిగఱియించెప్పు బడిన నకలసాధనములందు విచారపూర్వకముగఁ జూచినట్లయిన నీశ్వరసామోచ్ఛారణమునందు అద్భుత

1 ద్విరూపాచ్ఛారణమును అవధానమున తెలియవలెను. వీనిలో నిష్కాదు కర్తృమువలన మలదోషము, ఉపాసనవలన విక్షేపదోషము, జ్ఞానమువలన అవధానదోషము పరిహరింపఁబడును.

శక్తిః గనఁబడుచున్నది వినియన—చామహాత్మ్యము సెఱుంగఁజేయఁ శ్వరసామోచ్ఛారణముచేత సకలపాపములు నశించుచున్నవి. తెలిసి నిష్టాభ్యుత్థముగ నిశ్వరసామోచ్ఛారణముచేత సకలమబిషేకములు నివృత్తములై, యంతఃకరణము శుద్ధమై, స్థిరమై, జ్ఞానముదయించి, గూఢజ్ఞానముచేత మోక్షప్రాప్తియగుచున్నది. ఈయంతఃకరణము ద్విరూపాచ్ఛారణమునందు అజామికాకథ దృష్టాంతద్వారమున భగవచ్ఛృంగారముచేత ముక్తిద్రావాకొలుపు చెప్పఁబడినది.

1 ఇంద్రియములయొక్క, లేక చిత్తముయొక్క చంచలత్వమువలన వినఁబడినయర్థము కొఱవినయ్యమువలె ఉన్నచోటనే స్థిరముకాజాలదు; చంచలమగుచున్నది. [అరణ్యముమొదలగు స్థానములందు ఒక్కొక్కసారి ప్రజ్వలితాగ్ని కనఁబడుచున్నది. ఆయన్ని ఒకేస్థానమునందు స్థిరముగాఁ గనఁబడదు. ఊణమునందు ఒకస్థానమునందు మఱియు ఊణమునందు ఇంకొక్కస్థానమునందుఁ గనఁబడుచున్నది. పాసిని భూతాగ్ని యనుచున్నారు. దానివలె]

ఈచంచలత అన్నిఅంతఃకరణములందు సమానముగ నుండదు. వియంతఃకరణమునందు సత్త్వగుణముయొక్క రజోగుణముయొక్క బలము ఎక్కువగ నుండునో, ఆయంతఃకరణమునందు చంచలత తక్కువగ నుండును. మఱియు వియంతఃకరణమునందు రజోగుణముయొక్క బలము ఎక్కువగ నుండునో, ఆయంతఃకరణమునందు చంచలత ఎక్కువగ నుండును. దీనివలన సిద్ధమగుచున్నది—ఎక్కడెక్కడ చంచలతాధిక్యమో అది రజోగుణముచేత జాయుక్తమౌనాత్మ్యమే.

ఏపురువుండు ఈజన్తమున, లేక పూర్వజన్తమున, నిష్కామకర్తము ఉపాసన చేసి తన మలదోషమును విశేష దోషమును దూరము చేసెనో, స్వగూఢాచరణమును ఒకదోషము మాత్రము కలిగియుండునో, మఱియును సాధనచతుష్టయ సంయుక్తుడగునో, వాడు అధికారి యనబడును.

❧ 5. సాధనచతుష్టయము ❧

వివేకము, వైరాగ్యము, శమాదిషట్కు సంపత్తి, ముముక్షుత ఈనాల్గింటిని సాధనచతుష్టయ మందురు.

❧ 6. వివేకవర్ణనము ❧

ఆత్మ అవినాశి ¹ మఱియు అచలుడు ² గానున్నాడు. జగత్తు అత్తకన్న వ్యత్యస్తము ³ అనగా—వినాశి, మఱియు చలరూపముగా నున్నది. ఈజ్ఞానమునకు వివేక మని పేరు. ఈ వివేకమే సర్వసాధనములకు మూలముగానున్నది. ఏలయనగా—ప్రథమమున వివేకము ⁴ పొడమనేని వైరాగ్యము మొదలైన యుత్తరసాధనములు కలుగును. అది గలుగదేని యుత్తర

1 నాశరహితుడు 2 క్రియారహితుడు. 3 విపరీతస్వభావము గలది.

4 ఊరసీరములాకటిఁజేసి నమ్ముచునుండు చింతయింక హాసపక్షి ఊర సీరవిభాగ మెట్లుచేయునో, అట్లు అహంకారమాదిగాఁగల నమప్తవృత్తిరూప సకలప్రపంచమునందు జడమును, వైతన్యమును నీరింనుపవార్థములు గలవు; వానియొక్క విభాగము చేయుటను వివేకమందురు. [ఈవివేకములొకటి విజడ వైతన్యభావముననున్నదో, అది సామాన్యపరోక్షజ్ఞాన మగుటవలన విశేష పరోక్షజ్ఞానముయొక్క, మఱియు అపరోక్షజ్ఞానముయొక్క ప్రాప్తికొనుట

సాధనములు కలుగజాలవు. వైరాగ్యాదుల మూఁడు, మఱియు శ్రవణాదుల నాల్గు గూడి వీడు సాధనములును శ్రేయోత్తరసాధన

వైరాగ్యాదులైన సాధనములు అవశ్యముగా వలయును. మరల భూమియందు జలసింఛనము లేక ఎట్లు కడళీవృక్షము పృథ్విగాదో, అట్లు త్రివిధదోష సహితాంతఃకరణమునందు ఈవివేకములేక వైరాగ్యాదులైన సాధనములు గానేరవు.

అక్షేపము—విజిగీషు [అన్యసి జయింప నిచ్చగతిగలవాడు] కండితు నకుఁగూడ అత్త నిత్యుడు, అత్తకన్న భిన్నమైన దేవాదిప్రపంచ మనిత్యము; ఈలాటి భేదజ్ఞానరూపమైన వివేకమగుచున్నది. అవివేకము వైరాగ్యాదులైన సాధనములకు హేతు వెట్లు గాదు?

సమాధానము—విజిగీషునకు శాస్త్రాభ్యాసముచేత వివేకము గలిగినను అది నిష్కామకర్మోపాసనారహితమై యశుద్ధుఁగు నంతఃకరణప్రదేశమునందు దయించుటవలన సారవత్ప్రదేశమునుండి యుత్పాదించి మరుభూమియందు నిలిన కడళీవృక్షముస్వాయమున వైరాగ్యాదులైన సాధనరూపములైన కడళీవృక్షములయొక్క పరంపరకు హేతువుగాఁబడదు. చిత్రాంగదిస్వాయముగా, చిత్రామృతస్వాయముగా, లేక చిత్రాగ్నిస్వాయముగా శబ్దమాత్ర మగుటవలన అది వివేకము గాదు; అవివేకమే యగును.

శుద్ధాంతఃకరణదేశమునందు దుపయించినవివేకము సజలసరసభూమి యందు నాటఁబడిన కడళీవృక్షముస్వాయమున వైరాగ్యాదులైన సాధనరూపములైన వృక్షములయొక్క పరంపరకు హేతు వగును. కనుక నిట్టి వివేకము, వైరాగ్యమునకు కారణము. అవైరాగ్యము పట్నంపటికి కారణము.

ఈరీతిగా ఉత్తరోత్తరసాధనములకు పూర్వపూర్వసాధనములు నిమిత్త కారణములు. మఱియు శుద్ధాంతఃకరణ మనుభూమి సర్వసాధనముల కుపాదానకారణముగా నున్నది. కాబట్టి సాధకపురుషునకు చిత్తశుద్ధిపూర్వకముగా వివేకము సంపాదించుట యోగ్యము.

ములు. ఇవి అన్నియును వివేకోద్భవములే. వానియందు వైరాగ్యము సాక్షాద్వివేకోద్భవము. తక్కిన ఆటల సరంజరగా వివేకోద్భవములు.]

7. వైరాగ్యలక్షణము

అబ్రహ్మచర్యపర్యంతము లోకంబులందును భోగసాధనమైన సకలవిషయంబులందుఁగల దుఃఖదోషముల నెఱిగి విసిగి కాకలమువలె త్యాజ్యముగా చూచు మనోవృత్తి వైరాగ్య మనఁబడును.¹

వివేకాదికములు నాల్గులు సర్వకాలము అవశ్యమందవలయును. వీలయిన ప్రథమసాధనముగల తాత్ప్రజ్ఞాదును విషయమందాసక్తిగలవాడై కామకర్తలనునందుఁ బ్రవర్తించును; కనుక ద్వితీయసాధనము [వైరాగ్యము] గావలయును. ఈ రెండవసాధనము బుంజిరను కొందఱు కోపాదులచేత దహించఁ జడుటవలన మూడవసాధనము [శూన్యచిత్తము] కావలయును. ఈమూడు నుండినను కొందఱు మోక్షకాండలేక శ్రవణాదికమునందు ప్రవర్తించరు. అందువలన నాల్గవసాధనము [ముముక్షుత] గావలయును. [ఈస్థానమునందు ముముక్షుతాగ్రముచేత తీవ్రముముక్షుత యని తెలియవలెను. వీలయిన మందముముక్షుత సకలసాధకజనులకు సర్వదా కలదు.]

1 భోగత్యాగేచ్ఛ, మఱియు భోగానిచ్ఛ వైరాగ్యలక్షణము.

ఈ వైరాగ్యము నాల్గుంధములు. మొదటిది యతమానము, రెండవది వ్యతిరేకము, మూడవది ఏకేంద్రియము, నాల్గవది వశీకరము.

(1) యతమానము [గుండవివేకము]

(2) వ్యతిరేకము [సస్పృగముచేత దుర్లభమాను విడుచుట.] సకులము

అనఁగా ముంగిస ఒకవల్లి [దేవీ ఆశ్రయమువలన సకులము స్వకరిదుర్బలముగ నుండినను అది సర్పమును జంపుటకు శక్తిఁబొందుచున్నదో, అతఁడు నకులవల్లి

నిచారము. 3

యనుచున్నారు.] యొక్క ఆశ్రయముఁజేసికొని సర్పమును జంపుచున్నది. అలాగున సజ్జనుల వాశ్రయముఁజేసికొని మునుకుండువు స్వతః తనయందుండిన దుర్గుణమును విడుచుటకు దుర్బలుండుగ నుండినను వాఁడాదుర్గుణమును విడుచుచున్నాఁడు.

(3) వీకేంద్రియము [ఇంద్రియనిగ్రహము]

(4) పశీకరము [మనోనిగ్రహము] ఈపశీకరవైరాగ్యము మందముః తీవ్రము, తీవ్రతరము అని త్రివిధము. వానిలో 1. పుష్కధరాదినాశముచేత సంసారమును తిరస్కరించు బుద్ధి మందము. 2. ఈలోకమునందు పుత్రాది సంబంధమువలనఁ గలుగు నుఖము దోషదృష్టిచే నిచ్చయిండుకుండుట తీవ్రము. 3. పునరావృత్తి యున్నదని యెఱిఁగి సర్వలోకేచ్ఛ లేకుండుట తీవ్రతరము.

ఈప్రకారముగా వైరాగ్యముయొక్క భేదోపభేదములు కాస్త్రంబు నందు పుష్టింపఁబడియున్నవి. వీనిలో జ్ఞానహేతువైన తీవ్రతరపశీకర వైరాగ్యము ఉత్తమము, తీవ్రపశీకరవైరాగ్యము మధ్యమము, మఱియు మందపశీకరవైరాగ్యము కనిష్ఠము.

హిందుసాని మూలగ్రంథముమీఁద టిప్పణకర్తయైన శ్రీపీఠాంబర చండితుఁడు ఈటిప్పణము వ్రాయలేదు. ఒకానొక వేదాంతగ్రంథమునందు వ్రాయఁబడియున్నది. ఇది మంచిదైయున్నది; సాధకునకు గ్రాహ్యమునై ఉన్నది; గాని దీనియందు వైరాగ్యలక్షణముతోడ శవదమాదిలక్షణములు కూడ మిశ్రముగ నున్నవి; కేవల వైరాగ్యలక్షణము వేటిచేసి వ్రాయలేదు.

శ్రీమత్సూర్యపాద శంకరాచార్యునిచేత అపరోక్షసుఖభూతియందు వైరాగ్యముయొక్క లక్షణము ఇట్లు వ్రాయఁబడియున్నది.—

బ్రహ్మదిష్టావరాజ్నేషు వైరాగ్యం విషయేష్వసు,
యతైవ కావిష్టాయాం వైరాగ్యం తద్ధి నిర్మలమ్.

ఈ అవరోక్షముభూతిహోకముమీద వ్యాఖ్యాకారుడైన శ్రీనివాస రఘుస్వామిచే ఇట్లు వ్రాయఁబడియున్నది—సీసం తద్వైరాగ్యాదిచక్షుష్టయమిత్యాకాంక్షానాం తత్స్వయమేవ వ్యాకృతే—“బ్రహ్మచి” ఇత్యాదుభ్యో “వక్తవ్యాసా మాయుక్తౌతా” ఇత్యైవే భోషటూక్తకేన గ్రంథే. తత్రాదౌ వైరాగ్యస్య లక్షణమాహ—బ్రహ్మచిన్ధానరాజేష్వరి. బ్రహ్మచిన్ధానరాజేషు సక్యలూకాదిదుర్వ్యలూకాదేషు భోగసాధనేషు అను కర్మజ్యత్నే జానిక్యత్వం లక్షీకృతేక్యర్థః. వైరాగ్యం ఇచ్ఛారాహిత్యం. తత్తన్మజ్జాతమాహ—యదైవేతి. యదైవ కాకవిష్టానాం వైరాగ్యం గర్భభావివిష్టాయామపి కదాచిత్ కన్యచిత్ జ్వరకాంత్యర్థం గ్రహణేచ్ఛా భవతి అతః కాక విష్టానామగ్రహణః. ఉపలక్షణమేకద్వాన్త్యాదీనాం. విషయేష్విచ్ఛానదయే వైరాగ్యస్య హేతుగర్భిరం విశేషణమాహ—తదితి. హి తస్మాదైవైరాగ్యం నిర్మలం రాగాదిమలరహితమ్.

ఈవచనానుసారమే మూలగ్రంథమునందు వైరాగ్యలక్షణమువ్రాయఁబడియున్నది; కనుక ఇంక ఈవచనముయొక్క యర్థము అంధభ్రావయనము వ్రాయలేదు.

దోషదృష్టియనియు, అవరోక్షమిత్యాదృష్టియనియు ఈత్రుకారముగ వైరాగ్యమునకు ముఖ్యములగు రెండుభేదములు. వానియందు సాధకజనులకు కర్తవ్యమైనట్టి దోషదృష్టివైరాగ్యముయొక్క భేదోపభేదములు వైవ సవిస్తరముగ వ్రాయఁబడివి.

ఈదోషదృష్టివైరాగ్యము తాను దృశ్య దోషసహితముగ నున్నది. ఏ విషయమునందు ఒకసారి దోషదృష్టి యగుచున్నదో, అవిషయమునందే కాలాంతరమున నిర్దోషదృష్టి యగు అగుచున్నది. మాకుము—స్త్రీవిషయమునందు సుభోగము పూర్తియైకకమవత ఒక్కొక్క విచారశీలపురుషుడు “ఏమిది ఉన్నది ఈవిషయమునందు అన్నిత్రయములును, దోషములును మాత్రము

గిండియున్నది” ఈ ప్రకారముగ ఆవిషయము దోషదృష్టిచే చూచుచున్నాడు. వెళ్ళులేల “నేను ఎంతయుద్ధుడను సదోషవిషయమునందు యశువుగా రమించి బలహానిమాత్రము పొందుచున్నాను.” అని ఈ ప్రకారముగ వర్ణనావమును జెందుచున్నాడు. “పునరపి తావిషయమునందు స్రవర్తింపను.” అని ఈ ప్రకారముగ నిర్ణయమును చేయుచున్నాడు. అయినను కాలాంతరమున తామున్న సంగతులను మఱచిపోయి ఆవిషయము యొక్క ఉపాసనమే చేయుచున్నాడు. ఈరీతిగా దోషదృష్టిపై రాగ్యము నందు అల్పకర్తీరూపదోషము సహజముగానే యున్నది. రెండవది నిర్దోషమైనట్టి ఆవరోక్షమిథ్యాదృష్టిపై రాగ్యము వీరి గలదో, అది జీవన్ముక్తనిద్యాంశులందు సహజముగానే నివహించుచున్నది; అది సాధకునకు సాధకదశ ఉండు వఱకు వీరి చేతను ప్రాప్తము కానేకాదు; అందువలన దానియొక్క ప్రస్తావ మిచ్చట వ్రాయటం అసావశ్యకము. అయినను ఎట్లు దరిద్రునికి బంగారు బేతసా దొరికిన నపుడు “నావంటి విశ్వరూపంతుడు ఎవ్వడును లేడు; ఇంత విశ్వరూపము ఎక్కడ లేదు;” అని ఎఱుంగుచున్నాడు. చిన్న ఒక వజ్రమణి ఉండిన నపుడు ఒకచుణుప్రబంగారముచేతను దానియొక్క వెల పూర్తికాదు. వజ్రవైదుర్యాది సహస్రవధి మణిసంపన్నులయినపురుషుల ప్రపంచమనందు ఉన్నాడు; అది ఎఱుంగుట, అట్లు ఎన్నడేని అప్రబుద్ధ పురుషుడు నిర్దోషమయినట్టి ద్వితీయవైరాగ్యము నెఱుంగక దోషదృష్టిపై రాగ్యమునకే నిర్దోషమని దురాగ్రహము చేయుచున్నాడు. అందువలన రెండవది ఆవరోక్షమిథ్యాదృష్టిపై రాగ్యముయొక్క దిద్దరూపమాత్ర మిచ్చట చేయుచున్నాను.

దోషదృష్టిపై రాగ్యమునందు దోషము వర్తింతుటవలన అది సాధకునకు అవశ్యకముకాదని యభిప్రాయముకాదు. దుష్ఫిక్షకాలమునందు సదన్నము దొరకదు; అపుడు సంకటిమీదనే నిర్వాహము చేయవలెను. అపుడు సంకటి మంచి అన్నముకాదని ఎఱిగి నేనింపకున్న ముందు నదన్నప్రాప్తి కుటల్లదు. అప్రకార

— ౩. శమాదిషట్కము ¹ —

శమము, దమము, శ్రద్ధ, సమాధానము, ఉపరత్తి, ముత్యము తిలిపి ఈ యాదిసాధనములు గూడి శమాదిషట్కమునబడును. వానిలో—

(1) మనస్సును విషయముల నుండి యాకర్షించుట శమ మనబడును. ²

ముగ సాధకుడు సాధనవిషయంబు దోషదృష్టివై రాగ్యము నేమించినపక్షము నందు వానికి జీకన్తుజీవశయంబు విత్తోషవై రాగ్యము నహజులుగానే ప్రాప్తమగుచున్నది. లేకుండిన ఎక్కడ ?

1 శమాదిషట్కమునందున్న అనుసాధనములందు సాధనము యొక్క లక్షణము, అభిప్రాయ మొకటిగఁబడినను, వేదాంతముయొక్క తత్త్వగ్రాహములందు వేర్వేలుగ వ్రాయఁబడినది. అయానుసాధనములందును ఉపరితనమాధానములయొక్క లక్షణము వేర్వేలుగా వ్రాయఁబడియున్నది. చదువుచున్న సారగ్రహణరీతిగా అర్థగ్రహణము చేయవలయును.

2 వైరాగ్యమువలన సిద్ధమైనది విషయమునందు దోషదృష్టి విడిగలదో, ఆదోషదృష్టిరూపమైన యంతశయచే విషయచింతారూపమైనఘోషచనమునందు కరుగెత్తిపోవు చునోదూపమత్తగజమును అకర్షించుట శమమునుతీయు శబ్దాదివిషయ రూపమార్గమునఁబోవు సింద్రియరూపమున అశ్వములను కాస్త్రోక్తయుక్తిరూపమున కత్తెముచేత నాకర్షించుట దమము. ఈశమదమములనుగురించి శరీరరూపరథముయొక్క ప్రతిపాదనము ఉపనిషత్తునందిట్లున్నది—

శరీరరూపరథమునకు ఇంద్రియములు అశ్వములు ; మనము లగాము ; బుద్ధి సారథి ; చిదాభాసుడైనయాత్మ రథికుడు. ఎవని బుద్ధియైన సారథి సరిగా నుండునో, వానియింద్రియములైన అశ్వములు సన్నాధమునందుఁబోయి

(2) బాహ్య విషయముల నుండి ఇంద్రియముల నాకర్షించుట దమ మనఃబిడును.

(3) వేదజచనమునందును, గురువచనమునందును పరమ విశ్వాసము శ్రద్ధ యనుబడును. ¹

తథిమని స్వర్గ దేశంబునందు లేక మోక్ష దేశంబునందు జీర్వును. [మోక్షమను నది ఏదొక లోకము గాదు; గాని లోకమనుట యొకయు లేవు] కాలంకారముగా జన్మది.] ఎవ్వనిసారథి సరిగా నుండఁడో, అతని అశ్వములు దుర్మార్గమునందుఁ జోయి రథిజని నరక దేశంబునందు, లేక నీచయోనిదేశంబునందు జీర్వును. అందువలన మునుఁజూపై నవాడు కనసారథిని బోధించి, అశ్వములను సత్త్వాత్మమునందు వర్తించునట్లు చేయవలెను. ఈవిధముగా శరీరరూపరథముయొక్క వర్ణనము ఉపనిషత్తునందు జేయఁబడియున్నది. ఇక్కడ బుద్ధియొనసారథిని ద్వాధీనముచేయుట శమ మని చెప్పఁబడును. ఇంద్రియములయిన అశ్వములను ద్వాధీనముచేయుట దమ మని చెప్పఁబడును.

1 ఎవ్వనికి పెద్దత [మాతాపిత్రాదుల] యందు పూజ్యబుద్ధి యుండునో, వానికి జేదకాస్త్రాచార్యవచనములందు శ్రద్ధ గలుగును. సారాంశము శ్రద్ధ యనునది భక్తిరూపమగు ఉత్తమసాధనముగ నున్నది. ఇది సాధన నకు అత్యంతావశ్యకముగ నున్నది. చూడుము—

సర్వసాధనసంపత్తి యనునది దధి; దానికి శ్రద్ధ యనునది పాత్రము; తత్పాత్రభంగమైనయెడల సర్వసాధనములకు వ్యర్థత గలుగును. లేక సర్వ సాధనసంపత్తి యనునది పృథ్విము; దానికి శ్రద్ధ యనునది ఫలము; అఫలము యొక్క నాశమయెనేని సాధనరూపమయిన పృథ్విము నిష్ఫలమగును. అందుచున జ్ఞానహేతువైన నకలసాధనములలో శ్రద్ధ యనునది ముఖ్యసాధనముగ నున్నది. దానిని దుస్సంగాది నాశకరపదార్థమునుండి రక్షించుట యోగ్యము. “శ్రద్ధానాకలభతే జ్ఞానం” భగవద్గీత.

(4) మనస్సును ఏకాగ్రముగా నుంచుట సమాధాన మనంబడును.¹

1. ఒకానొకఁడు నిర్గుణబ్రహ్మమునందు చిత్తముయొక్క నివృత్తిని సమాధానలక్షణమని చెప్పుచున్నాఁడు. వానినడుగవలెను—అయ్యో! ఈసమాధానము చేయువాడైన అధికారికి మరల శ్రవణాదిసాధనములు కర్తవ్యము లున్నవా? లేక ఈసమాధానమునందే కృతార్థుఁడగునా? వేదశాస్త్రములందఱు సోకే, నిర్గుణబ్రహ్మమునందు చిత్తముయొక్క నివృత్తి [బాధ] యగుట తత్కాలమున బ్రహ్మసాక్షాత్కారమని చెప్పి అదే కృతార్థతయని చెప్పఁబడి యున్నది. జీవన్ముక్తవిద్వాంసులును అట్లే వలంతులున్నారు. వివేకాదిసాధనచతుష్టయగుండున్నదైన పురుషుఁడు శ్రవణాదిసాధనములకు అధికారియై ఆశ్రవణాదులయొక్క అంతమునందు సాక్షాత్కారమును పొందుచున్నాఁడు. అనివేకాది చతుష్టయమునందే సమాధానము చెప్పఁబడియున్నది. మీరుచెప్పిన ప్రకారముగ వివేకాదిసాధనములందే అధికారి కృతార్థుఁడగును. వానికి శ్రవణాదిసాధనములయొక్క అవశ్యకతయే లేదు. మరిచిది! అయినను ఈసిద్ధాంతము నకు ఎక్కడను యొక్క ప్రమాణము కనఁబడదు. వేదప్రతిపాద్యశ్రవణాదిసాధనములకు వ్యర్థతయు నగును.

ఇంకొకఁడు అనుచున్నాఁడు—నేను శుద్ధబ్రహ్మమునందు చిత్తముయొక్క బాధ అనను; నేను లయము అనుచున్నాను. వానిని అనుగవలెను—కారణమునందు కార్యముయొక్క లయము శాస్త్రమునందు చెప్పఁబడినది; అధిష్టానమునందు లయము చెప్పలేదు; బ్రహ్మచో, ప్రపంచమునకు అధిష్టానమని ప్రసిద్ధము; అయధిష్టానరూపశుద్ధబ్రహ్మమునందు చిత్తముయొక్క లయము ఎట్లు అగును? కారణయొన మూలావిద్యయందు క్రమముగా వివచార్థమునకుఁగాని లయమగుచున్నది.

సారాంశము—సమాధానముయొక్క లక్షణము అట్లు [మీరుచెప్పిన ప్రకారముగ] కాదు. శమదమాదిసాధనముల సాహాయ్యముచే చిత్తమును

సకలసద్దాధ్యక్షులనుండి ఆకర్షించి ఏకాగ్రముగ నుంచుటగొలుచు పరిమాణు ప్రయత్నము చేయుట సమాధాన మనుబడును.

ఒకఁడు అడేపించుచున్నాఁడు—సీపు చెప్పిన ప్రకారముగ సాధనచతుష్టయమునకు పూర్వమునందే అంతఃకర్మాస్థితమయిన విడేపదోనివనివృత్తిగొలుచు చిత్త మేకాగ్రము చేయుటకు ప్రయత్నము చేయఁబడినది ; మరల సమాధాన ప్రసంగమునందును అదేసాధనము ఎట్లు పఠకుచున్నావు ? పూర్వసాధనమునకును, ఈసాధనమునకును విలక్షణత ఉండవలెను. లేక అయేకాగ్రతయందును, ఈయేకాగ్రతయందును విలక్షణత ఉండవలెను.

సమాధానము—పూర్వసాధనమునలన పూర్వము చిత్తమేకాగ్రమై వెనుక వివేకాదిసాధనముల కలుగుచున్నది ; అయినను అవివేకాదిసాధనముల కన్ని శ్రవణాదిసాధనములందు విచారకర్తవ్యత అధికముగ నున్నది ; దానికి అంత ఏకాగ్రత చాలదు. [శ్రవణాదిసాధనములయొక్క అపేక్ష చే చూచిన యెడల వివేకాదిసాధనములందు విచారకర్తవ్యత న్యూనముగ నున్నది ; మఱియు వివేకాద్యపేక్ష చే శ్రవణాదులందు అది అధికముగ నున్నది. కావున వివేకాదులకు అయల్పమయిన ఏకాగ్రత చాలును ; అది శ్రవణాదులకు చాలదు.] అందువలన మరల సమాధానమును ఒక సాధనము చెప్పఁబడియున్నది. ఈవిధముగ పూర్వోక్తరైకాగ్ర్యములందు అల్పకాలస్థిత బహుకాలస్థిత ఇంతభేదము ; గాని అచిత్రైకాగ్ర్యము ఈచిత్రైకాగ్ర్యము వేరేకాదు. మఱియు పూర్వము దానికి శమదమాదిసాధనములయొక్క సాహాయ్యము లేదు ; అందువలన చిత్తము స్థిరమగుటకొను మూర్త్యాదిసాకారపదార్థములయొక్క ఆశ్రయము చేయవలసినది ; ఇప్పుడు దానికి శమదమాదిసాహాయ్యమున్నది ; గనుక సాకారపదార్థాశ్రయముయొక్క ఆవశ్యకత లేదు ; ఇంతే అసాధనమునందు ఈసాధనమునందు భేదమున్నది.

ఒకఁడనుచున్నాఁడు—పూర్వము సగుణబ్రహ్మచింతనము చేయుచున్నాఁడు. ఇప్పుడు [సమాధాన ప్రసంగమునందు] నిర్గుణబ్రహ్మచింతనము

చేయుచున్నాడు. వానిని అడుగవలెను—అయ్యా! శ్రవణముకన్న మొదలు నిర్గుణబ్రహ్మచరణగా నీమి తెలియదు; ఎట్లు నిర్గుణబ్రహ్మచరణ చేయుచున్నాడు? నిర్గుణబ్రహ్మచరణముక్క చింతనయే ఘట్టము; ఇది నిర్గుణతము. [ఈసంగతి శ్రార్థము ఉపాసకమత టిప్పణమునందు నవిస్తరముగ చెప్పియున్నాడు.]

శ్రీమద్భగవద్గోప్రాజకాచార్యునిచేత అపరోక్షానుభూతియందు—

“చిత్రైకాగ్ర్యం తు సల్లక్ష్యే సమాధానమితి స్మృతమ్”.

“సదేవ సా మ్యేత్యాదిక్రుతిలక్ష్యమున బ్రహ్మచరణందు చిత్రైకాగ్ర్యము” సమాధానలక్షణమని చెప్పబడినది. మఱియు వివేకచూడామణి యందు—

“సర్వభాస్థానం బుద్ధేః శుద్ధే బ్రహ్మణి సర్వదా,
తస్మిన్మాధానమిత్యుక్తం నతు చిత్తస్య లాలనమ్.”

“సర్వప్రకారములచేతను అవిచ్ఛాదిమలరహితమైనట్టి శుద్ధబ్రహ్మచరణందు బుద్ధినిశిలుపుట సమాధానము. ఇదిగాక వేరే ఏనొక్కప్రకారముగ చిత్తమును సంతోషింపజేయుట సమాధానము గాదు.” ఈ ప్రకారముగ ఈ శ్లోకమునందు వివేకరహితమైన పురుషులకు స్థూలదృష్టిచే అర్థము కనబడుచున్నది. అయినను కొంచెము విచారద్వారమున చూడుము—శుద్ధబ్రహ్మచరణందు బుద్ధినిశిలుపుటమీది శ్రవణమనములయినవిరుక నిదిధ్యానసవంతుడు “నేనినేతి” కాకార్థముద్వారమున బాహ్యోత్తరములైన నకలవదార్థములకన్న బ్రహ్మచరణ వేరేమనియెఱిగి బుద్ధిపూర్వకము బ్రహ్మచరణముగ వృత్తినిశిలుపుటను బ్రయత్నము చేయుచున్నాడు. అట్లేనా? అట్లే నులినవత్తమునందు ఇప్పుడు వానికి శ్రవణముకన్న అపర్యంతమే లేదు. ఎందుకనగా శ్రవణములచే కాదనినపిద్ధి వానికి సమాధానమునందే కలుగుచున్నది. ఇప్పుడు ఎట్లు

గాక ఉపాసన ప్రకారముగ శుద్ధబ్రహ్మముయొక్క చింతనము చేయుచు న్నాడు. ఇట్లు అనినవత్తుమన శుద్ధబ్రహ్మముయొక్క చింతనమే ఘటిల్లిదు. ఎందుకనగా—శుద్ధబ్రహ్మమునకు క్షేయబ్రహ్మ మనుచున్నాడు; క్షేయ బ్రహ్మముయొక్క చింతనము ఘటిల్లిదు ; అది జ్ఞానగమ్యమే. ఇది ఆచార్య స్వామియొక్కయే సిద్ధాంతము. తనసిద్ధాంతమునకే విరోధమెట్లు వలెనో చూచున్నాడు!

సారాంశము—హాలదృష్టిచే కనబడునర్థము ఘటిల్లిదు. ఆక్షోకము వందు ఆచార్యస్వామియొక్క అభిప్రాయము ఇట్లు ఎఱుంగవలెను—నమా ధానసాధకుడు మూర్ఖుడిసాకారభార్యముయొక్క చింతనము చేయునూడదు; సత్యకామసత్యసంకల్ప సర్వజ్ఞత్వాదీవ్యరథర్తములయొక్క చింతన మును చేయగూడదు; అందువలన “శుద్ధే బ్రహ్మణి” అనుచున్నాడు. ఎందు కనగా—నకలాకారమును, కల్పనను వదలినపుడు నిరాకారనిర్వికల్పమై శుద్ధబ్రహ్మమే యున్నది. ఆచార్యస్వామిగూడ అదే శుద్ధబ్రహ్మమని ఎఱిగి “శుద్ధే బ్రహ్మణి” అనుచున్నాడు. సాధకుడేమి అది శుద్ధబ్రహ్మమని ఎఱుగు చున్నాడా! అట్టే ఎఱిగినపుడు వానిభాగ్యమునకు తక్కువ యేమి? వానికి శ్రవణాదిసాధనము లెందుకు? వాడు అది శుద్ధబ్రహ్మమని ఎఱుంగెడు ; కనుక శుద్ధబ్రహ్మమునందు బుద్ధిని నిలుపుటవలసిఫలము వానికి సాక్షము గాదు; అందువలన ముందు శ్రవణాదులందు ప్రవృత్తుండగుచున్నాడు.

“సర్వదా” శబ్దముయొక్కగూడ “ఎప్పుడును, కాలముయొక్క అంత రములేదై; ఎల్లకాలము, అవ్యవహితము” ఇట్లు అర్థము చేయగూడదు. ఎందుకనగా—ఇట్లు అర్థముచేసినపుడు వానికి భోజనగమనాదికమునకును, శ్రవణేచ్ఛచేయుటకును, గురుసమీపమునకు పోవుటకును కాలము దోరకదు. ఉక్తమున భోజనశ్రవణేచ్ఛాది కాలమునువదలి తక్కినకాలచుంతయు అది ఆధ్యము చేయుటయందు గూడ పెద్దసంకటమున్నది. ఏలాగున ననగా—

ఎఱిగియొక్కయోగము పూర్ణమయినదో, అంత పెద్దపెద్దయోగి [అత్తగ్గాది దక్క ఇతరయోగి] వానికి యోగానందము ప్రాప్తమగుటవలన అదేవరమతత్వమని ఎఱిగి శ్రవణాదిసాధనములందు ప్రవృత్తుఁడుగాలేడు. అట్లే సావరణానందమునందు చిక్కఁగిని సంసారవదీప్రవాహమునందు జరుగుచున్నాఁడు. అట్లు ఈసాధకుఁడుగూడ సర్వకాలము ఏకాగ్రచిత్తుఁడగుటవలన ఇతఁడు పెద్దయోగియై యోగానందమునందే కృతార్థత ఎఱుగుచున్నాఁడు; శ్రవణాదులందు ప్రవృత్తుఁడు గాలేడు. అందువలన “సర్వదా” కట్టమియొక్క అర్థముగూడ ఎల్లకాలమని చేయఁగూడదు; సాధకుఁడు ఎంతకాలమువరకు ఏకాగ్రచిత్తము చేయుట యుచితమో, అంత అన్ని కాలము అని యర్థము చేయవలెను.

లేక సర్వకాలము చిత్తమేకాగ్రమందుటవలన యోగసంపూర్తి యగుచున్నది; గాని సర్వదా ఏకాగ్రతకొఱకు ప్రయత్నముచేయుటవలన యోగసంపూర్తి గాలేదు; అందువలన సర్వకాలప్రయత్న మని అర్థము చేయవలెను.

లేక దరిద్రుడైన ఒకగృహస్థుఁడు తనకొడుకుపెండ్లికొఱకు ఆలోచన చేయుచున్నాఁడు. వ నన్నులో అనుచున్నాఁడు—నూఱురూపాయలు ఖర్చు కావలెను. నామిత్రుఁడు ధనికుఁడుగా నున్నాఁడు. వానియొద్దపోయి నూఱు రూపాయలు అడిగినపుడు వాఁడు మహాకృపణుఁడుగా నున్నాఁడు. విదురూపాయలు తీసికొనము; అనుచున్నాఁడు. దానికి ఏమియు క్తి చేయవలెను; పోయి వానికి రెండువేలురూపాయలు పెండ్లిఖర్చుని చెప్పవలెను. అనగా నూఱురూపాయలు ఇచ్చుచున్నాఁడు. దానియందు నివాహము చేయవలెను. అని ఈ ప్రకారముగ మనస్సులో నిశ్చయించి అట్లే వర్తనముచేసి పుత్రుని నివాహము చేయఁచున్నాఁడు. అట్లు కరుణాసాగరుడైన నాలచార్యస్వామి మనస్సులో అనుచున్నాఁడు—ఈసోమరిసాధకుఁడు కొంచెముకొంచెము

కాలము చిత్తమును స్థిరము చేయును; అని చెప్పినయెడల కొంచెముకాలము కూడ చేయుడు; “సర్వదా” అని చెప్పినయెడల కొంచెముకాలము చేయుచున్నాడు. చాలు. దానిచేతనే ముందు కల్యాణమును పొందుచున్నాడు. ఈకరుణబుద్ధిచే గానామి “సర్వదా” అని చెప్పచున్నాడు.

శ్రీయజ్ఞవరాహ గీతాజీకారుడు శమనమనమాధానములు నూరింజియొక్కయు వర్ణనసానము శ్రవణమునందే చేయుచున్నాడు. శమనమనమాధాన సాధనము ఇంద్రియములును, మనోవృత్తియు శ్రవణవృత్తికి అన్యవిషయంబులనుంచి త్రిప్పి శ్రవణమునందే నిలువవలెను; అని వ్రాసిచున్నాడు. వానినడుగవలెను—అయ్యో! ఆసాధనము మొదలు సాధనచతుష్టయము సంపాదించి తరువాత శ్రవణమునకు అరంభము చేయుచున్నాడా? లేక మొదలు శ్రవణమునకు అరంభముచేసి తరువాత సాధనచతుష్టయము సంపాదించుచున్నాడా? మీరు చెప్పిన ప్రకారమో, మొదలు శ్రవణము గారంభించి తరువాత శమాదిసాధనమునందు చెప్పబడిన అంకః కరణవృత్తి బాహ్యవదార్థములనుంచి త్రిప్పి తాను పూర్వము అరంభించినదే శ్రవణాదిక మో, ఆ శ్రవణమునందు నిలువవలయును. నేనకాస్త మునందో, సాధనచతుష్టయము మొదలు సంపాదించి తరువాత శ్రవణమునందు ప్రవృత్తము గావలెను?

శ్రీమత్పురమహంస విద్యారణ్యస్వామి అవరోక్షానుభూతియొక్క న్యాఖ్యయందు ఇట్లుచున్నారు—

“చిత్రై కాగ్ర్యంతి సంలక్ష్యే సమాధానమితి స్మృతమ్. అ.వ.”

ఈ పురః సంలక్ష్యే “సదేవ సామ్యేదమగ్రాసీత్” ఇత్యాది శ్రుతిలక్ష్యే ప్రత్యగభిన్నే బ్రహ్మచిత్తై కాగ్ర్యం తదేకజ్ఞానేక్యర్థః తత్ సమాధానమితి స్మృతమ్.

భావార్థము—సదేవసామ్యేత్యాది శ్రుతులయొక్క లక్ష్యార్థమగు ప్రత్యగ్భుగ అభిన్నమగు ఏ బ్రహ్మమో, దానియందు చిత్తముయొక్క ఏకాగ్రత

చేయవలయును. నాస్వామి ఈ ప్రకారముగ సమాధానముయొక్క లక్షణము చెప్పి కడవట “తదేకజిహ్వసేవ్యర్థః” అని చెప్పుచున్నాడు. కరుణాసాగరుడైన నాస్వామియొక్క సర్వజ్ఞత ఎంతవఱ్ఱి చినకూడ తక్కువయే.

“అథాతో బ్రహ్మజిహ్వాసా” ఈ ప్రథమసూత్రముయొక్క అర్థప్రకారముగ బ్రహ్మజ్ఞానముయొక్క ఉత్కటేచ్ఛ [తీవ్ర శరమైకట్టిత] ఏది గలదో, దానియందు సమాధానసాధకుడు చిత్తైకాగ్ర్యము చేయవలయును; ఇది నాస్వామియొక్క అభిప్రాయము.

సమాధానార్థముయొక్క సకలవత్తులుందు ఇది అచటవత్తులుగ నున్నది. ఇది ఎవ్వరిచేతను చూయకూడదు. ఇదేవత్తులు సర్వోత్కృష్టముగ నున్నది.

ఈ ప్రకారము నాశక్తియుసారముగ సమాధానలక్షణమును చెప్పుచున్నాడు. దానివీక్షణగూడ ఎవఁడేని మరాగ్రహముచే “ఇట్లుగాదు, శుద్ధ బ్రహ్మంబునందే సర్వకాలము చిత్తమును నిలుపుటయే సమాధానము.” అని నపుడు, వానితోడ వాదముచేయుటకు నా కేమియు శక్తిలేదు అయినను కడవట “శుద్ధ బ్రహ్మంబునందే సర్వకాలము చిత్తైకాగ్ర్యము చేసినగూడ “అ బ్రహ్మము లేక ఈ బ్రహ్మము” అని ఈ ప్రకారముగ తనకన్న వత్తుని కల్పించి బ్రహ్మంబునందు సమాధానసాధకుడు చిత్తైకాగ్ర్యము చేయుచున్నాడు; [ఈ ప్రకారముగ చిత్తైకాగ్ర్యము చేసినపుడు అది శుద్ధ బ్రహ్మమని సిద్ధమేకాదు. ఎందుకనగా— శుద్ధ బ్రహ్మమే, అహంబ్రహ్మసీపృత్తికి విషయము; అది ఇదంత, తత్త వృత్తికి విషయమేకాదు.] గాని నిది ధ్యాననమనునవలె “నేను బ్రహ్మము” అనుకీ ప్రకారముగ బ్రహ్మముతో తనకు అభేదమును నిశ్చయించి శుద్ధ బ్రహ్మంబునందు చిత్తైకాగ్ర్యము చేయుడు” అని నేను. నా సదాగ్రహమును విడువనే విడువను.

(6) వైరాగ్యముచేత విషయత్యాగము చేసినను మరల ఎప్పుడేని అప్రయత్నముగ విషయప్రాప్తి అయిన యెడల విచార పూర్వకముగా తిరస్కరించుట ఉచిత యనఁబడును.¹

1. వాంతిచేయఁబడిన పదార్థమునందు ఇచ్చ గలుగదు; తిరస్కారముద్ధి గలుగును. అట్లు వైరాగ్య ప్రసంగమునందు స్త్రీధరాది సకలవిషయములను దోషరూపముని యెఱిగి పరిత్యాగముచేసినను మరల అప్రయత్నముచేత ప్రాప్తమైన విషయముయొక్క తిరస్కారమువలనఁ గలిగినవిషయేచ్ఛయొక్క యభావము ఉచిత యనఁబడును. ఈయంతరతీ పునర్భోగమునందు అదీ సతారూపముగా నున్నది. ఇదియే వైరాగ్యమునను ఫలము [ఋషిపక్ష్యావధి] ఏలాగున ననఁగా—పురుషునకు ఇచ్చపుట్టినతరువాత అది పూర్ణముగువరకు మనస్సు దీనమగుచున్నది. ఇచ్చయొక్క విషయము సంపాదించు ప్రయత్నమునందును మనస్సు దీనమగుచున్నది. వైరాగ్యసాగపురుషునకు విషయమునందు అలంబుద్ధి యుండుటవలన తీవ్రమగు ఇచ్చయను, తీవ్రమగు ప్రయత్నమును కలుగుచున్నది. వానివలన వాడు ఎప్పుటికిని దీనమగుస్కందై యున్నాఁడు. వైరాగ్యశీలపురుషుఁడు విషయమునందు తిరస్కారముద్ధి చేయుచున్నాఁడు; విషయముకొఱకు ప్రయత్నము చేయఁడు; అందువలన వానిమనస్సు దీనముగాలేదు. అయినను వైరాగ్యపురుషుఁడు ప్రయత్నముచేయక సహజగతి ప్రాప్తవిషయముయొక్క కదాచిత్తుగా సేవనము చేయుచున్నాఁడు. అందువలన విషయము ప్రాప్తమైనతరువాత అది సేవనము చేయుటకొఱకు ఇచ్చ జనించుచున్నది; దానివలన కదాచిత్తుగా మనస్సు దీనమగుచున్నది. ఉచరతి పురుషుఁడు సహజప్రాప్త విషయమునందు కూడ తిరస్కారముద్ధి చేయుచున్నాఁడు; గనుక వానికి ప్రాప్తవిషయము సేవించుటయందు కూడ ఇచ్చ జనింపదు. ఈరీతిగ వైరాగ్యవంతునికన్న కూడ ఉచరతివంతుని మనస్సునందు

అదీనక ఉత్కృష్టముగ నుండుటవలన ఉపరతి వైరాగ్యముయొక్క ఫలమని ఎఱుంగ వలెను.

“విషయేభ్యః పరావృత్తిః పరమోపరతిర్ని సా.”

ఈ అపరోక్షానుభూతివచనముమీఁద దోషదృష్టిచే విషయగ్రహణము యొక్క అనిచ్ఛ అని శ్రీనిద్యారణ్యస్వామి అర్థము చెప్పి కడవట “అనయా వర్వకర్త సన్యాసో లక్ష్యతే” అని సన్యాసముయొక్క అపేక్ష చూపుచున్నాడు. ఇంకొన్ని వేదాంతగ్రంథములందు కూడ సన్యాసాపేక్ష చెప్పుట బడియున్నది. ఈటిప్పణమునందును అరంభమునంచి ఉపరతిలక్షణము విడిచెప్పుటచేనదో, అది సన్యాసమని పేరుమాత్రము పెట్టలేదు; గాని సన్యాసార్థవాచకమే యున్నది. “సంన్యస్య శ్రవణం కుర్యాత్” అని శ్రుతివచనము కూడ ఉన్నది. ఈసన్యాసము శిఖాసూత్రాదిశ్వాగదూపము కాదు.

“కామ్యానాం కర్తౄణాం నాస్తియం సంన్యాసం కవయోవిదుః.”

“అనాశ్రితిః కర్తృఫలం కార్యం కర్త కరోతి యః,
స సంన్యాసీ చ యోగీ చ సనిరగ్నిర్న చాక్రియః.”

మొదలగు భగవదుక్తిప్రకారముగ గృహస్థురవకూడ ఈసన్యాసము సాధింపఁగలనదిగ నున్నది. [ఏస్తానముచే సన్యారలక్షణము ముందు చెప్పుట బదును; గనుక ఇచ్చట ఎక్కువ వ్రాయలేదు. తామశ్శాస్త్రగలవారుగృహస్థాశ్రమలయిర నాతిజ్ఞానువులు సన్యాసముయొక్క పేరు విని “ఇవివిమిషీడ మధ్యమండు” అని భయపడుచున్నారు; వారియొక్క అభయముకొఱుకు దిగ్గర్వస మాత్రము చేయుచున్నాను.]

హిందుస్తాని మూలగ్రంథమునందు శ్రీనికృష్ణదాసపండితాచార్యుఁడు తనకవితయందు—

“సాధనసహితకర్త సబత్కాగై లఖివిఖసదువిషయనత్రైంభాగై,
దృగ్నారీలఖిప్రహ్లాదయగ్లానా యహాలద్భవఉపరామపధానా.”

(6) శీతోష్ణత్వస్థిపాసాదులను సహించుట తిలిక. యను బడును. ¹

అని చెప్పుచున్నాడు. ఇచ్చట అన్ని విషయములయొక్క విరివార్కరము ఒకసారి చెప్పి మరల స్త్రీతిరస్కారమును చెప్పుచున్నాడు. ఇచ్చట పునరుక్తి యున్నది. అందువలన అన్నివిషయములకన్న ఎక్కువ ఇంకవేరే స్త్రీతిరస్కారసంపాదకమును టిప్పణిమా వ్రాయలేనవి కదా యిచ్చుచున్నామని వచ్చుచున్నది; అయినను అట్లు కాదు. “విషయేభ్యః జగత్పత్తిః” అని వచనము అపరోక్షానుభూతియందుండగ వ్యాఖ్యానము చేసిన స్త్రీస్వామి “కష్టాపి విషయేభ్యః” అని చెప్పుచున్నాడు. అట్లు వచితులైనట్లయితే కూడ స్త్రీమొదలగు విషయ ముని యున్నది; ద్విగుక్తి కాదు; గనుక స్త్రీనూనక మను ఇంకొకటివ్వణము వ్రాయలేదు.

సామాన్యబుద్ధిచే చూచినయెడల వైరాగ్యము, శమము, దమము, తివరతి, మతీయం సమాధానము ఈవిడింటియందు ఆర్థము ఒకటిగ కనబడుచున్నది. పరస్పరములందు కొంచెముకొంచెము భేదము వర్తించుచున్నది. వైరాగ్యము, ఉపరతి ఈరెంటియందో, భేదము లేకముగ నున్నది. అట్లు శమము, దమము, సమాధానము ఈమూడింటియందును భేదము లేక శేకముగ నున్నది. కాస్తకారులబుద్ధి అపిసూక్ష్మముగనుండుటవలన అది సమాజము స్పష్టముగ కనబడుచున్నది; సామాన్యబుద్ధిగలవానికి కష్టముగ నున్నది.

1. తివరధర్మయొక్క విచారము ముత్యములబట్టెడవలె నుండును. ఎట్లునగా—కెద్దోచిన్నచూడన ముత్యములరాశిలో కనకు గాని వ ప్రత్యేకముగల ముత్యముల నేరికొనుటకు మొదలు వలసినంతటి ప్రమాణముగల ముత్యములను కానికేదగి ట్టి ఛిద్రములంగల జల్లెడలో గాలించవలయును. అప్పుడు చిన్నవన్నియు జారిపోవును. మరల కించిదధిక ఛిద్రముల బట్టెనలగాలింక—దనకువలసినవియే నిలుచును. ఈన్యాయముగానే చూచుము—శీతోష్ణత్వ క్షృష్ణాదులు సకల ప్రాణులకును సంభవించును. ఎప్పుడొకానొకము

ఈశమాదిపట్క-సంపత్తియందు చెప్పబడిన సాధనములు

సంప్రాప్తమగునో, అప్పుడు బానిసి నకలజీవులు సహించుదు; అందువలన తిలిక్షాధర్మము అందరికి సహజముగానే సిద్ధము. మఱియు నెట్లు ఆహారనిద్రా భయమైదునాది సహజధర్మములు ఎవ్వరిచేతను నేర్పవలసినది లేదో, అట్లు తిలిక్షాధర్మమును నేర్పవలసినది లేదు. వేదము చేతనో, తిలిక్షాధర్మముయొక్క విధానము చేయఁబడియున్నది; గనుక తిలిక్షాధర్మలక్షణము ఇట్లు నియమించ వచ్చు—నకలప్రాణులు శీతోష్ణాదితాపములు సంప్రాప్తములైనప్పుడు వలదు వలదనుచు హాహాకారముతో సహించుదు; అట్లు సహించుటను తిలిక్ష యనఁ గూడదు. మఱియు నెవ్వఁడేని రాక్షసస్వభావముగల మనుష్యుఁడు కావలయు నని యనేక ప్రకారములుగా తనచేతనే తనకరీరమునకు బాధ జేసికొనును; అదియు తిలిక్ష గాదు. అట్లుగాక దైవగతివలన ప్రాప్తమై శీతోష్ణాది తాపములను మనఁచునందు భేదముపొందక సహించుట తిలిక్ష యనవలయును.

శ్రీమత్పరివ్రాజకాచార్యునిచేత వివేకమాదామణియందు తిలిక్షాలక్షణము ఇట్లు వ్రాయఁబడియున్నది.—

“సహనం సర్వదుఃఖానాం అప్రతీకారపూర్వకమ్,
చింతావిలాపరహితం సా తిలిక్షా నిగద్యతే.”

ఈయభిప్రాయముసారము మీఁద వ్రాయఁబడియున్నది. శీతము ఉష్ణము; శుభ, శ్రవ మొదలగు రెండురెండు దుఃఖములయొక్క సమదాయ దూషద్వంద్వము ఏది గలదో, అద్వంద్వదుఃఖముయొక్క సహించుటయే తిలిక్ష యనవలయు; జ్వరము, కాసము మొదలగు ఒక్కొక్క దుఃఖము యొక్క సహించుట తిలిక్ష కాదు. అని కొందఱు దురాగ్రహము చేయు చున్నారు. విచారవంతునియొద్ద కూడ ఒక్కొక్క అద్భుతమైట్టి అవిచారము వర్తించుచున్నా; బానియొక్క ఉదాహరణము ఉక్తదురాగ్రహము. ఈదురాగ్రహముయొక్క నిరాకరణము “సహనం సర్వదుఃఖానామ్” ఈ స్వామివచనమునందు సహజముగానే యగుచున్నది.

నిచార—4

అటును జేరి యొకటే సాధనము ¹ అనఁబడును. ఈరీతిగాఁ జూచి నపుడు సాధనములు తొమ్మిది గావు; నాల్గే యనుచున్నవి. వివేక జనులు ప్రాచీనకాలమునుండి సాధనములు నాల్గేయనుచున్నారు.

— ౨. ముముక్షుతాలక్షణము —

అనర్థనివృత్తి, మఱియు పరమానందప్రాప్తి ఈరెండును గూడి మోక్షస్వరూప మనఁబడును. తదిచ్చను ముముక్షుత ²

1. ఎట్లు అద్వమనకు సాధనము మొదలగు పదార్థము పూయనియెడల నేత్రవృత్తి బయటికిఁ బోవునో, మఱియుఁ బాసినయెడలఁ బోవో, అట్లు అంతఃకరణమునుండి యింద్రియవృత్తి బయటికిఁ బోవు ప్రసంగమునందు నింద్రియవృత్తియొక్క నిరోధము చేయనియెడల వృత్తి బయటికి విషయము వరకుఁ బోవును; నిరోధము చేసినయెడలఁ బోదు. అఇంద్రియవృత్తినిరోధము నకు దను మనః పేరూ అదమము లేక మనోవృత్తి నిరోధరూపమగు శమము సిద్ధిపడు. మఱియు కష్టముబిగింపని యశ్వముశ్చాయమున శమము లేక దమము సిద్ధిపడు. ఈరీతిగా శమదమములకుఁ బరస్పరాపేక్ష గలదు. అట్లే మట్కునంపత్త్యంతర్గతమైన పూర్వోత్తరమగు రెండురెండు సాధనములకుఁ బరస్పరాపేక్ష గలదు. [అవశ్యకత లేదని ఎఱియి బరస్పరాపేక్షయొక్క ఉస్తానము ఇచ్చటఁ జేయలేదు.] అనేక సుఃర్థులుజులుగూడి యొకమాలయగు నటుల శమాదిసాధనములు అజులు గూడి యొకసాధన మగును; అందువలన దానిని శమాది పట్కు మందుచు.

2. క్షుధానిమిత్తము అన్నాపేక్షయు తృప్తినిమిత్తము జలాపేక్షయుఁ గలుగు న్యాయమున ముముక్షుత నకల సాధనములకు మొదలేకలుగు చున్నది. ఏలయన ప్రయోజనములేక మందుడైనను ఏకార్థంబునందు ప్రయత్నింపఁడు అయిన నాముముక్షుత నకలసాధనములకన్న మొదలు మందమై యుండును. మరియు నెంతెంత వివేకాదిసాధనములొక్కటి సిద్ధించునో

యనవలయును. ఈముముక్షులే తీవ్రమందాదిస్తే భేదము చేత త్రివిధముగ నున్నది.

— 10. సాధనసంఖ్య —

వివేకాదులు నాల్గు, శ్రేవణమనన నిర్విధ్యాసనము లనె

అంతంత తీవ్రమగును. అతీవ్రమముత్తుతయే శ్రవణాకమనందుఁ ద్రివిధము జేయును.

“అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” అను. సీ ప్రథమశ్రమయొక్క చుట్టి ప్రాయము జిజ్ఞాస యనగా—బ్రహ్మజ్ఞానమునం దుక్కుబేష్ట. ఎట్లు వైద్యు కాస్తమునందుఁ జేప్పుటచే 1. కాకభుక్, 2. మితభుక్, 3. అకాకభుక్ అని ఈ ప్రకారముగా తుద త్రివిధము. వానిలో—

(1) కాకభుక్తనంగా—వ్యంజన బాహుళ్యముండియు నొక్కొక్క వానియం దొక్కొక్కదోష మారోపించి యన్నిటినిదాక్షిణ్యం దాకరట్లు భుజించుట.

(2) మితభుక్తనంగా—వేళకు మితముగా భుజించుట. [అధికమారగించిన జీర్ణముగామిచే మితాహారము గలిగియుండుట.]

(3) అకాకభుక్తనంగా—భిక్షువరోగమున జరరాన్ని అత్యంత ప్రదీప్తగుటవలన నేమితినుదురు నేమితినుదురు నిట్టియిచ్చ యెల్లప్పుడును ఉండుట. వక్వావక్యముల భక్షించియు తత్కాలమున జీర్ణమై యెల్లప్పుడు తుదాతుడై యుండుట.

ఈరీతిగా తీవ్రత్వమధ్యత్వమందత్వ భేదములచేత త్రివిధమైన తుదా న్యాదుమున ముముక్షుతయంద త్రివిధముగా నున్నది. దానిలో మొదల తీవ్రతాధిక్య ముండునో, అంతంత యుత్తమము. అయుత్తమముత్తుతయో శీఘ్రముగా బ్రహ్మప్రాప్తికి పోతు వగును; చుట్టియు తదితర ముముక్షుతయో శక్త్యనుసారముగ దీర్ఘ కాలమున పోతు వగును.

మూఁడు, మఱియు తత్త్వంపదార్థశోధనము ¹ మిగిలి యిం
న్నియుఁ జేరి జ్ఞానసాధనములు ఎనిమిదిగా నున్నవి. ఇందువలన
వానిని వివేకాద్యష్టక మందురు. ²

1 వైతన్యజడములయొక్క. కారణకార్యభావము, అధిష్ఠానాధ్యక్ష
భావము, ద్రష్టృదృశ్యభావము, మఱియు సాక్షీసాక్ష్యభావములను నీ ప్రకా
రముగ సంబంధములు కాస్త్రమునందుఁ జెప్పబడినవి. [వ్యావకమైన శుద్ధి
వైతన్యమునందయిననో, చిఁగి అధిష్ఠానాధ్యక్షభావముదప్పు వేటొక్కసంబంధము
సంభవించదు. ఉపాధిష్ఠవైతన్యమునందు అధిష్ఠానాధ్యక్షభావమును, ద్రష్టృ
దృశ్యభావమును, సాక్షీసాక్ష్యభావమును ఈమూఁడు సంబంధములు సంభ
వించుచున్నవి; గాని కారణకార్యభావసంబంధముసంభవించదు. విశిష్టవైతన్యము
నందు కారణకార్యభావసంబంధము సంభవించుచున్నది; గాని ఇంకొక్కసంబం
ధము సంభవించదు.] వీనిని కాస్త్రోక్తమైన యనేక ప్రక్రియలచేత విచారించి
క్షీరసీర విభాగన్యాయమున లేక నవనీతతక్రవిభాగన్యాయమున వీవైతన్య
జడవిభాగము చేయఁబడుచున్నదో, దానిని పదార్థశోధనమందురు.

వేదాంతకాస్త్రోక్త సర్వప్రక్రియలకు ఈయర్థమందే తాత్పర్యము.
మఱియు ఈయర్థమే మహావాక్యములయొక్క అర్థబోధమునందును
యోగించును; కావున ఉక్తపదార్థశోధనమును ముముక్షువు అవశ్యముగా
చేయవలయును.

2. యోగవాసిష్ఠము మొదలగు కొన్ని వేదాంతగ్రంథములందు
మనోనాశము, వాసనాక్షయము అని ఈరెండుసాధనములు అధికముచెప్పి
సాధనపంఖి పడి యుని చెప్పఁబడియున్నది. గాని ఈరెండుసాధనములు జీవ
స్తుక్షిణిమిత్రము చెప్పలేదు; ఇవి జీవస్తుక్షిణిభాసిమిత్రము చెప్పఁబడియున్నవి.
జీవస్తుక్షిణి అకయిననో, ఇచ్చట చెప్పఁబడిన వివేకాద్యష్టకము చాలు.

11. అంతరంగబహిరంగసాధనములు¹

ఈవివేకాద్యవృత్తము అంతరంగసాధన మనఃబడును. మఱియు యజ్ఞాదికర్తము బహిరంగసాధన మనఃబడును. ఇందు లో జిజ్ఞాసువైనవాఁడు బహిరంగసాధనములను త్యజించి² అంతరంగసాధనములను అవలంబింపవలయును.

1. ఎట్లు ధనుర్దుక్తబాణము లక్ష్మణమీశము తగిలిన అంతరంగ మందురో, అట్లు జ్ఞాననన్నిధి చేరునట్టి వివేకాద్యవృత్త సాధనములు అంతరంగ మనఃబడును. మఱియు ఎట్లు ధనుర్దుక్తబాణము లక్ష్మణమునకు దూరమున తగిలిన బహిరంగమందురో, అట్లు జ్ఞానమునకు దూరమైన యజ్ఞకర్తము, మూర్ఖపాపన ఇవి బహిరంగసాధనమనఃబడును. లేక ధనుర్దుక్తబాణములందు బాణము అంతరంగ మనియు, ధనుస్సు బహిరంగ మనియు తెలియవలెత్తు.

2. మూలగ్రంథమునందు బహిరంగసాధనములను త్యజించి యంతరంగసాధనముల నవలంబింపవలయును; అని ఏది చెప్పఁబడియున్నదో, అది కేవల జిజ్ఞాసువునకే చెప్పఁబడియున్నది; అని తెలియవలెను; సర్వపురుషులకు చెప్పఁబడియున్నది: అని తెలియఁగూడదు. ఎందు కనఁగా—

కూపమునఁబడిన పురుషుఁడు మొదలు వృక్షమూలాశ్రయము నవలంబించును; పెనుక దయాకువైన యొకపురుషుఁడు రజ్జావును విడిచినేరి అప్పుడు దానిని వట్టుకొని పూర్వావలంబిత్యాగము చేయును; అట్లుగాక రజ్జ్వాశ్రయ మునకుమున్న పూర్వాశ్రయత్యాగము చేయునేరి ఉదయతో త్రవ్వఁడై కూపమున మునుంగును. అట్లు జన్మచరణ మను జలముచే నింపిన నుసారముకు కూపమునందుఁ బడిన సామరజీవుఁడు నక్కసాగుదుల మాహాత్మ్యముచే కర్కో పాచనాది బహిరంగసాధనమునందు ప్రవృత్తుఁడగును; అంతరము దయాకుఁడైన ఈశ్వరునియొక్క కృపవలన వివేకాదిసాధనముల నాచరించును. అపుడు వివేకాద్యంతరంగసాధనప్రాప్తియొన నివృత్త కర్మానిబహిరంగసాధనము

[గ్రాహ్యమో] అట్లు వివేకాదికమును జిజ్ఞాసువునకు ఉపాదేయము; యజ్ఞాదికము ఎట్లు హేయమో, [త్యాజ్యమో] అట్లు వివేకాదికము హేయము కాదు. అట్లే యజ్ఞాదికాపేక్ష చేతను వివేకాదికము అంతరంగముగనున్నది. కావున వివేకాదికము అంతరంగ మనఁబడును.¹ అన్యగ్రంథకారులును దానిని అంతరంగమందురు. ఆవివేకాదిచతుష్టయమే శ్రవణాది చతుష్టయోపేక్ష చేత ఇచ్చట బహిరంగమనఁబడుచున్నది. [శ్రవణాదుల యొక్క ఆపేక్షచేత వివేకాదులను బహిరంగ మనుటవలన అంతరంగ మనుదానితో² విరోధము సంభవింపదు]

ఈవిధముగ వివేకాదిచతుష్టయంబునకు అపేక్షాభేదముచే అంతరంగ మనియు, బహిరంగ మనియు అనుట ఘటిల్లుచున్నది.

— { 13. ముఖ్యమైన యంతరంగసాధనము మహావాక్యము, శ్రవణాదులలక్షణములు } —

విచారమునలన చూచినట్టియైన జ్ఞానమునకు ముఖ్యమైన అంతరంగసాధనము తత్త్వమస్యాదిమహావాక్యమే యగును. శ్రవణాదికము గాదు. ఏల యనఁగా—

1. వివేకాది చతుస్సాధనరహితుడైన బహిర్ముఖపురుషునకు వేదాంశకాస్త్రమయొక్క అదరసహితశ్రవణము గాఁజాలదు; అది సాధనసహితునకు గాఁజాలును; ఈరీతిగా శ్రవణమునందు వివేకాదులకుఁ బ్రయోజనము; అట్లు శ్రవణాదిరహితునకు దృఢజ్ఞానము గాఁజరదు; శ్రవణాదిసహితునకుఁ గాఁజాలును; ఈరీతిగా జ్ఞానమునందు శ్రవణాదికమయొక్క ఉపయోగము; అందువలన సంపూర్ణ వివేకాద్యష్టకమును అంతరంగ మనవలయును.

(1) యుక్తివలన వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్య నిశ్చయంబును శ్రవణమందును. ¹

1. “వర్వతో వహ్నిమాం ధూమాత్” ఈస్థానమునందు ధూమమును జూచి వర్వతముమీద నగ్నియున్న దని నిశ్చయము అగుచున్నది. [ఈసంగతి ముందు అనుమాన ప్రమాణవిచారమునందు చెప్పబడును.] అందువలన ఆధూమమును అగ్నియొక్క లింగ మనుచున్నారు. అలాగు వేదాంతమునకు సత్తామాత్రమైన అద్వితీయబ్రహ్మంబునందే తాత్పర్యము. దానిని నిశ్చయించుటకు వడ్డిగములు గలవు. ఇచ్చట యుక్తికల్పముచేత వానికి గ్రహణము. ఆవడ్డిగములు—

(1) ఉపక్రమోపసంహారములయొక్క ఏకరూపత అనగా—ప్రకరణారంభమునందు ఏయర్థము చెప్పబడినదో, ఆయర్థమే ప్రకరణాంతమునందు చెప్పబడును. ఈలక్షణములచే ఉపనిషత్తులు—

“సదేవ సౌమ్యోదమగ్ర ఆసీత్”, “ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ”

మొదలగు శ్రుతులచే సృష్టికీర్తనార్థము ఈజగత్తు నామరూపరహితమైన సత్తామాత్రమై ద్వితీయరహితమైనట్టి ఒక బ్రహ్మరూపమై యున్నది. అని ఈ ప్రకారముగ ఆరంభమునందు బ్రహ్మముయొక్క సత్తామాత్రత, అద్వితీయత ప్రతిపాదించి—

“వితదాత్మ్యమిదంసర్వంతత్సత్యంసతత్తా”, “సర్వంఖల్విదం బ్రహ్మ”

మొదలగు శ్రుతులచే ఈ ప్రతీయమానమైనట్టి సమస్తజగత్తు పూర్వమునందు చెప్పబడిన ఆసత్తామాత్రబ్రహ్మరూపమే యున్నది. అదే సత్యము; అని ఈ ప్రకారముగ అంతమునందు కూడ సత్తామాత్రమైన బ్రహ్మము ప్రతిపాదించబడినది; దీనివలన సత్తామాత్రమై అద్వితీయమైన బ్రహ్మముయొక్క ప్రతిపాదనమునందే ఉపనిషత్తుయొక్క తాత్పర్యము తెలియబడుచున్నది; గనుక ఉపక్రమోపసంహారములయొక్క ఏకరూపత వేదాంతవాక్యతాత్పర్యముయొక్క లింగ మని చెప్పబడియున్నది. ఇది ప్రథమలింగము.

(2) అభ్యాసము అనగా—ఎట్లు ఉపాసకుడు “భగవద్దర్శనము కావలెను” అను నీయొక ఆభిలాష మున్నునందు దృఢముగా నుంచుకొని అనేక ప్రోత్సములను, పూజానమస్కారములను, భగవన్నామోచ్చారణమును పలుమాఱు చేయుచున్నాడో, అట్లు ఒకేయర్థము పేర్వేఱి అనేక ప్రకారములచే చలుమాలు చెక్కుట, వినుట. ఈలక్షణానుసారమే ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు శ్వేతకేతువను పుత్రునిగుఱించి ఉద్బాటమడను పిత పేర్వేఱి ప్రకారముగ జగత్కర్తయైన ఈశ్వరునియొక్క వర్ణనముజేసి “వాడు నీవు” ఈయర్థబోధకమైనట్టి “తత్త్వ మసి” అనువాక్యము తొమ్మిదిమాటలు చెప్పుచున్నాడు. ఈవిధముగ అభ్యాసమునందు గూడ సత్రామాత్రమైన అద్వితీయబ్రహ్మమునందు వేదాంతమొక్క తాత్పర్య ముండుటవలన అభ్యాసమును ఒకలింగమని చెప్పుటచియున్నది. ఇది ద్వితీయలింగము.

(3) అపూర్వత యనగా సామాన్యతః సకలపదార్థముల వ్యవస్థయొక్క సామాన్యవర్ధతి ఏదిగలదో, అసద్ధతిగాక వ్యవస్థయందు ఏయొక్క విశేషవర్ధతి ఎక్కడ కనబడుచున్నదో, అక్కడ అపూర్వత అనుచున్నారు. అప్రసిద్ధార్థమును అపూర్వ మందురు; ఈరీతిగా అపూర్వత, అశ్చర్యకారకత, అద్భుతత ఈమూడుశబ్దములందు అభిప్రాయము ఒకటిగ నున్నది. ఈలక్షణానుసారముగ అపూర్వత లక్షణమునందు బ్రహ్మభిన్నసకలపదార్థములకన్న విశేషత ఉపనిషత్తులందు చెప్పుటచియున్నది—

“అత్ర వాసకిలసత్సోమ్యున్మనసిభాలస”

బ్రహ్మభిన్నములైన సకలపదార్థములందు కొన్నిపదార్థములయొక్క జ్ఞానము చెందు ప్రమాణములచే కొన్నిటియొక్క జ్ఞానము అనేక ప్రమాణములచే నగుచున్నది. [ప్రత్యక్షానుమానాది ప్రమాణములు అటు ఉన్నవి; వానివంగలి ముందు చెప్పుటచును.] సత్రామాత్రమైన అద్వితీయబ్రహ్మము అట్లు కాదు; దానియొక్క జ్ఞానము ఒక ఉపనిషద్బ్రూపశబ్దప్రమాణము దప్ప వేఱే

ఏప్రమాణముచేతను ఘటిల్పదు; [బ్రహ్మజ్ఞానమును గుఱించి శబ్దప్రమాణము ముఖ్యము, మనస్సు సహకారి; మఱియు మనస్సు ముఖ్యప్రమాణము; శబ్దము సహకారి; అని ఈ ప్రకారముగ వేదాంతశాస్త్రమునందు రెండుపక్షములు చెప్పబడినను ప్రధమపక్షముననుసరించి ఇచ్చట వ్రాయబడియున్నది.] ఈ ప్రకారముగ సకలపదార్థములకన్న విశేషతారూపమయిన అపూర్వత బ్రహ్మంబునందు వర్తించుచున్నది.

ఇదిగాక బ్రహ్మభిన్నములైన సకలతాకికపదార్థములు అప్రకాశరూపములుగ నున్నవి; ఆయ ప్రకాశపదార్థములందును అంతఃకరణము, అవిద్య మొదలగు కొన్ని పదార్థములు పరప్రకాశములుగ నున్నవి; అయినను ఆయ ప్రకాశపదార్థంబులందును, పరప్రకాశ పదార్థంబులందును బ్రహ్మంబువంటి స్వయంప్రకాశపదార్థము ఒకటిమాడ లేదు; ఈ ప్రకారముగ బ్రహ్మంబునందు అతాకికతారూపమైన అపూర్వత వర్తించుచున్నది.

ఈవిధముగ అపూర్వతచేతఁ గూడ సత్తామాత్రాద్వితీయబ్రహ్మము నందు వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్యము తెలియుటవలన అపూర్వత ఒక లింగ మని చెప్పబడియున్నది. ఇది తృతీయలింగము.

(4) ఫల మనఃగా—ఉపయోగము, ప్రయోజనము. ఈలక్షణానుసారమే ఉపనిషత్తులందు జ్ఞానమనకు మోక్షము ఫలమని చెప్పబడియున్నది.

“తస్య తావదేవ యావన్న విమోక్ష్యేథ సంపన్నేయ”

మొదలగు వాక్యములచే అద్వైతబ్రహ్మజ్ఞానమనకు ముక్తిరూపఫలము చెప్పబడియున్నది. ఈవిధముగ ఫలవర్ణనమునందుగూడ వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్యము సత్తామాత్రాద్వితీయబ్రహ్మంబునందుమాడబడవలసిన ఫలము ఒకలింగ మని చెప్పబడియున్నది. ఇది చతుర్థలింగము.

(5) అర్థవాదము అనఁగా—విభాషణమునకు స్పార్థముమీఁద తాత్పర్యము లేదో, వేటొక్క యర్థముమీఁద తాత్పర్యమున్నదో, అట్టిభాషణము.

ఎట్టువరగా ఒకతల్లి తనపుత్రునితో అనుచున్నది - గోపాలుడు ఎంత ఉత్తముడు! ప్రాతఃకాలమున లేచి విద్యాలయమునకు పోవుచున్నాడు; తనపాఠము చక్కగా చదువుచున్నాడు; ఎవ్వరితోడను కలహము చేయడు; నీవు వేళకుసరిగా విద్యాలయమునకు పోవు; విద్యాభ్యాసమును చేయవు; చూడుము - ఈభాషణమునందు గోపాలుని స్తుతియును, తనపుత్రుని నిందయును స్పష్టముగ కనబడుచున్నది; అందునను గోపాలుని స్తుతిమీఁద తల్లిభాషణమునకు తాత్పర్యములేదు. తనపుత్రుని నిందమీఁదను తాత్పర్యములేదు. తల్లిభాషణము యొక్క తాత్పర్యము తనపుత్రుడు మంచివిద్యాభ్యాసము చేయవలయు ననుదానిమీఁద నున్నది. ఈలక్షణానుసారముగ ఉపనిషత్తులందు -

“యేనాశ్రుతం శ్రుతం భవత్కర్మమతం మతమవిజ్ఞాతం విజ్ఞాతమ్”

ఏవస్తువు వినుటవలన వివరబడని వస్తువు వివరబడుచున్నదో, ఏవస్తువు యొక్క మననమువలన మననము చేయబడని వస్తువుయొక్క మననమగు చున్నదో, యేవస్తువు నెఱుంగుటవలన నెఱుంగబడని వస్తువు నెఱుంగబడుచున్నదో, ఇత్యాద్యర్థవాచకమైన శ్రుతివాక్యములచేత నత్రామాత్రాద్వితీయమైన బ్రహ్మాంబునందు వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్యముండుటవలన అర్థవాదము ఒకలింగ మని చెప్పబడియున్నది. ఇది పంచమలింగము.

(6) ఉపపత్తి యనగా - ఉపపన్నత సిద్ధమగుటకొఱకు అనుకూల వృత్తాంతపూర్వకముగా ఉపపన్నపదార్థముయొక్క కథనము. ఈలక్షణానుసారముగ ఉపనిషత్తులందు -

“వాచారంభణం వికారో నామధేయం మృత్తికేత్యేవ సత్యమ్”

మొదలగు శ్రుతులచే మృత్వికారమునకు ఘటమని పేరు పెట్టుట వాక్కుయొక్క ప్రలాపముగ నున్నది. మృత్తికాజ్ఞానముచే బాధితమగుట వలన అధ్యాసవికారరూపమైన ఆఘటము మిథ్యగా నున్నది. మఱియు వివరోపాదానకారణమైరట్టి మృత్తిక అబాధిత మగుటవలన సత్యముగ నున్నది.

(2) జీవబ్రహ్మల అభేదమునకు సాధకములైన, భేదమునకు బాధకములైన, యుక్తులచేత అద్వితీయబ్రహ్మచింతనంబును మనన మందురు. ¹

అట్లు సామరూపాత్మక జగత్తును ఆధ్యాసవికారరూపమగుటవలనను బ్రహ్మజ్ఞానముచే బాధితమగుటవలనను అది సాచారంభణమాత్రమై మిథ్యగా నున్నది. మఱియు వివర్తోపాదానకారణరూపమైన బ్రహ్మము త్రికాలాబాధితమగుట వలన సత్యముగ నున్నది. ఈవ్రకారముగ అనుకూలదృష్టాంతములచే సత్రామాత్రాద్వితీయబ్రహ్మంబునందు వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్యము తెలియుటవలన ఉపపత్తియు ఒకలింగమని చెప్పబడియున్నది. ఇది యాఱవలింగము.

ఈషడ్లింగములచేత సత్రామాత్రమగు నద్వితీయ బ్రహ్మంబునందు వేదాంత వాక్యములకు తాత్పర్యనిశ్చయము ఏది యగునో, దానిని శ్రవణముందురు. మఱియు వేదాంతశాస్త్రాభ్యాసము దీనికి సాధనమగుటవలన దానిని తూడ శ్రవణ మందురు. వానియందు యుక్తిరహితముగ తాత్పర్యనిశ్చయము శ్రవణశబ్దమునకు ముఖ్యార్థము. అట్లుగాక కేవల వేదాంతశాస్త్రము చదువుట, లేక విచుట శ్రవణశబ్దమునకు గౌణార్థ మని ఎఱుంగవలెను.

1. మననముయొక్క విశేషనిచారము—

జీవబ్రహ్మలయొక్క యభేదమునకు సాధకమైన యుక్తులు—

(1) జీవుడు బ్రహ్మముకన్న అభిన్నుడు. సచ్చిదానందుడు దగుటవలన ఈశ్వరచైతన్యశ్శాయమున ఎవ్వఁడు సచ్చిదానందుడు గాఁడో వాఁడు బ్రహ్మముకన్న అభిన్నుడు గాఁడు. మఱేమనఁగా—భిన్నుడు, ఎట్లనఁగా ఖటము. [ఖటము సచ్చిదానందముకాదు. అది బ్రహ్మముకన్న భిన్నము.] ఎదువలన జీవుడు ఖటమువలె అనదాదిరూపుడు గాఁడో, అందువలన బ్రహ్మముకన్న భిన్నుడు గాఁడు. మఱేమనఁగా—అభిన్నుడు. ఇచ్చట

(3) అనాత్మాకారవృత్తియొక్క పరిత్వాగముచేసి వ్యవ

జీవుడు పక్షము. జీవప్రవృత్తేదము సాధ్యము. సచ్చిదానందత హేతువు. ఈశ్వరవైతస్యమును, ఘటమును ఉదాహరణము. [పక్షము, సాధ్యము, హేతువు, ఉదాహరణము-ఇవి అనుమానప్రమాణముయొక్క అవయవములు. వీని విశదార్థము ముందు తెలియఁగలదు.] ఇవి మొదలయిన యనుమానప్రమాణయుక్తులు గలవు.

అభిప్రాయము—బ్రహ్మము సచ్చిదానందము; ఈశ్వరుఁడును సచ్చిదానందుఁడు; అందువలన బ్రహ్మములో ఈశ్వరుఁడు అభిన్నుఁడు. మఱియుఁ ఘటము అసద్రూపము [సత్రూపీయము] అచిద్రూపము [జడము] దుఃఖిరూపము అందువలన బ్రహ్మములో ఘటము భిన్నము. ఈసంగతి వ్యవహారమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నది. జీవుఁడో, ఘటమువలె అసదాది లక్షణవంతుఁడు కాఁడు; ఈశ్వరునివలె సచ్చిదానందుఁడుగా నున్నాఁడు; అందువలన వాఁడును ఈశ్వరునివలె బ్రహ్మముతో అభిన్నుఁడే అయి యుండవలెను; అని అనుమానప్రమాణముచేత సిద్ధమగుచున్నది.

(2) ఎట్లు ఘటకతో పాథులను విడుచుటచే ఘటాకాశమలాకాశముల యొక్క యభేదము గలదో; అట్లు మిథిహయోపాథులను విడుచుటచే జీవబ్రహ్మల కభేదము గలదు. మఱియు ఘటాకాశము, జలాకాశము, మేఘాకాశము, మహాకాశము ఈనాలుగు అకాశము లందురు; వానిలో జలాకాశ మేఘాకాశములకుఁ బరస్పరాభేదము లేకున్నను ఘటాకాశ మహాకాశములకు అభేద మగును; భేదమనుట నాచుమాత్రమే. అట్లు కూటస్థుఁడు, జీవుఁడు, ఈశ్వరుఁడు, బ్రహ్మము ఈనాలుగువైతస్యము లందురు; వానిలో జీవునకు, ఈశ్వరునకు పరస్పరాభేదము లేకున్నను వీరికి యధిష్ఠానమై లక్ష్యార్థమగు కూటస్థునకు, బ్రహ్మకు అభేదమే యగును; భేద మనుట నాచుమాత్రమే. ఇత్యాది దృష్టాంతరూపమైన యుపమాన ప్రమాణయుక్తులు గలవు.

ధానరహితముగా బ్రహ్మకారవృత్తియొక్క స్థితిని నిదిధ్యాసన

(3) “నేహ నానాస్తి కేంచన” ఇత్యాది శ్రుతులందు భేదనిషేధము చెప్పబడియున్నది; అనిషేధము వాస్తవమయిన యభేదముండినచే సంభవించును; లేనియెడల సంభవింపదు; అందువలన భేదనిషేధానుబవత్తియొక్క త్వానరూపమగు అర్థావత్తి ప్రమాణమున జీవబ్రహ్మలయొక్క యభేదము సిద్ధించుచున్నది. ఇత్యాది అర్థావత్తిప్రమాణ యుక్తులు గలవు.

ఇవన్నియు అభేదసాధకయుక్తులు.

జీవబ్రహ్మలయొక్క భేదమునకు బాధకమయిన యుక్తులు—

(1) జీవబ్రహ్మల భేదము మిథ్య. ఔపాధిక మగుట వలన. ఘటాకాశ మహాకాశముల భేదన్యాయమున. ఏది మిథ్య గాదో, అది ఔపాధికమును గాదు; ఎట్లు ఘటపటములకు విభేదము గలదో; [వ్యవహారికతయందే భేదము గనబడుచున్నదో] అది ఔపాధికము గామివలన మిథ్యగాదు. [వ్యావహారిక సత్యము] ఎందువలన నాజీవబ్రహ్మల భేదము ఇట్లు గాదో, [నిరుపాధికము గాదో, యనఁగా ఔపాధికమే] అందువలన మిథ్య గాదని యనఁగూడదు; అది మిథ్యయే. ఇచ్చట భేదము పక్షము. మిథ్యాత్వము సాధ్యము. ఔపాధికత హేతువు. ఆకాశద్వయభేదమును, ఘటపటములభేదమును ఉదాహరణము. ఇత్యాది అనుమాన ప్రమాణయుక్తులు గలవు.

అభిప్రాయము—ఘటపటాని వదార్థములు నిరుపాధికములుగ నన్నవి వానియొక్క పరస్పర భేదమును వ్యావహారికసత్యమందురు. ఘటాకాశమునకు ఉపాధి ఘటమున్నది; అందువలన ఘటాకాశమహాకాశముల భేదము ఘటపట భేదమువలె సత్యము కాదు; అది మిథ్యగా నున్నది. అట్లు జీవునకు ఉపాధి అంతఃకరణ మున్నది; అందువలన వానియొక్క బ్రహ్మముతో భేదము ఏది గలదో, అది ఘటపటభేదమువలె సత్యము కాదు; ఘటాకాశమహాకాశభేదము వలె మిథ్యగా నున్నది; అని అనుమాన ప్రమాణముచేత సిద్ధమగుచున్నది.

మందురు. నిదిధ్యాసనముయొక్క పరిపాకావస్థనే సమాధి.

(1) ఎట్లు బింబప్రతిబింబములభేదము మిథ్యయో, అట్లు జీవబ్రహ్మల భేదము మిథ్య. మఱియు నెట్లు అనేక ఘటాకాశముల పరస్పరభేదము మిథ్యయో; అట్లు అనేక జీవుల పరస్పరభేదము మిథ్య. మఱియు నెట్లు స్వప్న జీవులకు స్వప్నఘటాదులకు భేదము మిథ్యయో, అట్లు జీవునకు జడమునకు భేదము మిథ్య. మఱియు నెట్లు రజ్జావనకు కల్పితసర్పమునకు భేదము మిథ్యయో, లేక సాక్షిచైతన్య స్వప్నప్రపంచభేదము మిథ్యయో, అట్లు జడ మగు జగత్తునకు చైతన్యమగు ఈశ్వరునకు భేదము మిథ్య. మఱియు నెట్లు రజ్జావనందు కల్పితమైన సర్పదండాదుల పరస్పరభేదము మిథ్యయో, లేక స్వప్నపదార్థముల పరస్పరభేదము మిథ్యయో, అట్లు జడపదార్థముల పరస్పర భేదము మిథ్య. ఇత్యాది ఉపమానప్రమాణయంత్రులు గలవు.

(2) మనోవాక్యములందుఁ జెప్పబడిన జీవబ్రహ్మల కభేదమేది గలదో, అది ప్రతీయమానభేదముయొక్క మిథ్యాత్వము లేక ఘట్టిల్లదు; కావున జీవబ్రహ్మల భేదము మిథ్య యను కల్పన గలుగుచున్నది. ఇత్యాది అర్థావత్తి ప్రమాణయంత్రులు గలవు.

(3) ఎట్లు జాగ్రత్స్వప్నములందు భేదబోధకమయిన యుపాధి యుండుటవలన జీవబ్రహ్మల భేదము తోచునో, అదే సుషుప్తియందు ఆ యుపాధి లేమివలన భేదము తోచదు; అందువలన జీవబ్రహ్మలకు పారమార్థిక భేదము లేదని నిశ్చితమగుచున్నది. ఇత్యాది అనువలగ్ని ప్రమాణయంత్రులు గలవు.

ఈస్థానమునందు విచారము చేయవలసినది. ఆ దేవునఁగా—జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులందు స్థూలనూత్నకారణకరీరము లున్నవి; ఆవే ఉపాధులలో కావు. [ఇవి కూడ ఉపాధులే అయినను ఇచ్చట ఈఉపాధులను గుఱించి చెప్పలేదు.] ఇచ్చట భేదబోధకోపాధి యని చెప్పబడియున్నది, భేదబోధ

యందురు. ఇందువలన సమాధి నిదిధ్యాసనమునందు అంతర్భూతముగా నున్నది; అది పృథక్కాధనముగాదు. ¹

కళ యయిననో, బాగ్మతలో బుద్ధియందు లేక కేవలవిద్యయందు స్వప్నములో సిద్ధాదోపసహితావిద్యయందు ఉన్నది. ఇంక ఏదొక్క ఉపాధి యందుండదు. నుషప్తియందయిననో, ఉపాధి కారణావిద్య యున్నది; గాని దానియందు భేదబోధక యోగ్యత లేదు. ఒకానొక డనుచున్నాడు— నుషప్తియందు ఉపాధియే లేదు. వాని నడుగవలయును—అయ్యో! పీనుత ప్రకారముగ నుషప్తియందు ఉపాధియే లేదు; కావున నుషప్తి అనగా నిరుపాధికబ్రహ్మమే; మంచిది; ఇప్పుడు అనుషప్తి రూపబ్రహ్మముయొక్క అనుభవమయినతరువాత శ్రవణమననాది సాధనము చేయవలెనా? వద్దా? నుషప్తి బ్రహ్మసభవముచేతనే కృతార్థుడగునా? సారాంశము—నుషప్తి యందు ఉపాధి యున్నది; గాని దానియందు భేదబోధకత లేదు.

ఇవన్నియు భేదబోధకయుక్తులు.

1, నిదిధ్యాసనముయొక్క విశేషవిచారము—

సాక్షాత్కారమునందు అనాత్మాకారవృత్తి పరిత్యాగపూర్వకముగ అంతరాయరహితమయిన బ్రహ్మాకారవృత్తియొక్క స్థితి సమకాఖ్యాన్యాయమున అప్రయత్నముగానే యగును; మఱియు నిదిధ్యాసనవంతునకు ఆస్థితి చేయుపట్టి యాకర్షించి వంచినకాఖవలె ప్రయత్నమువలన నగును. ఆకర్షణ ప్రయత్నపరిత్యాగముచేసినయెడల కాఖ సరళమేసరళము. అట్లు నిదిధ్యాసన వంతునకు ప్రయత్నత్యాగము చేసిన ఉత్తస్థితి యుండదు. పూర్వవత్తుగా బహిర్భువవృత్తియే యగును. [కుక్కతోడ వంకరను కాచి ఒకడు అది సరళ మగుటకొఱకు ప్రయత్నము చేయుచున్నాడు—ఒక గొట్టముతెచ్చి దానియందు అతోడ గట్టిగా దూర్చి పదిరెండుసంవత్సరములు అట్లే యుంచుచున్నాడు; తరువాత గొట్టముతీసి చూచుచున్నాడు; అనగా ఏమి వంక

విచార—5

ఈ శ్రవణాదిత్రయము జ్ఞానమునకు సాక్షాత్కాశనము.

రయేవంకర.] మఱియును సాక్షాత్కారవంతునకు వ్యవహారకాలమునందు అస్థిలియొక్క యభావమువలన సజ్జాతావముఁ గాఁజాలను అట్లు నిది భ్యాసనవంతునకుఁ గాఁజాలదు. [నిధిభ్యాసనాంతమునందు బ్రహ్మవరణభంగమై నిరావరణబ్రహ్మము ప్రకటమగుచున్నది; అదే సాక్షాత్కారము, ఈలాగు సాక్షాత్కారవంతుఁడు అద్భుతమైనట్టి నిరావరణబ్రహ్మనందమును పొందుచున్నాఁడు; అందువలన వ్యవహారకాలమునందు ఆయానందమును స్పృశించి ఎందుకు ఈరహస్యావధిదుఃఖరూపమగు వ్యవహారమునందు వచ్చుచున్నాను; అని వానికి సజ్జాతావము అగుచున్నది].

“యత్రోపరమతే చిత్తం నిరుద్ధం యోగనేవయా,
యత్ర చైవాత్మనాత్మానం పశ్యన్నాత్మని తుష్కతి.
సుఖమాత్యంతికం యత్ర బుద్ధిగ్రాహ్యకుటీర్ధ్రియమ్,
వేత్తియత్ర న చైవాయం స్థితశ్చైవతి తత్త్వతః.
యం లభ్యా చాపరం లాభం మన్యతే నాధికం తతః,
యస్త్రికాస్థితో న దుఃఖేన గురుణాపి విచాల్యతే.” భ.గీ.

[శ్రీభగవంతుఁడు అర్జునునిగుఱించి సాక్షాత్కారవంతుని లక్షణము చెప్పుచున్నాఁడు.]

భావార్థము—యోగమార్గముచేత నిరుద్ధమయినట్టి చిత్తము ఎచ్చట విశ్రాంతమగుచున్నదో, జ్ఞానానందరూపుడైన యాత్మను జూచి ఎచ్చట సాధకుఁడు [ఇప్పుడే జీవన్ముక్తి పొందినవాఁడు విద్వాంసుఁడు] మార్గనిర్భరుఁడగుచున్నాఁడో, అచ్చట సుఖము అత్యంతముగ నున్నది. అసుఖము ఎట్లున్నది అనఁగా అది ఇంద్రియములకు గోచరముకాతగినది కాదు; అది సామాన్య బుద్ధికి గోచరము కాతగినది కాదు; అది శ్రవణాదిసాధనములచే పరశుద్ధమై విశేషరహితమైన విశేషబుద్ధికే గోచరము కాతగినదిగా నున్నది. ఎప్పుడు

గాదు. అయినను బుద్ధిదోషములైన అసంభావనావిపరీతభావన

అనుభమును ఎఱుగుచున్నాడో, అప్పుడు వాడు అనుభమునుండి చలనము పొందడు. అయాత్మనుభము ప్రాప్తమైన వెనుక అయాత్మ నుభముకన్న అధికమని నీదొక్క లాభముకు తలంపడు; అయాత్మనుభమునందుడఁగ ఎంత పెద్దదుఃఖము ప్రాప్తమైనను అనుభస్థానమునుండి చలనము పొందడు. [వృత్తికదంతముగాని అగ్నిస్వర్ణముగాని శస్త్రాహతముగాని లేక వీరికన్న పెద్ద ఒకదుఃఖముగాని లేక ప్రసూచమునందు ఎన్నిదుఃఖములున్నవో, అయన్ని దుఃఖములయొక్క సమష్టిరూపమైనట్టి ఒక మహాదుఃఖముగాని ప్రాప్తమయినను భీరుడైన సాక్షాత్కారవంతుడు ఒకసారి ప్రాప్తమైన అయాత్మానందస్థానమును విడఁడు.]

[శ్రీజ్ఞానేశ్వరుఁడను మహానుభావుఁడు మహారాష్ట్రభాషయందు సాక్షాత్కారవంతుని లక్షణము చెప్పుచున్నాఁడు.]

“జై సేరోడకేంఢోర పావే సుభాషీక బిఢార,
ముగటాకిలేంచిశరీర ఉఱోంనేది.”

. భావార్థము—హోగాదులచే అత్యంతదుర్బలమైన అవు అయానముగా భిరుగుచుతిరుగుచు ఒక విక్రాంతిస్థానమును వదిలి స్థానమునందు ఒకసారి పడుచున్నది. తరువాత అయావును కాపలసేవంత లిట్టుము కొట్టుము; అస్థానము నుంచి లేచుచున్నదా ఏమి? లేవదు. అట్లు త్రివిధతాపముచే తప్పుడైన జిజ్ఞాసువు జన్మమరణరూపభవారణ్యమునందు తిరుగుచుతిరుగుచు ఆత్మరూపముభిస్థానమునందు ఒకసారి పడినపుడు ఎంతదుఃఖము ప్రాప్తమైనను అస్థానము విడఁడు.

. ఈభగవదుక్తిప్రకారముగ విద్వదుక్తిప్రకారముగ నివిభ్యాసనవంతునకు ఇవివరకు అయానందము ప్రాప్తమే లేదు; వానికి ఎదుకు చక్కాత్తావ మగును? ఇది ఇరువురకు పరస్పరభేదము. [భేదము, అసత్యభాషణము, తస్మా

కు నాశకముగా నున్నది. [సంశయమును అసంభావన, విపర్యయమును విపరీతభావన యందురు.]

అందు, ఈముగ్ధుడు స్వపూతభయముచే బహుశముగ ఏకాకిగా ఉండదు; పరివారసహితముగానే ఉండుడు.]

హిందుస్థాని మూలగ్రంథమునందు వైచిత్ర్యముగ ప్రకారముగ ఇది రువురియందు భేదము; ఈ అర్థముయొక్క వాచకమగు వాక్యము వ్రాయఁజేయున్నది; ఇదియొక భాషణమునందలి ప్రాథతగానున్నది. ఎట్లనగా—

ఒకానొకఁడనుచున్నాఁడు—నేను శేఁడె రాజును, యువరాజును శే-హోట చూచుచున్నాను. వస్త్రాలంకారాదికమును, విశ్వర్యమును ఇద్దఱికి మనముగానే యున్నవి. రాజామాత్రము కొంచెము పెద్దవాఁడుగ కనఁబడుచున్నాఁడు; పుత్రుఁడు కొంచెము చిన్నవాఁడుగ కనఁబడుచున్నాఁడు. హిస్థానమునందు చూడుము—చెప్పవారి భాషణముమీఁద భేదము స్వల్పముగానే కనఁబడుచున్నది; అయినను విచారపూర్వకముగ చూచినయెడల రాజున్న ప్రకారములను స్వతంత్రుఁడు; రాజపుత్రుఁడు అన్ని ప్రకారములను రతంత్రుఁడు; ఇదియొక పెద్దభేదమున్నది. ఇంక చిన్న చిన్న భేదములును అనేకము లున్నవి.

అట్లు సాక్షాత్కార నిదిధ్యాసనపంతులిరువురియందు సాక్షాత్కార పంతునకు బ్రహ్మకారవృత్తియొక్క స్థితి ఏది గలదో, అస్థితి నిదిధ్యాసనపంతులకు ప్రాప్తమే లేదు. బాహ్యోత్తరపకలవ్యాపారమును వదలి వానియొక్క వృత్తి అంతర్బుధమయినను ఎదివరకు సాక్షాత్కారము లేదో, అదివరకు వృత్తి బ్రహ్మభావసారూపముగ నుండును; గాని బ్రహ్మకారము కాదు; ఇదియొక పెద్దభేదముండనే యున్నది. సాక్షాత్కారపంతుఁడు ముక్తుఁడు; గనుక ఈశరీరము వదలిన మరల జన్మమునకు రాఁడు; నిదిధ్యాసనపంతుఁడు బుద్ధుఁడు; గనుక వచ్చును; ఇదియొక పెద్దభేద ముండనేయున్నది. ఈరెండు పెద్ద పెద్ద భేదముల మధ్యమున ఇంక చిన్న చిన్న భేదములు అనేకము లున్నవి. అందు

— 14. శ్రవణాదులు పరంపరగా జ్ఞానహేతువులు —

శ్రవణమువలన ప్రమాణాసంభావన, మననమువలన

వలన మూలగ్రంథమున ఒక భేద మని ఏది చెప్పబడినదో, దానియొక్క అర్థము ఏకభేదోపలక్షితములయిన అనేకభేదము లని చేయవలయును. అట్లు ఈ గ్రంథమునందుగాని ఇంక వేదాంతగ్రంథమునందుగాని నిదిధ్యాననవంతునకు బ్రహ్మకారవృత్తి ఏది చెప్పబడినదో, అది జౌపచారిక మని ఎఱుంగవలెను.

త్రిపుటీభావ సహితమైన సవికల్పసమాధియే నిదిధ్యాననము; దాని యొక్క పరిపక్వావస్థను సమాధి యందురు; అందువలన నిచ్చట సమాధి శబ్దముచేత త్రిపుటీభావ రహితమైన నిర్వికల్పసమాధి యని యెఱుంగవలెను. ఈనిర్వికల్పసమాధి బాహ్యమనియు, అంతరమనియు ద్వివిధము—యూర్త్యాది బాహ్యవలంబనముయొక్క చింతనమువలన నేది యగునో, అది బాహ్యము. మఱియు సర్వాంతర్గతమైన అద్వైతబ్రహ్మముయొక్క చింతనమువలన నేది యగునో, అది అంతరము. అంతరాంతరనిర్వికల్పసమాధియు అసాక్షాత్కార సాక్షాత్కారభేదమువలన ద్వివిధము. చానిలో—

(1) విచారతూర్వకముగా నద్వైతబ్రహ్మచింతనముద్వారమున ఏకత్వ నిశ్చయసహితముగ నున్నను పరోక్షభావసహితము వినిగలదో, అది మసాక్షాత్కారరూపము.

(2) గురుముఖమున ప్రాప్తమైన అర్థసహిత మయిన మహావాక్యము యొక్క శ్రవణమననాది విచారతూర్వకముగా బ్రహ్మైక్యరూపాపరోక్ష జ్ఞానము ఏదిగలదో, అది సాక్షాత్కారరూపము. బ్రహ్మ అపరోక్షభావనా సహితమైన సమాధిని సాక్షాత్కారరూపాంతరనిర్వికల్పసమాధి యందురు. ఈయంతి వేదమునకును, యుక్తికిని, జీవన్ముక్తినియొక్క అనుభవమునకును విరుద్ధముగ నున్నది. చూడుము—ఎదివరకు బ్రహ్మముయొక్క అపరోక్ష జ్ఞానము కలుగదో, అదివరకు బ్రహ్మభావచేయుట యావశ్యకముగ నున్నది.

ప్రహేయాసంభావన, మఱియు నిదిధ్యాసనమువలన విపరీత

ప్రహేయరోక్షజ్ఞాన సమయమునందు బ్రహ్మభావన అక్కరలేదు; ఆ ప్రసంగము నందు భావనకు అవకాశమును లేదు. ఇంక చూడుము—అపరోక్షజ్ఞానమునకి సాక్షాత్కారమని పేరు; అసాక్షాత్కారరూపమయిన సమాధియందు భావన యొక్క పేరుకూడ సంభవింపదు.]

వీనిలో అసాక్షాత్కారరూప నిర్వికల్పసమాధి గూడ సాక్షాత్కార రూపసమాధికి సాధనమగుటవలన దానికి నిదిధ్యాసనమునందు అంతర్భావము గలదు; అదిగూడ పృథక్పాఠనము కాదు; అప్పుడు సఖికల్పసమాధివేతెసాధన మెట్లగును? కావే కాదు.

ఈవిధముగా నొక సాక్షాత్కారరూపమైన సమాధిదప్ప ఇతరములైన నకలసమాధిలను నిదిధ్యాసనముందు అంతర్భావమగుటవలన అంతరసమాధులు పరంపరాక్రమముగ సాక్షాత్కార సమాధియొక్క సాధనము లని సిద్ధ మగుచున్నది. అట్టిది ఆసమాధి ఎంతసమర్థ ముండవలెను; ఈ ప్రకారముగ జిజ్ఞాసువులు ఆశ్చర్యము పొందుచున్నారు; వారు ఎఱుంగుటకొఱకు అసాక్షాత్కారరూపమైన నిర్వికల్పసమాధియొక్క మాహాత్మ్యము కొంచెము వర్ణించు చున్నాడు—

సాక్షాత్కారరూపమైన నిర్వికల్పసమాధి ఏది గలదో, దానియందు ఎట్లు ఒక సారి అంతఃకరణముయొక్క బహిర్భావపుత్తిచే ఘటావరణభంగమైన వెనుక ఘటావరణభంగముకొఱకు మరల అవృత్తియొక్క ప్రయోజనములేదో, అట్లు శ్రవణాదిసాధనసంపన్నమైన అంతఃకరణముయొక్క అహం బ్రహ్మస్థి యగుచిరమవృత్తివలన [వెదురునకు లేక కదలికే ఫలమయినతరువాత మరల ఫలము పుట్టదు. ఫలము పక్వమవుట అవృక్షములయొక్క నాశమే యగు చున్నది. అలాటి ఏవృత్తిచే బ్రహ్మావరణభంగమై సాక్షాత్కారమగుచున్నదో] అవృత్తిని చరమవృత్తి లేక అంత్యవృత్తి యనుచున్నారు. సుజ్ఞానములు

అప్పటికి భవద్దీపి అనుచున్నాడు. అప్పటివఱకు కవిత్వపదార్థమును, శుక్ల
పదార్థమును ప్రపంచమునందు ఇంకొక్కటికూడ లేదు. అప్పటియొక్క అను
ష్ఠానము చేయువాడు మరల సంసారముఖమును చూడఁడు. అప్పటిచేత
ఒకసారి బ్రహ్మవరణమైన యజ్ఞానము భంగమైనవెనుక బ్రహ్మవరణభంగము
కొఱకు మరల పృథ్వినిరోధప్రయోజనము లేదు.

ఈస్థానమునందు కొందఱు గ్రంథకారులు న్యాయవద్ధతి ననుసరించి
ఒకక్షణమునందు అహంబ్రహ్మస్థిపృథ్విచే సాక్షాత్కారరూప నిర్వికల్పసమాధి
యొక్క ఉదయమగుచున్నది; రెండవక్షణమునందు దానికి స్థితియై ఆవరణ
నాశారంభమగుచున్నది; తృతీయక్షణమునందు ఆవరణనాశము పూర్ణమై
దానివల్లన జీవన్ముక్తి ప్రాప్తమగుచున్నది. [వారిమతప్రకారముగ జీవన్ముక్తికిఁ
గూడ ఉత్పత్తిస్థితి ఉండవలెనేమో వానికిఁగూడ వేర్వేరితేక్షణములు కావలె
నేమో వెళ్ళుటలే దండముచేత ఘటభంగమునకుఁ గూడ అనేక క్షణములు
అంగీకరించుచున్నారు.] ఈప్రకారముగ క్షణములయొక్క తెక్క వ్రాయు
చున్నారు. అయినను ఇది తర్కశాస్త్రముయొక్క ప్రలాపమాత్రమేగాని
దీనియందు ఏయుక్తియు లేదు; ఏప్రమాణమును లేదు. వేదమునకును, జీవ
న్ముక్త విద్వాంసుని యనుభవమునకును విరుద్ధముగ నున్నది.

జలపూరితఘటముమీఁద ఉచ్చస్థానమునుంచి పెద్దరాయి ఒకసారి పడి
నపుడు ఒకేక్షణమునందు ఘటము కలధా చూర్ణమై నీళ్లు పారిపోయి భూమి
అర్ధమగుచున్నది. ఈసంగతి చెప్పువానికి చెప్పుటకు మూఁడువర్ణములు
కావలెను. కాని ఘటభంగము, జలప్రసారము, భూమ్యాద్భిత్ ఈమూఁడు
వ్యవహారములును ఒకేక్షణమునందు అగుచున్నవి. అచ్చట మూఁడువ్యవహార
ములకొఱకు మూఁడుక్షణములయొక్క అవశ్యకత లేదు. అట్లు అహంబ్రహ్మస్థి
యను నీచరమపృథ్వియొక్క పర్యవసానమునందుండిన సాక్షాత్కారరూప
మైన నిర్వికల్పసమాధియొక్క ఉదయము, స్థితి, కారవాఙ్మనరూపమైన ఆవ
రణముయొక్క భంగము [అత్యంతస్థితి] అజ్ఞానకార్యమైన నకలప్రపంచ

చముయొక్క అత్యంతనివృత్తి, బ్రహ్మసాక్షాత్కారము, జీవన్ముక్తి ఈయన్ని వ్యవహారములు ఒకేక్షణమునందు కలుగుచున్నవి. వానికి అనేకక్షణముల యొక్క ఆవశ్యకతయే లేదు.

కొన్ని వేదాంతగ్రంథములందు ఉక్తప్రకారముగ ఆవరణభంగమయినను సత్తమభూమిక [కుభేచ్ఛ, సువిచారణ మొదలగు జ్ఞానభూమికలు ఏడు అని చెప్పబడినది. వానిలో తుర్యగయను సత్తమభూమిక] పరకు వృత్తినికో ధము ఏది చెప్పబడినదో, అది వాసనాక్షయము, మనోనాశము [చువచ్చు యొక్క స్థూలీభావనివృత్తి] ద్వారమున జీవన్ముక్తియొక్క విలక్షణానందము నకు [వ్యవహారదశయందు దోషసహితమై, దుఃఖసహితమగు విషయానందము కలుగును. ఆయానందముకన్న వేఱయిన బ్రహ్మనందమునకు లేక గ్రాహం భరమునందు విద్యానందము, యోగానందము మొదలయిన అనేకానందములు చెప్పబడినవి. ఆయన్నింటికన్న వేఱయిన ఆట్టి బ్రహ్మనందమునకు] హేతువు గాని ఆవరణభంగముకొఱకు హేతువు కాదు. ఈరీతిగా ఒక సాక్షాత్కార రూపమైన నిర్వికల్పసమాధిదప్ప ఇతర సకలసమాధులకు నిదిభ్యాసనమునందు అంతర్భావమే. దీనియందు ఏయాక్షేపము ఘటిల్లదు.

సమాధియొక్క భేదోపభేదములు వేదాంతముయొక్క అనేకగ్రంథములందు వేర్వేరు అనేక ప్రకారములగు వ్రాయబడియున్నవి. కొన్నింటియందు సవికల్పనిర్వికల్పములని రెండుభేదములే వ్రాయబడియున్నవి; కొన్నింటియందు నాల్గు, కొన్నింటియందు ఆఱు, కొన్నింటియందు ఎనిమిది వ్రాయబడి యున్నవి. భేదోపభేదములు ఎన్ని ఉండనీ సాక్షాత్కారముకన్న పూర్వము సమాధిశబ్దముయొక్క ముఖ్యార్థమే సిద్ధము కాదు. ఎందు కనగా—బ్రహ్మకారవృత్తియే సమాధిశబ్దముయొక్క ముఖ్యార్థము; బ్రహ్మకారవృత్తియో, సాక్షాత్కారముకన్న మొదలు ఘటిల్లదు. ఈసంగతి ఇపుడే నిదిభ్యాసనవిశేష విచారమునందు చెప్పచువచ్చుచున్నాను. సాక్షాత్కారమయినకరువాత జీవన్ముక్త్యవస్థయందు అన్ని సమాధిశబ్దములకు మంచి సార్థకత యగుచున్నది.

భావనదూరమగుచున్నది. ఈ ప్రకారముగా శ్రవణాదిత్రయము సంశయాదిత్రయ¹ మునకు నాశకముగనున్నది.

1. సంశయము, అసంభావన, విపరీతభావన ఇవి భ్రమజ్ఞానముయొక్క మూడు రూపములు. వీనిలో—

(1) ఒకేధర్మమీద రెండుధర్మలయొక్క ఆరోపము సంశయ మనఁబడినది. లేక కోటివ్యయ [రెండుపక్షములు] విషయకజ్ఞానము సంశయ మనఁబడినది. ఎట్లనఁగా—ఇదేమి రజ్జువా? సర్పమా?

(2) సంభవరీయ పన్నువుమీద అసంభావ్యజ్ఞానము అసంభావన యనఁబడినది. ఎట్లనఁగా—రూపవంతులై గుణవంతులైన తల్లితండ్రులయొక్క కురూపదుర్గుణము క్షుద్రైనకుమారునిఁజూచి కర్మబలముచే చిత్రవిచిత్రసంతకయగుటకు సంభవముండినను ఆతల్లితండ్రులకు ఈకుమారుఁడు ఎట్లు పుట్టును? ఇతఁడు వారియొక్క కుమారుఁడు కాఁడు; అనుట.

(3) ఒకేధర్మమీద వేఱేయొక ధర్మయొక్క నిశ్చయము విపరీత భావన యనఁబడినది. ఎట్లనఁగా—శుక్తియుండఁగా రజకమని నిశ్చయము.

ఈ ప్రకారముగ భ్రమస్థానమునందు సంశయాదిత్రయము కొన్ని వేదాంత గ్రంథములందు చెప్పబడియున్నది. ఇంక కొన్ని గ్రంథములందును, ఈ గ్రంథముయొక్క మూలమయిన హిందుస్థాని గ్రంథమునందును సంశయము అసంభావన ఈరెంటియొక్క ఏకీభావము చెప్పబడియున్నది. వేర్వేఱి రూపములుచేసి చెప్పలేదు.

ఈసంశయాదిత్రయనిచారముయొక్క విస్తరము ప్రసంగమును జూచి ముందు వ్రాయఁబడును.

వేదాంతవాక్యములు అద్వితీయబ్రహ్మప్రతిపాదకములా? లేక యన్యార్థప్రతిపాదకములా? ఇట్టి సందేహము ప్రమాణమునందగుచున్నది; అది ప్రమాణాసంభావన. జీవబ్రహ్మలయభేదము సత్యమా? లేక భేదము సత్యమా? ఇట్టి సందేహము ప్రమేయమునందు కలుగుచున్నది; అది ప్రమేయాసంభావన. షటియు దేహాదికము సత్యము; జీవబ్రహ్మలభేదము సత్యము; ఇట్టిజ్ఞానమును విపరీతభావన యందురు.

ఈరీతిగా శ్రవణాదిత్రయము అసంభావనా విపరీతభావనలకు నాశకము; అసంభావనావిపరీతభావనలు జ్ఞానమునకు

1. వేదముల యంతర్భాగమైన వియంబనిషత్తులు గలవో, వానిని వేదాంత మందురు. లేక వేదములయొక్క యంత మనఁగా సిద్ధయము దేని యందుఁగలదో, అట్టి సూత్రభాష్యరూపమైన యంతరమిహాంసాశాస్త్రమును వేదాంత మందురు. తద్వాక్యము అనఁగా భదనముదాయము.

2. ప్రమాణజ్ఞానమునకు ఏకరణము గలదో, దానిని ప్రమాణమందురు. ఇచ్చట వేదప్రతిపాదితమైన మోక్షాదిపదార్థములయొక్క యథార్థానుభవరూపమయిన శాబ్దిప్రమ విది గలదో, తత్కరణమైన వియంబనిషద్బ్రాహ్మకల్పము గలదో, అది ప్రమాణశబ్దమునకర్థము. తత్స్వరూపమున నుక్తప్రకారమైన సేనంశయము గలుగునో, అదియే ప్రమాణగతసంశయము. విచారించి చూచినట్లయిన శాస్త్రమునందు ఎన్ని ప్రమేయగతసంశయభేదములు ఐదవ దుదో, అన్నియుఁ బ్రమాణగతసంశయభేదము లని సిద్ధించును.

3. “ఇట్టి” అనఁగా—ఇది మొదలుకొని యనేకాకారములుగలని ప్రమేయగతసంశయములు. లేక ఉపనిషద్బ్రాహ్మమయిన శబ్దిప్రమాణముచేత నెఱుంగ యోగ్యమయిన లేక ఆప్రమాణముచేత పుట్టిన శాబ్దిప్రమచేత నెఱుంగయోగ్యమైన మోక్షాదిపదార్థములు ఏవి గలవో, వానిని ఇచ్చట ప్రమేయ మందురు; కనుక వానియందు గలుగు సంశయములు.

ప్రతిబంధకములు; గనుక జ్ఞానప్రతిబంధకనాశనద్వారమున శ్రవణాదికము జ్ఞానమునకు హేతువందురు; గాని సాక్షాత్తేతువు¹ గాదు. కనుక శ్రవణాదిత్రయమునకు పరంపరగా జ్ఞానహేతుత్వము చెప్పబడియున్నది.

{ 15. అవాంతరమహావాక్యములకు
పరోక్షాపరోక్షజ్ఞానహేతుత. } -

జ్ఞానమునకు సాక్షాత్సాధనము శ్రోత్రసంబంధమయిన వేదాంతవాక్యమే. అవేదాంతవాక్యము రెండువిధములుగా నున్నది. మొదటిది అవాంతరవాక్యము, రెండవది మహావాక్యము. [పరమాత్మయొక్క, లేక జీవునియొక్క స్వరూపము బోధించునట్టి వాక్యము అవాంతరవాక్యము; మఱియు జీవపరమాత్మలయొక్క ఏకత్వము బోధించునట్టి వాక్యము మహావాక్యము.] అవాంతరవాక్యమువలన పరోక్షజ్ఞానము, మఱియు మహావాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ["బ్రహ్మమున్నది" అనునీ జ్ఞానము పరోక్షజ్ఞానమని "నేను బ్రహ్మము" అనునీజ్ఞానము అపరోక్షజ్ఞానమని ఎఱుంగవలయును.]

"త్వం బ్రహ్మ" అని ఆచార్యులు చెప్పినవాక్యమునకు శ్రోత్రముతో సంబంధమయినట్లేనామే "అహం బ్రహ్మ" అను అపరోక్షజ్ఞానము శ్రోత కగుచున్నది; శ్రోత్రముతో వాక్యసం

1 నేత్రములందుఁ బూయఁబడిన యంజనము నేత్రరోగనివృత్తి ద్వారమున సూర్యదర్శనమునకు సాధనము గాని సాక్షాత్సాధనము గాదు; సాక్షాత్సాధనము నేత్రము. అట్లు శ్రవణాదులు జ్ఞానప్రతిబంధకమయినచోషనివృత్తిద్వారమున జ్ఞానమునకు సాధనములుగాని సాక్షాత్సాధనములు గావు; సాక్షాత్సాధనము శ్రోత్రసంబంధమయిన మహావాక్యము.

బంధము లేనియప్పుడు అజ్ఞానము పొడమదు. అందువలన శ్రోత్రసంబంధముగల వాక్యము జ్ఞానమునకు హేతువుగా నున్నది. దానిలో— అవాంతరవాక్యము పరోక్షజ్ఞానమునకు. మహావాక్యము అపరోక్షజ్ఞానమునకు హేతువు. [మహావాక్యమువలన స్వభావా అపరోక్షజ్ఞానమే యగును; ఎప్పటికిని పరోక్షజ్ఞానము గానేరదు.]

— { 16. వేదాంతైకదేశిమతము కేవలవాక్యము } —
వలన పరోక్షజ్ఞానము.

శ్రవణము, మననము, నిదిధ్యాసనము ఈమూడు సాధనములతోఁగూడిన మహావాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానమగును; కేవలవాక్యమువలనపరోక్షజ్ఞానమగును; గాని అపరోక్షజ్ఞానము గానేరదు అనునది ఏకదేశియొక్క మతము. ఆస్వమతమును స్థాపించుటకొరకు ఏకదేశి ¹ ఈసంగతి చెప్పును.—

“కేవలవాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానము సంభవించిన యెడల శ్రవణాదిసాధనములు వ్యర్థములవును. ఏలాగునననఁగా, సిద్ధాంతమందు కేవలవాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానము, శ్రవణాదికమువలన అసంభావనాదికముయొక్క నాశము అగునని చెప్పఁబడినది; అయినను ఏవస్తువుయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమగునో, దానియందు అసంభావన, లేక విపరీతభావన ఎవ్వరికిని గానేరదు; గనుక అపరోక్షజ్ఞానవాదియొక్క సిద్ధాంతమందు తత్త్వమస్యాది మహావాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానమయినవెనుక అసంభావ

1. సిద్ధాంతముయొక్క ఏకదేశము నాశ్రయించి న్యాయముగా విశేషార్థనిరూపణము చేసియందుఁ జేయఁబడినదో, అట్టి వుచనశ్వాది వేదాంతగ్రంథముల కర్తలగు నాచార్యుల నిచ్చట ఏకదేశి యందురు.

కాదులు సంభవించవు; కావున శ్రవణాదులు వ్యర్థములగును. మామతమందో కేవలవాక్యమువలన పరోక్షజ్ఞానము, శ్రవణాది సహితవాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానము గలుగు ననుటచేత శ్రవణాదులు వ్యర్థము ¹ గానేరవు.”

[అనేక గ్రంథకారులు ² ఇట్లే తలచియున్నారు; అయినను ఈమతము సమీచీనము గాదు.]

— 17. ఏక దేశిమతముయొక్క అసమీచీనత —

[ప్రథమాంశముయొక్క అసమీచీనత.]

శబ్దమున కిది స్వభావము—ఏవస్తువు వ్యవహితమగునో, శబ్దమువలన దానియొక్క జ్ఞానము పరోక్షమే యగును; ఏలాగైనను అపరోక్షము గానేరదు. ఎట్లనఁగా—శాస్త్రరూపమైన శబ్దమువలన వ్యవహితస్వర్థముయొక్క, ఇంద్రాది దేవతలయొక్క

1. ఓసిమైలేయీ! అత్తను చూడవలెను. శ్రవణము చేయవలెను. మననము చేయవలెను. మఱియు నిదిధ్యాసనము చేయవలెను. “అత్తావా అశేద్రష్టవ్య శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః” ఇత్యాదులయిన శ్రుతుల చేత శ్రుతిపాదితమయిన అత్తదర్శనసాధనమగు శ్రవణాదికము విఫలమగుటకు యోగ్యముకాదు; మఱేమనఁగా—సఫల మగుటకే యోగ్యము. కేవలమహావాక్యముచే నపరోక్షజ్ఞానాంగీకారమువలన శ్రుత్యుక్తమగు శ్రవణాదిసాధనములు నివర్తనీయదోషాభావమువలన రోగాభావానంతరము ఔషధసేవనస్వాయముగ నిష్ఫల మగును. ఇది ఏకదేశియొక్క యభిప్రాయము.

2. మందబోధగలవానికి శ్రవణాదిసాధనమునందు నాలస్యబుద్ధి యగునను నభిప్రాయమున నిచ్చట ఉక్తమతము సంక్షేప కారీరకాచార్యులకన్న భిన్నులగు ననేకగ్రంథకర్తలదిగా నున్నది.

జ్ఞానము పరోక్షమే యగును. మఱియు ఏనస్తువు అవ్యవహితమగునో, శబ్దమువలనదానియొక్క జ్ఞానము ప్రసంగానుసారము పరోక్షముగాని యపరోక్షముకాని యగును.

ఎచ్చట శబ్దము అవ్యవహితవస్తువును ఆ స్తిరూపమున బోధించునో, అచ్చట అవ్యవహితవస్తువిషయమందును పరోక్షజ్ఞానమగును. ఎట్లనగా— “దశమపురుషః డున్నాడు” ఈరీతిగా అస్తిరూపముచేత బోధింపబడిన అవ్యవహితదశమనివిషయమందును పరోక్షజ్ఞానమగును.

ఎచ్చట అవ్యవహితవస్తువును అహంతా, త్వత్తా, ఇనంతా అన్యతమ రూపముచేత శబ్దము బోధించునో, అచ్చట అవ్యవహితవస్తువు¹ యొక్క అపరోక్షజ్ఞానమే యగును; పరోక్షజ్ఞానము గానేరదు. ఎట్లనగా— “దశముఁడవు నీవున్నావు”² ఈరీతిగా శబ్దముచే అవ్యవహితమైన ఏనశముఁడు బోధింపబడెనో, వాదియొక్క జ్ఞానము అపరోక్షమగుచున్నది.

1. దేశకృతము లేక కాలకృతము అగు అంతరాయమునువ్యవధానమందురు; వ్యవధానముగలదానిని వ్యవహితమందురు; ఏది వ్యవహితముగాదో, దానిని అవ్యవహితమందురు.

2. ఇచ్చట ఈ ప్రసంగము గలదు— ఒకానొకప్పుడు పదుగురు గూడి ప్రవాసము పోద మని నిశ్చయించి ప్రయాణమునకు వలసిన సామగ్రి నెల్లఁ గూర్చుకొని పరదేశమునకు పోవువారము అప్రమత్తులై యుండవలయు నని నిర్ధారించుకొని బయలుదేరి కొంతదవ్వరిగిరి. మార్గమున జలపూరితమయిన ప్రవాహమును జూచి సంభారాదికమును బనిలపఱచుకొని అప్రమత్తులై దాఁటి యావలదొచ్చేరి వచ్చినచాకిని దెచ్చినసంభారమును గణించుకొని గణించిన చాడు తన్ను వదలి ఇతరులలెక్కఁబెట్టఁగా నెవ్వఁడోయొకఁడు నదీప్రవాహ

అప్రకారముగా బ్రహ్మము సర్వమునకు అత్యుగుట వలన అత్యంతావ్యవహితముగా నున్నది. అవాంతరవాక్యము అస్తిరూపమువలన దానిని బోధించుచున్నది; ఆప్రసంగమందు అన్యవహిత బ్రహ్మము యొక్క యపరోక్షజ్ఞానమగును. మఱియు

మందుఁ గొట్టికొనిపోయెనని దుఃఖపడి తొత్తుండుదక్క పదియవవాడుఁ డా యేనే యని పడుగురును నిలపించిరి.

ఇట్లుండ నాయాక్రందనధ్వని విని యధ్వనీశులగు జనులుగూడ యేమే మని విచారించిరి. అప్పుడు వారు దమవృత్తాంతముఁ బెలుపఁగా విన్నవారిలో మేధావియొకఁడు మీమాఙ్గమందు; దుఃఖపడవలదు దశముఁ దున్నాడని చెప్పెను; ఏడిఏడి యనిరి; చూపుదురు; ఒక్కవరుసన నిలుపుఁ దనినిల్చి యొక్క బెత్తముఁ దీసికొని వరుసగా నొక్కొక్కనిశిరమున తాడనముఁ జేయుచుఁజేయుచు నొకటి రెండు లెక్కపెట్టి నారంభించెను.

అట్లు తొమ్మిది లెక్కపెట్టి వెంటనే పదియవవానిశిరమున గట్టిగా కొట్టి నీవే దశముఁ డని చెప్పి చూపెను. అప్పు డాదశముఁడు ఔనాను నేను దశముఁడను అని గట్టిగా దుముకుచున్నాఁడు.

ఈకథయందు చూడుడు—ఎప్పుడు వానికి నజ్ఞానరూపమయిన ద్వివిధావరణము గలిగెనో, అప్పుడు దశమపురుషుఁడు స్వయముగా సాక్షాత్తుగా నుండియు లేడనియెఱిగి నిలపించెను. మఱియు ఎప్పుడాత్తపురుషుఁడు [యథార్థవక్త] వచ్చి దశముఁ దున్నవాడను నవాంతరవాక్యముఁ జెప్పినో, అప్పు డావాక్యము విని వానికి దశముఁ డెచ్చటనో యున్నాడను పరోక్షజ్ఞానము గలిగెను. తరువాత దశముఁడెచ్చటనున్నవాడని యిగిగినవెనుక ఆత్మపురుషుఁడు దశముఁడు నీవేయను మహావాక్యముఁ జెప్పినవెనుక దశముఁడు నేనను అపరోక్షజ్ఞానము పుట్టెను. అజ్ఞానమువలన అజ్ఞానకృతావరణమును, రోదనాదివిక్షేపమును నాశమై హర్షరూపత్వప్రీతి గలిగెను.

“దశముఁడు నీవు” ఈవాక్యన్యాయమున శ్రోతయొక్క అత్త
 రూఁముచేత బ్రహ్మమును మహావాక్యము బోధించుచున్నది;
 ఆ ప్రసంగమందుమహావాక్యముచేఁగలుగుఅవస్థవహిత బ్రహ్మము
 యొక్క జ్ఞానముపరోక్షముగానేరదు; మతేషునఁగా—ఆ ప్రసం
 గమునందు జ్ఞానము అపరోక్షమే యగును.

అట్లు ఇక్కడ జీవుఁడు [జీవజ్ఞమునకు లక్ష్యార్థమగు మాటఁబుఁడు].
 స్థూలశరీరసహితమయిన యష్టపురిని, మఱియు నవమపురుషుడైన చిదా
 భాసుని జేరి సంసారరూపమయిన మృగజలనదియందుఁ బ్రవేశించి దాని
 యొక్క మనుష్యరూపమయిన తీరమునకువచ్చి ఒకానొకప్పుడు [జిజ్ఞాసాకాల
 మునందు] విచారముఁ జేయును; అప్పుడు తనకన్న భిన్నులయిన అనవపురుషు
 లను దెలియును; మీఁదట నీనిని దెలిసినవాడైన యాజీవుఁడు తననిజరూప
 బ్రహ్మమును ఎఱుఁగఁడు. ఇదే అజ్ఞానావస్థ. దానివలన బ్రహ్మము లేదని
 బ్రహ్మము దెలియ దని ద్వివిధమయిన యావరణమును, దానివలన అర్థాధ్యాస
 జ్ఞానాధ్యాసరూపమయిన విక్షేపమును [శోకమును] కలుగును. వెనుక బ్రహ్మము
 ఉన్నదని గురువు అవాంతరవాక్యముఁ జెప్పెను. దానిని విని బ్రహ్మము ఉన్న
 దని పరోక్షజ్ఞాన మాయెను. వెనుక బ్రహ్మము ఎద్ది? ఇట్టి ప్రశ్నచేసినవెనుక
 గురువు నీవే బ్రహ్మము అను మహావాక్యమును చెప్పెను. దానిని విని నేను
 బ్రహ్మము అను అపరోక్షజ్ఞాన మాయెను. దానివలన అజ్ఞానకృతావరణమును,
 ద్వివిధాధ్యాసరూపవిక్షేపమును బాధితమై అత్యంతానందరూపమయిన నిరం
 తరకృష్టి గలిగెను.

ఇచ్చట ఈరహస్యమున్నది—మనస్సుచేతను, నేత్రముచేతను ప్రత్యక్ష
 మగుటకు యోగ్యమయిన స్థూలసూక్ష్మసంఘాతరూపమయొక్క యపరోక్ష
 జ్ఞానము వానికి మనోనేత్రరూపమయిన సామగ్రియందుండియుఁ గాలేదు;
 మఱియు దశముఁడు నీవను వాక్యమువలన నపరోక్షజ్ఞాన మాయెను.

— [ద్వితీయాంశముయొక్క అసహించీసత] —

మఱియు ఏక దేశి యిట్లు చెప్పుచున్నాడు—“ఏన సువు
యొక్క యపరోక్షజ్ఞానముగనో, దానియందు అసంభావనావిప
రీతభావనలు సంభవింపవు; గనుక శ్రవణాదికము విఫలమగును.”
ఈశంక ఘటిల్లదు. ఏల యన—ఎట్లు రాజునకు నేత్రమువలన
భర్షువు¹ యొక్క యపరోక్షజ్ఞానమునను విపరీతభావన
లేకపోలేదో, అట్లు మహావాక్యమువలన బ్రహ్మముయొక్క
యపరోక్షజ్ఞానమునను, ఎననిబుద్ధియందు అసంభావనాది దోష
ముండునో, వానియొక్క ఆవోషసహితమైన సకలంక్షజ్ఞానము
వానికి ఫలమునకు హేతువుగా నేరదు; అందువలన దోషనివృత్తి

ఇచ్చట దశమని యపరోక్షబోధరూపమయిన ప్రమాణానమునకు
కరణము నీవు దశముడను శబ్దచుగుటవలన ఆశబ్దము ప్రమాణము; దానికి
మనస్సును, నేత్రమును సహకారులై ఉన్నవి. అట్లు బ్రహ్మముయొక్క యప
రోక్షబోధరూపమయిన ప్రమాణానమునకు కరణము తత్త్వమని యను మహా
వాక్యరూపమున శబ్దచుగుటవలన ఆశబ్దము ప్రమాణము; దానికి సంస్కృత
మయిన [శ్రవణాదిసాధనసంపన్నమయిన] మనస్సు సహకారిగా నున్నది.

ఇచ్చట బ్రహ్మపరోక్షజ్ఞానమునకు హేతువునందు శబ్దప్రమాణమునకు
ప్రాధాన్యము; మఱియు సంస్కృతమనస్సుయొక్క సాహాయ్యము; అని ఒక
పక్షము. అట్లే సంస్కృతమనస్సునకు ప్రాధాన్యము; మఱియు శబ్దప్రమాణము
యొక్క సాహాయ్యము; అని రెండవపక్షము. ఈవిధముగా రెండుపక్షములును
వేదాంతమునందు చెప్పబడియున్నవి. వానిలో ప్రథమపక్షమే యగు తరుము.
ఈసంగతి ముందు చెప్పబడును.

1. భర్షువను మంత్రియొక్క సనిహితప్రకృతాంతము అంటువపక్షరంగ
మునక తెప్పఁబడును.

నిచార—రీ

నిమిత్తము వాడు, శ్రవణాదికము చేయనీ; ఎవని బుద్ధియందు దోషము లేదో, వాడు చేయకపోనీ.

ఈరీతిగా జ్ఞానమునకు సాధన మేమో, కేవలమహా వాక్యమే ¹ శ్రవణాదిసాధనసహితమహావాక్యము గాదు. అయినను శ్రవణాదికము జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకమైన దోషమునకు నాశకమగుటవలన శ్రవణాదికమును జ్ఞానహేతువని చెప్పుదురు.

శ్రవణాదికమునకు హేతువు వివేకాదికమగుటవలన వివేకాదికము గూడ జ్ఞానసాధనమందురు. మఱియు వివేకాదివత్తు సాధన ² సంయుక్తమైన పురుషుడు అధికారి ³ యందురు.

1. దృఢబోధగలవానికి శ్రవణాదులందు కర్తవ్యబుద్ధి యుద్భవించునను నభిప్రాయమున కేవల వాక్యమువలన నవరోక్షజ్ఞానముఁ జెప్ప సిద్ధాంతము మతముననుసరించి ఇచ్చట నమాధారము చెప్పబడియున్నది.

2. జ్ఞానముకన్న పూర్వము సగుణ బ్రహ్మసాక్షాత్కారమువరకు ఎవ్వఁడు ఉపాసరఁ జేసియుండునో, వానిని కృతోపాసకుఁ డని చెప్పుదురు తద్విన్నుని అకృతోపాసకుఁ డని యందురు. వీరిలో కృతోపాసకునందు వైరాగ్యాదిసాధనములు తీవ్రముగా నుండుటవలన ప్రసిద్ధముగాఁ గనఁబడుచు అకృతోపాసకునందుండెన సాధనములు మందమగుటవలన నవి ప్రసిద్ధముగా గనఁబడక; గుప్తముగా నుండును. అయితే వస్త్రముయొక్క ఒకయంచున పట్టినయెడల నకటవస్త్రమును బట్టినట్లే యగును; అట్లు చతుస్సాధనములంద నొకసాధనముయొక్క సిద్ధియమయినవిదవ మిగత సర్వసాధనములు దా యందే యుండునని తెలియవలెను. వీలయిన వస్త్రమునకు అంచునకు వరస్పర పేక్ష గలయట్లు వివేకాది సర్వసాధనములకు పరిస్పరపేక్ష గలదు.

సారాంశము—శ్రద్ధాశుభ్ర, వ్యసని జ్ఞానమునందాసక్తిగలవాడు తీవ్రబుద్ధిమంతుడయిన పురుషునకు బోధ యగును. ఇది యభిప్రాయము.

3. వాడు గ్రంథవిచారమునకు, విచారమూలకమయిన ఆత్మజ్ఞానమునకు, మఱియు నాత్మజ్ఞానమూలకమయిన మోక్షమునకు నధికారి యగును.

18. సంబంధవర్ణనము

గ్రంథమునకు, విషయమునకు ప్రతిపాదక ప్రతిపాద్య భావసంబంధము గలదు. గ్రంథము ప్రతిపాదకము, విషయము ప్రతిపాద్యము. [ప్రతిపాదనము చేయునది ప్రతిపాదకము, ప్రతిపాదనముచేయుటకు యోగ్యమయినది ప్రతిపాద్యము.]

మోక్షమునకు అధికారి ఎవడు? అని ప్రశ్నముచేసినపుడు ఎవడు బద్ధుడో, వాడు మోక్షాధికారి యని ఉత్తరము వచ్చుచున్నది? బద్ధుడెవడు? అని ప్రశ్నముచేసినపుడు నేను బద్ధుడని ఎఱిగినవాడు బద్ధుడని ఉత్తరము వచ్చుచున్నది. ఈయభిప్రాయమువలననే సాంఖ్యశాస్త్రమునందు భక్తుపక్షాదిప్రాణులు సహజముక్తులని చెప్పబడియున్నది. [సహజముక్తుమనునది ఒక వినోదపరముగ నున్నది.] అత్యంతమాధులై శ్రమక్రులయిన మనుష్యులకును భక్తులందఱి యంతర్భావముగ నున్నది; వారుదక్క సామాన్యతః మనుష్యప్రాణులందఱును మేము బద్ధులని ఎఱిగించున్నారు; వారందఱును మోక్షమునకు అధికారులుగా నున్నారు. అయినను వారికి మోక్షము చాల దూరమున నున్నది; మఱియు సాధనసంపన్న పురుషునకు అది చాలసమీపమున నున్నది. కనుక వేదాంతమునందు వాడే మోక్షాధికారియని చెప్పబడియున్నది.

“వృక్షమును సాటించినవాడు ఫలాధికారి” అని ఒక సామాన్యవచనమునకు మోక్షాధికారి నేను ఫలాధికారి అని ఎఱిగి జలసింహాది వృక్షము విడిచినవక్షమువ వృక్షము ఎడిపోయి ఫలాధికారముకూడ దానితోడనే పొందుచున్నది; అగ్నియమున సామాన్యతః మనుష్యప్రాణులు మోక్షాధికారి యని వచనముననే మోక్షాధికారి, అని ఎఱిగి సాధనచింత విడిచినయెడల అయధికారము అయుష్మముతోడనే నశించుచున్నది. సరదేహము పోయినపిదప అన్యజన్తమునందు అధికారము యొక్క పేరుకూడ ఉండదు.

అధికారికిని, ఫలమునకు ప్రాపకప్రాప్త్యభావసంబంధము గలదు. అధికారి ప్రాపకుడు, ఫలము ప్రాప్త్యము [దేనికి ప్రాప్త మగునో, అది ప్రాపకము, ఏది ప్రాప్తమగునో, అది ప్రాప్త్యము.]

అధికారిక, విచారమునకు కర్తృకర్తవ్యభావసంబంధము గలదు. అధికారి కర్త, విచారము కర్తవ్యము. [చేయువాడు కర్త, చేయతగ్గది కర్తవ్యము.]

గ్రంథమునకు, జ్ఞానమునకు జనకజన్యభావసంబంధము గలదు. విచారద్వారమున గ్రంథము జ్ఞానమునకు జనకము, జ్ఞానము జన్యము. [ఉత్పత్తిచేయించి జనకము, ఉత్పన్నమగు నది జన్యము.]

ఇవి ¹ మొదలయిన ఇతరసంబంధ ² ములను దెలియ పలయును.

1. ఇప్పుట “ఇవి” శబ్దముచేత శ్రవణాదిసాధనముయొక్క, మఱియు తాత్పర్యముయొక్క సాధ్యసాధనభావము; ఇత్యాది సంబంధములు తెలియ పలయును.

2. జలమునందు సంచనయోగ్యత యందునట్లు వరస్సురోపయోగ యోగ్యతగల వదార్థవ్యయముయొక్క సంబంధము గలుగును. నిరుపయోగి వదార్థములకు సంబంధము గలుగదు. విలయన యోగ్యతలేక సంబంధము సంభవించదు. ఉట్టిజ్ఞానరూపమయిన అర్థావత్రిప్రమాణముద్వారముని ఆయా వదార్థముయొక్క యోగ్యతాకల్పన కలుగుచున్నది; బానిసలన అకల్పనా రూపమయిన అర్థావత్రిప్రమాణమగుచున్నది; ఈహేతువువలన కాస్తమునందు సంబంధరూపానుబంధముయొక్క వ్యవహారము వ్రాయఁబడినది; అన్యప్రయోజనము లేదు.

ఉత్పత్తిప్రణామ ప్రకారాంతరముచేత వ్రాయఁబడును—

19. విషయవర్ణనము

జీనబ్రహ్మలయొక్క యేకత యాగ్రంథమునకు విషయము. ఏది ప్రతిపాదింపబడుచో, దానిని విషయమందురు. ఈగ్రంథమునందు జీనబ్రహ్మలయేకత ప్రతిపాదింపబడుచున్నది; కాబట్టి అయేకత ఈగ్రంథమునకు విషయము. అయేకతను సర్వవేదవచనములు ప్రతిపాదించుచున్నవి; అందువలన జీనబ్రహ్మలకు భేదము చెప్పవచ్చును శతుడు¹ వేదవిరోధి అని తెలియవలెను.

వివస్తువునకు దేనితోడ ఉపయోగము గలదో, అవస్తువునకు దానితో సంబంధము గలదు. ఉపాహరణము—కుజాలపండాదులకు ఘటవిషయమందు ఉపయోగము కలదు; అందువలన దీనికి ఘటముతో సంబంధము గలదు.

వివస్తువునకు దేనిచేత ఉపయోగము లేదో, అవస్తువునకు దానితో సంబంధము లేదు. ఉపాహరణము—నేత్రముయొక్క యంబయోగము వాయువునకు, అకాశమునకు లేదు. అందువలన దానికి నేత్రముతో సంబంధము లేదు. వాయువుయొక్కయు, అకాశముయొక్కయు జ్ఞానము నేత్రము చేతక గలుగదు. [వాయువుయొక్క జ్ఞానము త్వగింద్రియముచేతను, అకాశముయొక్క జ్ఞానము మనస్సుచేతను గలుగును.] అందువలన అరెండికిని నేత్రముయొక్క ఉపయోగమును లేదు; సంబంధమును లేదు.

ఈరీతిగా గ్రంథముయొక్క యంబయోగము బ్రహ్మజ్ఞానమందు లేని యెడల బ్రహ్మప్రాప్తియందు గ్రంథముయొక్క సంబంధము గాకుండవలసి యుండెను; గ్రంథముయొక్క యంబయోగమో, బ్రహ్మప్రాప్తియందున్నది; గనుక దానికి పరస్పరసంబంధము వ్రాయబడినది.

1. ప్రియమైన మాబలాడి వెలుక దుర్భావత్రి గలుగఁజేయువాఁడు శతుడు. [మంచకుడు, మోసగాడు] అనఁబడును.

— 20. ప్రయోజనవర్ణనము —

ప్రపంచకారణ మజ్ఞానము, తత్కార్యము ప్రపంచము జన్మమరణరూపమైన దుఃఖమునకు హేతువుగా నున్నది; గనుక నివి యనర్థమని చెప్పబడును. ఆయనర్థముయొక్క నివృత్తియు, పరమానందప్రాప్తియు మోక్షమని చెప్పబడుచున్నది; అదే యీ గ్రంథమునకు పరమప్రయోజనము. మఱియు అవాంతర ప్రయోజనము జ్ఞానము.

దేనియందు సకలపురుషులకు అభిలాష గలదో, దానిని పరమప్రయోజనమందురు. దానినే పురుషార్థమనియు చెప్పుదురు. ఆయభిలాష దుఃఖనివృత్తియందును, సుఖప్రాప్తియందును సకలపురుషులకు నుండును; అదియే మోక్షస్వరూపము; అందు వలన పరమప్రయోజనము మోక్షమే యగును; జ్ఞానము గానే రదు. ఏల యన జ్ఞానము సుఖప్రాప్తికి, దుఃఖనివృత్తికి సాధన మాత్రము గాని అది సుఖప్రాప్తిదుఃఖనివృత్తిరూపము గాదు.

ఏవస్తువువలన పరమప్రయోజనముయొక్క ప్రాప్తిగలుగునో, దానిని అవాంతర ప్రయోజనమందురు; ఇట్టిది జ్ఞానము. ఏల యన గ్రంథముచేత జ్ఞానముద్వారమున ముక్తిరూపమైన పరమ ప్రయోజనముయొక్క ప్రాప్తి యగుచున్నది.

— { 21. ప్రయోజనమందు ప్రథమాక్షేపము } —
ప్రాప్తప్రాప్తి ఘటిల్లుదు.

ఒకానొకఁ డనుచున్నాఁడు. పూర్వము అనర్థనివృత్తియు, పరమానందప్రాప్తియు గ్రంథప్రయోజనమని చెప్పబడినది; అది

ఘటిల్లదు. ఏలయన—సర్వవేదములు ¹ జీవుని పరమానంద
స్వరూపుడని జర్జించుచున్నవి; నీవును అంగీకరించెదవు; ఇతీయు
వీవస్తువు అప్రాప్తమో, తత్సంప్రాప్తియగును; సదాప్రాప్తవస్తువు
యొక్క ప్రాప్తి యెప్పటికిని ఘటిల్లదు; అందువలన సదాపరమా
నందస్వరూపుడైన యాత్మకు పరమానందప్రాప్తి యనునది సర్వ
విధములను అసంభవము.

— 22. ప్రథమాక్షేపసమాధానదృష్టాంతము ². —

ఒకానొకడు చేతకంకణముండియు పోయె నని భ్రమపుట్టి
యేడ్చుచుండెను. అప్పు డొకసుజనునిబోధవలన తనకంకణము
తనయొద్దనే యున్నదను జ్ఞానము జనించెను. అందుపైన వాని
నింకొక్కడు మీపొయినకంకణము లభించినదా? యని యడి
గెను. అవును; నాకంకణము నాకు లభించె నని చెప్పెను.

ఈరీతిగా సదాకరస్థకంకణముయొక్క ప్రాప్తి సిద్ధయగును.
అట్లు పరమానందస్వరూపుడైన యాత్మ విషయంబునందు
అవిద్యాబలమున నిట్టి భ్రాంతి యగును—ఆత్మ పరమానంద
స్వరూపుడు గాఁడు, పరమానందస్వరూపము బ్రహ్మము. ఆ బ్రహ్మ
మునకు, నాకు వియోగమయినది; ఉపాసించి ఆ బ్రహ్మమును నేను
పొందుదునుగాక. ఇట్టిభ్రాంతి యనేకమార్థప్రాణులకు నగుచునే

1. “ప్రజ్ఞానానందం బ్రహ్మ” ప్రజ్ఞానస్వరూపుడైన జీవుడు;
వాడు అనందరూపుడైన బ్రహ్మము. ఇది మొదలకొని చతుర్వేదముల
వాక్యములు జీవుని స్వభావసిద్ధముగ అనందరూపుడని చెప్పును.

2. వాదిప్రతివాదులిద్దరికి నవ్యతమయిన యేయర్థముగలదో, అది
దృష్టాంత మనఁబడును. అదే యుదాహరణము న్యాయము. దృష్టాంతముచేత
సిద్ధమయిన యర్థము దాత్వాంతము; దానిని సిద్ధాంత మనియు నందురు.

యుండును; ఇట్లే యనేకపండితులును చెప్పియున్నారు; అయినను వారు మూర్ఖులే యగుదురు. ఏలయన ఎవ్వఁడు జీవబ్రహ్మలకు వియోగమంగీకరించునో, వాఁడు మూర్ఖుడే యగును.

అట్టిపుగువనకు ఉత్తమసంస్కారమువలన నొకానొకప్పుడు బ్రహ్మజ్ఞానాచార్యులవలన వేదాంతశ్రవణప్రాప్తి యగునో, అప్పుడు విన్నయర్థము నిశ్చయము చేసుకొని వచించును— నాకు పరమానందము గ్రంథమువలన, ఆచార్యకృపవలన లభించుచున్నది.

అభిప్రాయ మేమనగా—మొదటినుండి యాత్మ పరమానందస్వరూపుఁడుగానే యున్నాఁడు; అయినను నాయాత్మ పరమానందస్వరూపుఁడు అని యెఱుంగనైతి; అందువలన అప్రాప్తమునలేనే అయినది యని చెప్పుచుంటిని; ఇప్పుడు ఆచార్యుల ద్వారమున గ్రంథశ్రవణమువలన పరమానందజ్ఞానము బుద్ధియందు పొడమినది; అందువలన పరమానందము ప్రాప్తమైనది; యని చెప్పుచున్నాను.

ఈ ప్రకారముగా ప్రాప్తముయొక్క ప్రాప్తి ఘటిల్లుటవలన పరమానందప్రాప్తిరూపమగు గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనము సంభవించుచున్నది.

ఎట్లు ప్రాప్తముయొక్క ప్రాప్తి గ్రంథప్రయోజనముగా సంభవించెనో, అట్లే నిత్యనివృత్తముయొక్క నివృత్తియు ప్రయోజనముగా సంభవించుచున్నది. ఎట్లు రజ్జువునందు సర్పము నిత్య నివృత్తముగా నుండినను అది రజ్జుజ్ఞానమువలన నివృత్తియగునో, అట్లు ఆత్మయందు సంసారము నిత్యనివృత్తమునను తన్నివృత్తి యాత్మజ్ఞానమువలన గలుగును; కాబట్టి నిత్యనివృత్తము

యొక్క ¹ నివృత్తియు, నిత్యప్రాప్తముయొక్క ² ప్రాప్తియు గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనముగా సిద్ధమయ్యెను.

1. వర్తమానకాలమందు వ్యావహారికమయిన లేక ప్రాతిభాసికమయిన ప్రపంచముయొక్క సద్భావప్రతీతియైనను పారమార్థికసత్యావృష్టివలనను, నిషేధముఖశ్రుతివలనను, జీవన్ముక్తవిద్వాంసులయగు భవమువలనను ప్రపంచముయొక్క కాలత్రయసిద్ధమయిన అభావమున్నది; అది దానికి [ప్రపంచమునకు] నిత్యనివృత్తి. దానినే విషయరూపనివృత్తి యనియుఁ జెప్పుదురు. ఉక్త నిత్యనివృత్తిగల యే ప్రపంచము గలదో, దానియొక్క శ్రుతివలనను, యుక్తివలనను, తత్వజ్ఞానము [నేను బ్రహ్మము అని చరమవృత్తిరూపజ్ఞానము] వలనను త్రికాలాభావరూపనిశ్చయము వీని యగునో, అదియే నివృత్త్యయొక్క నివృత్తి. [ఉక్తప్రకారముగ ప్రపంచముయొక్క అత్యంతాభావముండినను చకలజీవులకు భౌతికాలమునందు ప్రపంచము సత్యమని కనఁబడుచున్నది. ఎదివఱకు బ్రహ్మజ్ఞానము లభించినో, అదివఱకు ముముక్షువునకుఁ గూడ ప్రపంచము సత్యమని కనఁబడుచున్నది. బ్రహ్మజ్ఞానము లభించినపుడు వానికి త్రికాలాభావరూపమగు నిశ్చయమగుచున్నది; దానివలన ఇచ్చట తెప్పఁబడిన ప్రకారము నిత్యనివృత్తయొక్క నివృత్తి సిద్ధించుచున్నది.]

2. స్వగృహమునందు నిశ్చింతమయిన ద్రవ్యభౌతము అక్షానమువలన అప్రాప్తమైనట్లుండి వెనుక అంజనాది సాధనమువలన దానియొక్క స్థలనిశ్చయమగుచున్నది; అది నిత్యప్రాప్తముయొక్క ప్రాప్తి. అట్లు పరమానందస్వరూపమైన బ్రహ్మము జీవునియొక్క యాత్మయగుటవలన పరమానందము నిత్యప్రాప్తమయినను వానికి అక్షానమువలన అప్రాప్తమైనట్లు కనఁబడుచున్నది. ఎదివఱ వానికి తత్వజ్ఞానముచేత [అహం బ్రహ్మస్మి అనునిచరమవృత్తి; తత్వజ్ఞాన ముదురు.] చేసే పరమానందబ్రహ్మవి; ఇట్టి నిశ్చయమగుచున్నది; అదియే నిత్యప్రాప్తముయొక్క ప్రాప్తి.

23. ప్రయోజనమందు ద్వితీయాక్షేపము—
 { ఒక్కటే మోక్షమందు భావాభావములు }
 రెండు సిద్ధింపవు.

హింసా దనుచున్నాడు—సకారణమగున్నివృత్తి, మఱియు పరమానందప్రాప్తి గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనమని మున్ను చెప్పబడినది; అది సంభవింపదు. ఏలయన—నివృత్తిపేరు ధ్వంసము. ధ్వంసము, నాశము ఈరెండు పర్యాయశబ్దములు; ఆనాశము అభావరూపము; గనుక మోక్షమునందు అభావరూపత, భావరూపత రెండును ప్రతీతమగును [అవర్థనివృత్తియనునది అభావరూపము, పరమానందప్రాప్తియనునది భావరూపము] ఈ రెండును ఒక్కపదార్థమునందు ఘటెల్లవు. ఏలయన—ఈరెండు పదార్థములు తమలోతాము విరుద్ధములు; ఏని విరుద్ధధర్మములు గలవో, అవి యేకకాలమున నొకేవస్తువునందు ప్రకాశాంధకారములవలె ఉండవు. అందువలన గ్రంథప్రయోజనముగా సంభవింపవు.

24. ద్వితీయాక్షేపమునకు తరము మోక్ష
 { మందు రెండును సంభవించును. }

సకారణమగున్నివృత్తి అధిష్ఠానమైన బ్రహ్మరూపము వేఱు గాదు. ఎట్లనగా—సర్వనివృత్తి అధిష్ఠానమైన రజ్జురూపము. సకలమైన కల్పితవస్తువృత్తి అధిష్ఠానరూపమగును¹ పృథక్కుగాదు; ఇది భాష్యకారుల సిద్ధాంతము. అందువలన

1. కల్పితానర్థనివృత్తియందు పక్షములు రెండు—

(1) కల్పితమయొక్కనివృత్తి క్షాతృక్వధర్మమచేత నుపలక్షితమయిన యధిష్ఠానరూపము. ఇది ఒకపక్షము—

నీస్థానమునందు అనర్థనివృత్తి బ్రహ్మరూపముగా నున్నది. ఏమా

దేనియందు జ్ఞాన ముండనో, దానియందే జ్ఞాత్వత్వధర్మమును
ఉండును; స్వయముగ జ్ఞానహీన పదార్థమునందే ఉండును. బ్రహ్మభిన్నమైన
మాయయు, భూతూకార్యములయిన భూతభౌతికపదార్థములును అవి
యన్నియు జడమనగా జ్ఞానహీన మగుటవలన వానియందు జ్ఞాత్వత్వము
సంభవించదు. అది జ్ఞానరూప మయిన బ్రహ్మపదార్థమునందే సంభవించును.
కనుక సర్వస్థానమునందు అధిష్ఠానము వైకన్యము. [బ్రహ్మము] దానియందు—

అంతఃకరణవిశిష్టమైన ప్రమాతృ వైకన్యంబునందును, మాయావిశిష్ట
మైన ఈశ్వరచైతన్యంబునందును జ్ఞాత్వత్వధర్మము కనబడుచున్నది; అయినను
విశిష్టచైతన్యంబునందు అధిష్ఠానత్వము సంభవించదు. [ఈసంగతి ముందు
చెప్పబడును.] ఈవిధముగా సర్వత్రయధిష్ఠానము శుద్ధచైతన్యమే.

ఈరీతిగా శుద్ధచైతన్యము అధిష్ఠాన ముండినను ఏస్థానంబునందు
అధిష్ఠానము నిరుపాధికచైతన్యముండునో, అస్థానంబునందు ఆశుద్ధచైతన్యంబు
నందును జ్ఞాత్వత్వము సంభవించదు; అది బాహ్యపాధికచైతన్యంబునందు ఉండును.

అయోపాధిక చైతన్యంబునందును ఘటపటాది, రజ్జాశుక్లాద్యపాధిస్థ
చైతన్యంబునందు సంభవించదు; అది మాయోపాధిస్థ చైతన్యంబునందు, లేక
అంతఃకరణోపాధిస్థ చైతన్యంబునందు, లేక అవిద్యోపాధిస్థ చైతన్యంబునందు
ఉండును.

అయోపాధిత్వయంబునందును మాయోపాధిగాని అంతఃకరణోపాధిగాని
ఈరెండుఉపాధులందు సత్స్వరూపప్రాధాన్యముండుటవలన తదుపాధిస్థచైతన్యంబునందు
రజ్జానర్పాది, శుక్తిరజతాది భౌతికజ్ఞానము జనించదు; పరిశేష
మగు అవిద్యోపాధిస్థ చైతన్యంబునందు జనించును.

ఈప్రకారముగఁ జూచినట్లయిన జ్ఞాత్వత్వము చైతన్యమునకు ఏక
దేశమునందుండుటవలన అది చైతన్యమయొక్క యుపలక్షణముగ నున్నది.

గున ననఁగా— సకలసర్థములయొక్క అధిష్ఠానము బ్రహ్మము;

[ఉపలక్షణవిచారము పూర్వము మంగళాచరణముయొక్క టిప్పణిమునందు వ్రాయఁబడినది.] అందువలన చైతన్యము ఉపలక్షితముగ నున్నది. అచైతన్యమే యధిష్ఠాన మగుటవలన అచైతన్యరూపాధిష్ఠానము జ్ఞాత్వత్వధర్మముచేత నుపలక్షిత మని చెప్పఁబడియున్నది.

ఈస్థానమునందు జ్ఞాత్వత్వధర్మముచేత నుపలక్షిత మను నీవాక్య మంతయు సాధిష్ఠానముయొక్క విశేషణముగ నున్నది. అయినను ఇది స్వరూప భూతవిశేషణమగుటవలన నిది యధిష్ఠానముయొక్క లక్షణమని ఎఱుంగవలెను. మరియు నీస్థానమునందు అధిష్ఠానము అనిద్యోవహితమైన సాక్షిచైతన్యమని యెఱుంగవలెను.

(2) కల్పితులయొక్క నివృత్తి యధిష్ఠానముకన్న భిన్నమై యనిర్వచనీయము. ఇది రెండవపక్షము.

దీనియందు ప్రథమపక్షము భావ్యకారునిది; మరియు రెండవపక్షము వాచస్పత్యకారునిది. వానియందు—

(i) ప్రథమపక్షమందు “పురుషుడు స్థాణువు” ఈవాక్యమునందు పురుషునియొక్క యభావరూపము స్థాణువుగా నున్నది; ఇది బాధసామానాధికరణ్యముద్వారమున నర్థమగును. అట్లు విధిముఖముచేత నమస్తజగత్తుయొక్క బ్రహ్మరూపతాత్రుతిపాదకమయిన “నర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” ఈశ్రుతి వాక్యముయొక్క అభిప్రాయముగూడ ఈప్రతీయమాన నమస్తజగత్తుయొక్క యభావరూపము బ్రహ్మమని యగుచున్నది. ఇట్లు నర్వము, మరియు బ్రహ్మము ఈసమానవిభక్తి [రెంటికిని ఒక ప్రథమావిభక్తి] కలిగిన రెండుపదములకు బాధసామానాధికరణ్యరూపమయిన సంబంధముద్వారమున నర్థమగును; అందువలన కల్పితానర్థముయొక్క నివృత్తి యనగా చరమార్థసత్తవలన అత్యంతాభావము బ్రహ్మరూపమగుటవలన మోక్షమందు భావరూపకయొక్కయు, అభావరూపకయొక్కయు అభావముచేత ద్వైతాపత్తికంక ఘటిల్లుదు.

అబ్రహ్మము భావరూపము; ఆకల్పితమైన అనర్థనివృత్తి ఉక్త

(ii) ద్వితీయపక్షమందు “పురుషుడు స్థాజువు” ఈవాక్యమునకర్థము పురుషాభావరూపవిశేషణముచే విశిష్టము స్థాజువు. “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” ఈ శ్రుతివాక్యమునకును ఈయర్థము—ఈశ్రుతీయరూపమయిన సర్వజగత్తు యొక్క యభావముగలది బ్రహ్మము. మఱియు ఈస్థానంబునందు బ్రహ్మము యొక్క విశేషణరూపమయిన యేయభావముగలదో, అది అనిర్వచనీయముగ నున్నది. ఏనెత్తు పనిర్వచనీయ మగుచో, అది నిజమయిన యధిష్ఠానముకన్న భిన్నముగాదు; అధిష్ఠానరూపమే యగును.

ఈరీతిగా ద్వితీయపక్షపరివృత్తియు అధిష్ఠానముకన్న భిన్నము గాదు; అధిష్ఠానరూపమే యగును; అందువలన మోక్షమునందు ద్వైతాపత్తిశంక ఘటిల్లిదు.

మైజెప్పిన రెండుపక్షములందు ప్రథమపక్షమునందు లాభుపము, ద్వితీయపక్షమునందు గౌరవము గలదు; అందువలన ప్రథమపక్షము శ్రేష్ఠము. రెండుప్రకారములను మోక్షమునందు ద్వైతాపత్తిశంక ఘటిల్లిదు.

ఉక్తటిప్పణము ఇంకొక్క ప్రకారముగా చెప్పుచున్నాను—

సర్వము రజ్జువునందుఁ దోచుటవలన రజ్జువు సర్పమునకు అధిష్ఠానమని చెప్పుటమను. మందాంధకారమునందు సర్పశ్రమ యుండును. వెలుగు అయిన తోడనే రజ్జువని తెలియఁబడును. అక్షణమునందే సర్పనివృత్తి యగును. అసర్ప నివృత్తి, మఱియు రజ్జుజ్ఞానము ఒకేక్షణమునందు కలుగుటవలన సర్పనివృత్తి యధిష్ఠానరజ్జురూపముగా సిద్ధించును. అన్యాయమున అనర్థనివృత్తి యధిష్ఠానమైన బ్రహ్మరూప మని తెలియవలెను.

చూడుము—ఎదివఱకు అజ్ఞానరూపమైన మందాంధకార ముండునో, అదివఱకు బ్రహ్మరూపాధిష్ఠానమునందు జన్మమరణాద్యసర్థము కాన్పించుచున్నది; మఱియు ఎన్నడు శ్రవణాదిసాధనమువలన తత్త్వజ్ఞానము జనిం.

ప్రకారముగా భావరూపమగుటవలన గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనము ఘటిల్లుచున్నది.

చునో, అప్పుడు ఆతత్త్వజ్ఞానరూపప్రకాశముచే అధ్యానరూపానర్థము నివృత్తమై అధిష్ఠానరూపబ్రహ్మమే కనబడుచున్నది. [అనుభవ మగుచున్నది] అప్పుడు ఆయధ్యానరూపమైన అనర్థముయొక్క నివృత్తి మఱియు నధిష్ఠానరూపమైన బ్రహ్మముయొక్క ప్రతీతి రెండును ఒకేక్షణమునందు కలుగుట వలన ఆయనర్థనివృత్తి బ్రహ్మరూప మని సిద్ధించుచున్నది.

[సచ్చిదానందరూపమైన శుద్ధబ్రహ్మంబునందు స్వరూపభూతమైన విజ్ఞానము నర్థించుచున్నచో, దానికి బ్రహ్మప్రకాశ మనుచున్నారు; మఱియు అహం బ్రహ్మస్మి అను చరమవృత్తిరూపమైన తత్త్వజ్ఞానముననుసరించి బ్రహ్మప్రకాశమనుచున్నారు; ఏమిటో ప్రథమబ్రహ్మప్రకాశమునందు అనర్థనివృత్తి యోగ్యత లేదు, [ఈసంగతి ముందు చెప్పబడును] ద్వితీయప్రకాశమునందు అనర్థనివృత్తియోగ్యత యున్నది. ఇట్లుండగా దీనియొక్క యభిప్రాయము ఎఱుంగక మందబుద్ధిపురుషుడు ప్రథమప్రకాశము చేతనే అనర్థనివృత్తి యని ఎఱుగుచున్నాడు. అందువలన ఆయనర్థనివృత్తి ఇచ్చట ఎప్పుడు శ్రవణాదిసాధనమువలన తత్త్వజ్ఞానముజనించునో, అప్పుడు ఆతత్త్వజ్ఞానరూపప్రకాశముచే అని పుష్టముగా వ్రాయబడినది. విద్యననుపేదాంతగ్రంథము చదువునపుడు మాతముడైన అధికారిపురుషుడు ఈసంగతియొక్క స్వరూపము ఉద్ఘాతవలయును.]

అయ్యో! ఇప్పుడు నీకు అజ్ఞానరూపమైన గాఢాంధకారము లేదు; మందాంధకారమే యున్నది. ఏలాగున ననగా—సుషుప్తి మందు గాఢాంధకారమున్నది; అప్పుడు నీకు జగత్తు కనబడదు; అట్లు ఇప్పుడును గాఢాంధకార ముండినయెడల ఇప్పుడుకూడ జగత్తు కనబడకుండవలసియై డెను; అట్లు కాదు; ఇప్పుడు జగత్తు కనబడుచున్నది; దానివలన ఇప్పుడు నీకు

ఈప్రకారముగా ఈఅనుబంధసామాన్యనిరూపణనామ
ధేయమగు విచారాభియొక్క ప్రథమతరంగము ఏజిజ్ఞాసువైన
పురుషుడు శ్రద్ధాపూర్వకముగా శ్రవణము, పఠనము చేయు
చున్నాడో, వానియందు దీక్షకమాకుండగు శ్రీగురునాథుడు
కరుణ చేయుచున్నాడు.

అజ్ఞానరూపమైన మందాంధకారమే యున్నదని తెలియుము. మఱియు
గాఢాంధకారముడువలన నీకు వెలుతురు చేయుటకు అశక్యముగ నుండును;
ఇప్పుడు మందాంధకారముడువలన వెలుతురు చేయుటయందు కూడ నీవు
సమర్థుడవుగా నున్నావు; ఎందుకు విస్మయ మున్నావు! అయ్యో! త్వరగా
జ్ఞానదీపము ఉజ్జ్వలితము చేయుము. అయ్యో!!

ఇది శ్రీమదనుబంధసామాన్యనిరూపణనామధేయమగు
ప్రథమతరంగము సామూర్థము





శ్రీవిచారసాగరము

ద్వితీయతరంగము



అనుబంధవిశేషనిరూపణము¹

అధికారిభండనము

— ౩౩. సకారణమగు జగన్నివృత్తిచ్చ ఘటిల్లదు? —

చతుస్సాధనసంయుక్తుడైన వానిని అధికారి యందురు; చతుస్సాధనములందు ముముక్షుతగణింపఁబడినది; [మోక్షేచ్ఛకు ముముక్షుత యని పేరు] సకారణమగు జగన్నివృత్తి, బ్రహ్మ

1. ఒకపురుషుడు, ఇట్లుకట్టెటకు ప్రారంభించును; వాని నొక ప్రతిబిమ్మ అటంకించును; అప్పుడు వాడు రాజాలోఁ జెప్పుకొని, న్యాయము పొంది నిశ్చింతఁడై మరల ప్రారంభము చేయును. అట్లు గ్రంథకారుడు ప్రథమ తరంగమునందు అనుబంధచతుష్టయముయొక్క సామాన్యనిరూపణము చేసెను; వానిని ద్వితీయతరంగముయొక్క పూర్వార్థమున పూర్వబిమ్మ అటంకించును. అప్పుడు గ్రంథకారుడు శ్రుతిరూపరాజానౌద్ధ, యుక్తిరూపమంత్రియొద్దఁ జెప్పుకొని తదృశమున నిశ్చింతఁడై మరల సమబంధనిరూపణము చేయుట కారంభించును. ఈరీతిగా ఈతరంగమునందు పూర్వోక్తసమబంధముయొక్క నిరూపణపేరి విశేషముగా నున్నది.

ప్రాప్తి చేరి మోక్షమందురు. వానియందు సకారణజగన్నివృత్తి రూపమైన మోక్షప్రథమాంశమును ఎవ్వరును ఇచ్చింపదు. ఈ సంగతి పూర్వపక్షి ప్రతిపాదించుచున్నాడు—

— { 26. దుఃఖనివృత్తికొఱకు సాక్షానజగన్నివృత్తిచ్చ ఘటిల్లదు } —

మూలావిద్యాసహితమైన జగన్నివృత్తిచ్చను వివేకిపురుషుడు చేయఁడు; మఱేమనఁగా—త్రివిధమై యేదుఃఖము ¹ గలదో, తన్నాశమును వివేకిపురుషుడు ఇచ్చించును. దానికి యభిప్రాయము—దుఃఖము మూఁడువిధములుగలది—మోడటిది ఆధ్యాత్మికము, రెండవది ఆధిభౌతికము, మూడవది ఆధిదైవికము. వీనిలో—

(1) రోగక్షుధాదికమువలన నైన దుఃఖము ఆధ్యాత్మికము. ²

(2) చోరవ్యాఘ్రసర్పాదికమువలన నైన దుఃఖము ఆధిభౌతికము. ³

1. ఏపురుషుఁడును భిక్షుకులకు జడిసి ఆన్నత్యాగేచ్ఛ చేయఁడు, పేలకు భయపడి శిఖాత్యాగేచ్ఛ చేయఁడు; వశుపక్ష్యాది భయమువలన తేత్రత్యాగేచ్ఛ చేయఁడు. అట్లు వివేకియైన పురుషుఁడును త్రివిధదుఃఖభయమున సకారణజగన్నివృత్తి నిచ్చింపఁడు; మఱేమనఁగా—త్రివిధదుఃఖనాశమునే యిచ్చించును. ఇది సాంఖ్యమతానుసారి శంకగా నున్నది.

2. ఆత్మను ఆశ్రయించి యుండనట్టి స్థూలనూత్నశరీరాదికమును అధ్యాత్మమందురు; దానివలన పుట్టినదుఃఖము ఆధ్యాత్మికము.

3. స్వసంఘాతముకన్న భిన్నమై జ్ఞానేంద్రియములకు విషయమయిన దానిని అధిభౌత మందురు; దానివలన పుట్టిన దుఃఖమును ఆధిభౌతికమందురు.

(3) యక్షరాక్షసప్రేతగ్రహశీతవాతాతపములవలననైన దుఃఖము ఆధిదైవికము ¹

ఈ ప్రకారమైన త్రివిధదుఃఖమును నాశము చేయుటకు ప్రతిపురుషుడు నిచ్చించును. ఆదుఃఖభిన్నమైన పవాదము యొక్క నాశమును ఏపురుషుడును ఇచ్చింపడు. అందువలన అజ్ఞానసహితజగన్నివృత్తీచ్ఛ యొవ్వరికిని ఘటిల్లదు?

సిద్ధాంతి యిట్లనును—“అజ్ఞానసహితసకలజగన్నివృత్తి గాక కేవలదుఃఖనివృత్తి గాజాలదు; గనుక దుఃఖనివృత్తికోరిన వాడు సకలపురుషులు దుఃఖనివృత్తినిమిత్తము అజ్ఞానసహిత జగన్నివృత్తిని కోరెదరు.” ఆమాట ఘటిల్లదు. ఏలయన—

ఆయుర్వేదోక్తాషధముచేత రోగజన్యదుఃఖనివృత్తి యగును; భోజనమువలన క్షుధాజన్యదుఃఖనివృత్తి యగును; ఈరీతిగా ఆయా యుపాయముచేత సర్వదుఃఖనివృత్తి యగును. ఈ ప్రకారముగా సాజ్ఞానజగన్నివృత్తిలేకయు దుఃఖనివృత్తి ఘటిల్లును. ఇట్లు దుఃఖనివృత్త్యర్థము సాజ్ఞానజగన్నివృత్తియొక్క ఇచ్ఛ యొప్పుడును ఘటిల్లదు?

— { 27. బ్రహ్మప్రాప్తిరూపమోక్షద్వితీయాం } —
శేచ్ఛయు ఘటిల్లదు

ఏవస్తువుయొక్క అనుభవమగునో, తత్ప్రాప్తీచ్ఛ గలుగును; అనుభవము గలుగదో, తద్వస్తుప్రాప్తీచ్ఛ గలుగదు. ఎట్లనగా—అన్య చేశములయందలి యనంతపదార్థములు అజ్ఞా

1. స్వసంఘాతముకన్న భిన్నమై జ్ఞానేంద్రియములకు అవిషయమైన దానిని ఆధిదైవమందురు; దానివలన పుట్టినదుఃఖమును ఆధిదైవిక మందురు.

తము లుండినను తత్ప్రాప్తిచ్చ యేపురుషునకు నెప్పటికిని పొడ
యదు. ¹

ఇచ్చట అధికారియైన పురుషునకు బ్రహ్మజ్ఞానము లేమి
వలన వానికి బ్రహ్మప్రాప్తిచ్చ గలుగదు; ఎవనికి బ్రహ్మజ్ఞానము
గలదో; వాడధికారియే గాడు; మఱేమనగా— వాడు
ముక్తుడు; వానికి బ్రహ్మప్రాప్తిచ్చ ఘటిల్లదు. ఉక్తప్రకారముగా
వేదాంతశ్రవణముకన్న మున్ను తెలియబడని యే బ్రహ్మము
గలదో, తత్ప్రాప్తిచ్చ యెవరికిని ఘటిల్లదు?

ఈరీతిగా సాక్షానజగన్నివృత్తిరూపమై బ్రహ్మప్రాప్తిరూప
మైన మోక్షము దిచ్చ యెవనికిని ఘటిల్లదు. కాబట్టి మును
క్షుప్త ఎవ్వఁడును గాడు!

— 23. అన్యరీతివలన అధికార్యభావము —

సర్వపురుషులు విషయసుఖమును ఇచ్చించుచున్నారు.
మఱియు నెవ్వఁడేని సకల విషయత్యాగము చేసి తపస్సునందు
ఆరూఢుడగునో, వాడును పరలోకముయొక్క ఉత్తమభోగ
ములనిచ్చించి నానావిధక్షేపములను సహించును.

ఈరీతిగా ఈలోకముయొక్క, లేక పరలోకముయొక్క
విషయసుఖమునె యందఱును అభిలషింతురు. అవిషయసుఖము
మోక్షమునందు లేదు; జగత్తునం దుండును; గనుక మోక్ష
మార్గమును ఏపురుషుడు; నిచ్చింపఁడు అని నీధించును.

1. పూర్వానుభూతిమైన వస్తువుయొక్క ఇచ్చ జరించుట; బ్రహ్మ
రూపాస్థిష్ఠానముయొక్క జ్ఞానమువలన కారణసహితజగన్నివృత్తియొక్క అను
భవము పూర్వమెన్నఁడును చేయలేదు; గనుక సకారణజగన్నివృత్తిచ్చ
ఎవ్వరికిని ఘటిల్లదు. ఇది పూర్వవక్షియొక్క శంకను బలపఱచునట్టి అక్షేపము.

మఱియు సకలపురుషులకు విషయసుభేచ్ఛ కలుగును; దానివలన వైరాగ్యశమదమూదులును ఎవరికిని ఘటిల్లవు; కాబట్టి సాధనచతుష్టయసహితుడయిన యధికారియొక్క అభావ మగుటవలన గ్రంథారంభము నిష్ఫలము?

విషయఖండనము

❧ 29. జీవ బ్రహ్మలయేకత గూడదు ❧

జీవ బ్రహ్మలయేకత గ్రంథవిషయ మని సిద్ధాంతి చెప్పెను; అది ఘటిల్లదు. ఏలయన— బ్రహ్మమో, అవిద్య ¹ అస్తితః

1. ఏది విచారము చేసినవెనుక యుండుటలేదో, విచారము లేనప్పుడు మాత్రముండునో, దానిని అవిద్య యందురు. ఆయవిద్య మూల, తూల యను భేదములచేత రెండువిధములు గలది. వీనిలో—

(1) ఏది శుద్ధచైతన్యము నాచ్ఛాదించునో; అది మూలావిద్య యనబడును. (2) ఏది ఘటాద్యపాధిగల చైతన్యమునాచ్ఛాదించునో, అది భూలావిద్య యనబడును.

వీనిలో మూలావిద్యయు కారణకార్యభేదములవలన రెండువిధములుగా నున్నది—

(1) ఆవరణవిజ్ఞేపకక్షులుగల అనాదిభావరూప మేది గలదో, అది కారణరూపము. (2) ఒక్కదానియందు అన్యబుద్ధిరూపమైన దేది గలదో, అది కార్యరూపము. ఈకార్యరూపమూలావిద్యయు నాలుగువిధములుగా నున్నది—

- (i) అనాత్మయైన దేహాదికమునందు ఆత్మబుద్ధి.
- (ii) అనిత్యమైన ఆకాశాధికమునందు నిత్యబుద్ధి.
- (iii) దుఃఖరూపమైన ధనాదికమునందు సుఖబుద్ధి.
- (iv) ఆశుచియైన స్త్రీపుత్రమౌఖ చుంబనాదులందు శుచిబుద్ధి.

ఇప్పుట పంచజ్ఞేపముల ప్రసంగమునందు ఉత్త చతుర్విధములయిన కార్యరూపావిద్యయొక్క గ్రహణము గలదు.

2 బుద్ధియొక్కయు, ఆత్మయొక్కయు ఏకతాప్రతీతి అస్తితః

రాగము ¹ ద్వేషము ² అభినివేశము ³ ఈరంబక్షేపములు లేనిది, నిభువు [వ్యాపకము] ఒక్కటి, సజాతీయానిభేదరహితము ⁴ జీవునియందు సర్వక్షేపములు గలవు; జీవుడు పరిచ్ఛిన్నుడు; మఱియు ననేకుడు. ఏలయునఁగా— ఎన్ని శరీరములు గలవో, యాదురు. దానినే సామాన్యాహంకారమనియు అందురు. నకలాహంకరము, నకల మనుకలు దీనియందే అంతర్భూతము లగును.

1. అశూలతయొక్క జ్ఞానమువలన జన్మమైన యేబుద్ధివృత్తిగలదో; అది రాగ మనఁబడును.

2. ప్రతిశూలతయొక్క జ్ఞానమువలన జన్మమైన యేబుద్ధివృత్తి గలదో, అది ద్వేష మనఁబడును.

3. మరణభయమువలన శరీరరక్షణమునందు ఏమాగ్రహము గలదో, అది అభినివేశ మనఁబడును. మరణరంబంధమయిన చితలన్నియు దీనియందే అంతర్భూతము లని యెఱుంగవలయును.

4. భేదత్రయవిచారము

“వృక్షస్య స్వగతో భేదః పత్రపుష్పఫలాదితః,
వృక్షాంతరాత్సజాతీయో విజాతీయశ్శిలాదితః.” ప. ద.

భావార్థము—పత్రపుష్పఫలములు వృక్షముయొక్క స్వగతభేదము; అన్యవృక్షములు అవృక్షముయొక్క సజాతీయభేదము; తాలు, మన్ను మొదలగునవి విజాతీయభేదము. ఈవిధముగా వృక్షాదిపదార్థములందు మూడు భేదములు వర్తింతుచున్నవి. అట్లు బ్రహ్మమునందు మూడుభేదములు వర్తింతుటకు సంభవము లేదు. పెక్కులేల? ఒకటికూడ సంభవించదు. చూడుము—

(1) సర్వము ఒకటే బ్రహ్మస్వరూపమై ఉండుటవలన సజాతీయమగు అన్యబ్రహ్మము లేనందువలన బ్రహ్మము సజాతీయభేదరహితము.

అన్ని జీవులు గలరు. సర్వశరీరములందు నొకజీవుడయినపక్షమందు నొకశరీరమున సుఖదుఃఖములగుటవలన సర్వశరీరములందు సుఖదుఃఖములు గలుగవలసియుండును; అట్లు గలుగదు; అందువలన నానాగా నున్నాడు. మఱియు నానాగా నుండుటవలన సజాతీయాది భేదరహితుడు.

మఱియు వేదాంతి చెప్పెను—“సుఖదుఃఖము వెంటలు తొని యంతఃకరణభర్తములు; ఆయంతఃకరణమనేకమగుటవలన ఊటిసుఖదుఃఖ అయినంతట అన్నియు సుఖదుఃఖములు గాఁజాలవు. పాక్షియో, సుఖదుఃఖరహితుడు; ఏకుడు; సర్వక్షేరహితుడు; పానికి బ్రహ్మమతో ఏకత¹ ఘటిల్లును.” అమాటయు ఘటిల్లుదు. ఏల యన—

(2) బ్రహ్మయొక్క ఆవృత్తిగాఁ దోచు ప్రపంచము విజాతీయమనవలయును; ఆ ప్రపంచము సత్యముగాదు; రజ్జానర్పమువలె మిథ్యగా నున్నది; ఇది మిథ్యయో, అది ఆధిష్ఠానముకన్న వేఱుగాదు; గనుక బ్రహ్మము విజాతీయ భేదరహితము.

(3) ఘటపటాదికమువలె ఏది ఆవయవము గలదియో, అది స్వగత భేదముగలదిగా నుండును; బ్రహ్మయో, నిరవయవమై యున్నది. చక్కెర యొక్క శ్వేతమృదుమధురలక్షణములవలె సచ్చిదానందములు బ్రహ్మమునకు లక్షణములుగాని ఆవయవములు గావు; గనుక బ్రహ్మము స్వగత భేదరహితము.

ఈరీతిగా బ్రహ్మము త్రివిధభేదరహితముగా నున్నది.

1 తేనెబ్రహ్మైక్యవిషయమనందు శంకాసమాధానములు—

(1) అక్షేపము—సర్వశరీరములందును ఒకఁడేయాత్మ యుండినయెడల బ్రహ్మమునకు ఆత్మకు ఏకత్వము చెప్పవచ్చును; అనేకశరీరములందు ఆత్మ యనేకముగా నుండుటవలన ఏకత్వము చెప్పఁగూడదు.

30. సాక్షియొక్క సాక్షాత్వము

కర్తయు, భోక్తయు నయిన యేజీవుడగు గలఁడో,

సమాధానము—అత్త అనేకమనుటకు ఏప్రమాణము లేదు. ఇంద్రియములచేత అజ్ఞానులకుఁ దోచుభేదము శరీరమును బొందినదిగా ఉన్నదేగాని అత్తను బొందలేదు. విలయన—అత్తయో, శ్రుతిదప్ప అన్య ప్రమాణములచేత నెఱుంగఁదగినవాఁడు గాఁడు; శ్రుతియో, అత్త ఒకఁడని చెప్పుచున్నది? కాఁబట్టి అనేకశరీరములందుండు అత్త వేఱువేఱు గాఁడు అనేకఘటములందుండు అకాశము ఏకముగా నుండునట్లు అనేక శరీరము లందుండు అత్త ఒక్కడే; వానికి బ్రహ్మమునకు ఏత చెప్పవచ్చును.

(2) అత్తవను—అత్త అనేకమనుటయందు ప్రమాణము లేదని చెప్పినది వరిగాదు. విలయన—అనేకమనుటకు అనేక ప్రమాణములు గలవు! చూడుము—

(i) నేను నేను అను భేదముండువలన అత్త యనేకమనుట ప్రత్యక్షమే; ప్రతిదేహమునందు నేను బ్రాప్తాణుడను, నేను కూర్ముడను అని భేదము ప్రసిద్ధముగా నున్నది. ఇది ప్రత్యక్షప్రమాణము.

(ii) అత్త వేఱువేఱు గానియెడల నీవు నే నను వ్యవహారము సిద్ధింపదు. వ్యవహార ముండుటవలన భేదము నంగీకరింపవలయును. ఇది యర్థావప్తి ప్రమాణము.

(iii) ఘటములు వేర్వేరులు కనఁబడునట్లు శరీరములు వేఱువేఱుగా కనఁబడుటవలనను, ప్రతిశరీరమునందు నేనను ప్రతీతి యుండుటవలనను అత్త అనేకమనుటయందు ఉపమానప్రమాణము.

(iv) శ్రుతులందును, పురాణములందును దేవగంధర్వమునువ్యదానవ యక్షరాక్షసాదులు మొదలగు భేదములు వర్ణింపఁబడినవి. ఇది అత్త యనేక మనుటయందు శబ్దప్రమాణము.

వానికన్న భిన్నుడైన సాక్షి వంధ్యాపుత్రసమానుడుగా నున్నాడు. ఒకానొకప్పుడు సాక్షిని సంగీకరింతుమేని వాడును

(౪) ఆత్మ యొక్కడైనయెడల ఒక్కని సుఖదుఃఖములు అందరికిని కావలయును; ఒక్కఁడు జ్ఞానియైన అందఱు జ్ఞాకులు గావలయును; అప్పుడు విధినిషేధకాస్త్రములు వ్యర్థము లగును. ఇది ఆత్మ యనేక మనుట యందు అనుమాన ప్రమాణము.

2. సమాధానము—

(i) నేను నేనను భేదము దోచుటవలన ఆత్మ యనేకమనుట సిద్ధింపదు. ఏలయన—నేను బాలుండను, నేను తరుణుండను, నేను వృద్ధుండను అని చెప్పుటయందు శిశుత్వము మొదలగు అవస్థారూపమైన విశేషణభేదములు సిద్ధించుచున్నవి; గాని ఆత్మభేదములు సిద్ధింపవు; నేననుశబ్దముయొక్క యర్థమైన ఒకడేయూత్త సకలావస్థలందున్నాడని సిద్ధించినది. మఱియు భిన్నభిన్నమైన యవస్థలందు ఆత్మ భిన్నభిన్నుడని చెప్పినట్లయిన బాల్యాద్యవస్థలందు చేసినవ్యవహారముయొక్క స్మృతి వృద్ధావస్థయందు గాకుండవలసి యుండెను. ఈరీతిగా అనేకస్థానములందు నేను నేను అనుటవలన ఆత్మ యనేక మనుటయందు ప్రత్యక్ష ప్రమాణము సిద్ధింపదు.

(ii) ఒకటేశరీరమునందు అవయవభేదములవలన తల, కాలు మొదలయిన వ్యవహారము సిద్ధించుచున్నది; ఈవ్యవహార సిద్ధినిమిత్రము శరీరములు అనేకములు సిద్ధింపవు. అట్లు నీవు నేనను వ్యవహారసిద్ధి కొఱకును ఆత్మ అనేకములు సిద్ధింపవు. ఈరీతిగా అర్థాపత్తి ప్రమాణము సిద్ధింపదు.

(iii) ప్రతిశరీరమునందు రూపభేదమగుటవలనను, ఆ ప్రతిశరీరమునందు నేను నేనను భావము ఏర్పడుటవలనను నానాకారములుగల నానాగుటములవలన నుచమాన ప్రమాణముచేత ఆత్మ నానా యనుట ఘటిల్లదు. ఏలయన—ష్టాలనూత్తకారణశరీరములయొక్క రూపములు [లక్షణములు] వేర్వేరుగా నుండినను వానియందు స్థితుడైన నేనుశబ్దార్థమైన ఆత్మయందు భేదము ఘటిల్లదు. ఈ ప్రకారముగా నుచమాన ప్రమాణము సిద్ధింపదు.

నొకడుగా సిద్ధింపడు; వాడును నానా యని యొకరిని వలసినప్పుడు. ఏలయన ఇది వేదాంతసిద్ధాంతము—అంతఃకరణమును, సుఖదుఃఖాది తద్ధర్మములును ఇవి ఇంద్రియములకును, అంతఃకరణమునకును విషయములు గావు; మతేనునగా—ఇవి పాక్షివిషయములు. చూడుము—

Apr 11 1906

(iv) నానాశరీరములందును ఉండునట్టిచైతన్యము ఒకటిగానుండుట వలన శ్రుతిపురాణములందు చెప్పిన దేశగంధర్వాదిభేదము అత్తను పొందినది గాదు. అట్లో పాధియైన దేహమును పొందినదిగా నుండును, ఈరీతిగా శ్రుతి ప్రమాణము [శబ్దప్రమాణము] సిద్ధింపదు.

(v) సుఖదుఃఖములు ప్రారబ్ధముననుసరించి యుండును; ప్రతిశరీరమునందు కర్మభేదమువలన అసుఖదుఃఖాదులు విచిత్రముగాఁ గనఁబడును; మఱియు చిదాభాససహితాంతఃకరణరూపమైన భోక్తృభేదమువలన సుఖదుఃఖములు భేదపడును; అసుఖదుఃఖభేదమువలన అత్తయందు భేదము ఘట్టిల్లుదు. అత్త ఎల్లప్పుడును సకలము నెఱుంగువాడైనను ఆయాబుద్ధి ననుసరించియే ఎఱుంగును; దేహభేదమువలన బుద్ధియందు భేద మగుచున్నది; దీనివలన జ్ఞానము భేదపడుచున్నది. ఏలయన—బుద్ధివృత్తికి సంబంధపడు వస్తువే ప్రకాశించును; వేతేమియు ప్రకాశింపదు. ఎట్లనగా—శబ్దమునిచ్చు ఆకాశము అంతట వ్యాపించి యుండినను మృదంగాదికముతో ఆకాశము సంబంధపడినను కరాభిహతముచేతనే దానియందు శబ్దము గలుగును [ప్రకట మగును] మిగతచోటులందు గలుగదు. ఈరీతిగా అత్తయొక్కడై, భూర్జుండై యుండినను ఎప్పుడు ఏచోట బుద్ధివృత్తికి పదార్థమునకు సంబంధముగలుగునో, అప్పుడు ఆచోట జ్ఞానోదయమగును; మిగతచోటులఁ గలుగదు. ఆబుద్ధివృత్తి యనేకమై యుండుటవలన ఒకఁడు సర్వజ్ఞుడైనప్పుడు అందఱికి సర్వజ్ఞత్వము సిద్ధింపదు. ఆ తక్కిన అల్పజ్ఞులనుగుఱించి ప్రవృత్తికి కారణ మగు విధినిషేధకాస్త్రములు పృథ్వియు గావు. ఈరీతిగా అనుమానప్రమాణము సిద్ధింపదు.

వైచేషిక ఆక్షేపములు సిద్ధింపమివలన జేపబ్రహ్మైక్యము సిద్ధించును.

ఇంద్రియములయిననో, పంచీకృతభూతములను, తత్కార్యములను ఎఱుఁగును. వానిలో నిన్ని భేదములు గలవు— నేత్రేంద్రియము రూపవంతమయిన వస్తువుయొక్క రూపమును, తదాశ్రయమును రెంటిని ఎఱుఁగును. ఎట్లనఁగా—నీలవీతాదికమయిన ఘటముయొక్క రూపము, మఱియు తదాశ్రయమయిన కంబుగ్రివాది లక్షణమయిన ఘటమును నేత్రేంద్రియము విషయములు చేయును. త్వగింద్రియమును స్పర్శమును, తదాశ్రయమును రెంటిని విషయము చేయును. రసన, ఘ్రాణము, శ్రవణము ఈమూఁడునో, రసగంధశబ్దమాత్రములను విషయము చేయును ; తత్తదాశ్రయములను విషయము

1. ఇచ్చట రూపశబ్దముచేత రూపమునకు ఆశ్రయమై వ్యాపక [అధిక దేశపుత్రి] మగు రూపత్వజాతికిని, రూపత్వమునకు వ్యాప్య [అంతర్గత స్థానదేశపుత్రి] ములగు శుక్లనీలతాది సత్తాతులకును గ్రహణము గలదు.

2. ఇచ్చట స్పర్శశబ్దముచేత స్పర్శమునకాశ్రయమైన వ్యాపకమగు స్పర్శత్వజాతికిని, స్పర్శత్వమునకు వ్యాప్యములగు కాఠిన్యకోమలత్వాది చతుర్థాతులకును గ్రహణము గలదు.

3. ఇచ్చట రసము, గంధము, శబ్దము వీనిచేత క్రమముగా రసత్వ గంధత్వశబ్దత్వమును మూఁడు జాతులకును, మఱియు రసత్వమునకు వ్యాప్యములగు మధురత్వాది వర్ణాతులకును, మఱియు గంధత్వమునకు వ్యాప్యములగు మగంధత్వదుర్గంధత్వములను రెండుజాతులకును, మఱియు శబ్దమునకు వ్యాప్యములగు తారత్వమందత్వరూపములగు రెండుజాతులకును గ్రహణము గలదు. [ఇచ్చట 1, 2, 3 టిప్పణిమనందు విచారము వ్రాయఁబడినదో, అది ఇచ్చట విశేషముగ సూక్ష్మవిచారముయొక్క అవశ్యకత లేదని ఎఱిగి సామాన్యతః స్థూలవిచారమే వ్రాయఁబడినది; విశేషముగ సూక్ష్మవిచారము ప్రసంగమున జూచి ముందు వ్రాయఁబడును.]

యముచేయవు. గనుక నీమూటివలన అంతఃకరణజ్ఞానము ఘటిల్లదు. మఱియు నేత్రత్వక్కులచేతను అంతఃకరణజ్ఞానము ఘటిల్లదు. ఏలయన పంచీకృతభూతము, మఱియు తత్కార్యము ఏది రూపవంతము, లేక స్పర్శవంతమయిన పదార్థమగునో, అది నేత్రత్వక్కులకు విషయమగును; అంతఃకరణమో, అపంచీకృతభూతముల కార్యమగుటవలన నేత్రత్వక్కులకు విషయము గాదు. ఈ కారణమువలననే అపంచీకృతభూతకార్యమయిన నేత్రేంద్రియమును నేత్రమునకు విషయము గాదు.

మఱియు బాహ్యవస్తువులు ఇంద్రియములకు విషయములు; అంతఃకరణమో, ఇంద్రియమేక్షచేత ఆంతరము; అందువలన అది ఇంద్రియములకు విషయము గాదు.

మఱియు అంతఃకరణవృత్తికిని అంతఃకరణము విషయము ¹ గాదు. ఏలయన—అంతఃకరణము తనవృత్తికి ఆశ్రయముగ

1. ఎట్లు గృహముయొక్క మధ్యభాగము అంధకారమునకు ఆశ్రయమగునో, మఱియు విషయమునై యుండునో, మఱియు ఎట్లు చైతన్యము అజ్ఞానమునకు ఆశ్రయమగునో, విషయమునై యుండునో, అట్లు అంతఃకరణము వృత్తికి ఆశ్రయముగా నున్నది; అందువలన నది వృత్తికి విషయముగావలయును; అయినను దీనిలో ఈరహస్యము గలదు—గృహమధ్యమందు అంధకారాదిస్వాయమున ఎక్కడ ఆశ్రయాశ్రితములకు భేదము గలదో, అక్కడ ఒక్కటేవస్తువు ఆశ్రయము, మఱియు విషయముగా నున్నది. ఎచ్చట అగ్నిదాహస్వాయమున ఆశ్రయాశ్రితములకు భేదము లేదో, అచ్చట ఆశ్రయము, మఱియు విషయము ఒకటిగా నేరదు. ఎందువలన అంతఃకరణమునకు వృత్తికిని భేదము లేదో, అందువలన అంతఃకరణము వృత్తికి ఆశ్రయముగాని విషయము గాదు.

నున్నది. ఎట్లు అగ్ని దాహకత్వమున కాశ్రయముగనుండి అది దాహకత్వమునకు విషయముగావో, అగ్నికన్న భిన్నమయిన కాష్టాదిపదార్థము దాహకత్వమునకు విషయమగునో, అట్లే అంతఃకరణముకన్న భిన్నమయిన వస్తువే అంతఃకరణాశ్రితవృత్తికి విషయమగును; అంతఃకరణము గాదు.

అట్లే అంతఃకరణముయొక్క సుఖాదిధర్మమును అంతఃకరణవృత్తికి విషయము గాదు. ఏలయన—అవృత్తి అంతఃకరణమును విషయము చేయు నేని తద్ధర్మమును విషయము చేయును; అవృత్తి అంతఃకరణమునకు సమ్యఖముగానే పోదు; కాబట్టి అంతఃకరణమును, తద్ధర్మమును విషయము చేయదు.

ఇది నియమము—ఏది వృత్తియొక్క ఆశ్రయముకన్న కొంచెము దూరవస్తువగునో, అది వృత్తికి విషయమగును; అత్యంతసమీపవస్తువు వృత్తికి విషయము గాఁజాలదు. ఎట్లు నేత్రవృత్తికి ఆశ్రయమైన నేత్రమునకు దానికి అత్యంతసమీపమయినయంజనమును నేత్రవృత్తి ¹ విషయము చేయదో,

1. నేత్రేంద్రియము తనకన్న దూరస్థితమైన అన్యమగు సర్వరూప వద్వస్తువును ప్రకాశింపజేయును; అయినను ముదత్వకటుత్వధర్మసహితమగు తన్ను ప్రకాశింపజేయనేరదు. మఱియు నేత్రదేశస్థితమగు అంతఃకరణము ఉత్తధర్మసహితనేత్రమును ప్రకాశింపజేయును. అట్లు అంతఃకరణమును తనకన్న భిన్నమగు సర్వజడవస్తువును ప్రకాశము చేయును; అయినను సుఖాది ధర్మసహితమగు తన్ను తానే ప్రకాశింపజేయనేరదు; మఱేమనగా—సాభాసమగు సంతఃకరణమందాహుఁడైన యేసాక్షిగలఁడో, వాడు ధర్మసహితాంతఃకరణమును ప్రకాశింపజేయును. కాబట్టి సాభాసాంతఃకరణము ఆపేక్షక స్వయంప్రకాశముగా నున్నది; నిరపేక్షస్వయంప్రకాశము గాదు

అట్లు అంతఃకరణవృత్తికి ఆశ్రయమయిన అంతఃకరణమును మఱియుదానికి అత్యంతసమీపమయిన సుఖదుఃఖాదిధర్మములను అంతఃకరణవృత్తి విషయము చేయదు.

ఈరీతిగా సభర్తాంతఃకరణమునకు అంతఃకరణమువలన, లేక దానివృత్తివలన, లేక ఇంద్రియమువలన భానము ఘటిల్లదు; మఱేదేమనగా—అది సాక్షివిషయము.

ఆసాక్షి యొక్కడేమని యంగీకరించినట్లయిన ఎట్లు ఏకాంతఃకరణమునందలి సుఖదుఃఖములకు సాక్షిచేత భానమగునో, అట్లే సర్వముయొక్క సుఖదుఃఖభానమును ఆసాక్షిచేత గావలసి యందును; అదియో, ఘటిల్లదు; అందువలన సాక్షి నానాగా వలయును. మఱియు నానాసాక్ష్యంగీకారమువలన దోషమును లేదు. ఏలయన—ఏసాక్షి కుపాధి ఏయంతఃకరణమో, ఆసాక్షి వలన ఆయంతఃకరణధర్మముయొక్క భానము గలుగును; గనుక సర్వముయొక్క సుఖదుఃఖభానము గలుగదు. ఈరీతిగా సిద్ధమైన యే నానాసాక్షులు గలరో, ఆనానాసాక్షులకు ఏకబ్రహ్మము తోడ ఏకత ఘటిల్లదు.

ప్రయోజనఖండనము

{ 31. విభాజ్యబంధమునకు సామగ్రి లేదు; సత్య బంధనివృత్తి జ్ఞానముచేత ఘటిల్లదు }

అహంకారమాదిగా నేది యనాత్మవస్తువు గలదో,

మఱియు సాక్షి తనప్రకాశమందు అన్యప్రకాశమును అపేక్షింపక సర్వ ప్రకాశకుడుగా నున్నాడు; తనుక వాడు నిరపేక్షస్వయంప్రకాశుడుగా నున్నాడు.

గానిని బంధమందురు. ఆబంధము అధ్యాసరూప ¹ మైనట్టియిన జ్ఞానముచేత నివృత్తమగును; అధ్యాసరూపము గాదేని

1. స్వకీయము అభావముయొక్క అధికరణమందు ఏవవభాసము విషయము, మఱియు తద్జ్ఞానము] గలదో, దానిని అధ్యాసమందురు. ఎట్టి యిదిగా కల్పితసర్వముయొక్క వ్యావహారికము, లేక పారమార్థికమయిన అభాసముయొక్క అధికరణము [ఆశ్రయము] అయిన రజ్జువునందు ప్రాతిభాసికమగు సర్పముయొక్క అవభాసము [సర్పము, మఱియు తద్జ్ఞానము] ఏది గలదో, అది అధ్యాసమనఁబడును. లేక అధిష్టానముకన్న విషయసత్తగల ఏయవభాసము గలదో, దానిని అధ్యాస మందురు. ఎట్లనఁగా వ్యావహారికసత్తగల రజ్జురూపాధిష్టానముకన్న విషయ [విపరీతము, లేక వ్యుత్పన్నము] సత్తగల మేయవభాసము గలదో, దానిని అధ్యాసమందురు. ఇచ్చట వ్యావహారికసత్తగల రజ్జుస్థానమునందు ప్రాతిభాసికసత్తగల సర్పము మఱియు తద్జ్ఞానము ఉండుటవలన ఈయవభాసమును విషయసత్తగలిగియు యున్నది.

అర్థాధ్యాసము, జ్ఞానాధ్యాసము అను భేదమువలన అధ్యాసము రెండు విధములు. వానిలో—

(1) భ్రాంతిజ్ఞానవిషయమైన యేసర్వాది మిథ్యావస్తువు గలదో, అది అర్థాధ్యాస మనఁబడును.

(2) భ్రాంతిజ్ఞాన [మిథ్యావస్తువుయొక్క మిథ్యాజ్ఞానము] మేది గలదో, అది జ్ఞానాధ్యాస మనఁబడును.

ఏనిలో జ్ఞానాధ్యాసము పరోక్షాపరోక్ష భేదమువలన రెండువిధములుగా నున్నది. మఱియును అర్థాధ్యాసము మొదటిది కేవల సంబంధాధ్యాసము, రెండవది సుబంధరహిత సంబంధ్యధ్యాసము, మూడవది కేవల భర్తాధ్యాసము, నాలుగవది భర్త సహితభర్తృధ్యాసము, అయిదవది అనోన్యీయాధ్యాసము, ఆఠవది అన్యతరాధ్యాసము ఈ భేదమువలన ఆఠవిధములు

జ్ఞానముచేత నివృత్తము గానేరదు. ఏలయన—జ్ఞానమునకిది స్వభావము—ఎప్పుడు ఏవస్తువుయొక్క జ్ఞానమవుచున్నదో, అప్పుడు ఆవస్తుజ్ఞానము ఆవస్తువునందుగల అధ్యాసమును, అజ్ఞానమును దూరము చేయును. ఎట్లనగా—రజ్జుజ్ఞానము రజ్జువునందుగల సర్పాధ్యాసమును, రజ్జుజ్ఞానమును దూరము చేయును. [భ్రాంతిజ్ఞానవిషయమయిన దేహిధ్యావస్తువు గలదో, అది భ్రాంతిజ్ఞానమునుచేరి అధ్యాసము] ఏవస్తువు మిథ్యగావో, మతేమనగా—సత్యమో, దాని నివృత్తి జ్ఞానముచేత కాజాలదు. అట్లు ఆత్మయందు అహంకారము మొదలుగాగల బంధము అధ్యాసరూపమయి ఎప్పుడు జ్ఞానముచేత నివృత్తమగును; ఆత్మయందో, మిథ్యాబంధముయొక్క సామగ్రి లేనే లేదు; బంధమో, ప్రతీతమయి యున్నది; ఇట్లు ఆబంధము మిథ్యగాదు; మతేమనగా—సత్యమే. ఆసత్యబంధముయొక్క నివృత్తి జ్ఞానమువలన గావలయునను ఆశ నిష్ఫలము.

32. అధ్యాససామగ్రి¹

మొదటిది సత్యవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము, రెండవది ప్రమాత్వదోషము, మూడవది ప్రమాణదోషము, నాలుగవది ప్రమేయదోషము, అయిదవది అధిష్ఠానసామాన్యరూపజ్ఞానము గలదిగా నున్నది. లేక సంస్కారాధ్యాసము, స్వరూపాధ్యాసము ఈ భేదమువలన అర్థాధ్యాసము రెండువిధములుగలదిగా నున్నది. అధ్యాసముయొక్క సవిస్తర విచారము ప్రసంగమునుచేచి ముందు వ్రాయబడును.

1. కారణముదాయమును సామగ్రి యందును ఇంధనములు, చుట్టి మొదలయినవి పాకసామగ్రి అయినట్లు.

అటవది అధిష్ఠానవి శేషరూపాజ్ఞానము ఇవి యన్నియు అధ్యాస సామగ్రి అనవలయును. చూడుము—

(1) శుక్తియందు రజతముయొక్క, లేక రజ్జువునందు సర్పముయొక్క వీయధ్యాసమయినదో, ఆయధ్యాసము ఏపురుషునిచేత పూర్వకాలమందు సత్యరజతము, లేక సత్యసర్పము చూడఁబడెనో, వానికి అగును; ఎవఁడు చూడలేదో, వానికి గానేరదు, కావున సత్యవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము అధ్యాసమునకు హేతువు.

(2, 3) ప్రమాతయందుండు లోభభయాదిదోషములును, నేత్రాదిప్రమాణమందుండు పిత్తకామలాదిదోషములును అధ్యాసమునకు హేతువు.

(4) శుక్తియందు సర్పముయొక్క, రజ్జువునందు రజతముయొక్క అధ్యాసము గానేరదు; కావున ప్రమేయ¹ దోషము అధ్యాసమునకు హేతువు.

(5, 6) శుక్తియొక్క “ఇదం” రూపముచేత సామాన్యజ్ఞానము కలిగి శుక్తికి నీలపృష్ఠత్రికోణాకృతులు గలవను విశేషజ్ఞానము లేకపోవునప్పుడు అధ్యాస

1. ప్రమాజ్ఞానమునకు విషయమైన దానిని ప్రమేయమందురు. కల్పితమైన సర్పరజతాదికమునకు అధిష్ఠానమగు రజ్జుశుక్త్యాదికము ప్రమాజ్ఞానమునకు విషయముగా నున్నది; అందువలన నది ప్రమేయమనఁబడును; వీనియందు సంపాదికముయొక్క సాదృశ్యము ఏది గలదో, అది ప్రమేయదోషమనఁబడును. ఎట్లనఁగా—రజ్జువునందు భూమిస్పృశ్యత్వము, దీర్ఘత్వము, శ్రీవలయాకారత్వము వీనిచే సర్పముయొక్క సాదృశ్యము గలదు; మఱియు శుక్తియందు చాకచక్యరూపము రజకముయొక్క సాదృశ్యము గలదు.

మగును; ఉక్తములైన జ్ఞానాజ్ఞానములు లేనపుడు గానేరదు; కావున అధిష్ఠానసామాన్యరూపము¹ యొక్కజ్ఞానమును, విశేషరూపము² యొక్క అజ్ఞానమును అధ్యాసమునకు హేతువు.

ఇదంతయు అధ్యాససామగ్రి; వీనిలో ఒకపదార్థము లేదేని అధ్యాసము గానేరదు. ఎట్లనగా—కులాలదండచక్ర మృత్తికలు గూడి ఘటమునకు సామగ్రి; వీనిలో నొక్కటి లేదేని ఘటము గానేరదు.

[కొందఱు గ్రంథకారులు అయిదవది, ఆఠవది ఈరెండు దోషములను ఒకేదోష మని గణించి దోషసంఖ్య అయిదని వ్రాయుచున్నారు. విరోధము లేదు.]

— { 33. బంధాధ్యాసముందు సత్యవస్తుజాన జన్యసంస్కారమును ప్రమేయ దోషమును లేదు. } —

బంధ మెప్పటికిని సత్యముండునేని, అప్పుడు తద్జ్ఞాన సంస్కారమువలన ఆత్మయందు మిథ్యాబంధము ప్రతీతమగును. సిద్ధాంతమందో, ఆత్మకన్న భిన్నమైన యేవస్తువును సత్యము

1. విది భృంతికాలమునందును తోచునో, విది-లేక భృంతి గలుగ నేరదో, దానికి సామాన్యాంశ మని, ఆధార మని పేరు. ఉదాహరణము— ఆయం, ఇదం [ఇతఁడు ఇది] మొదలయినవి.

2. విది భృంతికాలమునందుఁ దోచుదో, విది తోచుటవలన భృంతి నివృత్తి యగునో, అది విశేషాంశ మనియు, అధిష్ఠాన మనియు చెప్పఁబడును. ఉదాహరణము—రజ్జువు, శుక్తి మొదలయినవి.

విచార—తి

గాదు. ఈరీతిగా సత్యబంధజ్ఞానజన్మసంస్కారాభావమువలన ఆత్మయందు బంధముయొక్క అధ్యాసము ఘటిల్లదు?

అట్లే ఆత్మకును, బంధమునకును పరస్పరసాదృశ్యమును లేదు; వ్యత్యస్తమయి తమఃప్రకాశనాన్యాయమున విపరీతస్వభావమే యుండును. చూడుము—ఆత్మ “ప్రత్యక్కు”, బంధము “పరాక్కు”, ఆత్మ “విషయి”, బంధము “విషయము”.

ప్రత్యక్కునందు పరాక్కునకును, పరాక్కునందు ప్రత్యక్కునకును అధ్యాసముగా నేరదు. ఎట్లనగా—పుత్రాద్యపేక్షచేత దేహము ప్రత్యక్కు; దానియందు పుత్రాదులకు, పుత్రాదులందు దేహమునకు అధ్యాసము గా నేరదు. విషయమునందు విషయికిని, విషయియందు విషయమునకును అధ్యాసము గా నేరదు. ఎట్లనగా—ఘటాదికమందు దీక్షమునకును, దీక్షమందు ఘటాదులకును అధ్యాసము గా నేరదు?

— 34. బంధాధ్యాసమునందు ప్రమాత్రాది దోషాసిద్ధి —

అట్లే ప్రమాతృదోషమును, ప్రమాణదోషమును సంభవింపదు. ఏలయన—ప్రమాతృప్రమాణము మొదలుకొని సకల ప్రపంచము అధ్యాసరూపము; అదియే బంధము; ఇది వేదాంతమయొక్క సిద్ధాంతము. ఈరీతిగా బంధాధ్యాసముకన్న పూర్వమునందు¹ ప్రమాతృప్రమాణములయొక్క స్వరూపమే అసిద్ధము; వానిదోషము నసిద్ధము; కాబట్టి బంధాధ్యాసము ఘటిల్లదు?

1. బ్రహ్మచైతన్యముకన్న భిన్నమయిన అజ్ఞానము, మఱియు తత్కార్యమయిన స్థూలూత్తమప్రపంచము వీధిగలదో, అది సర్వము చైతన్యమునందు ఆధ్వస్తముగా నున్నది. అంతఃకరణరూపమైన ప్రమాతయు.

— { 35. బంధాధిష్ఠానమునకు సామాన్యజ్ఞానము, }
విశేషజ్ఞానము ఘటిల్లదు. —

అట్లు అధిష్ఠానముయొక్క విశేషరూపజ్ఞానమును ఘటిల్లదు; ఏలయన—బంధమున కధిష్ఠానమైన యే బ్రహ్మముగలదో, అది స్వయంప్రకాశరూపముగా నున్నది. ఆస్వయంప్రకాశ బ్రహ్మంబునందు సూర్యునియందు తమోన్మాయమున అజ్ఞానము ఘటిల్లదు. ఎట్లు ప్రకాశమానుడైన సూర్యునితో తమస్సునకు విరోధము గలదో, అట్లు చేతనప్రకాశమునకు, తమోరూపమైన యజ్ఞానమునకు పరస్పరవిరోధము గలదు.

అధిష్ఠానాశ్రితజ్ఞానము అంగీకరింపబడునేని బంధాధ్యాసము ఘటిల్లదు. ఏలయన—అత్యంతజ్ఞాతమందు అట్లే అత్యంతజ్ఞాతమందు అధ్యాసము గానేరదు; మితేమనగా—సామాన్యరూపముచేత జ్ఞాతమయి విశేషరూపముచేత అజ్ఞాతమయిన వస్తువునందగును. బ్రహ్మమో, సామాన్యవిశేషభావము లేనిది, నిర్విశేషము; ఇది సిద్ధాంతము; ఈవిధముగ సామాన్యరూపముచేత జ్ఞాతము, విశేషరూపముచేత అజ్ఞాతము బ్రహ్మము గానేరదు; అందువలన దానియందు అధ్యాసము ఘటిల్లదు?

ఒకానొకప్పుడు అధ్యాసలోభమువలన బ్రహ్మమునందు సామాన్యవిశేషభావములను అంగీకరించినయెడల మీసిద్ధాంతమునకు హాని యగుచున్నది.

ఇంద్రియరూపమైన ప్రమాణమును దీనిలో నొకర్థతముగా నున్నది. కనుక నిదియు నధ్యస్తమే; ఈకారణమువలన ప్రమాత్ప్రమాణములు అధ్యాసము కన్న పూర్వము సిద్ధింపవు; ఇట్లు ఉపనిషత్తులయొక్క సిద్ధితార్థరూపమగు సిద్ధాంతము.

ఈరీతిగా బ్రహ్మమునందు బంధము అధ్యాసరూపము; అను నీమాట ఘటిల్లదు; బంధము సత్యము. ఆసత్యబంధము జ్ఞానమువలన నివర్తింపదు. కనుక జ్ఞానముద్వారమున మోక్ష రూపమైన ప్రయోజనము ప్రతిపాదించు నీధాంతమతము సమీచీనము గాదు?

— 36. కేవలకర్తవలన మోక్షసిద్ధి ఏకభవికవాదము —

“కేవలకర్తమువలన మోక్షమయినది” అనునీమాట ఏక భవికవాదమురీతిగా పూర్వపక్షే ప్రతిపాదించుచున్నాడు—

సత్యబంధముయొక్క నివృత్తి జ్ఞానముచేత నగునవి యంగీ కరించుట యుక్తముగాదు; మఱేమనఁగా—అయుక్తమే. కావున ఏపురుఁడును ముక్తుఁడౌటసాశించునో, వాఁడు నిరంతరము కర్తము చేయవలయును. దీనికిది అభిప్రాయము— కర్తము ద్వైవిధము; మొదటిది విహితము, రెండవది నిషిద్ధము. వానియొక్క లక్షణములు—

(1) పురుషుని ప్రవృత్తి నిమిత్తము వేదముచేత బోధించినది విహితము.

(2) పురుషుని నివృత్తినిమిత్తము వేదముచేత బోధించినది నిషిద్ధము.

స్వభావనిర్ధమైన క్రియ కర్తము గాదు ¹ ఏలయన— ఏది వేదముచే ప్రవృత్తినిమిత్తము, లేక నివృత్తినిమిత్తము

1. దీనికి వేదమునందు విధానము, లేక నిషేధము చెప్పలేదో, అట్టి యేరాగద్వైపరీతమై స్వాభావికమయిన గమనకౌచాది క్రియ గలదో, దానిని ఉదాసీనక్రియ యందురు.

బోధింపబడినదో, దానిని కర్తృమందురు. ఉదాసీనక్రియకర్తృముగాదు. కనుక కర్తృము ద్వివిధముగాని త్రివిధముగాదు.

వానిలో విహితకర్తృము శాలుగుప్రకారములు—మొదటిది నిత్యము, రెండవది నైమిత్తికము, మూడవది కామ్యము, శాలుగవది ప్రాయశ్చిత్తము—

(1) దేనిని చేయనందువలన పాపము సంభవించునో, మఱియు చేసినపుడు పుణ్యము లేదో, పాపమును లేదో, మఱియు ఏది నిత్యము విధింపబడినదో, దానిని నిత్యకర్తృమందురు. ఉదాహరణము—స్నానసంఘ్యాదికములు.

(2) దేనిని చేయనందువలన పాపము సంభవించునో, మఱియు చేసినపుడు పుణ్యపాపములు లేవో, మఱియు ఏది నిత్యము విధింపబడినదో, అయినను ఏదొక్కనిమిత్తముబట్టి విధింపబడినదో, దానిని నైమిత్తికకర్తృమందురు. ఉదాహరణము—గ్రహణము, శ్రాద్ధము, ఆట్లు ఆవస్థావృద్ధుడు¹, జాతివృద్ధుడు, ఆశ్రమవృద్ధుడు, ధర్మవృద్ధుడు, విద్యావృద్ధుడు² జ్ఞానవృద్ధుడు³. వారిలో అన్యతమపురుషునియొక్క అగమనము వలన ఉత్థానరూపమైన కర్తృము.

1. ఆవస్థావృద్ధుని [వయోవృద్ధుని] కన్న జాతివృద్ధుడు [వర్ణవృద్ధుడు] ఉత్తముడు. కేవలవర్ణవృద్ధునికన్న ఆవస్థావృద్ధుక్వనహితవర్ణవృద్ధుడు మేలు. ఈరీతిగా ఉత్తరోత్తరవృద్ధులు ఒకరికన్న నొకరు ఉత్తములని చెలియవలయును.

2. శాస్త్రజ్ఞ, పరోక్షజ్ఞుని.

3. అపరోక్షజ్ఞుని.

(3) ఫలనిమిత్తము విధింపబడిన కర్తమును కామ్యకర్త మందురు. ఉదాహరణము—వృష్టి కామునకు కారీరయాగము¹ స్వర్గకామునకు అగ్నిహోత్ర సోమయాగాదులు.

(4) పాపనాశనిమిత్తము విధింపబడిన కర్తమును ప్రాయశ్చిత్త మందురు. ఉదాహరణము—యతికి ప్రమాదముచేత² సంభవించిన ద్రవ్యగ్రహణజన్యపాపముయొక్క నాశముకొరకు ద్రవ్యత్యాగము, దినత్ర యోపవాసము.

ఈరీతిగా నాలుగు ప్రకారములుగా విహితము, మఱియు నిషిద్ధమొకటి చేరి కర్తము అయిదు ప్రకారములుగా నున్నది.

— { కర్తముయొక్క యైదు ప్రకారములందు మును } —
తువుయొక్క వర్తనము.

మోక్షేచ్ఛగలవాడు కామ్యము, నిషిద్ధము ఈరెండు

1. స్వదేశమునందు వృష్టిగోరువాడు రాజు తన ప్రజలవలన భవ విభాగరూపమైన పన్ను గ్రహణముచేసి యేయాగ మొనర్చునో, దానిని కారీరయాగ మందురు.

2. ఏది అపకర్మము చేయుటకు యోగ్యమో, దేనిని చేయుటకు పేద శాస్త్రనిధియు గలదో, దేనిని చేయుటకు ఇచ్ఛయు గలదో అట్టి క్రియను విస్తృతివలన చేయకుండుట ప్రమాద మందురు. లేక ఏది చేయుటకు యోగ్యము గాదో, దేనిని చేయుటకు శాస్త్రనిధియు గాదో, నుజేయనగా— నిషేధమున్నదో, దేనిని చేయుటకిచ్ఛయు లేదో, అట్టి క్రియను విస్తృతివలన చేయుటను ప్రమాదమందురు. ఉదాహరణము—యతికి ద్రవ్యగ్రహణము చేయకుండుట శాస్త్రమునందు విహితమయినది, గ్రహించుట నిషేధమున్నది; అట్లే వర్తింపవలయునను ఇచ్ఛయు గలదు; అట్లున్నను విస్తృతివలన యతికి విద్రవ్యగ్రహణము ఘటిల్లినదో, అది ప్రమాద మందురు.

కర్తములను త్యజింపవలయును. ఏలయున— కామ్యకర్తము వలన ఉత్తమలోకమునకు పోవును; నిషిద్ధకర్తమువలన నీచ లోకమునకు పోవును.

మఱియును మోక్షేచ్ఛు నిత్యకర్తము నిత్యము, అట్లు నైమిత్తికకర్తము నిమిత్తము గలుగునప్పుడు చేయవలయును. ఏలయున—నిత్యనైమిత్తికకర్తములు చేయకుండిన పాపము గురు; తత్పాపమువలన నీచయోనిలోఁ బడును.

మఱియును మోక్షేచ్ఛు ఎప్పుడేని ఒకానొకప్పుడు ప్రమాదముచేతనిషిద్ధకర్తమును చేసినేని తద్దోషపరిహారార్థము ప్రాయశ్చిత్తకర్తము చేయవలయును. ఎప్పుడేని నిషిద్ధకర్తము చేయలేదన్నను జన్మాంతరపాపనివృత్తికొఱకు ప్రాయశ్చిత్త కర్తము చేయవలయును. ఏలయున ప్రాయశ్చిత్తము రెండు ప్రకారములుగలది—మొదటిది అసాధారణము రెండవది సాధారణము. వీనిలో—

. (1) ఏది విశేషపాపనివృత్తికొఱకు శాస్త్రమునందు విధింపఁబడినదో, అది అసాధారణమందును. ఇట్లు ముందు చెప్పఁ బడినది యతికి దిన త్రయోపవాసము.

(2) సర్వపాపనివృత్తినిమిత్తము శాస్త్రము దేనిని విధిం చునో, దానిని సాధారణ మందును. అట్లు గంగాస్నానము, ఈశ్వరనామోచ్చారణము మొదలగునవి.

ఈరీతిగా రెండువిధములు ప్రాయశ్చిత్తకర్తము. ఎప్పుడు పాపము జ్ఞాతమగునో, అప్పుడు తన్నివృత్త్యర్థము అసాధారణ ప్రాయశ్చిత్తము, మఱియు అజ్ఞాత మయిన జన్మాంతరపాప

నివృత్త్యర్థము సాధారణప్రాయశ్చిత్తము చేయవలయును. [జన్తాంతరముయొక్క పాప మిట్టి దని తెలియదు; గనుక అది అజ్ఞాతము.]

యద్యపి గంగాస్నానము, భగవన్నామోచ్చారణము మొదలగు వీసాధారణప్రాయశ్చిత్తములు గలవో, అవి కేవల ప్రాయశ్చిత్తరూపములు గావు; మఱియొకటి—కామ్యరూపములును, ప్రాయశ్చిత్తరూపములునుగా నున్నవి. ఏలయన గంగాస్నానముచేతను, ఈశ్వరనామోచ్చారణాదికముచేతను పాప నివృత్తియై యుత్తమలోకప్రాప్తియు చెప్పబడినది; ఎట్లు అశ్వమేధము బ్రహ్మహత్యాదోషనాశకమో, మఱియు స్వర్గదాయకమో, అట్లు గంగాస్నానాదికమును పాపనాశకము, మఱియు ఉత్తమలోకదాయకముగ నున్నవి. ఆయుత్తమ లోకమేమో, ముముక్షువునకు వాంఛితము గాదు; తథాపి అవి ఎవ్వనికి ఉత్తమలోకవాంఛ గలదో, వానికి నుత్తమలోకము నిచ్చును; ఎవ్వనికి వాంఛ లేదో, వానికి కేవలపాపనాశకముగా నుండును. ఎట్లనగా—వేదాంతమతమునందు సంపూర్ణకర్తృత్వము నకాముఁడైన వానికి సంసార హేతువు; మఱియును నిష్కామ పురుషునకు అంతఃకరణశుద్ధిద్వారమున మోక్ష హేతువుగా నున్నది. ఈరీతిగా జన్తాంతరముయొక్క సంపూర్ణపాపనాశము జ్ఞానము లేకయు గలుగును. జ్ఞానము అనావశ్యకము.

అట్లు జన్తాంతరకామ్యకర్తృత్వమును ముముక్షువునకు వంధ్యాసమానము; ఫలహేతువు గాదు. ఏలయన—ఎట్లు కర్తానుష్ఠాన కాలమునందు పురుషేచ్ఛ ఫలహేతువని వేదాంతమతమునందు

అంగీకరించినారో, అట్లు ¹ కర్తనిద్దనంతరమును పురుషేచ్ఛ ఫలమునకు హేతువుగా నున్నది. ఆపురుషేచ్ఛయేమో, ఎప్పుడు పురుషుడు ముముక్షువగునో, అప్పుడే దూరమగును; కనుక జన్మాంతర కామ్యకర్తమును వానికి ఫలహేతువు గాదు. ఎట్లనగా—ఎపురుషుడేని ధనప్రాప్తికొఱకు ధనవంతుని ఆరాధనము చేసినను ఆయారాధనానంతరమును ధనేచ్ఛ దూరమైనప్పుడు వానికి ధనప్రాప్తి గానేరదు.

వర్తమానజన్తమునందు కామ్యనిషిద్ధములు చేయలేదు; చేసియుండునెడల ఊర్ధ్వలోకమునకు లేక అధోలోకమునకు పోవలసియుండును; జన్మాంతరముయొక్క ప్రారబ్ధమయిన కామ్యనిషిద్ధములు భోగమువలన నశించును; నిత్యనైమిత్తికములు చేయనందువలన నేపాపమగుచుండెనో, అది వీనిని చేయుటవలన గాదు; జన్మాంతరసంచితమయిన యేనిషిద్ధమో, దానినాశము సాధారణప్రాయశ్చిత్తమువలన నగును; జన్మాంతర సంచితమయిన కామ్యకర్తము ఇచ్ఛాభావమువలన ఫలము నియ్యదు; అందువలన ముముక్షువు నిత్యనైమిత్తిక సాధారణ ప్రాయశ్చిత్తకర్తములను చేయవలయును; మఱియు వర్తమాన జన్తమునందు జ్ఞాత నిషిద్ధకర్తమైనపుడు అసాధారణప్రాయశ్చిత్తము చేయవలయును?

లేక నిత్యనైమిత్తికములనే చేయవలయును? ప్రాయశ్చిత్తము ² చేయనక్కరలేదు. ఏలయన—ఎట్లు జ్ఞానవంతుని

1. "అట్లు" మొదలయిన వాక్యముయొక్క యభిప్రాయము—నేను వికభవికవాది యిట్టి మాసిద్ధాంతమందు.

2. సాధారణప్రాయశ్చిత్తమును, అసాధారణ ప్రాయశ్చిత్తమును చేయుటయందు శ్రమాధిక్యమును చూచునేని ముముక్షువునకు తనమతము.

సంచితకర్తనాశము వేదాంతజుతమునందు అంగీకరించిచారో,
అట్లు నిషిద్ధకామ్యములు త్యాగముచేసి నిత్యనైమిత్తికకర్తము
నందు ప్రవర్తకుడైన ముముక్షువునకు సకలసంచితకర్తనాశము
తానే యగును?

లేక ¹ సంచితమైన కామ్యమును, నిషిద్ధమును అవ
న్నియుఁ గూడి యొకేజన్మము నారంభించును; గనుక ముముక్షు
వునకు ఇంకొక్కజన్మమగును?

లేక ² యోగికాయవ్యూహాన్యాయమున ఏకకాలము
నందు సకలసంచితము అనంతశరీరములనారంభించును; దేనివలన
ముముక్షువు ఉత్తరజన్మమునందు సకలసంచితఫలోపభోగమును
చేయును?

లేక ³ నిత్యనైమిత్తికములయొక్క అనుష్ఠానమువలన
నందు రుచి పుట్టదు; అనునీయభిప్రాయమువలన ఏకభవికవాది 'ప్రాయశ్చిత్తము
లేకయే సులభమయిన వేతేయొక ప్రకారమును చూపుచున్నాడు.

1. జ్ఞానవంతుని సంచితనాశమువలె ముముక్షువుని సంచితనాశము
గానియెడల తత్ఫలప్రభోగముకొఱకు అనేకజన్మములు కావలెనని ముముక్షువు
భయపడు ననితలచి, వాది ఒకేజన్మము చూపును.

2. అనంతవిలక్షణజన్మములకు కారణమగు అనంతకర్తములయొక్క
ఫలము ననుభవించుట ఒకజన్మమునందు సంభవింపదు; ఈశంకను పరిహరించుట
కొఱకు వాది అన్యవిలక్షణమును చెప్పుచున్నాడు—“ఒకేజన్మమునందే అనేక
శరీరములు కావచ్చును.”

3. యోగికాయ [శరీరము] వ్యూహ [సమాహ] న్యాయమున ఒకే
జన్మనందు అనంతశరీరమయినప్పుడు అనంతజన్మమునందు ఉపభోగింపఁదగి
అనంతప్రకారమగు సుఖము ననుభవించునట్లు అనంతప్రకారములగు

వక్షేశమగుచో, అది జన్మాంతరసంచితనిష్పిద్ధకర్మఫలము; కనుక ఆసంచితనిష్పిద్ధమును ఇంకొక్కజన్మము నారంభింపదు; మఱియు సంచితకామ్యమైనది యొకజన్మమును లేక యేకకాలమున అనంత శరీరములను ఆరంభించును; ఆయు త్తరజన్మమునందు ముముక్షువునకు దుఃఖలేశమును గలుగదు; కేవలసుఖోపభోగమేయగును. ఏలయన సంచితవిహితకర్మముచేత శరీరమయినది; సంచితమైన నిష్పిద్ధమో, నిత్యనైమిత్తికానుష్ఠానక్షేపమువలన పూర్వజన్మమందే భుక్తమై నశించును. ఈరీతిగా ప్రాయశ్చిత్తములేకయు

దుఃఖభోగములను ఒకేజన్మమునందు కావచ్చును. ఈభయమువలన ముముక్షువునకు నామతమునందు ప్రవృత్తి గానేరదు. అనునీయభిప్రాయమువలన ఏకభవికవాది ఉత్తరజన్మమునందు ముముక్షువునకు దుఃఖలేశమును ఘటిల్లదు; కేవలసుఖభోగమునే పొందును. ఇట్టియన్యవత్తము ప్రతిపాదించుచున్నాఁడు. అది క్రింద వ్రాయఁబడినది.

అజ్ఞానియొక్క కర్మభోగవ్యవస్థ—

“నాభుక్తం క్షీయతే కర్మ కల్పకోటిశతైరపి,

అవశ్యమేవం భోక్తవ్యం కృతం కర్మ శుభాశుభమ్.”స్తంభ.

భావార్థము—శతావధికల్పకాలము పోయినను ఉపభోగము చేయక కర్మనివృత్తి ఘటిల్లదు. జన్మజన్మమునందు చేయఁబడిన శుభాశుభకర్మములు ఎన్ని గలవో, ఆయన్నింటియొక్క ఫలము అవశ్యముగా ఉపభోగించవలయును.

భోగములేకనే కర్మముయొక్క నాశమును చెప్పినప్పుడు ఉక్తమైన కాస్త్రవచనమునకు విరోధముగా నుండును; తన్ని వారణార్థము ఏకభవికవాది అన్యవత్తమును చెప్పినాఁడు—“కర్మానుష్ఠానక్షేపోపభోగమునందు నిష్పిద్ధకర్మ శుభాశుభభోగము ఘటిల్లిపోయినది.”

కేవల నిత్యమైన మి త్రికకర్తానుష్ఠానమువలననే మోక్షము గలుగును? [ఈమతమును శాస్త్రమునందు ఏకభవికవాదమందురు.¹]

కాబట్టి జ్ఞానద్వారమున బంధనివృత్తియను గ్రంథము యొక్క ప్రయోజనము ఘటిల్లుదు. ఏవస్తువు ఏదిలేక వేటొక్కదానిచేతఁ గాదో, ఆవస్తువు దానికి ప్రయోజనముగ ఘటిల్లును. చూడుము—రూపజ్ఞానము నేత్రములేక వేటొక్కదానిచేత గాదు; గనుక ఆరూపజ్ఞానము నేత్రమునకు ప్రయోజనముగ నున్నది; బంధనివృత్తియో, గ్రంథములేక కర్తముచేతఁ గూడ అగును; కావున నది గ్రంథమునకు ప్రయోజనము గాదు. [గ్రంథముచే జ్ఞానము ఘటిల్లినను ఒకజ్ఞానముచేతనే మోక్షము ఘటిల్లుదు; అది కర్తముచేతఁగూడ ఘటిల్లుచున్నది; అందువలన గ్రంథముచేత జ్ఞానముద్వారమున మోక్ష మని పూర్వము సిద్ధాంతి అనుచున్నాఁడు; అసిద్ధాంతియొక్క వచనము ఘటిల్లుదు; అని ఉక్తభాషణమునందు ఏకభవికవాది తన యభిప్రాయమును చూపుచున్నాఁడు.]

37. సంబంధఖండనము

ఇదివఱకు చెప్పబడిన ప్రకారముగ అధికారి మొదలయినవి అనుబంధములు చూడును సంభవింపవు; కావున వానియొక్క పరస్పరసంబంధముగూడ సంభవింపదు. ఏలాగున ననఁగా—విషయాభావమువలన గ్రంథమునకు, విషయమునకు ప్రతిపాదక ప్రతిపాద్యభావసంబంధము లేదు, అధికార్యభావము

1. ఒకేజన్మముయొక్క లేక మోక్షసాధనమైన యొకేకర్త మయొక్క వాదము [కథనము] ఇది ఏకభవికవాదశబ్దమునకు అర్థము.

వలనను, ఫలాభావమువలనను వానియొక్క ప్రాపకప్రాప్త్యభావ సంబంధమును లేదు. అధికార్యభావమువలన వానికి విచారముతో కర్తృకర్తవ్యభావసంబంధము సంభవింపదు. జ్ఞానము నిష్ఫలమగుటవలన గ్రంథమునకు, జ్ఞానమునకు జనకజన్యభావ సంబంధము ఘటిల్లదు? [ఇపుడు ప్రయోజనభండనప్రకరణమునందు చెప్పినప్రకారముగఁ జూచినయెడల జ్ఞానమునందు మోక్షరూప ఫలోత్పత్తిసామర్థ్యము లేమివలన అది నిష్ఫలమనఁగా నిరుపయోగముగ నున్నది; అయినను అజ్ఞానము నిష్ఫలమని ఎఱుంగక దానియందు మోక్షోత్పత్తిసామర్థ్యము కల్పించి సిద్ధాంతి దానికి గ్రంథముతో సంబంధము చెప్పుచున్నాడు; నిష్ఫలమని ఎఱిగినపక్షమున సిద్ధాంతి అట్లు చెప్పడు; ఈయభిప్రాయమున పూర్వపక్షి గ్రంథమునకును, జ్ఞానమునకును జనకజన్యభావసంబంధము సంభవింపదని చెప్పుచున్నాడు.]

మఱియును పూర్వము చెప్పినప్రకారముగ జ్ఞానము నిరుపయోగమగుటవలన దానియొక్క సంబంధమును నిరుపయోగముగ నున్నది; దానివలన ఏసిద్ధియు సంభవింపదు? [కదాచిత్తుగా నిష్ఫలమైన జ్ఞానమునకుఁగూడ సిద్ధాంతిసంబంధము చెప్పఁబోవు నేమో! అని సంశయమువలన పూర్వపక్ష ఆసంబంధమే నిరుపయోగమని చెప్పుచున్నాడు.]

ఇంక చూడుము—పుత్రవతీపుత్రుడు భావరూపపదార్థమగుటవలన వానియొక్క జన్యత సిద్ధమగుచున్నది; మఱియు వానికి మాతాపితృలతో జనకజన్యభావసంబంధమును సిద్ధమగుచున్నది; వంధ్యాపుత్రుడు అభావపదార్థమగుటవలన వానియొక్క జన్యతయు సంభవింపదు; జనకజన్యసంబంధమును సంభ

వింపదు. అట్లు సిద్ధాంతమందో, జీవ బ్రహ్మైక్యనిశ్చయమునకు జ్ఞానమని పేరుపెట్టుచున్నారు; అజీవ బ్రహ్మైక్యము వరీతిగాను సిద్ధింపదు. [ఈసంగతి విషయఖండనమునందు మొదలే ప్రతిపాదితమైనది.] ఇప్పుడు జీవ బ్రహ్మైక్యనిశ్చయ మెక్కడవచ్చును? జ్ఞానమెట్లు సంభవించును? జ్ఞానమే వంధ్యాపుత్రునివలె అభావరూపముగ నున్నది; అజ్ఞానమనెడి అభావమునకు గ్రంథముతో జనకజన్యభావసంబంధ మనుట సర్వదా అసంభవనీయముగ నున్నది?

ఈరీతిగా అధికార్యాద్యనుబంధములయొక్క అభావము వలన గ్రంథారంభము ఉపపన్నముగాదు.

అధికారిమండనము

38. 25, 26 గతపూర్వపక్షమునకు సానువాద సమాధానము. మోక్షము ప్రథమాంశమునందు ఇచ్చు పుట్టుట సంగతము. — పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము

కేవలదుఃఖనివృత్తి సకలపురుషులు గోరుటవలనను, ఆదుఃఖములు తమతమఉపాయముచేత నివృత్తమగుటవలనను సకారణమగు జగన్నివృత్తిచ్చ ఎవ్వఁడును చేయఁడు.

ఉత్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము

మూలమనఁగా జగత్కారణమైన అజ్ఞానము మఱియు తత్కార్యమైన జగత్తు వానియొక్క నాశములేక త్రివిధదుఃఖములయొక్క నాశము ఇతరోపాయములచేత కాఁజాలదు;

మూలావిద్యానాశమువలన సర్వదుఃఖములును, దుఃఖకారణములును, రోగాదులును, రోగాదులకు ఆశ్రయమయిన దేహదులును నశించును; గనుక త్రివిధదుఃఖనివృత్త్యర్థము సకారణజగన్నివృత్తిరూపమయిన మోక్షప్రథమాంశమును సకలపురుషులు నిచ్చింతురు.

తాత్పర్య మేమనగా—ఎన్నఁడు సకలౌషధోపాయము చేయుటయందు సమర్థుఁడో, వానికిని దుఃఖము నియమముచేత నశింపదు; కొందఱికి నశించును; కొందఱికి నశింపదు; మఱియు నెవ్వనికి దుఃఖనివృత్తి యగునో, వానికిని మరల దుఃఖోత్పత్తి యగును. ఈరీతిగా ఔషధాదిరోపాయమువలన దుఃఖము యొక్క అత్యంతనివృత్తి గానేరదు. ఏనివృత్తికి వెనుక పునరుత్పత్తి గానేరదో, దానిని అత్యంతనివృత్తి యందురు; ఇట్టి అత్యంతనివృత్తి యైననో, ఔషధాదిరోపాయములవలన గానేరదు; దుఃఖసాధన నాశమైనయెడల సకల దుఃఖములయొక్క అత్యంతనివృత్తి నియమముచేత నగును; అందువలన త్రివిధ దుఃఖనివృత్తినిమిత్తము దుఃఖసాధననివృత్తిచ్ఛయును¹ సర్వులకుఁ గలదు.

1. కథకారకపదార్థత్యాగములేక కథరోగనివృత్తి గానేర దని ఎఱింగి కథనివృత్తిచ్ఛవు “నేను వైద్యునిద్వారమున తెలిసికొని కథకారకపదార్థ త్యాగము చేయుదును” ఇట్లు కథనివృత్తిచ్ఛవు కథసాధననివృత్తిగోరు చున్నాఁడు. అట్లు దుఃఖసాధననివృత్తి లేక దుఃఖనివృత్తి గానేర దని ఎఱింగి దుఃఖనివృత్తిచ్ఛవు “నేను కాస్త్రగురుద్వారమున తెలిసికొని దుఃఖసాధనత్యాగము చేయుదును” అని ముముక్షువు దుఃఖసాధననివృత్తిచ్ఛ చేయుచున్నాఁడు.

అదుఃఖసాధనము అజ్ఞానము మఱియు తత్కార్యమయిన ప్రపంచము. ఈసంగతి ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో భూమవిద్య యందు ప్రసీద్ధము. అచ్చట ఈప్రసంగము గలదు—

ఒకానొకప్పుడు భగవంతుడైన శ్రీసనత్కుమారుని యొద్దకు వేదశాస్త్రజ్ఞుడైన నారదుడు పోయెను; అపుడు నారదుడు ప్రార్థించును—ఓభగవంతుడా! ఎవడు ఆత్మజ్ఞానియో, వానికి శోకము లేదు; నేనో, శోకరహితుడను; కనుక నేను అజ్ఞానిని; నా కిట్లుపదేశింపుడు; నాయజ్ఞానము దూరముగానీ. అపుడు సనత్కుమారుడు డనుచున్నాడు—ఓనారదుడా! అయ్యా! భూమి శోకరహితము, సుఖరూపము; మఱియు భూమకన్న భిన్నమైన సకలము తుచ్ఛము, దుఃఖసాధనము. [భూమి యనగా బ్రహ్మము]

ఈరీతిగా బ్రహ్మముకన్న భిన్నమైన ఏవస్తువు గలదో, అది సకలమును దుఃఖసాధనమందురు; అజ్ఞానము, మఱియు తత్కార్యమైన ప్రపంచము బ్రహ్మముకన్న భిన్నము; కావున దుఃఖసాధనము; తన్నివృత్తియైనయెడ సకలదుఃఖములయొక్క అత్యంతనివృత్తి నియమముచేత నగును; అందువలన సకలదుఃఖ నివృత్తినిమిత్తము సాజ్ఞాన జగన్నివృత్తిరూపమయిన మోక్షముయొక్క ప్రథమాంశమునందు ఇచ్చపుట్టుట¹ సంగతము.

1. ఇచ్చట ఈశంక యున్నది—ఏవస్తువు పూర్వమం దనుభూతమైనదో, తత్పాప్రీత్య గలుగును; ఇది నియమము. బ్రహ్మరూపాధిష్ఠానజ్ఞానము వలన అజ్ఞానసహితప్రపంచనివృత్త్యనుభవము ముముక్షునకుపూర్వము వికాలమందును ఘటిల్లలేదు; కావున వానికి అజ్ఞానసహిత ప్రపంచనివృత్తీచ్చ ఘటిల్లదు. దీనికి సమాధానము—అనుభూతమైన వస్తువుయొక్క ఇచ్చ గల

39. 27, 28 గతపూర్వపక్షమునకు సానువాద
సమాధానము. ముముక్షువు లేదనుట ఘటిల్లుదు

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

ఏవస్తువుయొక్క అనుభవమయినదో, తత్కార్యప్రతిఫలముగను; బ్రహ్మోనుభవము ఎప్పటికిని చేయబడలేదు; అందువలన బ్రహ్మప్రతిఫలమయిన మోక్షముయొక్క ద్వితీయాంశమునం దిచ్చ¹ ఎన్ననికని గలుగదు?

గును; అనునిట్టిరియమము లేదు; మతేమనఁగా—అనుభూతసజాతీయముయొక్క ఇచ్చగలుగునని నియమముగలదు. ఎపుడు అనుభూతమైనవస్తువుయొక్క ఇచ్చగలుగునో, అప్పుడు భుక్తభోజనమందును పునరపేక్ష గలుగవలయును గదా? అది గలుగదు; మతేమనఁగా—తత్సజాతీయము, తత్ప్రతిఫలము, లేక తద్విలక్షణమైన అన్యభోజనమునందు ఇచ్చగలుగును.

అప్రకారముగా అట్లు కల్పితసర్వాధికమునకు అధిష్ఠానము రక్ష్యాధికమున్నదో, అట్లు కల్పితమైనసాక్షాదప్రపంచమునకు అధిష్ఠానము బ్రహ్మమున్నది; కాబట్టి రక్ష్యాధికము, బ్రహ్మము అధిష్ఠానత్వముచేత పరస్పరసజాతీయములు; అట్లు సర్వాధికనివృత్తియు, సాక్షాదప్రపంచనివృత్తియు పరస్పరసజాతీయములుగా నున్నవి. ఎందువలన రక్ష్యాధికక్షానముచేత సర్వాధికనివృత్తి అనుభూతమో, అందువలన దీనికి సజాతీయమగు బ్రహ్మక్షానమువలన సాక్షాదప్రపంచనివృత్తి; అది పూర్వానుభూతము గాకుండినను దానియొక్క ఇచ్చముముక్షువునకు ఘటిల్లినది.

1. పూర్వపక్షి అనిన ప్రకారముగా అనుభూతమైన వస్తువుయొక్కయే ఇచ్చగలుగవలయునేని అప్పుడు అనుభూతమైన రోగజన్యదుఃఖముయొక్కయు, తత్కార్యసమయిన రోగాదిప్రతికూలవస్తువుయొక్కయు ఇచ్చ

॥ ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము ॥

సుఖానుభవము చేయని పురుషుడు ఒకడుకూడా లేడు; సర్వపురుషులు సుఖానుభవము చేసియున్నారు; గనుక సుఖేచ్ఛ అంతటికీ గలదు; మఱియు బ్రహ్మము నిత్యసుఖరూపమని సచ్చాస్త్రమునందు వినియున్నారు; అందువలన వివేకియైన పురుషుడు సుఖస్వరూపమయిన బ్రహ్మమును పొందఁగోరును.

॥ { మఱియును పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము } ॥

సర్వపురుషులు ఏ విషయజన్యసుఖము నిచ్చింతురో, ఆ విషయజన్యసుఖము మోక్షమునందు లభింపదు; ఆసుఖము జగత్తునందు లభించును. కనుక మోక్షేచ్ఛగలవాడైన యధికారియొక్క అభావమువలన గ్రంథారంభము నిష్ఫలము?

॥ ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము ॥

వానిని [బూర్వపక్షిని] ఇట్లుడుగవలయును—ఎవ్వడును ముముక్షువు గాఁడా? లేక ముముక్షువుగా నుండినను వానికి గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి కాదా? [ఈ మాత్రే పద్మయములో

సద్వలకు గలుగవలసినదేగదా! అని గలుగదు. అనుభూతమైన సుఖమునందు, సుఖసాధనమునందు, అట్టి అనుభూతమైన అనుకూలవస్తువునందు, మఱియు కల్పకాలీయవస్తువునందు మాత్రము ఇచ్చ గలుగును. అని నియమము.

అందువలన బుద్ధియందు బ్రహ్మసందేహయొక్క ప్రతిబింబసుఖానుభవము ఎల్లవారును చేసియున్నారో, మఱియు కల్పకాలీయమగు బింబభూత సుఖరూపబ్రహ్మమును కాస్త్రమునందు విన్నారో, అందువలన సుఖరూపబ్రహ్మ ప్రాప్తిచ్చు ఎల్లవారికిని ఘటిల్లినది.

ప్రథమాక్షేపముయొక్క సమాధానము ఈయంకమందు వ్రాసి రెండవదాని సమాధానము ముందు నలుబదియవంకమందు వ్రాయఁబడినది.]

ముముక్షువు లేఁడనుమాట యుక్తము గాదు; ఏల యన—సర్వపురుషులు సర్వదుఃఖములనాశమును, నిత్యసుఖ ప్రాప్తిని గోరుదుర; అదియే దుఃఖనాశము, మఱియు సుఖప్రాప్తి రూప మగు మోక్షముగా నున్నది; కాబట్టి సర్వపురుషులు ముముక్షువులుగా నున్నారు.

— { మఱియును పూర్వపక్షీయొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము } —

సర్వపురుషులు విషయజన్యసుఖమునే గోరుదురు. అందు వలన అధికారి ఎవ్వఁడును లేఁడు?

— ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము —

ఆమాట ఘటిల్లదు; మఱి తేమనఁగా—సర్వపురుషులు సుఖమాత్రమునే గోరుదురు. ఆసుఖము విషయమువలనగానీ, లేక విషయము లేక గానీ, కేవలవిషయజన్యసుఖమునే కోరిన చక్షుమునందు సుఖప్తిసుఖభేదృగాకుండవలసియుండెను; ఏలయన సుఖప్తిసుఖము విషయజన్యముగాదు. విచారపూర్వకముగాఁ జూచినట్లయిన విషయసుఖవివరీతమైన ఆత్మసుఖమునేగోరుదురు. ఎందు కనఁగా—సర్వపురుషులకు న్యూనాధిక మగు విషయ సుఖము ప్రాప్తమైయుండును; అయినను ఇట్టి ఇచ్చ యొల్లప్పుడు గలదు—“మాకిట్టిసుఖము కావలయును; ఆసుఖముయొక్క నాశము ఎప్పటికిని గాఁగూడదు.” అట్టి సుఖమో, అదే ఆత్మ స్వరూప మయిన మోక్షము.

ఈరీతిగాఁ జూచినయెడల సర్వపురుషులును ముముక్షువులుగా నుండఁగా “ఎవ్వఁడును ముముక్షువుగాఁడు” అనునీ పూర్వపక్షి చెప్పినమాట సరికాదు.

— { 40. ముముక్షువుయొక్క ప్రవృత్తివలన } —
గ్రంథారంభసఫలత

పూర్వము ముప్పదితో మ్మిదవఅంకమునందు పూర్వపక్షికి సమాధానము చెప్పప్రసంగమును సిద్ధాంతి పూర్వపక్షికి చెండుట తేపములు కల్పించుచున్నాఁడు; వానిలో ప్రథమా తేపముయొక్క సమాధానవ్యవస్థ పూర్వాంకమునందే పూర్ణమగుచున్నది; ఇపుడు “ముముక్షువుగా నుండినను వానికి గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి కాదా?” అను నీద్వితీయా తేపముయొక్క సమాధానవ్యవస్థ ఈఅంకమునందు వ్రాయఁబడియున్నది—

వాని ని ట్లడుగవలయును—[సిద్ధాంతి అనుచున్నాఁడు— “ముముక్షువుగా నుండినను వానికి గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి కాదు.” అనునీ ప్రకారముగ పూర్వపక్షి అనిన పక్షమునందు వానిని క్రింద వ్రాసిన ప్రకారముగ అడుగవలెను.] గ్రంథము మోక్షసాధనము గానందున గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గలుగదా? లేక గ్రంథముకన్న సితరమై మోక్ష హేతువైన ఇంకొక్క సాధనమునందు ప్రవృత్తి యగుటవలన గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గానేరదా? లేక ఏళమాదికములవలన గ్రంథమునందు సధికారి యగునందురో, అట్టి శమాదులుగల అధికారి ఎవఁడును లేనందున తనయందు అధికారము లేదని తెలియుట వలన ఎవ్వనికిని గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గానేరదా?

ఇందులో—గ్రంథము మోక్షమునకు సాధనము గాదు; అనునీమాట ఘటిల్లదు. ఏల యన—మోక్షము జ్ఞానమువలన నియమముచేత నగును; ఇది వేదముయొక్క సిద్ధాంతము. ఆజ్ఞానము శ్రవణమువలన నగును. ఆశ్రవణము¹ రెండువిధములు—మొదటిది వేదాంతవాక్యశ్రోత్ర సంయోగరూపము, రెండవది వేదాంతవాక్యవిచారరూపము. వీనియందు జ్ఞానమునకు సాక్షాద్దేతువు ప్రథమశ్రవణము; రెండవది కాదు. ఏల యనగా శబ్దజన్మజ్ఞానమునందు శ్రోత్రేంద్రియముతోడ శబ్దముయొక్క సుయోగమే అంతటను హేతువు; కావున వేదాంతవాక్యశ్రోత్రసంయోగరూపమైన ప్రథమశ్రవణము బ్రహ్మజ్ఞానమునకు హేతు నని ఎఱుంగవలెను. దానియందు అవాంతరవాక్యశ్రవణము పరోక్షజ్ఞానమునకు, మఱియు మహావాక్యశ్రవణము అపరోక్షజ్ఞానమునకు హేతువుగా నున్నది. [ఈసంగతి యసంభావనాదుల స్వరూపముతో ప్రథమ తరంగమునందు ప్రతిపాదితమైనది.] ఎవనికి జ్ఞానమైన వెనుకఁగూడ అసంభావనావిపరీతభావనలు గలుగునో, వాడు శ్రవణాదిసాధనములుచేయవలయును. వానిలో వేదాంతవాక్యవిచారరూపమైన ద్వితీయశ్రవణమువలన మనననిదిభ్యాసనద్వారమునక్రమముగా ప్రమాణాసంభావనయు, ప్రమేయాసంభావనయు, విపరీతభావనయు నివృత్తము లగును. ఈరీతిగా ప్రథమశ్రవణము జ్ఞానము ద్వారమున మోక్షమునకు సాక్షాద్దేతువు; మఱియు ద్వితీయ

1. అగాఁగి భేదమువలన శ్రవణము రెండువిధములు గలది. వీనిలో ప్రథమశ్రవణము ద్వితీయశ్రవణమునకు ఉపకారకమగుటవలన దానిని అంగమందురు. ద్వితీయశ్రవణము ఉపకార్యమగుటవలన దానిని అంగి యందురు.

శ్రవణము అసంభావనాది దోషనివృత్తిద్వారమున మోక్షము నకు పరంపరగా హేతువు. ఉపనిషత్తునకు వేదాంత మని పేరు; అది ఈ గ్రంథముకన్న భిన్నమైనను తత్సమానార్థకములయిన భాషావాక్యములు ఈ గ్రంథమునందు గలవు; వానియొక్క శ్రవణమువలనను జ్ఞాన మగును¹. ఈరీతిగా జ్ఞానముద్వారమున గ్రంథము మోక్షమునకు హేతువుగా నున్నది.

మఱియు విచారరూపము [మననరూపము] గూడ ఈ గ్రంథ మగుటవలన అసంభావనాది దోషనివృత్తిద్వారమునఁ గూడ మోక్షమునకు హేతునగును.

ఈ ప్రకారముగా గ్రంథమునందు జ్ఞానహేతుశక్తి ఇంత యుండఁగా “గ్రంథమువలన మోక్షము గానరదు.” అనుట హతమాత్రముగాని ఇంకరహస్యము లేదు.

— { మఱియును పూర్వపక్షియొక్క } —
 పూర్వభాషణమునకు అనువాదము

గ్రంథమువలన మోక్షము గలుగు నట్లయినను అన్యసాధనముచేతఁగూడ మోక్షము సిద్ధించును; గావున గ్రంథాంభము నిష్ఫలము.

— ఓ క్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము —

వాని నిట్లడుగవలయును— దేనివలన మోక్షమగునో అట్టిది ఆ అన్యసాధనము ఏదియున్నది? అతఁ డిట్లు చెప్పును.—

1. భాషాగ్రంథమువలనను జ్ఞానమగునను సంగతి తృతీయతరంగము వందు వ్రాయఁబడును.

“ఉపనిషత్తులు¹ సూత్రభాష్యాదికములయిన సంస్కృతగ్రంథములు జీవబ్రహ్మైక్యప్రతిపాదకములైనవి యనేకము లున్నవి; వానివలననే జ్ఞానద్వారమున మోక్షము కాగలదు; వానికన్న భిన్నమైన ఈగ్రంథమునకు నధికారి లేమివలన ఈగ్రంథము నిష్ఫలము.” ఇది వాస్తవమే; అట్లయినను తదగ్రహణమునందు ఎవ్వనిబుద్ధి సమర్థము గాదో, అట్టి ముముక్షువునకు పానివలన జ్ఞానము గానేరదు; కాబట్టి ఆముముక్షువునకు ఈగ్రంథమునందు ప్రవృత్తి యగును.

— { మఱియును పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము } —

గ్రంథమువలన మోక్షము అగును; మఱియు ముముక్షువేమో ఉన్నాడు; అయినను వివేకవైరాగ్యాదిసాధనసంపన్నుడైన యధికారి దుర్లభుడు; అందువలన తనయందు అధికారాభావము తెలిసికొనినవాడైన ముముక్షువుండినను వాడు ఈగ్రంథమునందు ప్రవృత్తి చేయడు?

— ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము —

వాని నిట్లడుగవలయును.—అనేకులు అధికారులు లేరా? లేక ఎవ్వడును లేడా? అతఁ డిట్లుచెప్పెను—“అనేకులేరు” దానిని నేను అంగీకరింతును; మఱియు అతఁ డిట్లుచెప్పెను—

1. ఉపనిషత్తులనేకములు గలవు. వీనిలో ఈశము, కేనము, కఠము, ప్రశ్నము, మండకము, మాండూక్యము, తైత్తిరీయము, వికరేయము, ఛాందోగ్యము, బృహదారణ్యము - ఈదిశోపనిషత్తులు ముఖ్యములు. వీనిపైన శ్రీశంకరాచార్యస్వామి కృతిభాష్యము గలదు. వీనిలో కొన్ని ఉపనిషత్తులు హిందూస్థానిలోనికి భాషాంతరమయినవి.

“ఎవ్వఁడును లేఁడు” ఈనూట ఘటిల్లదు; ఏలయన ప్రథమ తరంగమునందు ప్రతిపాదించఁబడిన ప్రకారముగా అంతఃకరణము నందు మూఁడుదోషములు గలవు—మొదటిది మలము, రెండవది విత్తేషము, మూడవది ఆవరణము. ఎవని అంతఃకరణము నందు మూఁడు దోషములు గలవో, వాఁడు అధికారియుఁ గాఁడు; అయినను ఈజన్మంబునందుఁ గాని పూర్వజన్మంబు నందుఁ గాని శుభకర్తాపాపకానుష్ఠానమువలన ఎవ్వని మల విత్తేషములు నశించినవో, మఱియు ఒకయావరణదోషము మాత్రము ఎవని అంతఃకరణమునందున్నదో, వాఁడు జ్ఞానము నకు యోగ్యుడైన అధికారిగా ¹ నున్నాఁడు; వానికి గ్రంథము నందు ప్రవృత్తి గలుగును.

— 41. పురుషవర్గములు పామరవిషయలక్షణములు —
పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.

సర్వపురుషులకు విషయసుఖమునందు ఆలంబుద్ధి గలదు; కనుక నిత్యసుఖమును ఎవ్వఁడు ఇచ్చింపఁడు?

1. కృతోపాసకుఁడు, మఱియు ఆకృతోపాసకుఁడను భేదమువలన అధికారులు రెండువిధములుగా నున్నారు. వీరిలో—నిర్గుణబ్రహ్మజ్ఞానమునకు పూర్వము సగుణబ్రహ్మోపాసనము సాక్షాత్కారమువఱకు విపురుషుఁడు చేసెనో, వానిని కృతోపాసకుఁడందురు. వానియందు కాస్త్రోక్తసాధనము నకలపరిపూర్ణముగా నుండును. ఎవనికి జ్ఞానముకన్న పూర్వము సగుణోపాసన ఆపూర్ణముగా నున్నదో, వానిని ఆకృతోపాసకుఁడందురు. వానియందు నకలసాధనములు పూర్ణముగా నుండవు; మఱేమరగా—కొంతపూర్ణముగాను కొంత ఆపూర్ణముగాను ఉండును; అందువలన జ్ఞానముత్పన్నమైన వెనుకవానికి

— [ఉక్తపూర్వమునకు సమాధానము] —

అమాట ఘటిల్లుదు; ఏల యనఁగా పురుషులు నాలుగు ప్రకారములుగా నున్నారు— మొదటిది పామరుఁడు, రెండవది విషయి, మూడవది జిజ్ఞాసువు, నాల్గవది ముక్తుఁడు. వీరిలో—

- (1) ఈలోకమునందలి విహితభోగమునందును, నిషిద్ధభోగమునందును, ఆపక్తుఁడయి శాస్త్రసంస్కారరహితుఁడైన పురుషుఁడు పామరుఁడనబడును.¹
- (2) శాస్త్రానుసారముగా విషయములను భోగించుచు ఈలోకముయొక్క లేక పరలోకముయొక్క విషయభోగమునిమిత్తము ఎవ్వఁడు కర్మము నాచరించునో, వాఁడు విషయి అనబడును.²

విపరీతభావన పుట్టుచున్నది; తన్ని వారణార్థము వానికి మరలమరల నిదిభ్యాసము చేయఁదగినది.

1. ఉక్తమహర్షమక నిష్ఠభేదమువలన పామరులు మూఁడువిధములుగా నున్నారు. వారిలో—

- (1) ఎవ్వఁడు శాస్త్రవేత్తకార్యమును ఈలోకముయొక్క భోగమునందు ఆసక్తుఁడో, వాఁడు ఉక్తముఁడు.
- (2) ఎవ్వఁడు శాస్త్రవేత్తగాక అన్యముఖమున వినఁబడిన శాస్త్రార్థమునందు విశ్వాసములేక ఈలోకభోగమునం దాసక్తుఁడో, వాఁడు మధ్యముఁడు.
- (3) ఎవ్వఁడు శాస్త్రసంస్కారమేలేక యీలోకభోగమునం దాసక్తుఁడో, వాఁడు కనిష్ఠుఁడు.

2. ఉక్తమహర్షమక నిష్ఠభేదమువలన విషయి మూఁడు ప్రకారములుగా నుండును. వానిలో—

(3—4) జిజ్ఞాసుముక్తులయొక్క లక్షణములు ముందు చెప్పబడును.

— 42. జిజ్ఞాసులక్షణము —

ఏపురుషునకు ఉత్తమసంస్కారమువలన సచ్చాస్త్రశ్రవణము ఘటిల్లునో, వానికి ఇట్టి వివేకము గలుగును—

విషయసుఖము అనిత్యము; ఎప్పుడు విషయసుఖము ప్రాప్తమగునో, అప్పుడు తత్పూర్వము తదిచ్ఛాది దుఃఖము అవశ్యముగా నుండును; పరిణామమునందును రోగాదిదుఃఖము కలుగును; వర్తమానకాలమునందును నాశభయమువలన దుఃఖమేతువే యగును. ఈరీతిగా విషయసుఖము దుఃఖముచేత గ్రస్తమగుటవలన నది దుఃఖరూపమే.

అదుఃఖముయొక్క నివృత్తి లాకికోపాయమువలనఁ గానే రదు; ఏలయనఁగా—ఎవ్వఁడు లాకికోపాయము చేయువాఁడు న్నాఁడో, వానికిని సకలదుఃఖనివృత్తి యగుటలేదు; కొంచెము దుఃఖము నివృత్త మైనను దానికి పునరుత్పత్తి యగును; ఎది వఱకు శరీరమున్నదో, అదివఱకు దుఃఖనివృత్తి సంభవింపదు; ఎందు కనఁగా—ఏది శరీరమో, అది సకలము పుణ్యాపాపముల వలనఁ గలిగియుండును వీనిలో—

(1) ఎవ్వఁడు వైకుంఠముయొక్క లేఁ బ్రహ్లాదాదికముయొక్క ఇచ్ఛచేత కామ్యాపానమునందు ప్రవృత్తుఁడయినాఁడో, వాడు ఉత్తముఁడు.

(2) ఎవ్వఁడు స్వర్గోచ్ఛవన సకామకర్మమునందు ప్రవృత్తుఁడయినాఁడో, వాడు మధ్యముఁడు.

(3) ఎవ్వఁడు ఈలోకమునందలిరాజ్యాదిభోగేచ్ఛచేత పుణ్యకర్మమునందు ప్రవృత్తుఁడయినాఁడో, వాడు కనిష్ఠుఁడు.

మనుష్యశరీరమో, మిశ్రకర్తఫల మని ప్రసిద్ధము; మఱియు దేవశరీరమును మిశ్రకర్తఫలమే; కేవలపుణ్యఫలముచేత దేవశరీర మగుననుపక్షమునందు తనకన్న నధికమైన అన్యదేవతా విభూతిఁ జూచి యీ దేవునకు సంతాపము ఏది గలుగునో, అది కలుగకుండవలయునుగదా? సర్వదేవతలస్వామియైన యింద్రునకును అనేకదైత్యదానవులవలన ననేకప్రకారమైన దుఃఖము గలుగునట్లు పురాణమునందు చెప్పుబడినది. ఈరీతిగా దేవశరీరమును మిశ్రకర్తఫలమే.

[కర్తాధికారము ¹ కేవలమనుష్యశరీరమునందుఁ గలదు; ఇతరమునందు లేదు; కనుక దేవశరీరమునందు చేసిన శుభాశుభ కర్తములఫలము దేవునకు ఉత్తరశరీరమునందు కలుగదు; అని అభిప్రాయమున “దేవతలు పాపరహితులు” అని శ్రుతియందు చెప్పుబడినది; గాని దేవతలకు పూర్వకృతమైన శుభాశుభము ఉత్తరశరీరారంభము చేయదు; ఈయభిప్రాయము లేదు; వానికి పూర్వకృతమైన ఉభయ కర్తములవలన దేవశరీరము ప్రాప్తమైనది.]

1. వీనిలో ఇన్ని భేదములుగలవు—చరమేశ్వరునియొక్క భక్తి, దయ, సత్కమ, జ్ఞానము మొదలయిన శుభగుణములందు మనుష్యమాత్రునకు అధికారముగలదు. వర్ణాశ్రమములకర్తములందు వర్ణాశ్రమములుగల మనుష్యునకు యథాయోగ్య వధికారము గలదు. అందువలన దేవత్యకృతపక్షులకు క్రమముగా సర్వజ్ఞత, మఱియు అజ్ఞత యను హేతువులవలన క్రమముగా జ్ఞాని బాలకశ్యామమున వర్తమానశరీరమునందు చేసిన శుభాశుభకర్తము అన్యజన్మమునందు ఫలహేతువు గానేరదు. ఇది కాస్త్రమర్యాద.

మఱియు తిర్యక్పశుపక్ష్యాదికశరీరమును మిశ్రకర్త
ఫలముగానే యున్నది. ఏలాగున ననగా—ఏది వీనికి పరతంత్ర
తాది ప్రసిద్ధమైన దుఃఖము గలదో, అది వాని పాపఫలము;
మఱియు నేది మైథునాది సుఖము గలదో, అది పుణ్యఫలము.

[ఉదరముచేత గమనము చేయుదానిని తిర్యక్కుందురు;
పక్షములచేత గమనము చేయుదానిని పక్షీయందురు; చతుష్పా
దములచేత గమనము చేయుదానిని పశునందురు. ఒకానొక
చోట పశుపక్షులను తిర్యక్కు లందురు.]

ఈరీతిగా సర్వశరీరములు పుణ్యపాపకార్యములుగా
నున్నవి. ఏయొకశరీరము న్యూనపాపము చేతను, అధికపుణ్యము
చేతను రచితమైనదో, అట్టిదే దేవశరీరము. ఈయభిప్రాయమున
శాస్త్రమునందు కేవలపుణ్యఫలము దేవశరీర మందురు. దానిలో
విరోధము లేదు. ఏట్లనగా—బ్రాహ్మణగృహములు అనేకము
లున్నదానిని బ్రాహ్మణగ్రామమందురు. తిర్యక్పశుపక్షీశరీరములు
అధికపాపముచేతను, న్యూనపుణ్యముచేతను రచితములైనవి.
ఉత్తమమనుష్యుడు దేవసమానుఁడుగాను నీచమనుష్యుడు
సర్వసమానుఁడుగాను నుండును.

ఈరీతిగా సర్వశరీరములు పుణ్యపాపరచితములుగా
నున్నవి; పాపఫలము దుఃఖము; అందువలన శరీర ముండువఱకు
దుఃఖనివృత్తి గానేరదు.

అశరీరము ధత్తాధర్తములయొక్క ఫలమగుటవలన తన్ని
వృత్తిగాక శరీరనివృత్తి గానేరదు; ఏలయున—వర్తమాన శరీర
నివృత్తి యైనను పుణ్యపాపములవలన అన్యశరీరము లగును.

అపుణ్యపాపములు రాగ ద్వేషోద్భవము లగుటవలన తన్ని వృత్తిగాక పుణ్యపాపములు నివృత్తిములు గావు; ఎందువలన ననఁగా—వర్తమానపుణ్యపాపములయొక్క నివృత్తి భోగము చేత నైనను రాగ ద్వేషములచేత పునరపి పుణ్యపాపములు సంభవించును.

ఆరాగ ద్వేషములు అనుకూలప్రతికూల జ్ఞానోద్భవము లగుటవలన అనుకూలప్రతికూల జ్ఞానములనివృత్తిగాక రాగ ద్వేషములనివృత్తి గానేరదు; ఏలయన—వర్తమానరాగ ద్వేష నివృత్తి యైనను అనుకూలప్రతికూలజ్ఞానముచేత పునరుత్పత్తి యగును.

ఆయనుకూలప్రతికూలజ్ఞానము భేదజ్ఞానజన్యమగుట వలన ¹ తన్నివృత్తిగాక అనుకూలప్రతికూల జ్ఞాననివృత్తి గానేరదు; ఏలయన—వర్తమానానుకూలప్రతికూలజ్ఞాన నివృత్తి యయినను భేదజ్ఞానముచేత పునరుత్పత్తి యగును.

ఆభేదజ్ఞానము అవిద్యాజన్యము. ఏలయనఁగా—సంపూర్ణ ప్రపంచము, మఱియు తద్భేదజ్ఞానము స్వరూపముయొక్క అజ్ఞాన

1. అజ్ఞానరూపమై మూలనివృత్తి యయిన జ్ఞానికి అజ్ఞానకార్యమగు జీవేశ్వరులభేదము, మఱియు తదంతర్గతావేశమ భేదవత్తుము వాస్తవముగా ప్రతీతముగాదు, మఱియనఁగా—కల్పితముగా ప్రతీతమగును; అట్లే అనుకూలప్రతికూలజ్ఞానము, రాగ ద్వేషములు, పంచక్షేపములు, మఱియు శుభాశుభక్రియలు బాధితానువృత్తిచేత దగ్ధభాన్యస్థాయమున ప్రతీతము లగును; కాబట్టి తత్ఫలమగు భావిజన్మమును సుఖదుఃఖములును వానికి గానేరవు.

కాలమం దుండును, ఇది సంపూర్ణ వేదశాస్త్రముయొక్క ఖంకారముగ నున్నది.

ఈరీతిగా సంపూర్ణ దుగళి హేతువు స్వరూపజ్ఞానమే. ఆస్వరూపజ్ఞానము స్వరూపజ్ఞానముగాక నిష్పత్తియు గానేరదు. ఏలయన—ఎపుడు ఏవస్తువుయొక్క అజ్ఞాన మగునో, అపుడు ఆవస్తువుయొక్క జ్ఞానమువలన ఆయజ్ఞానము దూరమగును. ఎట్లు రజ్జువుయొక్క అజ్ఞానము రజ్జుజ్ఞానమువలన దూరమగునో అట్లు స్వరూపజ్ఞానముకూడ స్వరూపజ్ఞానముచేత దూరమగును. ఈరీతిగా స్వరూపజ్ఞానమే స్వరూపజ్ఞాననిష్పత్తి ద్వారమున దుగళినిష్పత్తికి హేతువు.

మఱియు స్వరూపజ్ఞానమువలన బ్రహ్మప్రాప్తి యగును; ఆ బ్రహ్మము నిత్యము, ఆనందస్వరూపము, దుగళిసంబంధరహితముగా నున్నది. ఈరీతిగా దుగళినిష్పత్తికిని పరమానందప్రాప్తికిని హేతువు స్వరూపజ్ఞానమే, కాబట్టి స్వరూపము తెలియుట అనిశ్చయము; ఇట్లు ఎవనికి వివేకము పొడమినదో, వానిని జిజ్ఞాసు వందురు.

1. ఉత్తమకథ్యమకనిష్ఠభేదమువలన జిజ్ఞాసువు మూడువిధములు.—

- (1) తీవ్రజిజ్ఞాసావంతుడయి చతుస్సాధనములచేత లేక మందబోధచేత సంపన్నుడయిన వాడు ఉత్తముడు.
- (2) మందజిజ్ఞాసావంతుడయి వేదాంతశ్రవణమునందు ప్రవృత్తుడయినవాడు మధ్యముడు.
- (3) మందజిజ్ఞాసావంతుడయి నిష్కామకర్మోపాసనయందు, లేక వివేకాదిసాధనములందు ప్రవృత్తుడైన వాడు కనిష్ఠుడు.

43. ముక్తలక్షణము

స్థూలసూక్ష్మకారణశరీరములకన్న భిన్నమైన తనస్వరూపము సాక్షాత్పరబ్రహ్మముగా నున్నది; ఈ ప్రకారముగా అహంబుద్ధిచే పరబ్రహ్మస్వరూపముయొక్క అపరోక్షజ్ఞానము ఎవనికైనదో, వానిని ముక్తుఁడందురు.

44. గ్రంథమందు పామరాదిత్రయమునకు
అప్రవృత్తి జిజ్ఞాసువునకు ప్రవృత్తి.

ఉక్తరీతిగా నాలుగు ప్రకారములుగ పురుషులుండుదు; వారియందు పామరునకును, విషయికిని విషయసుఖమునందు అలంబుద్ధి గలడు. అందువలన వారు గ్రంథంబునందు ప్రవర్తించుదు.

ఒకానొకప్పుడు ఒకానొకవిషయికి పరమసుఖేచ్ఛ గలిగినను అతఁడు దాని కేది యుపాయము గాదో, దానియందుపాయబుద్ధి కల్పించుకొని అన్యమార్గమునందు ప్రవర్తించును. ఎందు కనఁగా— పరమసుఖోపాయముయొక్క జ్ఞానమైనచో, శత్రుంగము వలనను, సచ్చాస్త్రమువలనను గలుగును; అది వానికి ప్రాప్తింపదు; కావున వానికి సుఖప్రాప్తినిమిత్రము గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి కాఁజాలదు. అట్లు దుఃఖనివృత్తినిమిత్రమును వానికి అన్యోపాయములందు ప్రవృత్తి గలదు; కాబట్టి వానికి గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గలుగదు.

ముక్తనకేమో ప్రవృత్తి కలుగనే కలుగదు; ఏలయన— ఎవఁడు జ్ఞానపంతుడో, వానిని ముక్తుఁడందురు; అజ్ఞాని

కృతకృత్యుడు¹ వాని కేదియు కర్తవ్యములేదు. [ఈసంగతి ముందు² చెప్పబడును.] మఱియు లీలచేత ముక్తుడు ప్రవృత్తుడైనను వానికి గ్రంథప్రవృత్తివలన వినోదముదప్ప ఏప్రయోజనమును సిద్ధింపదు; కనుక ముక్తునినిమిత్యమును గ్రంథములేదు.

పరిశేషమై జిజ్ఞాసువైన పురుషునకు విషయసుఖమునందు ఆలంబుద్ధి లేదు; ఎందు కనగా— వాడు పరమసుఖేచ్ఛయం దాసక్తుడు, సమూలదుఃఖమును తిరస్కరించిన వాడుగా నున్నాడు; ఆపరమసుఖప్రాప్తియు, సమూలదుఃఖనివృత్తియు జ్ఞానమువలననేగాక ఇతరోపాయముచేతఁ గానేర దని వానికి సత్సంగమువలన వివేకము కలుగును; వానికి గ్రంథంబునందు ప్రవృత్తి ఘటిల్లును.

ఈరీతిగా మోక్షేచ్ఛగలవాడు అధికారి కలఁ డనుట సిద్ధమగుచున్నది; గనుక గ్రంథారంభము గఫలము.

1. కృతకృత్యుడు—అజ్ఞానవశయందు ఈలోకవ్యవహారముకొఱకు వ్యవసాయదులు, వరలోకనిమిత్తమునకామకర్మోపాసనలు, చిత్రశుద్ధ్యైకాగ్ర కలనిమిత్తము నిష్కామకర్మోపాసనలు, వేదాంతశ్రవణముకొఱకు వివేకాది సాధనములు, ఆపరోక్షజ్ఞానముకొఱకు గురూపదేశము, సంశయాదులనివృత్తి కొఱకు శ్రవణాదులు, తత్పదార్థమునం దుండిన పరోక్షభ్రాంతి, మఱియు త్వంబదార్థమునం దుండిన పరిచ్ఛిన్నభ్రాంతి నివర్తించుటకొఱకును, దృఢాపరోక్షజ్ఞానముకొఱకును ఓకప్రాకభావము [పలుమాఱు అన్వయవ్యతిరేకము]. వీనిని చేయుట [సంపాదించుట] అది ఆయాయధికారికి కర్తవ్యముగ నున్నది; కావున అది చేసినవాడు కృతకృత్యుడు.

2. ఈసంగతి ముందు పంచమకరంగమునందు వ్రాయబడును.

విషయమండనము

— { 45. 29 గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదము } —
సమాధానము: సాక్షి బ్రహ్మైకస్యసిద్ధి.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

జీవుడు రాగాదికణ్ఠేశసహితుడు, బ్రహ్మము క్లేశరహితము; గనుక జీవ బ్రహ్మల యేకత యైన గ్రంథముయొక్క విషయము సంభవింపదు.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈమాట సత్యమైనను రాగద్వేషరహితుడైన ఏసాక్షి గలఁడో, వానికిని బ్రహ్మమునకును ఏకత ఘటిల్లును.

[మఱియును పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

కర్తృభోక్తలకన్న భిన్నుడైన సాక్షి వంధ్యాపుత్రుని వలె అసత్తుగా నున్నాడు ?

. [ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

సద్రూపుడైన సాక్షిని అసత్తనట సంభవింపదు; ఏల యన—కర్తృభోక్త యయిన సంసారియొక్క విశేష్యభాగమునకు సాక్షియనిపేరు; ఆసాక్షియొక్క నిషేధము చేసినయెడల సంసారియొక్క విశేష్యభాగమునకు నిషేధ మగుటవలన సంసారియొక్కయు నిషేధ మగును.¹

1- ఒక్కటే అంతఃకరణము వివేకదృష్టివలన చైతన్యమునకు ఉపాధిగాను అవివేకదృష్టివలన అది చైతన్యమునకు విశేషణముగానున్నది; అందువలన ఒక్కటే చైతన్యము వివేకికి సాక్షిరూపముగా, అవివేకికి జీవరూపముగాఁ గనఁ

ఒకేచైతన్యంబునందు సాక్షిభావమునకు అంతఃకరణము ఉపాధిగా నున్నది; మఱియు కర్తృభోక్తృభావమునకు విశేషణముగా నున్నది. ఉపాధిమంతుని ఉపహితఃడందురు; విశేషణసహితుని విశిష్టః డందురు. ఏవస్తువు ఎంతదేశమునందు తాను ఉండునో, అంతదేశమునందుండు వస్తువును తనకన్న భిన్నము చేసి చూపించి తాను పృథక్కుగా నుండును; దానిని ఉపాధియని చెప్పుదురు. ఎట్లనగా—నైయాయికమతమున కర్ణగోలకవృత్తియయిన ఆకాశమును శ్రోత్రమందురు. ఆస్థానమునందు ఆకర్ణగోలకము శ్రోత్రమునకు ఉపాధిగా నున్నది. ఏలనను—ఆకర్ణగోలకము ఎంతదేశమునందు తానుండునో, అంతదేశమునందుండు ఆకాశమును శ్రోత్రరూపముచేత చూపించి తాను పృథక్కుగా నుండును. అట్లు అంతఃకరణమును ఎంతదేశమునందు తానుండునో, అంతదేశమునందు స్థితమైన చైతన్యమును సాక్షిసంజ్ఞ చేత చూపించి తాను పృథక్కుగా నుండును. అందువలన అంతఃకరణము సాక్షికి ఉపాధిగా నున్నది. దీనివలన నీయర్థము ¹ సిద్ధమైనది— అంతఃకరణమునందు వర్తించునట్టి వచైతన్యమాత్రము గలదో, దానిని సాక్షి యందురు.

బడుచున్నది. ఈసంగతి బాలబోధాది గ్రంథములందు సవిస్తరముగ వ్రాయఁబడియున్నది.

1. ఇచ్చట సాక్షిలక్షణముయొక్క పదకృతి [పరీక్ష] గలదు— అంతఃకరణమో, తానె యున్నది; అయినను అది తనయందు వృత్తిగలది [వర్తనముగలది] గాదు. చైతన్యమాత్రమో, బ్రహ్మమున్నది; అది అంతఃకరణమౌగిదు. [బ్రహ్మము చ్యాపకమగుటవలన అది కేవలమంతఃకరణమునందు వర్తనము చేయఁ తగినదికాదు] అందువలన వైరవ్రాసిన సాక్షిలక్షణము విశ్లేషము.

తనతోఁ గూడియున్న వస్తువును ఏది తెలుపునో, దానిని విశేషణమందురు. ఎట్లనఁగా—“కుండలవంతుడైన పురుషుఁడు వచ్చియున్నాఁడు.” ఈస్థానంబునందు కుండలము విశేషణము; ఏలయన—తనతో సహితుడైన పురుషునియూగమనమును కుండలము దెలుపుచున్నది. “నీలరూపముగల ఘటమును నేను చూచుచున్నాను” ఈస్థానంబునందును నీలరూపము ఘటమునకు విశేషణముగ నున్నది.

అట్లు అంతఃకరణమును కర్తయు, భోక్తయు నైన జీవ చైతన్యమునకు విశేషణముగా నున్నది. ఏలయన— ఆయంతఃకరణము తనతో సహితమయిన చైతన్యమును కర్తృభోక్తృరూపముచేత దెలుపుచున్నది. దీనివలన ఈయర్థము నిర్ధమగుచున్నది.— అంతఃకరణమునందు వర్తించు చైతన్యమును, అంతఃకరణమును జేర్చి సంసారి యందురు. [ఈయర్థము విస్తారముగా ముందు¹ చెప్పఁబడును.]

రాగ ద్వేషాదికేశములు సంసారియందుఁ గలవు; సాక్షి యందు లేవు. సంసారికిని విశేషణమైన యేయంతఃకరణము గలదో, దానియందు² గలవు; విశేష్యమైన చైతన్యమందు లేవు. ఏలయన—సంసారియందు విశేష్యమైన ఏచైతన్య భాగము గలదో, దానికి సాక్షికి భేదము లేదు. [ఒక్కటేచైతన్యము అంతఃకరణముతోఁగూడి సంసారి యనఁబడును; అంతః

1. ఈసంగతి నాలుగవతరంగమునందును, ఆఠవతరంగమునందును వ్రాయఁబడును.

2. దీనికి విశేషణము ఆశ్రితమగునో, దానిని విశేష్యభాగ మందురు.

కరణభాగము త్కరించి కేవలచైతన్యభాగము సాక్షి యనఁ బడును.] కనుక విశేష్యభాగమందు క్లేశము నంగీకరించినట్లయిన సాక్షియందును అంగీకరింపవలసినవచ్చును; సాక్షియో, సర్వక్లేశ రహితుఁ డని వేదముయొక్క సిద్ధాంతము.

ఈరీతిగా క్లేశము సంసారియొక్క విశేషణభాగమైన అంతఃకరణమునందే గలదు; ఈయభిప్రాయమువలననే కొన్ని గ్రంథాంతరములందు రాగ ద్వేషములు బుద్ధియొక్క ధర్మమని చెప్పబడియున్నది; జీవుని ధర్మ మని చెప్పలేదు.

ఈరీతిగా అంతఃకరణవిశిష్టమునకు బ్రహ్మముతో ఏకత ఘటెల్లదు; అయినను అంతఃకరణోపహితమైన సాక్షికి బ్రహ్మ ముతో ఏకత ఘటెల్లినది.

— { 46. 30 గతపూర్వపక్షమునకు సానువాద } —
సమాధానము. జీవ బ్రహ్మైక్యసిద్ధి.

[పూర్వపక్షమొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

సాక్షి నానాగా నున్నాఁడు; బ్రహ్మమో, ఒక్కటి; కనుక నానాసాక్షికిని ఒక బ్రహ్మముతో ఏకత ఘటెల్లదు; వ్యాపకమైన ఒక బ్రహ్మముతో సాక్షికి అభేద మంగీకరించినపుడు సాక్షియను సర్వశరీరవ్యాపకుఁడు ఒక్కఁడే యగును; అపుడు ఆయొకేసాక్షికి సర్వశరీరములయొక్క సుఖదుఃఖభావము గావలసియుండె.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈ ఆక్షేపము ఘటెల్లదు; ఏలయన—సాక్షి నానాగా నున్నను, పరిచ్ఛిన్నుఁడుగానున్నను వ్యాపకబ్రహ్మముకన్న ఛిన్నుఁడుగాఁడు; మ తేమనఁగా—బ్రహ్మరూపుఁడే యగును.

ఎట్లనఁగా—ఘటాకాశము నానాగానున్నను, పరిచ్ఛిన్నముగా నున్నను మహాకాశముకన్న భిన్నము గాదు; మఱేమనఁగా—మహాకాశరూపమే యగును.

[మఱియును పూర్వపక్షియొక్క పూర్వ
భాషణమునకు అనువాదము.]

సుఖదుఃఖాదికము అంతఃకరణవృత్తికి విషయము గాదు?
[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈ పూర్వపక్షియొక్క వచనము అసంగతము. ఏలయన సుఖదుఃఖాదికము సాక్షిభాస్యముగానున్నను, ఆసాక్షీనానాగా నున్నను ఎప్పుడు అంతఃకరణముయొక్క పరిణామము సుఖదుఃఖాదివిషయరూప మగునో, అప్పుడు దానితోడనే అంతఃకరణముయొక్క జ్ఞానరూపపరిణామ మైన వృత్తి సుఖదుఃఖాదికమును విషయము చేయునది యగును; ఆవృత్తియం దారూఢుడైన సాక్షి దానికి ప్రకాశకుఁడుగా నుండును. ఈయభిప్రాయమున గ్రంథకారునిచేత సుఖాదికము సాక్షికి విషయమని చెప్పబడినది; అయినను వృత్తిరహితుడైన కేవలసాక్షికి విషయముగాదు.

ఈస్థానమం దీరహస్యము గలదు—ఆకాశంబునందు ఘటాకాశ ము పేరు, మఱియుజలానయనరూపమైన కార్యము ఏది ప్రతీత మగునో, అది ఘటోపాధిదృష్టివలన ప్రతీత మగును; అదృష్టిగాక ఆపేరు, మఱియు ఆకార్యము ప్రతీతము గానేరదు; మఱేమనఁగా—ఆకాశము మాత్రము ప్రతీత మగును; కనుక ఘటాకాశము మహాకాశరూపముగా నున్నది. అట్లు చైతన్య

మందు సాక్షియనునామము ¹ మఱియు ధర్మసహితాంతరకరణముయొక్క ప్రకాశరూపమైన కార్యము అంతరకరణోపాధి దృష్టివలన ప్రతీత మగును; ఆదృష్టిగాక సాక్షియనునామమును, ప్రకాశరూపకార్యమును ప్రతీతము గానేరదు; మఱిమనఁగా-చైతన్యమాత్రము బ్రహ్మమే ప్రతీత మగును; గనుక సాక్షి బ్రహ్మరూపము. ఈ అభిప్రాయముచేతనే సాక్షి యొక్క డని చెప్పఁబడియున్నది. ఆసాక్షిజీవవదమునకు లక్ష్యము. [ఈసంగతి ముందు ² ప్రతిపాదింపఁబడును.]

ఈరీతిగా జీవ బ్రహ్మలయేకత గ్రంథముయొక్క విషయము ఘటల్గినది.

ప్రయోజనమండనము

— { 47. 31 గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద సమాధానము. కార్యాధ్యాస ³ నిరూపణము } —

1. తెల్లనికాకితమునందు మసిపూసి తన్మధ్యమునందు శ్వేతాక్షరరచనము చేయుదురు; ఆయక్షరములకును, తెల్లనికాకితమునకును ఎట్లు కథనమాత్ర భేదముగలదో, వాస్తవభేదములేదో, అట్లు సాక్షికిని, శుద్ధచైతన్యమునకున భేదముగ కథనమాత్రము గలదు. ఎట్లు కజ్జలరూపోపాధి దృష్టిలేక ఆక్షరనావ మేమియు లేదో, పట్టి తెల్లనికాకితమే యున్నదో, అట్లు అంతరకరణరూపమున ఉపాధిదృష్టిలేక సాక్షిమేయ లేదు; పట్టి శుద్ధచైతన్యమే గలదు.

2. ఈసంగతి నాలుగవతరంగమునందును, ఆఱవతరంగమునందును వ్రాయఁబడును.

3. ఆజ్ఞానకృతమైన స్థూలసూక్ష్మప్రపంచముయొక్క భీమ మేగఁదో, అది కార్యాధ్యాస మనఁబడును.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

బంధము సత్యమగుటవలన తన్నివృత్తి జ్ఞానమువలన గానేరదు; విధ్యావస్తువుయొక్క నివృత్తిజ్ఞానమువలన అగును; ఆత్మయందు విధ్యాబంధముయొక్క సామగ్రి లేదు; గనుక బంధము సత్యము; తన్నివృత్తి జ్ఞానమువలన గానేరదు ?

(ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.)

ఈమాట ఖటిల్లదు, ఏల యన—బంధము విధ్యయే; దానియొక్క నివృత్తి జ్ఞానమువలననే అగును.

48. 32. 33 గతపూర్వపక్షమునకుసాను
 { వాదసమాధానము: పూర్వపూర్వసంస్కారము వలన ఉత్తరోత్తరాధ్యాసము. }

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

ఎట్లు సత్యసర్వజ్ఞానము సంస్కారద్వారమున సర్వాధ్యాసమునకు హేతు వగునో, అట్లు సత్యబంధముండినయెడల సత్యబంధముయొక్క జ్ఞాన మగుచుండెను; జ్ఞాన ముండినయెడల ఆజ్ఞానమునకు సంస్కార ముండవలెను; సిద్ధాంతమందైననో, అసాత్తవస్తువేదియు సత్యము గాదు; గనుక సత్యవస్తుజ్ఞానజన్య సంస్కారమైన ఏకాధ్యాససామగ్రి గలదో, దానియొక్క అభావ మగుటవలన బంధము అధ్యాసరూపము గాదు; బంధము సత్యమే.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈశంక ఖటిల్లదు; ఏలయన—అధ్యాసమునందు సంస్కారద్వారమున సత్యవస్తుజ్ఞానము హేతువు గాదు; మతే

మనఁగా—వస్తుజ్ఞానముమాత్రము హేతువుగా నున్నది; ఆవస్తువు సత్యముగానీ, లేక మిథ్యగానీ. సత్యవస్తువుయొక్కయే జ్ఞానము అధ్యాసమునకు హేతువైనపక్షమునందు ఏఘరుషుఁడు సత్యమైన చూతవృక్షము చూడ లేదో, వింద్రజాలికకల్పితమైన మిథ్యాచూతవృక్షము మాత్రము పలుమాఱుఁ జూచి వింద్ర జాలికునిచేత ఇది చూతవృక్ష మని తెలుపఁబడెనో, ఆఘరుషునకు నీపవృక్షమును చూచినపుడు చూతవృక్షముయొక్క అధ్యాస మగును; అది గాకుండవలసియుండె; ఏల యన—సత్యమయిన చూతవృక్షజ్ఞానము వానికి లేదు.

మారీతిగా నైననో, వింద్రజాలికునిదైన మిథ్యాచూత వృక్షముఁ జూచుటచే దానియొక్క జ్ఞానము గలదు; దానిచేత అధ్యాసము ఘటిల్లవచ్చును; కనుక సిద్ధమైనది—సజాతీయవస్తు జ్ఞానజన్యసంస్కారముగూడ అధ్యాసమునకు హేతు వగును. ఆ సంస్కారజనకమైన జ్ఞానము, మఱియు దానివిషయము సత్యము గానీ; లేక మిథ్యగానీ.

“సంస్కారద్వారమున జ్ఞానము హేతువు, మఱియు జ్ఞానజన్యసంస్కారము హేతువు” అనునీ వాక్యద్వయమునందు అర్థభేదము లేదు; ఒక్కటే యర్థము. ఏలయన—“సంస్కార ద్వారమున జ్ఞానము హేతువు” అను వాక్యమున కర్థము— జ్ఞానము సంస్కారమునకు హేతువు; ఆ సంస్కారము అధ్యాస మునకు హేతువు. ఈరీతిగా సంస్కారద్వారమున జ్ఞానమునకు హేతుత్వము చెప్పుటవలనను జ్ఞానజన్యసంస్కారమునకు అధ్యా సమునందు హేతుత సిద్ధమైనది.

మఱియు పూర్వపక్షియో, వస్తుజ్ఞానమునకే అధ్యాసము నందు హేతుత్వము చెప్పెను; అది ఘటిల్లదు. ఏలయన ఇది నియమము—ఏది హేతువగునో, అది కార్యముకన్న అవ్యవహితపూర్వకాలమునందుండవలెను. ఎట్లు ఘటమునకు హేతువు దండము; అది ఘటముకన్న అవ్యవహిత పూర్వకాలమునందున్నదో, అట్లు అధ్యాసమునకు హేతువైన వజ్జానము అంగీకరింపబడునో, అదియు అధ్యాసముకన్న అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు నుండవలెనుగదా! అది ఘటిల్లదు.

ఘటిల్లినయెడ ఏపురుషునకు సర్వజ్ఞానమైనదో, వానికి అజ్ఞానముకన్న నెలవెనుక రజ్జువునందు సర్వాధ్యాసమయినది; అది గాకుండవలసియుండె; ఏలయన—ఏది రజ్జువునందు సర్వాధ్యాసమునకు హేతువైన సర్వజ్ఞానమో, తన్నాశమయినది; అజ్ఞానము అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు లేదు; పూర్వకాలమునందుండినను అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు లేదు; [అంతరరహితునకు అవ్యవహిత మని వేరు; అంతరసహితమునకు వ్యవహిత మని వేరు]

సిద్ధాంతి అనుచున్నాడు—ఉక్తసిద్ధాంతమును విని పూర్వపక్షి ఒకాసోకప్పుడు ఇట్లు చెప్పును—కార్యమునకన్న పూర్వకాలమునందు హేతువుండవలెను; ఆకాలము వ్యవహితము గానీ; అవ్యవహితము గానీ అవ్యవహితపూర్వకాలవర్తియే హేతువని యంగీకరించినపుడు విహితకర్తము స్వర్తప్రాప్తికి హేతువు, మఱియు నిషిద్ధకర్తము నరకప్రాప్తికి హేతువు. ఈశాస్త్రవచనము అప్రమాణ మగును; ఏలయన—కాయక వాచికమానసికమైన క్రియకు వేరుకర్తము; ఆక్రియయో,

అనుష్ఠానకాలానంతరము నశించును; స్వర్గనరకములలో, కాలాంతరమున ప్రాప్తములగును; స్వర్గనరక ప్రాప్తికి అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు విహితనిషిద్ధకర్తములు లేవు; ఎట్లు వ్యవహితపూర్వకాలముయొక్క శుభాశుభకర్తములు స్వర్గనరకప్రాప్తికి హేతువులుగా నున్నవో, అట్లు వ్యవహితపూర్వకాలమునందుఁ గలిగిన సర్పజ్ఞానమును రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసమునకు హేతువుగా నుండవలెను? [ఉక్తాక్షేపమును, క్రిందవ్రాసిన సమాధానమును రెండను సిద్ధాంతిచేత కల్పితమని ఎఱుఁగవలెను.]

ఉక్తమైన పూర్వకక్షయొక్క వచనము ఘటిల్లదు. ఏలయన—ఎట్లు నష్టజ్ఞానమువలన లేక నష్టకర్తమువలన ఆధ్యాసము మఱియు స్వర్గనరకములయొక్కప్రాప్తి అంగీకరింపబడినదో, అట్లు మృతకులాలునిచేతను నష్టదండాదులచేతను ఘటోత్పత్తియంగీకరింపవలసివచ్చును. ఏలయన—ఎట్లు సర్పాధ్యాసముకన్న, స్వర్గనరకప్రాప్తికన్న వ్యవహితపూర్వకాలమునందు సర్పజ్ఞానము, శుభాశుభకర్తములు గలవో, అట్లు ఘటముకన్న వ్యవహితపూర్వకాలమునందు మృతకులాలుఁడున, నష్టదండాదులును గలవు; వీనిచేతను ఘటోత్పత్తి కావలెను; అది గానేరదు. దానివలన సిద్ధమయిన దేమనఁగా—వ్యవహితపూర్వకాలమునందు ఏవస్తువును హేతువు గాదు; మఱేమనఁగా—అవ్యవహితపూర్వకాలస్థితమస్తువే హేతు ఁగును.

శుభాశుభకర్తములును కాలాంతరభావియగు స్వర్గనరకప్రాప్తికి హేతువు గావు; మఱేమనఁగా—శుభాశుభకర్తములు తమకన్న అవ్యవహితోత్తరకాలమునందు ధర్మాధర్తములయొక్క ఉత్పత్తి చేయును; అధర్మాధర్తములు అంతఃకరణమునందుండును;

వీనివలన కాలాంతరమునందు స్వర్గనరకప్రాప్తియగును, తదనంతరము ధర్మాధర్మములయొక్క నాశమగును. ఈయభిప్రాయము వలననే శాస్త్రమునందు శుభాశుభకర్తములు అపూర్వద్వారమున ఫలహేతు వని చెప్పుదురు; సాక్షాద్దేతు వని చెప్పుదురు.

[అపూర్వ మనఁగా ధర్మాధర్మములు. వీనినే యదృష్టమందురు; వీనినే పుణ్యపాపము లందురు. కొందఱు ధర్మాధర్మజనకములైన ఏశుభాశుభక్రియలు గలవో, వానినికూడ ధర్మాధర్మము లందురు. ఎట్లనఁగా—శుభక్రియాకర్తను కొందఱు ధర్మాత్ముడందురు. మఱియు అశుభక్రియాకర్తను అధర్మాత్ముడు. లేక దురాత్ముడందురు. ఆ శుభాశుభక్రియలచేరు ధర్మాధర్మములు గావు; ఆక్రియలో, ధర్మాధర్మములకు జనకముగా నున్నవి; ఆక్రియలుకూడ ధర్మాధర్మము లందురు. ఎట్లనఁగా ఆయుర్వర్ధనమైన ఘృతమునకు వైద్యశాస్త్రమునందు ఆయువందురు.]

ఈరీతిగా అవ్యవహితపూర్వకాలమునందే హేతువు సిద్ధమైనది.

రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసముకన్న అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు సర్పజ్ఞానము లేదు; గనుక ఆసర్పజ్ఞానము రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసమునకు హేతువు గాదు; సర్పాధ్యాసమునకు అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు సర్పజ్ఞానజన్యసంస్కారము మాత్రమున్నది; కావున ఆసర్పజ్ఞానజన్యసంస్కారమే సర్పాధ్యాసమునకు హేతువుగా నున్నది. అట్లు శుక్తియందును రజతాధ్యాసమునకు హేతువు రజతజ్ఞానజన్యసంస్కారముగానే యున్నది. ఈరీతిగా సకలస్థానంబులందును వస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము

రమే అధ్యాసమునకు హేతువుగాను, వస్తుజ్ఞానము సంస్కారమునకు హేతువుగాను నున్నది. ఎట్లు శుభాశుభకర్తృజన్యధర్తాధర్తములు అంతఃకరణమునందుఁ గలవో, అట్లు వస్తుజ్ఞానజన్య సంస్కారమును అంతఃకరణమునందుఁ గలదు. ఏపురుషునకు పూర్వము సర్వజ్ఞానము గాలేదో, ఇతరవస్తుజ్ఞాన జన్యసంస్కారము మాత్రము గలదో, వానికి రజ్జువునందు సర్వాధ్యాసము గానేరదు.

ఏవస్తువుయొక్క అధ్యాసమయినదో, తత్సజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము అధ్యాసమునకు హేతువుగా నుండును; విజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము హేతువు గాదు. సర్పమునకు సజాతీయము సర్పము; వేలు గాదు; కావున ఎవ్వనికి పూర్వము సర్పజ్ఞానము లేదో, కాని అన్యవస్తుజ్ఞానము మాత్రము గలదో, వానికి సజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము లేనందున రజ్జువునందు సర్వాధ్యాసము గానేరదు. [సూక్ష్మావస్థకు సంస్కార మనిపేరు] ఈరీతిగా అధ్యాసముకన్న మొదలు సజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము మాత్రము ఉండవలెను; ఆ వస్తువు సత్యముగానీ; మిథ్యగానీ.

ఆసంస్కారమైననో, బంధాధ్యాసమునందు ఘటిల్లినది. ఏలయన—ఏది అహంకారము మొదలుకొని అనాత్మ వస్తువు మతీయు తద్జ్ఞానము గలదో, దానినె బంధ మందురు. ఆ అనాత్మ వస్తువు రజ్జుసర్పశ్చాయమున ఎప్పుడు ప్రతీతమగునో, అప్పుడే యున్నది; ఎప్పుడు ప్రతీతము గాదో, అప్పుడు లేదు; ఇది మా వేదసమృతమయిన సిద్ధాంతము. ఈకారణముననే ఎచ్చట ఏ పదార్థమునకును ప్రతీతి గాదో, అట్టి సుషుప్తియందు

సర్వప్రపంచాభావమే ప్రతిపాదింపబడినది. ఈమతమునకు శాస్త్రమునందు ¹ దృష్టిసృష్టివాద మందురు [ఈయర్థమును² ముందు ప్రతిపాదించుచున్నాము.]

ఈరీతిగా అనంతమైన అహంకారాదికమును, తజ్జ్ఞానమును ఒకేకాలంబునందు ఉత్పన్నమైనది; మఱియు ఒకేకాలంబునందు లీనమైనది. ఎప్పుడు అహంకారాదికముయొక్క ప్రతీతియగునో, అప్పుడే దాని ఉత్పత్తి యగును; ప్రతీతియొక్కలయమైనప్పుడు దానిలయ మగును; కావున అహంకారాదికవిషయమును; తజ్జ్ఞానమును చేర్చి అధ్యాసమందురు. [ఈమాట ముందు ప్రతిపాదించుచున్నాము.]

యద్యపి అహంకారము సాక్షిభాస్యము; గనుక తత్ప్రతీతియును సాక్షిరూపముగా నున్నది. దానికి ఉత్పత్తి, లయ మును వ్యవహారము ఘటిల్ల దనుట వాస్తవమే; తథాపి సాక్షి అహంకారమును వృత్త్యవేక్షవలన ప్రకాశింపజేయును; సాక్షిత్తు గాదు; తద్వృత్తికి ఉత్పత్తి, లయ మగుటవలన అహంకారాదులకును ఉత్పత్తి, లయము చెప్పబడినది. ఈరీతిగా ఉత్తరోత్తరాహంకారాదులయొక్కయు, తద్జ్ఞానముయొక్కయు ఉత్పత్తిపేతువు పూర్వపూర్వమయిన మిథ్యాహంకారాదులయొక్క జ్ఞానజన్యసంస్కారము ఘటిల్లినది.

1. దృష్టి [అవిద్యావృత్తిరూపజ్ఞానము] యొక్క సమానమయమునందు నృప్తి [వదాఠోత్పత్తి] తద్వాదము [కథనము] వివక్షమునందు చేయబడినదో, అవక్షమును శాస్త్రమునందు దృష్టిసృష్టివాద మందురు.

2. ఈకర్మము ఆవివక్షరంగమునందు వ్రాయబడును.

[మఱియును పూర్వపక్షయొక్క

పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

ఉత్తరోత్తరాహంకారాదికముయొక్క అధ్యాసమందై ననో, పూర్వపూర్వాధ్యాసముయొక్క సంస్కారము హేతువు ఘటిల్లినను అన్నిటికి ప్రథమమందండిన ఏ అహంకారము, మఱియు తజ్జ్ఞానముగలవో, వానియొక్క హేతువు సంస్కారము ఘటిల్లదు. ఏలయన—ప్రథమాహంకారముకన్న పూర్వము మఱియొక అహంకారముండెనేని అప్పుడు తజ్జ్ఞానజస్య సంస్కారము ప్రథమాహంకారమునకు హేతు వగును; ప్రథమాహంకారముకన్న పూర్వము వేరొక అహంకారముండెనే లేదు; అట్లే సర్వవస్తువులయొక్క ప్రథమాధ్యాసమునకు హేతువు సంస్కారము ఘటిల్లదు?

[ఉత్తరపూర్వపక్షమునకు సమాధానము]

ఈశంకయు సిద్ధాంతముయొక్క అజ్ఞానమువలన అయినది; ఏలయన ఇది వేదాంతముయొక్క సిద్ధాంతము—బ్రహ్మము, ఈశ్వరుడు, జీవుడు, అవిద్య, భేదము, మఱియు సంబంధము ఈ యాఱుపదార్థములు స్వరూపముచేత అనాదులుగా నున్నవి.

ఏవస్తువునకు¹ ఉత్పత్తి లేదో, దానిని స్వరూపముచేత అనాది యందురు; అహంకారాదికముననో, శ్రుతులందు ఉత్పత్తి

1. బ్రహ్మేశ్వరాదులు అఱుపదార్థములయొక్క యనాదిత్వము—

(1) బ్రహ్మము అవిద్యకు[మూలప్రకృతికి] అధిష్ఠానమగుటవలన దానికి అవిద్యవలన ఉత్పత్తి లేదు. మఱియు ఈశ్వరజీవాదులనాల్గింజి యొక్క సిద్ధియో, బ్రహ్మములేక కాదు; గనుక ఈనాఱుగుపదార్థములచేతను బ్రహ్మముయొక్క యుత్పత్తి గానరదు; కా బట్టి బ్రహ్మము అనాది.

చెప్పబడియున్నది; కావున అహంకారాదికము స్వరూపముచే ననాది గాదని చెప్పఁదగియున్నను ప్రవాహరూపము

(2) బ్రహ్మము నిష్కార మగుటవలన వానిచేత అవిద్యోత్పత్తి సంభవింపదు; ఈశ్వరాదుల నాల్గిటియొక్కసిద్ధియో, అవిద్యాసిద్ధికి అధీనముగా నున్నది; కనుక వీనిచేతను అవిద్యయొక్క యుత్పత్తి సంభవింపదు; కాబట్టి అవిద్యయు అనాది.

(3—4) కేవలబ్రహ్మమువలన లేక కేవలమాయవలన లేక ఈరెండియొక్క భేదమువలన లేక స్వసిద్ధియొక్క యధీనమైన జేభేదముగలదో, [జీవేశ్వరులు తాము పుట్టివలెననుకొని జీవేశ్వరులందు వివరస్వర భేదముగలదో] దానివలన జీవేశ్వరులయొక్క ఉత్పత్తి సంభవింపదు; అవిద్యాచైతన్యసంబంధమువలన [ఈసంబంధము భేదాభేదముల కన్న విలక్షణ మగుటవలన దీనిని తాదాత్మ్యసంబంధమందురు. ఈసంబంధముయొక్క విశేషవర్ణనము ముందుచేయఁబడును.] జీవేశ్వరులసిద్ధి సంభవించినది; ఈసంబంధము తానును అనాది యగుట వలన జీవేశ్వరులు అనాదులు.

(5) బ్రహ్మము, మఱియు అవిద్య అనాదియగుటవలన వీరికి తాదాత్మ్య సంబంధమును అనాదిగానున్నది; అందువలన బ్రహ్మవిద్యలచేత సంబంధోత్పత్తియనఁగూడదు; ఈశ్వరాదిత్రయముయొక్కసిద్ధియో, బ్రహ్మవిద్యాసంబంధసిద్ధికి అధీనముగా నున్నది; కనుక ఈశ్వరాదిత్రయమువలనను సంబంధముయొక్క యుత్పత్తి సంభవింపదు; కాబట్టి సంబంధమును అనాదిగా నున్నది.

వృక్షము స్వయముగ అచలమగుటవలన ఎవ్వనితో సంబంధము చేయుటకు ఎక్కడను పోదు; అయినను పక్షియొక్క క్రియవలన వృక్షపక్షిసంబంధము కలుగుచున్నది. అట్లు బ్రహ్మము స్వయముగా అనాగవదార్థమగుటవలనను

వలన సకలవస్తువులును అనాదులే. అనాదికాలమునుండి ఇది

అక్రియమగుటవలనను ఎవ్వనితో సంబంధము చేయుటకు ఆ బ్రహ్మము స్వయముగ ప్రవర్తించదు; అందువలన ఎవ్వనితో దానియొక్క సంబంధము సంభవించదు; అయినను అవిద్యాస్వభావమువలన బ్రహ్మవిద్యాసంబంధము చెప్పబడియున్నది. ఎట్లు బోధితిశ్వాస్త్రమునందు గ్రహమైతిప్రకరణములో ఒక గ్రహము ఇంకొక్క గ్రహముతో మిత్రత్వము ఎఱుంగుచున్నది; అయినను ఆ గ్రహము దీనితో మిత్రత్వము ఎఱుంగదు. అలాగు అవిద్యతాను బ్రహ్మముతో సంబంధము ఎఱుంగుచున్నది; గాని బ్రహ్మము అవిద్యతో సంబంధము ఎఱుంగదు. ఈ ప్రకారముగ ఉపదేశచందాంశులైన వేదాంతశాస్త్రకారులచేత బ్రహ్మవిద్యలయొక్క సంబంధము కల్పితముగ చెప్పబడియున్నది. ఉత్తసంబంధము చేత అసంగమైన బ్రహ్మముయొక్క అసంగత్వమునకు లేక మాత్రముకూడ హాని లేదు. ఈవిధముగా చెప్పబడిన బ్రహ్మవిద్యాసంబంధ సంగతియొక్క స్మరణచు జిజ్ఞాసువులు తమ మనస్సునందు సర్వకాలముగ నుంచవలయును.

- (6) భేదముయొక్క విచారము ఇట్లున్నది—బ్రహ్మవిద్యాదులగు అయిదువస్తువులకు ఎట్లు ఆన్యవస్తువులచేత ఉత్పత్తి ఘటిల్లదో, అట్లు తమలో తమచేతను ఉత్పత్తి ఘటిల్లుదు; తమవలనతామే ఉత్పన్నమనినపుడు ఆత్మాశ్రయదోష మగును; కనుక తమవలన తమకే యుత్పత్తి యనఁగూడదు ఎందువలన నీ అయిదింటికి ఉత్పత్తి లేదో, అందువలన వానియందుండిన పరస్పరభేదముయొక్కయు ఉత్పత్తి ఘటిల్లుదు; అందువలన ఆఱవది యయిన భేదమును అనాదిగా నున్నది.

ఈరీతిగా నీయాఱవదార్థములయొక్క యుత్పత్తి లేదు; అందువలన నీ ఆఱవ స్వరూపముచేతనే అనాదిగా నున్నది. దీనిలో ఒక బ్రహ్మము త్రికాలాబాధ్యమగుటవలన అనాదితనముగాను, అవిద్యాదికములగు అయిదు భాగముచేత బాధితములగుచున్నవి. కనుక అవి అనాదిసాంతములుగా నున్నవి.

వఱకు ఘటములేదను ప్రసంగము ఎప్పుడును గలుగ లేదు; కాబట్టి ఘటముయొక్క ప్రవాహము అనాదిగా నున్నది. ఈరీతిగానే సకలవస్తువుల ప్రవాహము అనాదిగా నున్నది. ప్రలయ కాలమందును సుషుప్తివలెనే సర్వవస్తువులుసంస్కారరూపములై మాయయందుండును; ఈ ప్రకారముగ ప్రపంచముయొక్క ప్రవాహము అనాది యగుటవలన ప్రపంచమును అనాది¹ యందురు.

ఉక్తప్రకారముగా ఎవ్వనికి సిద్ధాంతజ్ఞానము లేదో, వానికి “ప్రథమాధ్యాసమునకు హేతువు సంస్కారము ఘటిల్లదు,” అనునీ ఆక్షేపము జనించుచున్నది; సిద్ధాంతమం దయిననో, అహంకారాదికవస్తువులయొక్క అధ్యాసము సర్వముకన్న ప్రథమ మని చెప్పబడలేదు; మఱేమనఁగా—దానికన్న పూర్వ పూర్వాధ్యాసమువలన సగపూర్ణమయినఉత్తరోత్తరాధ్యాసము ఘటిల్లుచున్నదని చెప్పబడియున్నది.

ఈరీతిగా పూర్వపూర్వసజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారమువలన అహంకారాదికబంధముయొక్క అధ్యాసము ఘటిల్లినది.

1 ప్రపంచము అనాది; కాబట్టి బహుకాలస్థాయి అగుటవలన సత్యమగునా? ఈశంకకు సమాధానము—రజ్జువునందు సర్పభ్రాంతిగలుగున; సాక్షియందు నృబ్ధమగును; అది గడియ, జాము, నాలుగుజాముల పర్యంశము ఉండినను దానిలో విపదార్థములు ప్రతీతమగునో, అవి పూర్వసిద్ధముగా అనాదిసిద్ధముగా ప్రతీతమగును; అట్లయినను రజ్జువుయొక్క మఱియు జాగ్రత్తయొక్క జ్ఞానమైన వానికి త్రికాలాభావనిశ్చయరూపమైన బాధయగును; అందువలన అది మిథ్యగా నున్నది. అట్లు ప్రపంచమును ఆరోపదశయందు అనాదిసిద్ధముగాఁ దోచుచున్నది; అయినను అధిష్ఠానజ్ఞానమైనవానికి త్రికాలాభావనిశ్చయరూపమైన బాధయగును; కాబట్టి ప్రపంచము మిథ్య. దానిని ప్రవాహరూపముగా అనాది యని, సాంక మని యందురు.

49. 34. గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద
సమాధానము. అధ్యాసముకొఱకు
దోషత్రయనావశ్యకత

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

త్రివిధదోషములు [ప్రమాతృదోషము, ప్రమాణ
దోషము, ప్రమేయదోషము,] అధ్యాసమునకు హేతువులుగా
నున్నవి; బంధాధ్యాసమందో, ఏదోషమును ఘటిల్లదు; గనుక
బంధము అధ్యాసరూపము గాదు; మఱే మనఃగా—సత్యము.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము]

ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏల యన—దోషములేక అధ్యాసము
గానేర దనుపక్షమందు అధ్యాసమునకు హేతువు దోషము
సిద్ధించుచుండెను; విసీత, తురి, తంతు, వేమ ఇవి పటమునకు
హేతువులు; వీనిలో ఏదైనను ఒకటికూడదేని పటము గానే
రదు; అట్లు ప్రమాత్రాదిదోషము అధ్యాసమునకు హేతువు
గాదు. ఏలాగున ననఁగా—

[ప్రమేయదోషము లేకయే అధ్యాససిద్ధి.]

సాదృశ్యదోషము లేకయే ఆత్మయందు జాతియొక్క
అధ్యాసము గలదు. బ్రాహ్మణత్వము మొదలుకొని ఏజాతులు
గలవో, అవి స్థూలశరీరముయొక్క ధర్మముగాని ఆత్మయొక్క
లేక సూక్ష్మశరీరముయొక్క ధర్మము గాదు. ఏల యన—అన్య
శరీరప్రాప్తియైనప్పుడు ఆత్మయు, సూక్ష్మశరీరమును పూర్వ
మైన స్థూలశరీరమందున్నవే యుత్తరమయిన స్థూలశరీరమందు
ఉండును; మఱియు జాతిమాత్రము అన్యమగును. ఈనియమము
లేదు—“పూర్వమయిన స్థూలశరీరస్థితజాతియే ఉత్తరమయిన

స్థూలశరీరమం దుండును". ఆ జాతి ఆత్మయొక్క లేక సూక్ష్మశరీరముయొక్క ధర్మమగుచుండెనేని ఉత్తరశరీరమందు అన్యజాతి గాఁగూడదుగదా! అట్లుగుటవలన జాతి ఆత్మయొక్క లేక సూక్ష్మశరీరముయొక్క ధర్మ మని సిద్ధింపదు; మ తేమనగా— స్థూలశరీరధర్మ మనియే సిద్ధించినది.

నేను ద్విజాతిని. ఈరీతిగా బ్రాహ్మణత్వము, క్షత్రియత్వము, వైశ్యత్వములను ఈమూఁడుజాతులయొక్క జ్ఞానము ఆత్మయందు కలుగుచున్నది; ఇదే ఆత్మయందు జాతియొక్క అధ్యాసముగా నున్నది. ఆత్మతోడనో, జాతికి సాదృశ్యము లేదు. చూడుము—

ఆత్మ వ్యాపకుఁడు, జాతి పరిచ్ఛిన్నము. ఆత్మ ప్రత్యక్షము, జాతి పరాక్రమము; ఆత్మ విషయి, జాతివిషయము. ఈరీతిగా ఆత్మయందు సర్వథా విరోధి యయిన జాతియొక్క అధ్యాసము గలుగుచున్నది.

ఎట్లు ఆత్మయందు సాదృశ్యములేకయు జాతియొక్క అధ్యాస మగునో, అట్లు ఆత్మయందు సాదృశ్యములేకయు అహంకారాదికబంధముయొక్క అధ్యాసము ఘటిల్లుచున్నది.

ఇంతేగాదు—శంఖంబునందు ¹ వీతతయొక్క, ఖండ

1. న్యాయమతమునందు నిత్యము, వికము, మఱియు అనేకధర్మ లందు [వ్యక్తులందు] అనుగతమగు ధర్మమును జాతి యందురు; దానికిని, ఆత్మకును సాదృశ్యరూపమైన ప్ర మేయదోషము ఘటిల్లుచున్నది; దానిచే ఆత్మయందు జాతియొక్క అధ్యాసమగుచున్నది. ఈరీతిగా ప్ర మేయదోషము అధ్యాసము నకు హేతువుగా నున్నది. ఈశంకరు మనశ్శుచం దుంచుకొని శంఖమునందు క్షేతతాధ్యాస మను వేణుదృష్టాంతము ఈయఁబడినది.

శర్కరయందు ¹ చేడయొక్క ఆధ్యాసముగూడ సాదృశ్య
దోషము లేకయు కలుగుచున్నది.

1. శంఖమునందు పీతతయొక్క ఆధ్యాసము లేదు; మఱేమనగా—
కామలరోగయు క్తమైన నేత్రమునందుండు పీతవర్ణము శంఖమునందు సంక్ర
మించుచున్నది; కనుక శంఖము పసుపువర్ణము గలది యగును.

సమాధానము—ఘటమునకు పూయఁబడిన సువర్ణము స్వర్ణకారునకు,
మఱియు అన్యపురుషునకు అగవడుచున్నది; శంఖముయొక్క పీతవర్ణమైననో,
తనకే అగవడుచున్నది; గాని ఇతరునకుఁ గనఁబడదు; అందువలన ఆవర్ణము
నేత్రముననుండి డెడలి శంఖమునందు సంక్రమింపలేదు; మఱేమనగా—
కేవలభీమరూపమే.

అకాశమునందు ఎగురుచున్న పక్షి యెవని నేత్రసమీపమున పోయి
నదో; వానికి దూరదేశమువఱకు నగవడుచున్నది; అన్యనకుఁ గనఁబడదు.
అట్లు ఈపీతవర్ణమును ఎవ్వని కంటినుండి బయలుదెడలి శంఖమువఱకు పోయి
నదో; వానికే అగవడును; గాని ఇతరునకుఁ గనఁబడదు; అందువలన నాపీత
వర్ణము సత్యముగా నున్నది.

సమాధానము—అకాశమునందు ఎగురుచున్న పక్షి యెవ్వని దృష్టి
సమీపమున పోయినదో, అపురుషుడు అంగుళీసిద్ధేశముచేత చూపునని
అన్యపురుషునకు అగవడును. అట్లు శంఖముయొక్క పీతవర్ణము అంగుళీసిద్ధే
శమువలనను అన్యనకు అగవడదు; అందువలన నది సత్యము గాదు; మఱే
మనగా—భీమరూపమే.

ఈరీతిగా శంఖమునందు పీతతాధ్యాసము సాదృశ్యదోషము లేకయు
అయినది. అట్లయినను ఈదృష్టాంతము ఉక్తశంకాగమాధానరూపమైన వివా
దమువలన సిద్ధించుచున్నది; ప్రత్యక్షసిద్ధపత్రువునందు వివాదము లేదు. ఈశంక
మనస్సునందుండుకొని ఖండశర్కరయందు కలుతాధ్యాసము అను మూఁడవ
దృష్టాంతము చెప్పఁబడుచున్నది.

ఈ ప్రకారముగాఁజూచినయెడల దోషము [ప్రమేయ దోషము] అధ్యాసమునకు హేతువుగాదు.

[ప్రమాతృప్రమాణములదోషములేకయే అధ్యాససిద్ధి]

ప్రమాతృదోషమును అధ్యాసహేతువు గాదు. ఏల యన—లోభరహితుడై చైరాగ్ర్యవంతుడైన పురుషునకును శుక్తియందు రజతాధ్యాసము కలుగుచున్నది.

ప్రమాణదోషమును అధ్యాసహేతువు గాదు. ఏల యన—సకలపురుషులకు రూపరహిత మయిన వీయాకాశము గలదో, అది నీలరూపముగా, కటాహకారముగా, పటకుటీరాకారముగా ప్రతీతమగుచున్నది.

ఆకాశమునందు నీలాదికముయొక్క ఏ అధ్యాసము గలదో, దానియందు ఒక ప్రమాణదోషాభావము మాత్రము ¹ గలదని గాదు; మఱేమనఁగా— సకల దోషములయొక్క అభావము గలదు [సాదృశ్యమునులేదు; ప్రమాతృదోషమును లేదు.] ఎట్లు సర్వదోషాభావముండినను ఆకాశమునందు నీలాదికముయొక్క అధ్యాసమయినదో, అట్లు ఆత్మయందును బంధాధ్యాసము దోషములేకయు ఘటిల్లఁగలదు.

1. ఆకాశమునందు ఏ నీలతాద్యధ్యాసము గలదో, దానియందు సర్వపురుషులనేత్రమునందు తిమిరాదిదోషాభావమువలన ప్రమాణదోషముయొక్క అభావ మున్నది; నీలాదికమునకును, ఆకాశమునకును సాదృశ్యమును లేదు; కనుక ప్రమేయదోషముయొక్కయు అభావ మున్నది. ఆకాశముయొక్క నీలవర్ణమునందును, ఆకాశముపంటి కటాహమునందును, ఆకాశము పంటి కుటీరమునందును లోభము ఎవ్వనికి లేదు; కాఁబట్టి ప్రమాతృదోషముయొక్కయు అభావము గలదు.

ఈరీతిగా ¹ దోషము అధ్యాసమునకు హేతువుగాదు; గనుక బంధాధ్యాసమునందు దోషాపేక్ష లేదు.

1. దోషము అధ్యాసమునకు హేతువు కాదనుటయందు అభిప్రాయ మేమనగా—సర్వదోషములుండినచే అధ్యాసమగు నను నియమము లేదు; మఱేమనగా—ఒకానొకదోషము విద్యమాన ముండినను అధ్యాసమగును.

యద్యపి మైజెప్పిన ఆకాశమునందు నీలతాదికముయొక్క అధ్యాసము నందు సర్వదోషములయొక్క అభావము ప్రతిపాదించబడినది; దానివలన ఏదోషమును అధ్యాసమునకు హేతువు గాదని కనబడుచున్నది; తథాపి ఎచ్చట ఏదోషమును లేదో, అచ్చట ఆవిద్యారూపమైన ఒక్కదోషముండనే యున్నది; సర్వదా దోషాభావమగునేని అధ్యాసమే గానేరదు.

ఈయభిప్రాయముననె పూజ్యచరణ శ్రీమధుకూదనస్వాములవారు అద్వైతబ్రహ్మసిద్ధి యనుగ్రంథమునందు దోషజన్యత భీమయొక్క లక్షణమని అనేకయు క్రిత్యయు క్తులచే చెప్పియున్నారు.

ఇచ్చట సర్వదోషాభావమువలన అధ్యాససిద్ధినిరూపణము ఏది చేయఁబడినదో, అది ప్రాధివాద మని ఎఱుంగవలెను. [ప్రాధియనగా ఆత్మోక్త్యుత్తర, దానివలననే వాదము ఆనగా కథనము; అది ప్రాధివాదకట్టమునకు అర్థము.]

దీనిలో ఒకానొకడు ద్వైతవాది శృతిరేకానుమానప్రమాణము ద్వారమున ఈశంకర గలిగించుచున్నాడు.

వివాదవిషయమైన జగత్తు మిథ్యగాదు. అధిష్ఠానముతో సమానసత్త గలదోషముచేత అజన్యమగుటవలన. ఏది అధిష్ఠానముతో సమానసత్తగలదోషముచేత అజన్యమో, అది మిథ్య గాదు. ఏది అధిష్ఠానముతో సమానసత్త గలదోషముచేత అజన్యము గాదో, మఱేమనగా—జన్యమో, అది మిథ్యగా నునుట ఘట్టిదు; మఱేమనగా—అది మిథ్యయే. ఎట్లనగా—రజ్జునర్పాదిక

ములు. ఈవ్యతిరేకానుమానముచేత చూచినట్లయిన జగత్తుయొక్క అభ్యాసము సంభవించదు. జగత్తు సత్యమనియే సిద్ధమగుచున్నది.

ఈదైవ్యకవాదిశంక ఘటిల్లుదు. వీలయిన—వ్యావహారికరజ్ఞానాదికము కల్పితసర్వాదికమునకు అధిష్ఠానమగుచున్నయెడల మీదృష్టాంతముచేత ఉత్తానమానముయొక్క సిద్ధి యగును; విచారముచే చూచినయెడల సర్వాదికమునకు అధిష్ఠానము రజ్ఞానాదికము కాదు; మఱేమనగా—రజ్ఞానాదికోపహితచైతన్యము, లేక వృత్తుబహితచైతన్యముగా నున్నది. [ఈసంగతి నాల్గవతరంగమునందు చెప్పబడును.] అచైతన్యమునకు పరమార్థసత్తయగుటవలన తత్సమానసత్తగల దోషముయొక్క అభావము దృష్టాంతమునందున్నది; మీదృష్టాంతముననికాదు. లేక ముఖ్యసిద్ధాంతము [దృష్టిసృష్టివాదము] నందయుననో, సర్వకార్యములకు ప్రాతిభాసికసత్తయగుటవలన దృష్టాంతమైన, రజ్ఞానసర్వాదికము, మఱియు దార్ఙాంతికమైన జగత్తు వీనికి పరస్పరవిలక్షణతాభావమగుటవలన ఒక్కటే చైతన్యము రజ్ఞానసర్వాదికమునకును, ఘటాదికమునకును అధిష్ఠానముగా నున్నది. ఈరీతిగా ముఖ్యసిద్ధాంతదృష్టిచే చూచినయెడల అధిష్ఠానమునకు సమానసత్తగలదోషముయొక్క అభావమే కనబడుచున్నది; అందువలన సర్వాభ్యాసమునకును, అధిష్ఠానముకన్న విషమసత్తదోషముచేత జన్యత యున్నదే యున్నది.

మఱియు ఎట్లు దృష్టాంతమైన రజ్ఞానసర్వాదికము అధిష్ఠానముకన్న విషమసత్తగల దోషముచేత జన్యమో, అట్లు దార్ఙాంతికమైన జగత్తుకూడ తన అధిష్ఠానముకన్న విషమసత్తగలదోషముచే జన్యముగా నున్నది. నీచెప్పిన హేతుదృష్టాంతముమాత్రము సరి కాదు.

ఈరీతిగా హేతుదృష్టాంతములయొక్క అభావమువలన ఉత్తవ్యతిరేకానుమానముయొక్క సిద్ధియే ఘటిల్లుదు; కాబట్టి ప్రపంచము సత్యము కాదు; మఱేమనగా—మిథ్యగానే యున్నది.

ఈ గ్రంథమునందును ఇంక పేదాంత గ్రంథములందును “అధ్యాసమునకు అనేకదోషములయొక్క అపేక్ష లేదు; ఒకానొకదోషముచాలు.” అను సీ ప్రకారముగ అనేకయుక్తులచే అనేకమాటులు చెప్పబడియున్నది; అయినను జగత్సత్యత్వాగ్రహులైన భేదవాదిజనులకు జగత్తు సత్యమని కనబడుచున్నది; గాని ఆయుక్తులు మిథ్యలని కనబడుచున్నవి. ఉచితమే. జగత్సత్యత్వము ప్రతిపాదించుట వారియొక్క ప్రతిజ్ఞయే యున్నది; ఆ ప్రతిజ్ఞాసిద్ధికొఱకు వటతరువుయొక్క తోలు నిబత్తువునకు, నిబత్తువుయొక్క తోలు వట తరువునకు అంటించుట వారికి ఆసత్యకముగానే యున్నది; తదనుసారముగ వారు అధ్యాసస్థానమునందు ప్రమాత్రాద్యనేకదోషములు అడుగుచున్నారు. దానియందు ఆశ్చర్యములేదు. అయినను కొందఱు అద్వైతవాది అనువారుఁ గూడ ఎక్కువదోషములు కోరుచున్నారు; వారందఱి మొక్క సమాధానార్థము సంక్షేపకారీరకాచార్యులు మొదలగు సర్వజ్ఞజనులచే అనేకదోషము లును చెప్పబడియున్నవి. ఆదోషములు—

- (1) అంతఃకరణదేశగతమైన అజ్ఞానముయొక్క విక్షేపశక్తియందు ఉండునట్టి శుభాశుభకర్తృత్వముయొక్క సంస్కారరూపమైనయన్యప్రమే ప్రమాణదోషము.
- (2) చైతన్యమునందు అన్యప్రమాతయొక్క అభావమువలన తన స్వరూపమే ప్రమాతగా నున్నది; దానియందు దుడు అవిద్యయే ప్రమాతదోషము.
- (3) చైతన్యమునందు నిరపేక్షవ్యాపకత గలదు; ప్రపంచమునందు సాపేక్షవ్యాపకత యున్నది. చైతన్యమునందు పారమార్థిక వస్తుత గలదు; ప్రపంచమునందు అనిర్వచనీయవస్తుత యున్నది. ఇట్లు వ్యాపక తావస్తుతాలక్షణమువలన చైతన్యమునందు ప్రపంచముయొక్క సాదృశ్యము గలదు; అది ప్రమేయదోషము.

ఈరీతిగా సంక్షేపకారీరకాది గ్రంథములందు అధ్యాసమునకు కారణ రూపమైన దోషములు ప్రతిపాదితములైనవి.

50. 35 గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద
సమాధానము. కార్యాధ్యాస
1 నిరూపణము.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

విశేషరూపముచేత అజ్ఞాతవస్తువునందు అధ్యాసమగును; ఆత్మయో, స్వయంప్రకాశుఁడు; వానియందు ప్రకాశమునందు తమస్సునలె అజ్ఞానము ఘటిల్లదు. ఎట్లు అత్యంతప్రకాశస్థితమయిన రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసము గానేరదో, అట్లు స్వయంప్రకాశుఁడైన ఆత్మయందు బంధాధ్యాసము సంభవింపదు.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

అశంకయు ఘటిల్లదు. ఏలయన—ఆత్మ ప్రకాశరూపుఁడైనను ఆత్మయొక్క స్వరూపప్రకాశము అజ్ఞానమునకు విరోధిగాదు; అది విరోధి యగునేని సుఘప్తియందు ప్రకాశరూపుఁడైన ఆత్మయందు అజ్ఞానము గాకుండవలెను.

1. ప్రపంచమునకు కారణమైన వి అధిష్ఠాన విశేషరూపాజ్ఞానము గలదో, దాని యధ్యాసమునే కారణాధ్యాస మందురు. యద్యపి ప్రపంచాధ్యాసమునకు కారణము అజ్ఞానము; అజ్ఞానమునకు కారణము వేఱే లేదు; గనుక అజ్ఞానాధ్యాసము ఘటిల్లదు; తథాపి దీప్తస్వాయమున, మఱియు సాంఖ్యాభివృద్ధిమయ స్వప్రకాశాత్మస్వాయమున, మఱియు నైయామికాభివృద్ధిమయ భేదస్వాయమున ఆ యజ్ఞానము స్వపరనిర్వాహకముగా నున్నది; కాబట్టి తదధ్యాసము ఘటిల్లినది. తదధ్యాసమునందు అన్యకారణాపేక్ష లేదు.

గాఢనిద్రనుండి జాగ్రత్తనొందిన పురుషునకు ఇట్లు జ్ఞానమైనది—“నేనుసుఖముగా నిదురించియుంటిని; ఏమియు నెఱుంగనైతిని.” ఈజ్ఞానమునకు విషయము సుఖము, మఱియు అజ్ఞానము; సుషుప్త్యనంతరము ఆసుఖముయొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు జ్ఞానము ఏది గలదో, అది ప్రత్యక్షరూపముగాదు. ఏలయన—ఏజ్ఞానమునకు విషయము సమ్యఖమైనదో, అది ప్రత్యక్షజ్ఞాన మనఁబడును; జాగ్రదవస్థయందో, ఉక్తజ్ఞానముయొక్క విషయమైన సుఖమును, అజ్ఞానమును సమ్యఖముగా నుండవు; కాఁబట్టి జాగ్రత్తునందు తజ్జ్ఞానము ప్రత్యక్షరూపము గాదు; మఱిమనఁగా—అది స్మృతిరూపముగా నున్నది. స్మృతియో, అజ్ఞాతవస్తువునకు కలుగదు; అది జ్ఞాతవస్తువునకే కలుగను. ఈరీతిగాఁ జూచినయెడల సుషుప్తినుండి లేచిన పురుషుడు జాగ్రదవస్థయందు ఏసుఖజ్ఞానములయొక్క సంగతి చెప్పుచున్నాడో, ఆసుఖజ్ఞానములయొక్క ప్రత్యక్షానుభవమువాఁడు పూర్వము సుషుప్తియందు చేయుచున్నాడు; అని సిద్ధమగుచున్నది.

మఱియు సుషుప్తియందు వానికి సుఖజ్ఞానములయొక్క ఏయనుభవ మున్నదో, ఆ యనుభవము ఇంద్రియముచేతను సంభవింపదు; అంతఃకరణముచేతను సంభవింపదు. ఎందుకనఁగా సుషుప్తియందు ఇంద్రియములయొక్కయు, అంతఃకరణముయొక్కయు అభావము శ్రుతిప్రసిద్ధముగ నున్నది. “సుషుప్తికాలే సకలే విలీనే తమోభిభూతస్సుఖరూపమేతి.” కై వలోక్యపనిషత్తు. ఇపుడుచూడుము—ఆపురుషునకు సుషుప్తియందు ప్రత్య

తొనుభవరూపజ్ఞానము ఏది కలిగినదో, అజ్ఞానము ఎక్కడనుంచి రావలెను? అజ్ఞానము అత్త స్వరూపమనియే ఎఱుగవలయును.

ఈరీతిగా సుషుప్తియందు అత్త ప్రకాశరూపుడుగా నున్నాడు; అప్రకాశరూపుడైన అత్త వలన స్వరూపసుఖము యొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు ప్రతీతి అయినది; అత్త యొక్క స్వరూపప్రకాశము అజ్ఞానమునకు విరోధియగునెడల సుషుప్తియందు అజ్ఞానముయొక్క ప్రతీతి గాకుండవలయును; ప్రతీతియో, కలుగుచున్నది; దానివలన సిద్ధమైన దేమనగా— అత్త స్వయంప్రకాశరూపుడుగా నుండినను వాని స్వరూపప్రకాశము¹ అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు; వ్యత్యస్తముగా అజ్ఞానమునకు సాధకముగా నున్నది. [అత్త సాధకముండుటవలననే సత్తాహీనమైనట్టి ఏ అజ్ఞానమో; దానికి అజ్ఞానమున్నది; అని ప్రయోగమగుచున్నది.]

ఈయభిప్రాయమువలననే వేదాంతశాస్త్రంబునందుఁ జెప్పఁబడియున్నది.—సామాన్యచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు; విశేషచైతన్యమే విరోధిగా నున్నది. [వ్యాపకమైన

1. అంధకారము ఆకాశాదికమగు నాలుగుభూతములయొక్క గుణములయిన శబ్దస్పర్శరసగంధములయొక్క అవరణము చేయదు; మఱేమనగా— లేజోగుణమైన రూపమనకే అవరణము చేయుచున్నది. దానివలన విధమయినది—అంధకారము సామాన్యలేజమయొక్క ఆశ్రితమై యుండగా దానినే విషయము చేయుచున్నది. ఆసామాన్య లేజము అంధకారమునకు విరోధి గాదు. అట్లు అజ్ఞానమును సామాన్యప్రకాశరూపమైన సామాన్యచైతన్యమున ఆశ్రితమై యుండగా దానినే విషయము చేయుచున్నది; ఆసామాన్యచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు.

చైతన్యమునే సామాన్యచైతన్యమందురు; వృత్తియందుండు చైతన్యమునేవిశేషచైతన్యమందురు.] కాష్ఠమునందుండుసామాన్యగ్ని అంధకారమునకు విరోధిగాదు; మంథనమువలన ప్రకటితమైన అగ్ని వర్తియందు స్థితమై అంధకారమునకు విరోధియగును. అట్లు వ్యాపకమైన సామాన్యచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధి కాదు; అయితే వేదాంతవిచారమువలన ఏయంతఃకరణవృత్తి బ్రహ్మకారమగునో, దానియందుండిన విశేషచైతన్యము ¹ విరోధిగా నున్నది.

వృత్తిసహితచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధి అని ప్రథమపక్షము, చైతన్యసహితవృత్తి విరోధి అని ద్వితీయపక్షము; వీనిలో ప్రథమపక్షమునందు అజ్ఞానచాశమునకు హేతువు చైతన్యము, మతీయు వృత్తి సాహాయ్యము; మతీయు ద్వితీయపక్షమునందు వృత్తిహేతువు, చైతన్యము సాహాయ్యముగా నున్నది. ఈరెండుపక్షములును అవచ్ఛేదవాదియొక్క మార్గము. ఆభాసవాదమందైననో, సామాన్యచైతన్యవ్యాప్తమున విశేషచైతన్యమును అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు; మతేమనగా—వృత్తిసహితాభాసము, లేక ఆభాససహితవృత్తి అజ్ఞానమునకు విరోధిగా నున్నది.

ఈరీతిగా స్వయంప్రకాశరూపమగు సామాన్యచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు. కాబట్టి చైతన్యమున

-
1. అవచ్ఛేదవాదమునందు వృత్తిసహితచైతన్యముకు లేక చైతన్యసహితవృత్తిని విశేషచైతన్యమందురు. అది అజ్ఞానమునకు విరోధిగా నున్నది. ఈరెండుపక్షములందును వృత్తికే ఆవరణభంగముయొక్క హేతుకయగుట వలన ఉత్తరపక్షము శ్రేష్ఠము.

కాశ్రితమైన ¹ ఏ అజ్ఞానముగలదో, ఆ అజ్ఞానముచేత ఆవృత్తుడైన ఆత్మ యందు బంధాధ్యాసము ఘటిల్లినది.

[మఱియు పూర్వపక్షయొక్క
[పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

సామాన్యరూపముచేత జ్ఞాతమై విశేషరూపముచేత అజ్ఞాతమైన వస్తువునందు అధ్యాసముగను; ఆత్మ యందైననో, సామాన్యవిశేషభావములు లేవు; అందువలన ఆ నిర్విశేషుడైన ఆత్మ జ్ఞాతుడగుట, మఱియు అజ్ఞాతుడగుట ఘటిల్లదు; కనుక వానియందు అధ్యాసము సంభవింపదు.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

అమాట ఘటిల్లదు. ఏల యన— “ఆత్మ యున్నాడు” అనునీ ప్రతీతి సర్వలకుఁ గలదు. [ఆత్మ యనుట తనస్వరూపమునకు పేరు.] “నేను లేను” అనునీ ప్రతీతి ఎవ్వరికిని లేదు. ఈరీతిగా సర్వలకు సద్రూపముచేత ఆత్మ జ్ఞాతుడగుగా నున్నాడు. “చైతన్యానందవ్యాపకనిత్యశుద్ధనిత్యము క్తరూపుడైన ఆత్మ యున్నవాడు” అను నీ ప్రతీతి సర్వలకు లేదు. కావున చైతన్యా

1. సూర్యునందు అంధకారస్వాయమున స్వప్రకాశాత్మయందు అజ్ఞానము సంభవింపదు; అను పూర్వపక్షము ఘటిల్లదు. ఏలయన— సూర్యాదికజ్యోతులు మహాలేజముయొక్క విశేషరూపములే గాని సామాన్యరూపములు గావు; అత్తయొక్క స్వరూపమో, సామాన్యప్రకాశము గడుక అది అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు. ఈరీతిగా దృష్టాంతము సూర్యుడు, మఱియు దార్పణాలికము చైతన్యము, వీరియందు విషమత యుండుటవలన ఉక్తకంఠ అవకాశము లేదు.

నందాదిరూపములచేత ఆత్మ అజ్ఞాతుఁడుగా నున్నాఁడు. ఈ మాట అనుభవసిద్ధమే. ఆయనుభవసిద్ధమయిన మాట యుక్తి వలన దూరము గాలేదు.

ఈరీతిగా సర్వులకు ప్రతీతమయిన ఏ ఆత్మయొక్క సద్రూపము గలదో, అది సామాన్యరూపము; మఱియు కేవల జ్ఞానికి ప్రతీతమయిన ఏ చైతన్యనందాదిరూపముగలదో, అది విశేషరూపము. [అధిక కాలమునందు, అధిక దేశమునందు ప్రతీతమయినది సామాన్యరూపము. మఱియు న్యూనకాలమునందు, న్యూన దేశమునందు ప్రతీతమయినది విశేషరూపము.]

యద్యపి ఆత్మయొక్క స్వరూపమగుటవలన చైతన్యనందాదికముగూడ సద్రూపన్యాయమున సర్వత్ర వ్యాపకముగా నున్నది; ఇట్లుండఁగా సద్రూపావేక్షవలన చైతన్యనందాదికమునకు న్యూన దేశమునందు, చైతన్యనందాద్యవేక్షవలన సద్రూపమునకు అధిక దేశమునందు ప్రతీతి గలదని చెప్పట ఖటిల్లదు; కాబట్టి సద్రూపము ఆత్మకు సామాన్యరూపమనియు, చైతన్యనందాదికము విశేషరూపమనియు నిట్లు చెప్పటయే ఖటిల్లదు; తథాపి సద్రూపముయొక్క ప్రతీతి సర్వులకు అవిద్యాకాలమందును గలుగును; అట్లు చైతన్యనందాదిరూపప్రతీతి సర్వులకు అవిద్యాకాలమందుఁ గాదు; కేవలజ్ఞానికే విద్యాకాలమందు అగును; అవిద్యాకాలమందు చైతన్యనందాది లక్షణములుండినను ప్రతీతములు గావు; కనుక లేనట్లున్నవి; ఈయభిప్రాయమువలన చైతన్యనందాదికము న్యూనకాలవృత్తియనియు, సద్రూపము అధికకాలవృత్తియనియు చెప్పఁబడియున్నది.

నీవు చెప్పినరీతిగా సామాన్యవిశేషభావములు లేమియు గలదు; అయితే పూర్వోక్తవిధమున అల్పకాలమునందు, అధిక కాలమునందు ప్రతీతమగుటవలన సామాన్యవిశేషభావమువలె నున్నది; ఈ కారణమువలన ఆత్మయొక్క సద్రూపము సామాన్య్యాంశమందురు; మఱియు చైతన్యానందాదికము విశేషాంశమందురు. ఉక్తప్రకారముగా సామాన్యవిశేషభావము కల్పించుటయందు “ఆత్మ నిర్విశేషుడు” అను నీ సిద్ధాంతమునకు హానియు లేదు. ఏలయున—ఆత్మయందు సామాన్యవిశేషభావము నంగీకరించినపుడు ఆత్మ నిర్విశేషుడను నీ సిద్ధాంతమునకు భంగ మగును; ఆ సామాన్యవిశేషభావము ఆత్మయందు అంగీకరింపలేదు; మఱేమనఁగా—అవిద్యాబలమువలన సామాన్యవిశేషన్యాయమున ప్రతీతమయినది; ఈయభిప్రాయమువలన సామాన్యవిశేషభావము చెప్పబడియున్నది.

ఈరీతిగా సద్రూపముచేత జ్ఞాతుఁడు, మఱియు చైతన్యానందాదిరూపముచేత అజ్ఞాతుఁడైన ఆత్మయందు బంధముయొక్క అధ్యాసము ఘటిల్లినది. ఆ అధ్యాసరూపమయిన బంధముయొక్క నివృత్తి జ్ఞానమువలనఁ గలుగును. అందువలన గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనము సంభవించినది.

51. 36 గతపూర్వపక్షమునకు
సానువాదసమాధానము
ఏకభవికవాదముయొక్క ఖండనము.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

సషిద్ధకామ్యకర్తృత్వములవలన క్రమముగా ఉత్తమలోకముయొక్కయు, నీచలోకముయొక్కయు ప్రాప్తియగుచున్నది;

అది వాని త్యాగమువలనఁ గానేరదు; నిత్యనైమిత్తికము చేయ నందువలన ఏ పాపముగూనో, అది వాని చేయుటవలన కలుగదు; ఈ జన్మమందు లేక అన్యజన్మమందు చేసిన పాపము సాధారణా సాధారణప్రాప్త్యైత్తములవలన నశించును; పూర్వజన్మమునందు చేసిన కామ్యకర్తృముయొక్క ఫలము ఇచ్ఛాభావమువలనఁ గానే రదు; ఈరీతిగా ముముక్షువునకు నిత్యనైమిత్తికప్రాప్త్యైత్తకర్తా చరణముచేత జ్ఞానములేకయు జన్మభావరూపమైన మోక్షము కలుగును.

[ఉత్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము]

ఈవార్త ఘటిల్లదు. ఏల యన—నిత్యనైమిత్తికకర్తృముల వలనను స్వర్గాదికఫలము భాష్యకారునిచేత అనేకయు క్రిప్రమాణముగా ప్రతిపాదింపఁబడినది; కనుక నిత్యనైమిత్తికములచే ఉత్తమలోకము ప్రాప్తమగును; గాని జన్మాభావము ఘటిల్లదు. మఱియు నిత్యనైమిత్తికములకు ఫలమంగీకరింపక పోయినయెడ కర్తృబోధకమయిన వేదము నిష్ఫలమగును.

మఱియు నిత్యనైమిత్తికములు చేయమివలన ఏ పాప మగునో, అపాపముయొక్క అనుత్పత్తియే తత్కర్తాచరణ ఫలము; అని ఏది చెప్పుచున్నాఁడో, అదియు ఘటిల్లదు. ఏల యన—నిత్యనైమిత్తికములు చేయకుండుట అభావరూపము గాను పాపము భావరూపముగాను ఉన్నది; అభావమువలన భావోత్పత్తి కలుగదు; కాబట్టి కర్తాభావమువలన భావరూప మగు పాపమగునను వాక్యప్రయోగమును ఘటిల్లదు. కర్తా చరణాభావమువలన పాపము నంగీకరించినయెడల “నాసతోవిద్య తేభావో నాభావో విద్యతే సతః” అను నీద్వితీయాధ్యాయము

నందు చెప్పబడిన భగవదుక్తికి విరోధమగును. ఈరీతిగా నిత్య నైమిత్తికకర్తాచరణమునకు పాపానుత్పత్తి ఫలము లేదు; పాపానుత్పత్తియైననో, కర్తాచరణము లేకయు నీధమై యున్నది; కాబట్టి నిత్యనైమిత్తికమునకు ఫలము స్వర్గాదిక మని అంగీకరింపకుండినపుడు కర్తము నిష్ఫలమగును; మఱియు దానివలన కర్తప్రతిపాదకమైన వేదము నిష్ఫలమగును.

మఱియు పూర్వపక్షి చెప్పినప్రకారముగా జన్మాంతరకామ్యకర్తలఫలము ఇచ్ఛాభావమువలన గానేరదను వార్తయు ఘటిల్లదు. ఏలయన కర్తరూపమైన బీజమువలన రెండంకురములు ఉద్భవించును—మొదటిది వాసన, రెండవది అదృష్టము. వీనిలో—

(1) శుభకర్తమువలన శుభవాసన, మఱియు ధర్మము ఈ రెండంకురములు ఉద్భవించును.

(2) అశుభకర్తమువలన అశుభవాసన, మఱియు అధర్మము ఈ రెండంకురములు ఉద్భవించును.

శుభము, మఱియు అశుభము ఈరెండు వాసనారూపాంకురమునకు ఉపశేదములు; ధర్మము, మఱియు అధర్మము ఈరెండు అదృష్టరూపాంకురమునకు ఉపశేదములు. శుభవాసనవలన శుభకర్తంబునందు ప్రవృత్తి, మఱియు ధర్మము వలన సుఖోపఖోగము కలుగుచున్నది. అట్లు అశుభవాసనవలన అశుభకర్తంబునందు ప్రవృత్తి, మఱియు అధర్మమువలన దుఃఖభోగము కలుగుచున్నది.

ఉక్తమైనద్వివిధాంకురములందు వాసనారూపాంకురము ఉపాయమువలన నశించును; అదృష్టరూపాంకురమైననో, ఫల

ప్రవృత్తిచేయక ఏప్రకారమువలనను నశించదు. ఇది శాస్త్రము యొక్క నిర్ణయము.

ఆ శుభాశుభవాసనలయొక్క నాశము క్రమముగా దుస్సంగసత్సంగములచేత నగును; మఱియు శాస్త్రమునందు ఏ పురుషకారము చెప్పబడినదో, దానివలనను ప్రవృత్తికి హేతువైన వాసనయొక్క నాశములు గును. కనుక పురుషకారమును నిష్ఫలముగాదు; సఫలమే. భోగమునకు హేతువైన అదృష్టరూపాంకురముయొక్క నాశము ఫలోపభోగములేక ఏయిహాయముచేతను ఎప్పుడికిని గానరదు.

ఈరీతిగా అజ్ఞానికి ఫలభోగములేక కర్మనివృత్తి ఘటిల్లదు. జ్ఞానికైనచో, భోగములేకయు కర్మనివృత్తి ఘటిల్లుచున్నది. ఏలయన—కర్త, కర్మము మఱియు ఫలము ఇవి మూర్ధమువలన లేవు; మఱేమనగా—అవిద్యాకల్పితములుగా నున్నవి; ఆయవిద్యకు జ్ఞానము నిరోధి యగుటవలన అవిద్యాకల్పితమైన కర్మాదికముయొక్క నాశము జ్ఞానమువలన వానికి కలుగుచున్నది. ఎట్లు స్వప్నమందు నిద్రాదోషమువలన ప్రతీతమైన పదార్థములు జాగ్రదవస్థయందు నిద్రానివృత్తివలన నశించునో, అట్లు అవిద్యారూపమైన నిద్రవలన ప్రతీతమైన కర్మ, కర్మఫలములు జ్ఞానదశారూపమైన జాగ్రదవస్థయందు అవిద్యానివృత్తివలన నశించును; ముముక్షువునందుజ్ఞానాభావముందుట వలన వానికి కర్మాదికములు నశింపవు.

ఇచ్ఛాభావమువలన కర్మఫలభోగముగానియెడల ఈశ్వర సంకల్పము మిథ్యయగును; ఏలయన—ఫలభోగముచే దిష్టు అజ్ఞానికి కర్మనివృత్తి గాఁగూడదు. ఇది ఈశ్వరసంకల్పము. ఇది

తప్పుపక్షమున ఈశ్వరసంకల్పము మిథ్య యగును; ఈశ్వరుడు సజ్జ్యసంకల్పుడు, ఈమాట కాస్త్రమందు ప్రసిద్ధము; కాబట్టి ఇచ్చాభావముచే ముముక్షువునకు పూర్వకృతమైన కామ్యకర్త ముయొక్క ఫలము గాదనుమాట విరుద్ధము. మఱియు ఇచ్చా భావమువలన కర్తఫలము గాదనుపక్షమున అశుభకర్తము యొక్క ఫలము ఎవ్వనికిని గాఁగూడదు. ఏలయన—అశుభ కర్తముయొక్క ఫలము దుఃఖము; తదిచ్చ ఎవ్వఁకిని లేదు.

ఈరీతిగా జ్ఞానమునందప్ప కర్తఫలాభావము ఏలాగైనను ఘటెల్లదు.

[మఱియును పూర్వపక్షమొక్క పూర్వభాషణమునకు]
 అనువాదము

ఎట్లు కర్తానుష్ఠానకాలమునందు ఇచ్చారహితుడైన పుంసకు కర్తఫలము వేదాంతమతమునందు అంగీకరింపలేనో అట్లు అనుష్ఠానమైనతరువాతను ఇచ్చాభావమయినట్లయిన కర్త ఫలము గలుగదు.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈమాటయు వేదాంతమతము తెలియనందువలన చెప్పఁ బడినది. ఏలయన—కర్తమేది గలదో, అది ఇచ్చారహితముగా చేయనీ, లేక ఇచ్చారహితముగా చేయనీ, ఫలభోగము అవ శ్యముగా ఇచ్చుచున్నది. అయినను దీనియందింతభేదముగలదు —ఇచ్చారహితకర్తమువలన ఫలభోగమై అంతఃకరణశుద్ధి య గుచున్నది. మఱియు ఇచ్చారహితకర్తముచేత కేవల భోగ మేమో అగుచున్నది; గాని అంతఃకరణశుద్ధి గానేరదు.

మఱియు ఎవ్వనికి ఇచ్చారహితకర్తమువలన అంతఃకరణ శుద్ధియై శ్రవణమువలన జ్ఞానము సిద్ధించినదో, వానికిమాత్రము కర్తఫలము గానేరదు; మఱియు ఎవనికి ఇచ్చలేక కర్తము చేయఁబడినను శ్రవణాభావమువలనను, లేక అన్యమైన హింసితమువలనను జ్ఞానము గలుగదో, వానికి ఇచ్చారహితకర్తము యొక్కయు ఫలభోగము దూరముగానేరదు. ఇదియే వేదాంతముయొక్క సిద్ధాంతము. [మృత్యువిచ్ఛు విషస్వభావమైనట్లు ఫలమిచ్చు కర్తస్వభావము; అది సకామముగానీ, నిష్కామముగానీ.]

ఈరీతిగా జ్ఞానసంపాదమునలేక కర్తఫలభోగము ఎవ్వనికిని ఎప్పుడును ¹ దూరము గానేరదు.

[మఱియును పూర్వపక్షియొక్క
[పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

ప్రాయశ్చిత్తమువలన సంపూర్ణమైన అశుభకర్తముయొక్క నాశమగును?

1. భోగము, ప్రాయశ్చిత్తము, జ్ఞానము ఈమూడింటివలన కర్త నివృత్తి యగును; ఇదిదప్ప కర్తనివృత్తికి చతుర్థకారణము లేదు. దీనిలో— ప్రారబ్ధకర్తనివృత్తి భోగమువలనను, క్రియామాణకర్తము [అగామికర్తము] యొక్క నివృత్తి ప్రాయశ్చిత్తమువలనను, జ్ఞానమువలనను అగును. మఱియు శంకితకర్తముయొక్క శంకినివృత్తి సాధారణప్రాయశ్చిత్తమువలన, సంపూర్ణ నివృత్తి జ్ఞానమువలన గగును.

[ఉ క్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము]

ఆమాటయు ఘటిల్లదు. ఏలయన—అనంతజన్మములు యొక్క ఏ అనంతాశుభకర్మములు గలవో, వానికి ఒకేజన్మము నందు ప్రాయశ్చిత్తము ఘటిల్లదు. మఱియు గంగాస్నానము, ఈశ్వరనామోచ్చారణము మొదలగు సర్వపాపనాశకమగు ఏ సాధారణప్రాయశ్చిత్తము గలదో, అదియు జ్ఞానమునకే సాధన మగుటవలన సర్వపాపనాశక మందురు. ఈరీతిగా చూచినట్లయిన జ్ఞానమువలననే సర్వపాపములు నాశమగును.

{ మఱియును పూర్వపక్షియొక్క
పూర్వభాషణమునకు అనువాదము. }

నిత్యనైమిత్తికకర్మానుష్ఠానమువలన ఏక్షేప మగునో, అది పూర్వసంచితమైన నిషిద్ధకర్మముయొక్క ఫలము; అందువలన ఆసంచితనిషిద్ధకర్మముయొక్క ఫలము మరలఁ గానేరదు?

[ఉ క్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఆమాటయు ఘటిల్లదు. ఏలయన— అనంతప్రకారము లైన ఏ అనంతసంచితనిషిద్ధకర్మములు గలవో, తత్ఫలమును అనంతప్రకారమయిన దుఃఖముగా నుండవలయును; కేవలకర్మానుష్ఠానక్షేపభోగముచేత దాని సంపూర్ణత ఘటిల్లదు.

{ మఱియును పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణ
మునకు అనువాదము. }

సంపూర్ణసంచితకామ్యకర్మమువలన ఒక్కటే జన్మము అగును.

[ఉత్తపూర్వపక్షమునకు సమాపూనము.]

అమాటయు ఘటిల్లదు. ఏలయన—సంచితకామ్యకర్తయు అనంతము; దానియొక్క భోగము ఒకేజన్మమునందు ఒకేశరీరము చేత ఘటిల్లదు. మఱియు ఒకపురుషునకు ఒకేకాలమునందు నానాశరీరములవలన భోగము ఏది చెప్పబడినదో, అదియో, సిద్ధయోగికిదప్ప ఇతరులకు ఘటిల్లదు. సిద్ధయోగికైననో, ఇతర సుపూర్ణసామర్థ్యము గలడు; అయితే జ్ఞానముగాక మోక్షము గానేడు; ఇది వేనముయొక్క సిద్ధాంతము. ఈరీతిగా కామ్య నిషిద్ధకర్త త్యాగముచేసి, కేవలనిత్యునై మి త్రికకర్తము నాచరించిన వాడైన అజ్ఞానికి నిత్యునై మి త్రికముయొక్క ఫలోపభోగము కొఱకు అనంతశరీరములగును; గాని మోక్షము గానేరదు.

ఈప్రకారముగా జ్ఞానముద్వారమున బంధనివృత్తి గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనము ఘటిల్లింది. ఎట్లు స్వల్పమునందు ప్రతీతమైన మిథ్యాపదార్థముయొక్క నివృత్తి జాగ్రత్తు లేక సంభవింపదో, అట్లు బంధముగూడ అవిద్యచే మిథ్యా ప్రతీతమగుటవలన దానియొక్క నివృత్తియు జ్ఞానరూపమయిన జాగ్రత్తులేక ఘటిల్లదు.

సంబంధమండనము

— { 52, 57 గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద } —
సమాధానము. అధికార్యాదికముబంధసిద్ధి.

ఈరీతిగా గ్రంథమునకు అధికారి, విషయము, ప్రయోజనము సిద్ధించినవి; అధికార్యాదికముయొక్క సిద్ధివలన సంబంధమును సిద్ధించినది; గనుక గ్రంథారంభము ఉపపన్నము.

ఈ ప్రకారముగా వర్ణింపబడిన ఈయనుబంధవిశేషనిరూపణనామధేయ మగు విచారాభియోక్తి ద్వితీయతరంగమును ఎఱ్ఱాదు జిజ్ఞాసువైన పురుషుడు శ్రవణము, లేక రతనము చేయునో, వానియందు కృపానిధాన మగు సద్గురునాథుడు కరుణ చేయుచున్నాడు.

ఇది అనుబంధవిశేషనామధేయ మగు ద్వితీయతరంగము

సంభారము.





శ్రీవిచారసాగరము

తృతీయతరంగము



గురుశిష్యులక్షణము మఱియును గురుభక్తిఫలనిరూపణము

❧ 53. గ్రంథారంభప్రతిజ్ఞ ❧

నాలుగు అనుబంధములతోఁగూడిన ఈ గ్రంథమునుజ్ఞాన పంతుండగు గురువ్రవలన ఏపురుషుఁడు చదువునో, లేక ఏకాగ్ర చిత్తమున వినునో, ఆపురుషుఁడు మోక్షరథ¹ మైన బ్రహ్మజ్ఞానమును పొందును.

❧ 54. శ్రీగురులక్షణము ❧

వేదముయొక్క అర్థమును ఉత్తమప్రకారమున ఎవఁడు చెలిసికొనునో, వానిని ఆచార్యుఁడందురు. ఇట్లు చెప్పుటవలన అధీతవేదుఁడు ఆచార్యుఁడనబడును. మఱియు జీవబ్రహ్మలయొక్క ఏకతను నిశ్చయమువలన ఎవ్వఁడు చెలిసికొనునో, వానిని ఆచార్యుఁడందురు. ఇట్లు చెప్పుటచేత ఆత్మజ్ఞానంబునందు స్థితిగలవాఁడు ఆచార్యుఁడనబడును.

1. మోక్షహేతువైన బోధ బ్రహ్మజ్ఞానమును, అబోధ బ్రహ్మజ్ఞానమును లభించును.

అధీతవేద్యుడై జ్ఞానంబునందు ఎవనికి నిష్ఠలేవో, వాడు ఆచార్యుడు గాడు. మఱియును ఎవడు జ్ఞాననిష్ఠుడై యధీతి గాఁడో, వాడు తానేమో, ముక్తుఁడగుఁ గాని, శిష్యునకు ఉపదేశము చేయుటకు అసమర్థుఁ డగుటవలన ఆచార్యుడు గాడు. ఎవ్వని చిత్తమునందు సంశయములు లేవో, అట్టి ఉత్తమజిజ్ఞాసువునకు ఉపదేశము చేయుటకు వాడు సమర్థుఁ డగును; గాని సమర్థులకు ఉపదేశము చేయుటకు యోగ్యుడు గాడు. [సర్వజిజ్ఞాసువులయొక్క సందేహోపశమనయుక్తిరూప శక్తి వానికి లేదు; కనుక వాడు ఆచార్యుడు గాఁజాలడు.] ఋషిశేషముచే అధీతవేద్యుడై బ్రహ్మజ్ఞానంబునందు నిష్ఠుడైన వానిని ఆచార్యుఁడనవలయును.

మఱియును శిష్యునిబుద్ధియందు తోచిన పంచభేదములను ¹ నానాయుక్తులచే దూరముచేయుటకు సమర్థుడైనవానిని ఆచార్యుఁడనవలయును. ఆపంచభేదములు—

1. పంచభేదములఖండనమునకు ఈయుక్తులున్నవి—

- (1) జీవేశులభేదము కల్పితము. అవిద్యామాయారూపాపాధులచే కృతమగుటవలన. ఖటాకాశమతాకాశముల భేదస్వాయమున.
- (2) జీవజీవులపరస్పరభేదము కల్పితము. సాభాసాంతఃకరణరూపాపాధికృతమగుటవలన. నానాజలకాశముల భేదస్వాయమున.
- (3) జీవజడములభేదము కల్పితము. సాభాసాంతఃకరణనిరాభాసనామరూపాత్మకములైన ఉపాధులచే కృతమగుటవలన. స్వప్నగతమైన చరాచరభేదస్వాయమున.
- (4) ఈశజడములభేదము కల్పితము. సాభాసమాయానిరాభాసనామరూపాత్మకములైన ఉపాధులచే కృతమగుటవలన. సాక్షి స్వప్నప్రపంచభేదస్వాయమున.

నము చేసికొని, శిష్యుని శిఖా ఛేదనము మాత్రము చేయువానిని లేక వేటేయేదో సాంప్రదాయికమైన చిహ్నమాత్రమువలన అంకితము చేయువానిని ఆచార్యుఁడనఁగూడదు. ¹

1. ఒకనాఁడు పరమమిత్రులయిన ఏ బీ సీ డీ ఈ లాఫ్ జీ హెచ్ అనువారు విహారార్థము కట్టణమువదలి బయలుదేరి కొంతవఱ్ఱిగి నిర్జనప్రదేశమగు సోకమైదానమును గనిరి. కని, అచ్చోట అసీపలై ఒండొరుల స్థితి గతులు విచారించుచు క్షేమసమాచారము, భనము, ఉద్యోగము, భూమి, వివాహము మొదలగు తమతమ వ్యవహారవార్తలు పరస్పరము నివేదించుకొన బొడఁగిరి. అంతట వారిలో శ్రద్ధాపంతుఁడొకఁడు పురస్కరు డై ఇట్టనెను.

అయ్యలారా! ఈకరీరము ఊణభంగురము. ఏమిధనము, ఏమిఉద్యోగము, ఏమిభూమి, ఏమిఆటబిడ్డలు ఎంతఅర్జించినను తనతోడ వచ్చున బెద్దియు లేదు. ప్రాశ్నికాలమునుండి చేసినది చేయుట, లెనినది లెనుట దీనియందే అగ్రమువృత్తయందు గడిచిపోయి ఒకదినము యమధర్మ జడ్డీసా హేమహారటు వచ్చినపుడు తోడనే పోవుట; ఇంతయేగదా! ఈక్షణభంగురసంసారమందు ఎల్లవనులును విడిచి, నర్వదా భగవద్భజనమే చేయుట ఉచితము.

అనుడు విని, మఱియొకఁడు ఇట్టనెను.—

ఏమయ్యా! భజనము, పూజనము ఏమి యున్నది దానియందు! భజనము చేసిచేసి, తలఁగిలినను గురువుదక్క మార్గమే లేదు. చతుర్వేద మట్నాస్త్రసంకన్తుడైన విశ్వాంసుఁడుండినను గురువుదక్క గలియే లేదు. [అని చెప్పి, ఉత్తపచనమునకు అనఁకూలమయిపట్టి ఒకపద్యమును పాడుచున్నాఁడు.]

ఈమాటవిన్నతోడనే ఏ ముందువచ్చి అనుచున్నాఁడు—

అహోహా! గురు వనఁగా నాగురువే నుమా. నాకెంత నుగమమార్గమును జూపుచున్నాఁడు—రెండుఅంగవృత్తులచేత రెండుకన్నులు పట్టిగా అడుగు.

మొదటిది జీవేశులభేదము, రెండవది జీవులపరస్పర భేదము, మూడవది జీవజడములభేదము, నాల్గవది ఈశజడములభేదము, ఐదవది జడములపరస్పర భేదము. ఇవి పంచప్రకార భేదములు.

ఏది భేదమో, అది భయమునకు హేతువు; అందువలన భేదముయొక్క నిరాకరణము అవశ్యముగ చేయఁదగినది; కాబట్టి భేదనిరాకరణము చేసి, అద్వయములమగు ¹² బ్రహ్మమును చూపించును. [అత్తరూఁముచేత సాక్షాత్కారము చేయును.] మఱియు సర్వసంసారమును మిథ్యారూపముచే ఉపదేశము చేయును; అట్టి యద్భుతోపదేశము చేయువాఁడు ఆచార్యుఁడనవలయును. ³

ఈప్రకారముగా ఆచార్యులక్షణము శాస్త్రబుద్ధునందు చెప్పఁబడియున్నది. ఈలక్షణములేక కేవలము తాను ముండ

(5) జడజడములపరస్పర భేదము కల్పితము. నామరూపాత్మికమైన ఉపాధికృత మగుటవలన. రజ్జువునందు కల్పితపర్పదండాదుల భేదముస్వాయమున.

ఈరీతిగా పంచభేదభిందనమునందు పంచప్రకారములయిన అనుమాన ప్రమాణయుక్తులు ఇచ్చట వ్రాయఁబడినూన్నవి. భేదధికారాధి గ్రంథములందు అనేకప్రకారములయిన యుక్తులు చెప్పఁబడియున్నవి. విస్తారభయముచే ఇచ్చట వ్రాయలేదు.

1. ద్వైతరహితము.

2. అవిద్యాదిహలరహితము.

3. మార్గము దెలియనివానికి మార్గము చూపుచానివలె బ్రహ్మస్వరూపము దెలియనివానికి బ్రహ్మజ్ఞానోపదేశము చేయఁదగినవాఁడు గురువనవలయును.

నముచేసికొని, శిష్యుని శిఖాచేదనము మాత్రము చేయువానిని లేక వేటేయేదో సాంప్రదాయికమైన చిహ్నమాత్రమువలన అంకితము చేయువానిని ఆచార్యుఁ డనఁగూడదు. ¹

1. ఒకనాఁడు వరమమిత్రులయిన ఏ బీ సీ డీ ఈ యాఫ్ జీ హెచ్ అనువారు విహారార్థము కట్టణమువదలి బయలుదేరి కొంతవఱుగి నిర్జనప్రదేశ మగు నొకమైదానమును గనిరి. కని, అచ్చోట అసీసులై ఒండొరుల స్థిర గతులు విచారించుచు క్షేమసమాచారము, భనము, ఉద్యోగము, భూమి, వివాహము మొదలగు తమతమ వ్యవహారవార్తలు వరస్పరము నివేదించుకొన దొడఁగిరి. అంతట వారిలో శ్రద్ధాపంతుఁడొకఁడు పురస్సురు డై ఇట్టనెను.

అయ్యలారా! ఈశరీరము క్షణభంగురము. ఏమిభనము, ఏమిఉద్యోగము, ఏమిభూమి, ఏమిఆట బిడ్డలు ఎంతఅర్జించినను తనతోడ వచ్చునదెద్దియంటేను. ప్రాణకాలమునుండి చేసినవి చేయుట, తినినవి తినుట దీనియందే ఆ గుప్తమంతయుఁ గడిచిపోయి ఒకదినము యమధర్మ జడ్డీరా హేమచారంటు వచ్చినపుడు తోడనే పోవుట; ఇంతయేగదా! ఈక్షణభంగురసంసారమందు ఎల్లవనులును విడిచి, సర్వదా భగవద్భజనమే చేయుట ఉచితము.

అనుడు విని, మఱియొకఁడు ఇట్టనెను.—

ఏమయ్యా! భజనము, పూజనము ఏమి యున్నది దానియందు? భజనము చేసిచేసి, కలఁగిలినను గురువుదక్క మార్గమే లేదు. చతుర్వేద మట్నాస్త్రసంకష్ణంధైన విద్వాంసుఁడుండినను గురువుదక్క గతియే లేదు. [అని చెప్పి, ఉత్తవచనమునకు అనఁకూలమయిపట్టి ఒకపద్యమును పాడుచున్నాఁడు.]

ఈమాటవిన్నవోడనే ఏ ముందువచ్చి అనుచున్నాఁడు—

అహహ! గురు పనఁగా నాగురువే నుమా. నాకెంత నుగమమార్గమును జూపుచున్నాఁడు—రెండుఅంగుష్ఠములచేత రెండుకన్నులు పట్టిగా అదుము.

వలెను; మొదట కొంతకాలమువరకు చీకటియే కనబడుచున్నది; తరువాత అచీకటియందే ఒకనూర్యుడు ఉదయగుచున్నాడు; ఎంతసుందర నూర్యుడు! ఎంతలేటము! అయినను అకాశమందు నిత్యోదితనూర్యునివంటి వాడు గాడు. అకాశనూర్యుని ప్రకాశమందు తావమున్నది; అనూర్యుడు ఎంతశీతలుడు! పెక్కులేల చంద్రునికంటె శీతఁడు; అనూర్యుని ఉదయము కాఁగా మనస్సే తడియగుచున్నది. ఔరా!

ఈ ప్రకారముగా నీ యొక్క భాషణము విని, నీ వానిని ధిక్కరించి తనగురువుయొక్క సంగతి చెప్పుసారంభించెను—

తప్పతప్పు; పరమాత్మ అట్లు కాదు. అయ్యా! నాగురువు నాకు సాక్షాత్తు పరమాత్మయొక్క దర్శనము చేయించుచున్నాడు అహోహా! పరమాత్మరూపమేమి చెప్పటకు వచ్చుచున్నదా? వేదమునకుఁగూడ అగమ్యము. మొదట పద్మాసనము వేసికొని, నాసాగ్రముననే దృష్టి యుంచి, కూర్చుండ వలెను; ఒకటిరెండు దినములయిన తరువాత ఒకసారి ఝర్ అగుచున్నది. నక్షత్రపతనమేమో, విద్యుత్పతనమేమో ఏమి చెప్పటకు శక్యమేకాదు. ఈవిధముగా నొకసారి దర్శనమిచ్చి, పరమాత్మ తత్కాలము గుప్తమగుచున్నాడు; ఎంతపరమాత్మ అయ్యా! చెప్పటకుసాధ్యమా! అహోహా!

ఈ ప్రకారముగ నీ యొక్క భాషణము విని, నీ పరిహసించుచు, అట్లు వలంకఁదొడఁగెను—

ఔనాను, పరమాత్మ ఒకసారి ప్రకటమై మరల గుప్తమగుచున్నాడు; ఓహోహా! నీకు భయపడి గుప్తమగుచున్నాడుకావోలు! అట్లు కాదయ్యా! పరమాత్మయొక్క రూపము అట్లు కాదు. భగవద్గీతయందుఁగూడ చెప్పబడి యున్నది—పరమాత్మయొక్క రూపము ఆశ్చర్యకారకముగా నున్నది. ఏమి చేయవలెను—ముక్కుయొక్క రుధ్రములు రెండు, కండ్లయొక్కరంధ్రములు రెండు, చెవులరంధ్రములు రెండు ఈయాఱురంధ్రములు రెండుచేతులయొక్క పదివేల్డవేత నొకసారి గట్టిగా నదిమి కడవట ముఖమునూడ మూయవలెను;

ఈ ప్రకారముగ అనుదినము అనుష్ఠానము చేయుచుచేయుచు ఏమిచమత్కార మయ్యా! ఎంతెంతనుందరనుందరవాద్యములు, ఎంతెంత నుందరనుందరదీపములు, ఎంతెంత నుందరనుందర మతాపి, చంద్రజ్యోతులు చూడనుచూడను, వినను వినను మనస్సు ఆశ్చర్యపడుచున్నది. అహహ! నాగురువు కృపచేసి, ఆశ్చర్య రూపపరమాత్మయొక్క దర్శనము నాకు చేయించు చున్నాడు. ఆపరమాత్మ యిమి గుర్తచునున్నాడా! ఎప్పుడు చూతుమో, అప్పుడే సిద్ధము. తెక్కులేల న్యప్పచుందుఁగూడ ఒక్కొక్కసారి దర్శనము ఇచ్చుచున్నాడు; అహహ! పరమాత్మ అనఁగా అతఁడే పరమాత్మ, గురు వనఁగా అతఁడే గురువు.

ఈ ప్రకారము స్వానుభవము నివేదించి నీ యూరకుండెను వెంటనే డీ ఇట్టనియె—

ఏమిచమచున్నారయ్యా! మీకు పరమాత్మ పరమాత్మ అని ఎంతభ్రాంతి అగుచున్నది? పరమాత్మ అట్లుకాదు. వేదకాస్త్రములందు చెప్పబడియున్నది. వకలవదార్థములకన్న ఆత్మ విపరీతముగా నున్నాడు. మొదలే తనదృష్టి విపరీతముచేసి, విపరీతపరమాత్మను జూడవలెను; మీరు నకలవదార్థములను జూచు వట్టే నమానదృష్టిచేతనే పరమాత్మను జూచుచున్నారు. మీకు పరమాత్మ ఎట్లు కనబడును? ఎప్పుడును కనబడదు. మీరు భ్రాంతివలన ఏదో ఒక్కొక్క వదార్థమునకు పరమాత్మ యను పేరు పెట్టుచున్నారు; కాని పరమాత్మ అట్లు కాదు; పరమాత్మ అనఁగా ఒకదివ్యహక్తికముగా నున్నది. ఆముత్యము ఎట్లు ఉన్నదనఁగా—దాని ప్రకాశముముందు తొమ్మిదిలక్షల చంద్రజ్యోతుల యొక్క ప్రకాశము తుచ్ఛముగ నున్నది. ఆపరమాత్మయొక్క దర్శనము కొఱకు ఏమి చేయవలెను—కంటియొక్క గుడ్డు మొవలు కంటిమాల మునకు లేవలెను; తరువాత ఆ గుడ్డు లిప్పవలెను.

ఈ ప్రకారముగ అనేకదినములు అభ్యాసముఁ జేయఁజేయ నొకదినము ఆముత్యము ప్రకటమగుచున్నది. ఏమిచెప్పవలెను! ఆముత్యముయొక్క

స్వరూపము! చెప్పటకు ఎవ్వఁడును నవధుఁడు గాఁడు; అముత్యము చూచువాఁడు ప్రపంచమందు ఎవ్వఁడును లేడు. అముత్యము ఒక నాగురువునకే లభించినది. వానికృపవలన నేనును ఒకసారి చూచుచున్నాను. ఏమిచెప్పవలెను! అముత్యముయొక్క స్వరూపము అహహా!

ఈ ప్రకారము డి తనశక్త్యనుసారముగ ముత్యముయొక్క వర్ణనము చేసి, పిమ్మట అముత్యముయొక్క స్వరూపవర్ణనము చేయునట్టి ఒకగీతమును పాడసారంభించెను.

డి యొక్క పాట సంపూర్ణమైన వెనుక ఈ ఇట్లనియె—

అయ్యా! పరమాత్మ అట్లు కాఁడు. మొదలె అనేకజన్మసుకృతముండే నేని పరమాత్మ దర్శనమిచ్చుచున్నాఁడు. అయ్యా! పరమాత్మ సమ్మఖమున వచ్చిన భయముచేత ప్రాణములు విడుచుచున్నారు; సుకృతఫలమునచే పరమాత్మను చూచుటకు ధైర్య మగుచున్నది. ఏమిచేయవలెను—మూఁడవజామున గ్రామమునుండి బయలుదేరి, దూరమున నొకవిశిష్టమైట్టి స్థానమందు సూర్యుని చూచుచు నిలువవలెను; ఈ ప్రకారముగ వెక్కువినసముఖ భ్యాసము జేయఁగఁ జేయఁగా ఒకసారి విరాటపురుషుఁడు ప్రకటమగుచున్నాఁడు. భూమినుండి సూర్యమండలమువఱకు ఒకేపురుషుఁడు సమ్మఖమున నిలుచుచున్నాఁడు. ఏమయ్యా! వానిని చూచుటకు ధైర్య మగునా? నాగురువు నిర్భయముగాఁ జూచుచున్నాఁడు; నాకేమి ధైర్యము లేదు నాగురువు సన్నిధిని ఉండినప్పుడు నేను ధైర్యముచేసి కొంచెముకొంచెము చూచుచున్నాను; నాగురువువంటి పుణ్యపురుషుఁడే వానిని చూచుచున్నాఁడు; ఇతరునకు సాధ్యము గాదు.

ఈ ప్రకారముగా విదుగురియొక్క వలకులను విని, యథా భావము ఖముచేత భావణము సారంభించెను.—

నాగురువువంటి భాగ్యవంతుఁడు ఎవ్వఁడును లేడు; వానికి ప్రతిదినము పరమాత్మదర్శనమగుచున్నది. ప్రాతఃస్నానము, సంభ్యావందనాదికము

చేసి, కన్నులుమూసి, ధ్యానములో మార్చున్నాడు. చతుర్ముఖసీతాంబరభారి పరమాత్మ ప్రకటమై “వరంబ్రాహ్మి” అనుచున్నాడు; వానికి నమస్కారము చేసి, కండ్లు తెరిచుచున్నాడు. నాకుగూడ “సూరితయేష్వగపతశ్చఃకార విదమ్” ఇక్కడనుండి నమగ్రధ్యానము చేస్తుచున్నాడు; అయినను నావంటి పాపి ఎవ్వఁడును లేడు; నాకు ధ్యానపూర్తి ఘటిల్లదు. కండ్లుమూసి ధ్యానము చేసికొనుచు కూర్చున్నపుడు ఒకసారి చరణము కనఁబడుచున్నది; మరల చరణము గుత్తమై మోకాలు కనఁబడుచున్నది; అదిగుత్తమై చేయి కనఁబడుచున్నది; అదిగుత్తమై ముఖము కనఁబడుచున్నది; ముఖముగుత్తమై చీకటి కనఁబడుచున్నది; ఒక్కొక్కసారి ఏమియుతోచదు. ఈసంగతి ఒక నాఁడు నాగురువుతో చెప్పితిని; అంతట నాగురు పనుచున్నాడు—మంచిది ఏమియు చింతలేదు; ఎందువలన నీవు నాశిష్యుడవగుచున్నావో, అందువలన పరమాత్మ నీకు దర్శనమియ్యఁగలఁడు; నేను చెప్పినప్రకారముగ నిత్యశః ధ్యానము చేయుము. ఈలాగు చెప్పి; నాపేరు తనశిష్యపూర్తియందు వ్రాసి, తరువాత నాకీరణము నాల్గొందుస్థానములందు కాల్చి, అనుచున్నాడు— ఈవిహ్నములుచూచి, యరుదూతలు నీదగ్గఱకురారు; నిన్నుఁజూచి, పాతీ లోవుదురు; అని చెప్పుచున్నాడు. ఇప్పుడు నాకు యరుదూతల భయము లేదు; గాని పరమాత్మయొక్క దర్శనము ఇదివఱకుఁ గాలేదని మాత్రము విచారపడియెదను.

ఈప్రకారముగా యథో యోగ్య భాషణము విని “నేలీధారీతథా వస్తీ నాలికాభస్త్రీకాతథా, కపాలభారీవై తాన్తిష్ఠుర్భూతీ ప్రచాలయత్.” మొదలయిన యొగకాస్త్రవచనపూర్వకముగ జీ తనగురుమాహత్మ్యము పఠించుటకు నారంభించెను.

నాగురువుయొక్క మాహత్మ్యము వీరునవలెరయ్యా ! నలుబది నలుబది ఆడుగుల పాగా నోటిచేతమ్రొంగి, అపానద్వారముచే బయటికి తెచ్చుచున్నాడు. అపానద్వారముచే మ్రొంగి, ముఖముచే లాగుచున్నాడు.

తొట్టెడు తొట్టెడునీర్లు మూలేంద్రియముచేత్రాని, మక్కుచే బయట
విడుచుచున్నాడు; చెవిచేత గ్రహించి, ముఖముచే గ్రక్కచున్నాడు.
నాగురువుయొక్క చరిత్రము విచిత్రముగా నున్నది. ఒకదినము గురువు
శాకనుచున్నాడు—ఈనేతీథాలియొక్క అభ్యాసము నీవు కొంచెము చేయ
వలెను; రక్తమాంసవలమూత్రాదులచేత శరీరము మలినముగా నున్నది; అది
మిత్రముగాక ఏదొక యోగాచరణము నడవదు; శ్రద్ధావంతుడగు పురుషుడు
ఒక్కొక్కసాధనముకొఱకు మూడుమూడుసార్లు చనిపోవుచున్నాడు;
కాని ఒక్కొక్కసాధనము సంపాదించుచున్నాడు. నీవుగూడ ఇప్పుడు
స్థారంధము చేయవలెను; ఈ ప్రకారము నాగురువుయొక్క భాషణము విని,
నేను పరుగెత్తి వచ్చుచున్నాను; ఇప్పుడు నాకు గురువనగా భయమే
తోచుచున్నది.

అందఱియొక్క భాషణము సంపూర్ణమైనను పౌచ్ ఒకకట్టమైన ఒక
రింకక ఊరకుండెను; ఏమియు భాషణముచేయడు; దానివలన వాడు నుచ్చ
గుర్వాశ్రయము చేయలేదేమో, అని అందఱికి సంశయము పుట్టచున్నది.
అందువలన అందఱును వానిని అడుగుచున్నారు—ఏమయ్యా! నీకు గురువు
లేడేమి! ఉన్నకక్షమందు నీకు గురువు ఏమిచెప్పినాడు? చెప్పుమా! అంతట
పౌచ్ ఇట్లు చెప్పునమకట్టెను—

అయ్యా! నాకు గురువు న్నాడు; నాగురువు అట్టుఇట్టు కాడు;
తెత్తమహానుభావుడుగా నున్నాడు. వాడె నాకు బ్రహ్మానమయొక్క
త్రోట్లోబడేశము చేయుచున్నాడు. వెక్కులేల నన్ను సాక్షాద్బ్రహ్మరూపమే
చేయుచున్నాడు. అయినను గుర్వాశ్చ ఇట్లున్నది—“నీవు నీఅనుభవము
ఎవ్వనికి చెప్పుకూడదు; చెప్పినపక్షమున గురుద్రోహమై దానివలన అభింద
వరకవాసము ఉపభోగించువాడవు.” అని చెప్పినందువలన ఆ వరకవాసము
తన భయపడి నేను నాఅనుభవము ఎవ్వరితో చెప్పును.

ఈ ప్రకారముగ విబీనీడి మొదలగు ఎనమండ్రును తమతమగురువుల యొక్క మాహాత్మ్యము చెప్పుచున్నారు. అయినను ఈయెనమండ్రగురువులందు ఒకఁడుగూడ గురుపదమునకు వాఁడ్యఁడుగాఁడు.

హెచ్ యొక్కగురువు ఆదైవతబ్రహ్మజ్ఞాని యశనేమో అని సంశయముఘట్టుచున్నది; కాని అట్లుకాదు. మొదలే హెచ్ చెప్పుచున్నాఁడు— నన్ను బ్రహ్మరూపమే చేయుచున్నాఁడు; ఇప్పుడు గురుద్రోహమువలన బ్రహ్మమునకే అఖండనరకవాస మగుచున్నదా విమి? బ్రహ్మమే నరకమునకు భయపడుచున్నదా విమి? అదేమియు ఘటిల్లదు. దానివలన సిద్ధమగుచున్న దేమనఁగా— హెచ్ యొక్కగురువుకూడ పూర్వముచెప్పిన విడుగురివలె బ్రహ్మమున్న పేరుమీఁద ఒకానొక అయోగ్యమయినట్టి ఉపదేశము చేసి, తన ఉపదేశము జనులందు ప్రకటమైనపుడు తనకు అబకీర్తి ఆగుచున్నదని ఎఱిగి, కిప్పునకు గురుద్రోహనరకవాసాది భయము జూపెను.

యద్యపి “గుహ్యద్వ్యవ్యతరం” అనునీ ప్రకారముగ వేదాంతశాస్త్రము యొక్క విశేషణము శాస్త్రంబునందు అనేకచోట్ల చెప్పబడియున్నది. నవమాధ్యాయమునందు భగవంతుఁడును స్వముఖముచే “గుహ్యద్వ్యవ్యతరం శాస్త్రమ్” అని స్పష్టముగపలికెను; దానివలన వేదాంతశాస్త్రము ఎవ్వనికి చెప్పఁగూడదని స్థూలదృష్టిచే కనఁబడుచున్నది; తథాపి దానియందు అభిప్రాయము వేఱుగానున్నది—వేదాంతశాస్త్రము అత్యంత పవిత్రమగుట వలనను, అత్యంతసూక్ష్మార్థవాచకమగుటవలనను అది వివేకవైరాగ్యాదిసాధనము లేనివాఁడైన అనధికారిపురుషునకు బోధయగుటకు అశక్యమై గూఢముగ నున్నది. ఈయభిప్రాయమున “గుహ్యద్వ్యవ్యతరం శాస్త్ర”మని చెప్పబడి యున్నది; గాని ఎవ్వనికి చెప్పఁగూడదు, చెప్పట దిననిషిద్ధకర్తమై దానివలన పాపమగుచున్నది; అని యభిప్రాయము లేదు.

“ఇదంతే నాతపస్కాయ నాభక్తాయ కదాచన” అని భగవద్దత్తియే యున్నది; దీనియొక్క అభిప్రాయము శ్రద్ధాహీనుఁడైన, తపోహీనుఁడైన విచార—13

పురుషునకు చెప్పఁగూడదని యున్నది; గాని ఎవ్వనికిని చెప్పఁగూడదని యభిప్రాయము లేదు.

ఒకానొకఁడనుచున్నాఁడు—హెచ్ యొక్క గురువు బ్రహ్మసాక్షాత్కారరూపమైన తన అనుభవము ఎవ్వనికి చెప్పఁగూడదని చెప్పుచున్నాఁడు; కాని వేదాంతశాస్త్రము ఎవ్వనికిని చెప్పఁగూడదని చెప్పలేదు?

దానికి సమాధానము—ఒకనికి ఒకరూపాయి ఇచ్చి ఇచ్చువాఁడు చెప్పుచున్నాఁడు—ఈరూపాయి మంచిది; ఎవ్వనికి చూపవద్దు. ఇట్లనినపుడు రూపాయి తీసికొనువానికి తత్కాలమున సంకయము పుట్టుచున్నది—ఇది టక్కరరూపాయిగా నుండవలెను; అందువలన నే ఎవ్వనికి చూపగూడదని చెప్పుచున్నాఁడేమో? ఎవ్వనికైన శీఘ్రముగ చూపవలయును. తీసికొన్నవాని యొక్క మనోవృత్తి తత్కాలముగ నున్నది. విదురూపాయలకు ఒకపదార్థము అంగడియందు తీసికోవలెనవలెగా నాల్గు అంగళ్లు చూచి, నలుగురుజనులకు చూపి, తీసుకొనుచున్నారు; ఇట్లు జరులందు వ్యవహారము జరుగుచున్నది; ఒకరూపాయి టక్కరదొరికినపుడు లేక మూడురూపాయలయొక్క పదార్థము విదురూపాయలకు దొరికినపుడు హాని కొంచెముకొంచెము ఉన్నది; బ్రహ్మసాక్షాత్కారసమయమందు బ్రహ్మభిన్నమైన ఒకానొక పదార్థమును చూచి, అదే బ్రహ్మమని; నిశ్చయించినయెడల పూర్ణహానిగానున్నది. ఎవ్వకు హెచ్ యొక్క గురువు 'ఇదే బ్రహ్మము; జన్మాంతరభక్తిబలమువలన నీకు దర్శనమగుచున్నది; ఈ బ్రహ్మనుభవము నీవు ఎవ్వనికిని చెప్పఁగూడదు'; అని హెచ్చునకు చెప్పుచున్నాఁడో, అప్పుడే హెచ్ యొక్క మనస్సునందు అనేక సంకయములు పుట్టుచున్నవి. ఇట్లుండగా తన అపకీర్త్యపహాసాది భయమున మోహగాఁడు వానికి గురుద్రోహనరకవాసాది భయము చూపుచున్నాఁడు. అంత మోహగాఁడు తాను మునిగి శిష్యుని ముంచువాఁడు తాముగాని వేదకాస్త్రాదు సారముగ గురుపదమునకు వాచ్యార్థుఁడు గాఁడు.

తన బ్రహ్మసభవము ఎవ్వనికేని చెప్పట దోషమనినపుడు బ్రహ్మమునకే దోషమగుచున్నది. ఎందుకనగా—“బ్రహ్మవిద్యోష్టావధవతి” అని శ్రుతివచనమే యున్నది. కావున అనుభవము చెప్పటవలన దోషములేదు; చెప్పనిచో మందు పెద్దహానిమాత్రమున్నది. అది ఏ బీసీ డీ సంగతిచే స్పష్టముగకనఁబడుచున్నది. తర్కదృష్టి అనుశిష్యుఁడు తన అనుభవము అనేక సాధుజనులకు చెప్పుచున్నాఁడు; ఈసంగతి వ్యవతరంగమునందు చెప్పఁబడును. భగవద్ క్రమము సారము శ్రద్ధాహీనమూర్ఖునాస్తికజనులకు మాత్రము చెప్పఁగూడదు. ఎందుకనగా—పితృరోగికి మధురమైనట్టి చక్కెర చేదుగఁ గనఁబడుచున్నది; అట్లు దుర్జనులకు అశ్రింగంకస్తుత్యమైన సచ్చిదానంద బ్రహ్మసభవము ఉపహాసాస్పదముగఁ గనఁబడుచున్నది.

ఏ బీసీ డీ గురువులయొక్క ఉపదేశ ప్రకారముకన్న ఇంకను చిత్ర విచిత్రములుగ అనేక ప్రకారములుగల ఉపదేశముచేయు మూర్ఖజనులు దాము కృతార్థులని ఎఱుఁగుచున్నారు; వారిశిష్యులు గూడ కృతార్థులని ఎఱుఁగుచున్నారు. ఎవడైన కృపాళుఁడగు పురుషుఁడు ఇట్టిమూర్ఖగురువులయొక్క చరిత్రమని పెద్దగ్రంథము వ్రాసినయెడల జనులకు మహోపకారమగుచున్నది. ఏకాగుననగా—నముద్రమునందు మునుఁగుచు లేలుచుండెడివాఁడు. తనకంతమునకు పెద్దతాఁయి కట్టినపుడు తత్కాలమే మునుఁగుచున్నాఁడు. అప్రకారముగా ఈమూర్ఖగురు [ఎక్కువబరువుగల బంగారు, ఇనుము, తాఁయి మొదలగు వదార్థములను గురువనుచున్నారు.] రూపమైన పెద్దతాఁయి కంతమునకుఁ గట్టినయెడల భవనముద్రమునందు మొదలే మునుకలుపెట్టుచుండెడి శిష్యుఁడు తత్కాలము మునుఁగుచున్నాఁడు. ఎట్లు తాఁయి తాను మునిగి, స్వాశ్రితమును ముంచుచున్నదో, అట్లు ఈ గురువులు తాము మునిగి, శిష్యులను ముంచునారై యున్నారు. వారియొక్క సనిస్తరమగు చరిత్రము ప్రకటమైనపక్షమునందు జనులు వాని ఉపదేశవిషయమునందు జాగ్రత్తగలవారు కాఁగలరుగదా!

వైశిష్ట్యము గురువులయొక్క ఉపదేశము వేదాపహ్యామనియు, అది త్యాజ్యమనియు అభిప్రాయము లేదు; అది వేదానుసారముగాను, గ్రాహ్యముగాను ఉన్నది. అయినను అట్టి ఉపదేశము చేయువానియందు ఇచ్చట మూల గ్రంథమునందు చెప్పబడిన ప్రకారముగ గురుశబ్దప్రయోగము ఖండితము.

ఉత్తగురుపదేశము యోగశాస్త్రానుసారముగాను, ఉపాననాప్రకారముగాను ఉన్నది; అందువలన నది అంతఃకరణదేశస్థితమైన మలవిక్షేపదోషములనివృత్తికి హేతువుగా నున్నది; మలవిక్షేపదోషములయొక్క నివృత్తియైనపుడు పురుషుడు వివేకాదీసాధనమునకు అధికారి యగుచున్నాడు; దానివలన శ్రవణాదీసాధనమునకు అధికారియై దానివలన ముక్తిరూపమగు పరమపురుషార్థమును బొందుచున్నాడు; ఈలాటి ఈయంపదేశము పరంపరగా శ్రేయస్కరముగా నున్నది; అందువలన ఈయంపదేశము జనులకు సర్వథా గ్రాహ్యముగానే యున్నది; అయినను దానియందు త్యాజ్యమను అంశము వేరుగా నున్నది; చూడుము—

ఈయంపదేశము చేయువారు గురువులు తాము ఆభ్యసించిన ధ్యానమునందు ఏకపదార్థము ప్రకటమగుచున్నదో, అదే పరమాత్మయని ఎఱుగుచున్నారు; అదే పెద్దదోషముగా నున్నది. అపరమాత్మయొక్క దర్శనముచేత మేము కతార్థులము; ఇప్పుడు మాకు సాధనమేమియు కర్తవ్యము లేదు; అని ఈ ప్రకారముగ ఏది ఎఱుగుచున్నారో, అది స్పష్టముగ భవముద్రమునందు మునుగుట యైయున్నది. ఈ ప్రకారముగ తాము స్వతః మునుగువారై తాత్పర్యమునందగా ద్రవ్యలోభముచేతగాని, శివ్యలోభముచేతగాని దీనజనులకు ఉపదేశరూపమగు ఆశ్రయమిచ్చి వారియొక్క కంఠాభరణస్థానమునందు కూర్చుండి, తమతోడనే జనులను ముంచుచున్నారు; ఇది అద్భుతమైనట్టి మహాపరాధముగనున్నది. వాటియు తాము స్వతః మునుగువారు తాలను విశ్వసించి, వారి ఉపదేశము గ్రహించి, జనులు తాము శృతార్థులని ఎఱుగుచున్నారు. వారి బుద్ధిరూపమయిన కండ్లుకప్పి వారిని స్పష్టముగ

— 55. శిష్యులక్షణము —

ఏసాధనమువలన గ్రంథంబునందు అధికారము గలుగునో, ఆసాధనమే శిష్యుని లక్షణమని ¹ తెలియవలయును. దీనిని పూర్వము అధికారిలక్షణంబునందు చెప్పినారము. ఇది

అంధులుగఁ జేయునట్టి అవిచారరూపధూమము ఎక్కడనుండి వచ్చుచున్నదని మహాశ్వర్యమగుచున్నది.

ఈతెప్పఁబడిన ఏ బీ సీ డీ గురువులయొక్క చరిత్రమును స్మరించి, గురువిషయమునందు జాగ్రత్తగా నుండవలెనని శ్రద్ధాపంతులైన అధికారిజనులను గ్రంథకర్త ప్రార్థించుచున్నాఁడు. అట్లు—

“శబ్దబ్రహ్మణి నిష్ఠాతో పరం బ్రహ్మాధిగచ్ఛతి.”

—అమృతబిందూపనిషత్తు.

శబ్దబ్రహ్మమునం దనఁగా బ్రహ్మవిషయకవరోక్షజ్ఞానమునందు నిష్ఠాతుఁడనఁగా ప్రవీణుఁడెవ్వఁడో, వాఁడు పరబ్రహ్మమును పొందుచున్నాఁడు; అని ఉత్తమప్రపంచమునకు అర్థమగుచున్నది. దీనివలన వరోక్షజ్ఞానమునందు ప్రవీణుఁడై లేనివాఁడు పరబ్రహ్మమును పొందఁడు; అని అర్థము వ్యతిరేకానుమానము నీలిగా సిద్ధమగుచున్నది. మఱియు ఈయర్థమే ఏ బీ సీ డీ సంగతియందు స్పష్టముగ కనఁబడుచున్నది. చూడుము—

బ్రహ్మవిషయకమైన జిజ్ఞాస యుండినను వారియొక్క గురువునకును, వారికిని వరోక్షజ్ఞానప్రవీణత లేమివలన మూఢులు, మోసకారులగు తమ తమగురువులను విశ్వసించి; భవసముద్రమునందు మునుగుచున్నారు.

అందువలన మొదలె డిక్కవైపుమైనట్టి వరోక్షజ్ఞానము సంపాదించవలయునని సభాగ్యులైన బ్రహ్మజిజ్ఞాసువులను గ్రంథకర్త మరలమరల ప్రార్థించుచున్నాఁడు.

1 వివేకాదిసాధనసహితమైన అధికారిలక్షణము ప్రథమకరంగమందు తెప్పఁబడినది.

గాక గురునేవాచరణాది శిష్యులక్షణము ఇపుడే ముందువచ్చు ప్రకరణములందు చెప్పబడును.

— 56. గురుభక్తిఫలనిరూపణము —

గురువునందు ఈశ్వరునికన్న అధికభక్తి¹ చేయవలయును. ఏలయన—సకలకాస్త్రప్రవీణుడైన పురుషుడును గురూపదేశములేక జ్ఞానలాభమును పొందజాలడు.

వేదరూపమైన సముద్రము, గురువులేక లవణసమానము తొరముగలదిగా నుండును. ఎట్లు తొరసముద్రముయొక్క జలము ద్రావినపుడు తొరతానుభవమై క్లేశప్రాప్తియగునో, అట్లు గురువులేక ఎవ్వడు వేదార్థవిచారము చేయునో, వాడు భేదరూపమగు తొరత ననుభవించి జన్తమరణరూపమగు భేదమును పొందును.

ఈకారణమువలననే భేదవాదిజనులు వేదవిచారమేమో, చేసియున్నారు; గాని గురుద్వారమున చేయలేదు; కనుక భేదమునందు నిశ్చయము చేసికొని జన్తమరణరూపమగు భేదమును పొందుదురు; వారికి ముక్తిరూపమగు పరమానందముయొక్క లాభము కలుగనేరదు.

యద్యపి భేదవాదులును వేదమును తమతమ గురువులయొద్దనే పఠించి విచారముచేసిరి; విచారపూర్వకవ్యాఖ్యానమును చేసిరి; తథాపి వారెవరియొద్ద వేదము చదివినో, వారు గురువులు కారు. ఏలయన—ఎవ్వడు జీవబ్రహ్మలయేకత నుప

1 ప్రేమసహితవిష్కంభముద్ధిచే నేవ చేయుట ఇచ్చట భక్తిశబ్దము వందు అభిప్రాయము.

దేశించునో, వాడే గురువు. [ఈసంగతి పూర్వప్రసంగముననే చెప్పినారము.] భేదవాదిపాతకులెవ్వరో, వారు జీవబ్రహ్మల భేదము నుపదేశించువారలైరి; కాబట్టి ఆర్హతునియందువలె వారియందు గురుశబ్దము ప్రయోగింపబడినది. ఎట్లు ఆర్హతుని శిష్యుడై ఆర్హతుని గురువనినను ఆర్హతుడు¹ గురుశబ్దమునకు వాచ్యుడగుగాఁడో, అట్లు భేదవాదియొక్క శిష్యుడయిన వాడు తనపాతకుని గురువనినను వాడు గురువుగాడు.²

ఈరీతిగా భేదవాదిపురుషులు గురుద్వారమున విచారము చేయలేదు. అందువలననే భేదమునం దభినివేశము చేసికొని జన్మమరణరూపమైన క్లేశమును పొందుదురు. అట్లు మఱియు నెవ్వడు పూర్వోక్తలక్షణయుక్తుడైన గురువుచేతఁ గాక తానే వేదార్థవిచారము చేయునో, లేక భేదవాదులతోఁ గూడి విచారముచేయునో, వాడును భేదరూపతారతననుభవించి జన్మమరణరూపమైన క్లేశమును ఆనుభవించును.

ఏపురుషుడు బ్రహ్మవిద్గురుముఖిద్వారమున వేదార్థము విని, విచారము చేయునో, వానికి వేదము అమృతముకన్న అధికానందహేతువగును. ఎట్లు సముద్రజలము స్వభావతః తొరమయ్యును మేఘద్వారమున మధురమగునో, అట్లు వేదార్థమును బ్రహ్మజ్ఞానియగు గురువువలన ఆనందమునకు హేతువగును.

1 కై నులగురువు.

2 గురుశబ్దము యొక్క ఆర్థము గాఁడు. అనగా శ్రోత్రియబ్రహ్మవిష్ణుశుభ్రుడై గురువని శాస్త్రంబునందు చెప్పబడియున్నది; భేదవాదిపాతకుడు అట్లు గాఁడు; అందువలన వాడు గురువు గాఁడు.

57. జ్ఞానియగుగురువువలన — { వేదార్థపఠనశ్రవణముయొక్క యోగ్యత } —

గురుద్వారమున వేదార్థముయొక్క విచారము చేయుట వలన ముక్తిరూపఫలప్రాప్తి యగుననుటచే ఆగురువు జ్ఞానిగా నుండవలెనా? లేక అజ్ఞానిగానుండవలెనా? ఈనిశేషము చెప్పలేదు; చెప్పుట అవశ్యము గాదు; అట్లయినను “జ్ఞానహీనుడు గురువగుట లేదు” ఇది మొదలే చెప్పితిమి; ఆ మొదట చెప్పిన సంగతియే ఇప్పుడు దృష్టాంతపూర్వకముగా చెప్పుచున్నాము—

అజ్ఞానియైనవాడు చర్మపాత్రసమానముగాను ఘట సమానముగాను ఉన్నాడు. చర్మపాత్రవలన, లేక ఘటము వలన గ్రహణముచేసిన సముద్రజలము ఎట్లునిలక్షణమైన మాధుర్యమునకు హేతువు గాదో, అట్లు అజ్ఞానియైన భేదవాదిద్వారమున గ్రహణముచేసిన వేదరూపసముద్రముయొక్క అర్థరూపజలము అద్భుతానందహేతువు గాఁజాలదు. అందు వలన చర్మపాత్రసమానుఁడు, లేక ఘటసమానుఁడైన అజ్ఞాని పాఠకుని త్యజించి మేఘసమానుఁడైన జ్ఞానిగురువువలన వేదార్థము విచారింపవలయును.

— 58. భాషాగ్రంథమువలనను¹ జ్ఞానమగుచున్నది —

జ్ఞానవంతునియొద్ద వేదము విచారింపవలెను; ఇట్లనుట వలన ఈశంకపొడముచున్నది. వేద శ్రుతిద్వారమున జీవబ్రహ్మల-

1 భాషాగ్రంథమువలన జ్ఞానము గానేరదు. ఇట్టేవ్వఁడేని ఆగ్రహించినపుడు వాని నడుగవలయును—1 భాషాగ్రంథము వేదానుసారము గానందువలన దానిచేత జ్ఞానముగానేరదా? లేక 2 అది భాషారూపముగా నున్నందున

స్వరూపవిచారము చేయుటవలన జ్ఞానమగును; అన్యసంస్కృత గ్రంథములవలన, లేక హిందూస్థానిమహారాష్ట్రాంధ్రములు మొదలగు భాషా గ్రంథములవలన జ్ఞానము గానరదు; కాబట్టి ఆ యన్యభాషా గ్రంథములు నిష్ఫలములగును?

ననా? లేక ౩ ఆ భాషా గ్రంథము అవతారశరీరునిచేత రచితముగానందువలననా? లేక 4 ఆ భాషా గ్రంథము అశుద్ధముగా నుండుటవలననా? వీనిలో—

(1) వేదానుసారము గాదనునది మొదటివక్షము అంగీకరించినప్పుడు వేదపాఠానుసారము గాదా? లేక ఆర్థానుసారము గాదా? పాఠానుసారము గాదని చెప్పినప్పుడు అన్యసంస్కృత గ్రంథములును పాఠానుసారములు గావు; వానిచేతను జ్ఞానము గాఁగూడదు. ఆర్థానుసారము గాదని చెప్పినపుడు అదియు ఘటిల్లిదు. విలయన—ఎట్లు సంస్కృత గ్రంథములు ఆర్థానుసారములూ, అట్లు ప్రాకృత గ్రంథములు ఆర్థానుసారములుగా నున్నది; గనుక ఎట్లు ఆయుర్వేదానుసారములగు అన్యసంస్కృత ప్రాకృత గ్రంథములవలన ఔషధాధికముయొక్క జ్ఞానమగునో, అట్లు వేదార్థానుసారములగు సంస్కృత ప్రాకృత గ్రంథములచేతను బ్రహ్మ జ్ఞానమగును; ఇది సిద్ధము.

(2) భాషా గ్రంథము భాషాయావమగుటవలన దానిచే జ్ఞానము కానేరదు; అట్లైనప్పుడు ఎట్లు సంస్కృత గ్రంథము దేవభాషాయావమో, అట్లు ప్రాకృత గ్రంథము నరభాషాయావముగా నున్నది. భాషయనుట రెంటియందు తుల్యము.

(3) భాషా గ్రంథము అవతారరచితము గామివలన దానిచేత జ్ఞానము గానరదు; అని యిట్లు చెప్పినప్పుడు సంస్కృత గ్రంథమును అవతారరచితము గాకపోయినను దానివలన జ్ఞానమగుచున్నది.

ఈశంకకు సమాధానము—“బ్రహ్మవేత్త అయిన పురుషుడు బ్రహ్మరూపుడు” అనునీ సంగతి శ్రుతియందు ప్రసిద్ధముగా నున్నది; కనుక తద్వచనము వేదరూపము; అది అన్యభాషారూపముగానీ, లేక సంస్కృతభాషారూపముగానీ, సర్వప్రకారముగా భేదభ్రమను ఛేదించుచున్నది.

వేదవచనముచేతగాక జ్ఞానము కానేరదు; ఈనియమము లేదు. ఎట్లు ఆయుర్వేదమందు చెప్పబడిన రోగము, తన్నిదానము, ఔషధము వీనియొక్క సఘోర్జ్జ్ఞానము అన్యసంస్కృతగ్రంథములవలన, లేక ఫార్మి, యింగ్లిషు మొదలైన భాషలయందలి గ్రంథములవలన నగుచున్నదో, అట్లు సర్వమునకు ఆత్మయయిన బ్రహ్మయొక్క జ్ఞానమును అన్యభాషాగ్రంథముల

అట్లు భాషాగ్రంథము అవతారరచితము గాకపోయినచు దాని చేతను జ్ఞానమగును.

- (4) భాషాగ్రంథము అశుద్ధమని చెప్పినప్పుడు ఎట్లు సంస్కృతగ్రంథనియమముచేత ప్రాకృతగ్రంథ మశుద్ధమో, అట్లు ప్రాకృతనియమముచేత సంస్కృతగ్రంథ మశుద్ధము; అశుద్ధత రెండియుండు నమము.

ఈరీతిగా భాషాగ్రంథమువలన జ్ఞానము గానేరదు; అనుట హతమాత్రము. ఈయభిప్రాయముచేతనే నానక దాదూజి, ఏకనాథస్వామి, వామనపండితుడు మొదలగు మహాత్ములు ప్రాకృతవాణిలో, గ్రంథములు రచించినారు; అవి అన్నియు సంస్కృతాభ్యాసరహితమగు కల్యాణకారకముగ నున్నవి; మఱియు అవిఎట్లు కల్యాణకారకములో, అట్లు ఆధునిక బ్రహ్మవేత్తలు చేసినవియు, చేయుచున్నవియు, చేయబోవునవియు ప్రాకృతగ్రంథములు సంస్కృతాభ్యాసరహితమగు జ్ఞానద్వారమున కల్యాణహేతువులుగా నున్నవి.

వలన నగుచున్నది. అది ఘటిల్లదనినయెడ సర్వజ్ఞులైన మునుల చేత స్మృతిపురాణేతిహాసాది గ్రంథములందు బ్రహ్మవిద్యాప్రకరణము చెప్పబడియున్నది; వేదములేక జ్ఞానముఁ గాదేని అప్పుడు ఆంసంపూర్ణప్రకరణము నిష్ఫలమగును. సర్వజ్ఞవచనము నిష్ఫలమనుట ఘటిల్లదు; కనుక ఇట్లు ఎఱుఁగవలెను— ఆత్మస్వరూపప్రతిపాదకమైన వాక్యమువలన జ్ఞానమగును; అది వేదవాక్యముగానీ, లేక ఇతరవాక్యము గానీ.

ఈరీతిగా భాషాగ్రంథముచేతను జ్ఞానమగునను సంగతి సిద్ధించినది.

— 59. గురుసేవాకర్తవ్యత —

ఏ బ్రహ్మవేత్తయొక్క వచనము వేదసమానముగా నున్నదో, ఆ బ్రహ్మవేత్తయగు ఆచార్యుని జిజ్ఞాసువు సేవింపవలయును. ఏలయన— సేవవలన ఎప్పుడు ఆచార్యుఁడు ప్రసన్నుడగునో, అప్పుడు జిజ్ఞాసువు తనస్వరూపముఁ దెలియును. ఇట్లనుటవలన ఇది సూచింపబడినది— ఆచార్యునిసేవ యనునది ఈశ్వరసేవకన్న అధికము.

చూడుము— ఈశ్వరునిసేవయో, అదృష్టఫలమునకు హేతువు; ఆచార్యసేవ అదృష్టఫలమునకును, దృష్టఫలమునకును హేతువుగా నున్నది. ఏది ధర్మాధర్మోత్పత్తిద్వారమున ఫలమునకు హేతువగునో, దానిని అదృష్టఫలహేతువందురు. మఱియు ఏది ధర్మాధర్మోత్పత్తిలేకయే సాక్షాత్ఫలమునకు హేతువగునో, దానిని దృష్టఫలహేతువందురు.

ఈశ్వరునిసేవ ధర్మోత్పత్తిద్వారమున అంతఃకరణశుద్ధిరూపమైన ఫలమునకు హేతువగుటవలన అదృష్టఫలమునకు

హేతువుగా నున్నది. ఆచార్యనేవయో, ధర్మావేక్ష లేకయు ఆచార్యుని ప్రసన్నతాద్వారమున నుపదేశరూపఫలమునకు హేతువగుటవలన దృష్టఫలమునకు హేతువుగా నున్నది. మఱియు ధర్మోత్పత్తిద్వారమున అంతఃకరణశుద్ధిరూపమైన ఫలమునకు హేతువగుటవలన అదృష్టఫలమునకును హేతువుగా నున్నది.

ఈరీతిగా ఆచార్యనేవ ఈశ్వరనేవకన్న నుత్తమము; కాబట్టి జిజ్ఞాసువు సర్వప్రకారములను బ్రహ్మవేత్తయైన ఆచార్యుని నేవ చేయవలయును.

— 60 ఆచార్యనేవాప్రకారము —

గురువు సమ్యక్ప్రాప్తుడై నప్పుడు దండమువలె సాష్టాంగ ప్రణామము ¹ చేయవలయును. పావనమైన ² పాదసరోజము యొక్క ³ రజస్సును ⁴ ఉత్తమాంగమందు ⁵ ధరింపవలయును. మఱియు తనుమనోధనవచనార్పణము. చేయవలయును. ఇవి మొదలైనవి ఆచార్యనేవ యందురు.

1 “ఉరసా శిరసా దృష్ట్యా మనసా వచసా తథా, వద్భ్యాం కరాభ్యాం కానుభ్యాం ప్రణామోఽష్టాంగ ఉచ్యతే.” హృదయము, శిరము, దృష్టి, మనస్సు, వాక్కు, పదము, కరము, కానువు ఈ అష్టాంగములచే చేసిన నమస్కారమును సాష్టాంగమందురు. ఇది ఒక ప్రకారము. మఱియు పాదములు 2, చేతులు 2, కానువులు 2, హృదయము 1, శిరము 1, ఈ అష్టాంగములచే చేసిన నమస్కారమునకు సాష్టాంగమందురు. ఇది రెండవ ప్రకారము.

2 పవిత్రము.

3 కమలము.

4 ధూళి.

5 మస్తకము.

— 61. తన్వర్పణము —

గురువుయొక్క ఆశ్రమమునందు ¹సమ్యక్సాది సకల కర్తములు చేయవలయును. మఱియుగురువునకు చరణసంవాహనాది శుశ్రూష ² చేయవలయును; దీనిని తన్వర్పణమందురు.

— 62. మనోర్పణము —

గురువునందు సాక్షాత్ శ్రీరామభావన ³ ఉంచుకొని, పూజాదికము చేయవలయును. గురువునందు దోషదృష్టిస్వస్థమందును ఉంచఁగూడదు. మఱిమనఁగా—సదా పూజ్యబుద్ధియే యుంచవలయును; దీనిని మనోర్పణమందురు.

1 మతాంతర్గతము. 2 సేవ.

3 రామునియందు అనఁగా పరమేశ్వరునియందు ఉంచిన ప్రేమతో నమానమైన ప్రేమ [భక్తి] నుంచవలయును. అభిప్రాయము—గురువును పరమేశ్వరరూపమనియెంచి భక్తిచేయవలయును. ఎవ్వఁడు ఇట్లు చేయుచున్నాఁడో, వానికి గురువుజెప్పిన అర్థముయొక్క జీవబ్రహ్మైకార్థముయొక్క] ప్రకాశమగుచున్నది. ఈయర్థమునకు వాచకమైన శ్రుతి—

“యస్య దేవే పరా భక్తి ర్యథా దేవే తథా గురౌ,

తస్యైతే కథితా హ్యర్థాః ప్రకాశం తే మహాత్మనః.” 1

శ్రీగురువందు ఎట్లప్పుడు ఈశ్వరభావన ఉంచుటప్రకారము ఇట్లున్నది—

గురువెప్పుడు శిష్యునిపై వాత్సల్యము చేయునో, అప్పుడు విష్ణురూపుఁడని భావించవలయును. గురువెప్పుడు శ్రోథముచేయునో, అప్పుడు శివరూపుఁడని భావించవలయును. గురువెప్పుడు రాజసవ్యవహారమునందు తత్పరుఁడగునో, అప్పుడు బ్రహ్మరూపుఁడని భావించవలయును. గురువెప్పుడు కాంతుఁడుగా నుండునో, అప్పుడు గంగారూపుఁడని భావించవలయును. మఱియు గురు-

❧ 63. ధనార్పణము ❧

భార్య మొదలుకొని వ్రీహి [థాన్యము] పర్యంతమయిన సమస్తముదాయమును ధనమందురు. ఇవన్నియు విడిచి, త్యాగి యైన గురువును శరణుపొందవలయును. దీనిని ధనార్పణమందురు. ఇది యొక ప్రకారమైన ధనార్పణమే. ఏలయన—గురువు స్వతః త్యాగియగుటవలన నంగీకారము చేయఁడు; ఆగురుప్రాప్తి కొఱకు ధనత్యాగము చేసినాఁడుగనుక నట్టి యే త్యాగము గలదో, అదియు గురువుకే అర్పణమందురు. గృహస్థ గురువైన పక్షమందు సకలము ఆతని స్వాధీనము చేయవలయును. దీనికి ప్రకారాంతరమగు ధనార్పణమని పేరు.

ఈవిషయమునందు ఒకానొకఁడు శంకించుచున్నాఁడు—
బ్రహ్మవిద్యాచార్యుఁడు గృహస్థగానేరఁడు? ఈశంక ఘటిల్లుదు. ఏలయన— యాజ్ఞవల్క్యేంద్రులకాది బ్రహ్మవిద్యాచార్యులు గృహస్థులైనట్లు వేదమునఁ దెలియఁబడుచున్నది.

❧ 64. వచనార్పణము ❧

ప్రసంగము చూచికొని స్తుతిచేయుట, మఱియు వారం వారము మాటలవలన తనదీనతను దోషఁజేయుట ఇది వచనార్పణము ¹ అనఁబడును.

వెప్పుడు వచనరూపమయిన కిరణములచేత భ్రీహంధకారమును దూరము చేయునో, అప్పుడు సూర్యరూపుఁడని భావింపవలయును. ఈరీతిగా బ్రహ్మవేత్తయగు గురువునందు శిష్యుఁడెప్పటికిని ఈశ్వరభావనయే ఉంచవలయును. నవ్వుచుందును దోషదృష్టి లేఁకూడదు.

1 వివేకచూడామణియను గ్రంథమునందు జగద్గురు శ్రీశంకరాచార్యుఁడు శ్రీగురుస్మృతియను శిష్యునిప్రార్థన కలుగుచున్నాఁడు—

65. శిష్యునకు గురువుతో సంబంధవ్యవహారము

ఏపురుషుడు తనకల్యాణము [హితము] నిచ్చించు
చున్నాడో, వాడు పూర్వరీతిగా తనుమనోధనార్పణముచేసి,

స్వామిన్న మస్తే సతలోకబంధో
కారుణ్యసింధో పతితం భవాద్ధౌ,
మాముద్ధరాత్తియకటాక్షదృష్ట్యా
ఋజ్జ్వలికారుణ్యసుధాభివృష్ట్యా.

37

భావార్థము—ఓస్వామి! నీకొఱకు నమస్కారము. నీవు కరుణా
సముద్రుడవు. నీవు శరణాగతజనులయొక్క బంధువుడవు. నేనో, సంసార
మను మహాసముద్రమునందు పడియున్నాను; నీవాత్మల్యధర్మముచే నన్ను
రింపుమా! కరుణామృతముచే నిండఁబడిన నీకటాక్షరూపమేఘముయొక్క
వృష్టిచేసి త్రివిధతాపములచేఁ దప్పుడైన నాకు శాంతము చేయుమా!

దుర్వారసంసారదవాగ్నితప్తం
దోధూయమానం దురదృష్టవాతైః,
భీతం ప్రపన్నం పరిపాహి మృత్యోః
శరణ్యమన్యం యదహన్నజానే.

38

భావార్థము—నాదుష్కర్మమను వాయువుచే ప్రజ్వలితమై దుర్ని
వారమైన సంసారమను దావాగ్నియందు చిక్కుకొని కాలుచున్నాను.
మిక్కిలి భయపడియున్నాను. నీవుదక్క నాకెవ్వఁడును దిక్కులేదు. నిన్ను
శరణుఁబొందితిని. ఓస్వామి! నన్ను మృత్యుభయమునుండి రక్షింపుమా!

శాంతా మహాంతో నివసంతి సంతో
వసంతవల్లోకహితం చరంతః,
తీర్ణా స్వయం భీమభవార్ణవం జనాన్
అహేతునాన్యానపి తారయంతః.

39

తాను బహుకాలము గురువుండుచోట లేక తత్సమీపమున
వాసము చేయవలయును. మఱియు తాను భిక్షోన్నమువలన
జీవనము [ప్రాణధారణము] చేయవలయును.

భావార్థము—అరణ్యముచేత తనకు వియోకలాభము లేకుండినను
కేవలపనహితార్థముగానే ఎట్లు వసంతముతువు అరణ్యమునందు సంచరించు
చున్నదో, అట్లు సకలవిషయములనుండి నివృత్తులైనను కేవలలోకహితార్థము
గానే నీవంటివత్పురుషులు భూమియందు సంచరించుచుండుదురు. తాము
భయంకరమైన ఈసంసారమహాసముద్రమును స్వయముగా తరించినవారై
యేవిధమయిన కారణములేకయే ఇతరుల సుద్ధరింపజేయుటకై కనిపెట్టి
యుండుదురు.

అయం స్వభావః స్వత ఏవ యత్పర
శ్రమాపనోదప్రవణం మహాత్మనాం,
సుధాంశురేష స్వయమర్కకర్కశ
ప్రభాభితప్తామవతి క్షీతిం కిల.

40

భావార్థము—ఇతరులకు ఆపదకలిగినపుడు వారు ప్రార్థింపకుండ తమం
తనె వారియాపదలను బోగొట్టి రక్షించుట తమవంటి మహాత్ములస్వభావము
గానే యున్నది. ఇదిగో చంద్రుడు సూర్యకిరణాభితప్తమైన భూమిని తా
నైయే చల్లనికిరణములచే దాచుమునుదీసి కాపాడుచున్నాడుగాదా!

బ్రహ్మనందరసానుభూతికలితైః పూతైః సుశీతైః సితైః [య,
యుష్మద్వాక్కులతోఽష్టితైః శ్రుతిసుఖైర్వాక్యామృతైః సేవ
సస్తప్తం భవతాపదావదహనజ్వాలాభిరేనం ప్రభో
భన్యాస్తే భవదీక్షణక్షణగతేః సాత్రీకృతాః స్వీకృతాః. 41

— 66. భిక్షాన్నవినియోగము —

భిక్షాన్నమును శిష్యుఁడు దెచ్చి, తాను భుజింపక గురువు నెదుట నుంచవలయును. ఉనిచినవెనుక స్వీదరపూరణమునకు గురువును దానిని యాచింపఁగూడదు. ఒకేదినమందు గ్రామమున రెండవమాటు భిక్షచేయఁగూడదు; మతేమనఁగా— గురువే కృపచేసి, ఇచ్చిన భుజింపవలయును. శిష్యునిపరీక్షకొఱకు గురువు ఈయఁడేని అప్పుడును రెండవదినమే భైక్షము ఆచరింపవలయును.

భావార్థము — ఓమహాపురుషుడా! సుసారతాప మనుదావానలము యొక్క శ్వాసలు నన్ను చుట్టిపట్టి మిక్కిలి దహించుచున్నవి. నీవు నాయందు కృపయించి, పరిశుద్ధములును మిక్కిలి చల్లనివియు బ్రహ్మసందరసాను భవజనితములును అగు నీవాక్కనెడు కలశమునుండి పడునట్టి వాక్యామృత ధారచే దడిపి, సాతాపము శమింపుమా! ఏకటాక్షముయొక్క నీడలో ఊడము నిలిచినచో ఎట్టివారును ధన్యులగుదురో, అట్టి నీకృపాకటాక్షముయొక్క నీడయందు నాకును గొంచెము స్థలము నిష్ఠా!

కథం తరేయం భవసింధుమేతం?

కా వా గలిరే? కతయోస్త్వపాయః?

జానే న కింఛిత్ కృపయావ మాం ప్రభో

సంసారదుగిభిక్షతిమాతనుష్య.

42

భావార్థము—ఓస్వామి! ఈసంసారసముద్రము ఎట్లు దాటఁజాలుదును నాకెద్దిగలి? దీనిదాటట కేమియుపాయము? నాకు గొంచెమయినను తెలియదు. నీవే నన్ను గరుణించి రక్షింపవలెను.

ఈప్రకారముగా వివేకపై రాగ్యాది సాధనసంపన్నుడైన జిజ్ఞాసువు పద్మరువుయొక్క ప్రార్థన చేయుచున్నాఁడు. ఇదే వచనార్పణముయొక్క మార్గమని ఎఱుగవలెను.

విచార—14

67. ప్రసంగానుసారప్రార్థనము

ఈ ప్రకారము వ్యవహరించుచు గురువునవకాశ మొసేసి, గురువు ప్రసన్నముఖుడై తనకు అభిముఖుడైనప్పుడు హస్తములు మోప్పి, గురు స్తవము చేసి, వినతిజేసి, “ఓభగనంతుఃడా! నే నడుగఁగోరుచున్నాను” అనవలయును. తరువాత గురువు ఆజ్ఞాపించినయెడల ప్రశ్నము చేయవలయును. [ఈ ప్రకరణము వచనార్పణమునకు అంతర్గతమనియే ఎఱుంగవలెను.]

68. పూర్వసుకృతాధికారికి సహజోపదేశము

ఎప్పుడేని జన్మాంతరముయొక్క ఉత్తమకర్తమువలన గురువు కృపచేసి, శిష్యునికు తన్వర్యణాది సేవలేకయే ఉపదేశము చేయునేని అప్పుడు విశుద్ధుడైన అధికారికి కల్యాణముగును. ఏలయన—గురు సేవవలన రెండుఫలములు గలవు—మొదటిది గురువుయొక్క ప్రసన్నత, రెండవది అంతఃకరణశుద్ధి. ఈ రెండుఫలములును వానికి సిద్ధించినవే.

“తద్విద్ధి ప్రణిపాతేన పరిప్రశ్నేన సేవయా,

ఉపదేశ్యంతి తే జ్ఞానం జ్ఞానినస్తత్త్వవర్జితం. భ. గీ.”

భావార్థము— నమస్కారముచేతను, ప్రశ్నచేతను, సేవచేతను నీవు ఆ బ్రహ్మజ్ఞానము నెఱుఁగుము. తత్త్వజ్ఞులు నీకు బ్రహ్మజ్ఞానము ఉపదేశింతురు. ఈ ప్రకారముగా శ్రీభగవంతుడు అర్జునునిగుఱించి చెప్పుచున్నాడు.

అభిప్రాయమేమనగా— సజ్జనులచే బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించుటకు నమస్కారము మొదలగు మూడు సాధనములున్నవి. [ఇచ్చట చెప్పబడిన తనుమనోధనార్పణాది సకలసాధన

ములు వీనియందే అంతర్భూతముగ నున్నవి.] వానియందు జన్మాంతరభక్తిబలము అధికముగా నుండినపుడు ఒకనడుస్కారముచేతనే బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తమగును; సాధారణభక్తిబలముండినపుడు రెండుసాధనములచే కనిష్ఠభక్తిబలముండినపుడు మూడుసాధనములచే ప్రాప్తమగును. కొందఱికి ఒకసాధనము చేతనే తత్త్వజ్ఞానము ప్రాప్తమగుచున్నదను సంగతి పురాణమందు వినఁబడుచున్నది; అదియు ఇచ్చట చెప్పినప్రకారముగ జన్మాంతరభక్తిబలముచేతనే సభాగ్యజిజ్ఞాసువులకే ప్రాప్తమగుచున్నది; కాని అందఱికిని కాదు.

సోమరి శత్రుడైన జిజ్ఞాసువేషధారిపురుషుడు అవిద్యాబలముచేత నేనును జన్మాంతరసుకృతిగా నున్నాను; నాకును సహజముగానే బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తమగుచున్నదని ఎఱుఁగుచున్నాడు; వాడు పథికజామాతలన్యాయమున భేదమును బొందుచున్నాడు; పథికజామాతలసంగతి ఇట్లున్నది.—

ఒకపర దేశిపథికుడు తిరుగుచు తిరుగుచు, ఒక గ్రామమున నిధి వచ్చి, డొరిబుటు నొకచెట్టుకింద కూర్చుండెను; పిదప తద్ద్రామనివాసియును ఒకశ్రీమద్బ్రహ్మని అల్లుడు చాలదినములకు ఆ గ్రామమునకు వచ్చి, ఆ పథికునియెదుట హనుమారుల గుడియొద్ద కూర్చుండెను; వాడు వచ్చినవార్త గ్రామమందు వినఁబడఁగానే వానికూమ పదుగురు సంభావితజనులను వెంట దీసికొని, వచ్చిచేరెను. అతఁడును పదుగురు అమృలక్కులను కూర్చుకొని, వచ్చినది. వచ్చి, ఇంటికి వచ్చుటకొరకు ప్రార్థింపసాగిరి; అపుడు అల్లుడు అనేక హేతువులు చూపి, రానని

చెప్పెను; అందఱును ఆగ్రహము చేసిచేసి, ఎట్టకేలకు వాని నొకబండియందు కూర్చుండఁజేసి, గ్రామమునకుఁ దీసికొనిపోయిరి.

ఈచరిత్రమంతయు విధికుడు దూరమునఁ జూచి, తన మనస్సులో ననుచున్నాఁడు—ఆహా! ఈ గ్రామమందు సంప్రదాయము ఎంతబాగుగా నున్నది; ఎవఁడేని పరదేశిపురుషుఁడు వచ్చిన వాని సత్కారముతో ఇంటికిఁ దీసికొనిపోవుదురు; నేను చెట్టుక్రింద కూర్చుండుటవలన నన్ను ఎవ్వఁడును జూడలేదు; ఎవ్వఁడును పిలువలేదు; అని యెఱిగి, ప్రసిద్ధమైన హనుమానులగుడికిఁ జేరెను. చేరి, ఎవ్వఁడైనవచ్చును, నన్ను పిలుచును, సమారంభముతోడఁ దీసికొనిపోవును; అని మార్గప్రతీక్ష చేసికొనుచు కూర్చుండెను; అర్ధరాత్రమువఱకు ఎవ్వఁడును రాలేదు; జతరాత్రి ప్రదీప్తమాయెను; అపుడు గ్రామమందు భిక్షమెత్తుటకు పోయెను; అందఱును తలుపులుమూసి పండుకొనిరి; తలుపుతట్టుటకు ప్రారంభించెను; పరదేశిని దొంగయని ఎఱిగి; జనులు కొట్టికొట్టి, పాతఃకాలమువఱకుఁ గట్టియుంచిరి. ఈకథవలనఁ జూడుము—

జన్మాంతరభక్తిమత్తు పురుషుఁడు పరమాత్మకు జానాతవలె ప్రియుఁడుగాను, భక్తిహీనపురుషుఁడు విధికునివలె ఉదాసీనుఁడు గాను ఉండుచు; ఆప్రియపాత్రుడైన సదృశునకు అగు నట్లు నాకును సహజముగా ఉపదేశమగుచున్నదని శత్రుఁడు ఎఱుంగుట అవిద్యయొక్క మాహాత్మ్యమే.

కొందఱు జిజ్ఞాసువులు దుర్ఘటనేవచ్చే ఆచార్యుని ప్రసన్నునిఁ జేసి, బ్రహ్మజ్ఞానము లభించినారని సంగతులు పురాణమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నవి.

సారాంశము—ఎవ్వని కడుపునందు ఆకలి కలుగునో, వాడు సహస్రకార్యములుచేసి, ఉదరశాంతి చేయుచు; ఎవ్వనికి ఆకలి లేదో, వానికి పాత్రముమీఁద వడ్డించినఅన్నము కూడ భక్షించుట అశక్యమే. [ఈరంగతి అనుభవసిద్ధము.] అట్లు ఎవ్వనికి బ్రహ్మజ్ఞానవిషయమందు ఆకలి ఉన్నదో, వాడు ఎన్ని ఉపాయములచేతనైనను ఆచార్యుని ప్రసన్నునిఁ జేరి, బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించును; ఎవ్వనికి ఆకలిలేదో, వానికి ఓకనమస్కారము చేయుటకూడ కష్టమే.

ఈ ప్రకారముగా విచారాభియొక్క ఈత్మతీయతరంగము నందు చెప్పినట్టి గురుశిష్యులక్షణములు తెలిసికొని, యెవఁడు గురువునకు శరణాగతుఁడగుచున్నాఁడో, అతఁడు శ్రీగురుకృప వలన అత్యంతదుఃఖిభూపమైన భవసముద్రమును దాటి పరమానందసామ్రాజ్యమును బొంది కృతార్థుఁడగుచున్నాఁడు.

ఇది శ్రీగురుశిష్యులక్షణము, గురుక్షేత్రల ప్రకారనిరూపణము

త్వతీయతరంగము సంపూర్ణము.







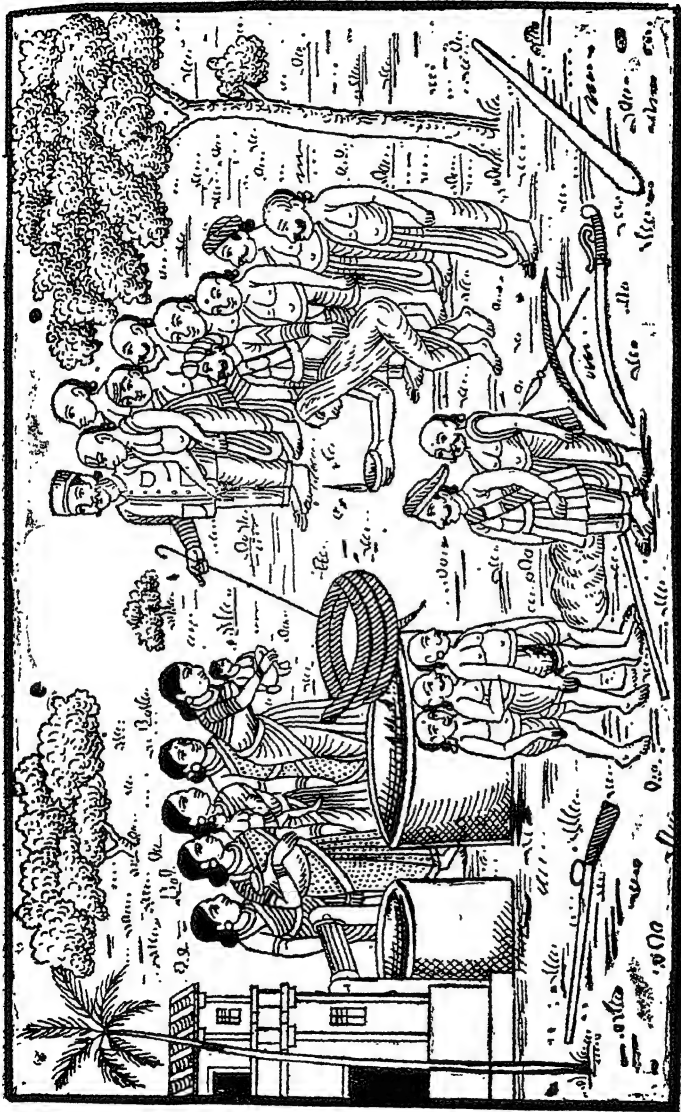
శ్రీ విచారసాగరము

చతుర్థతరంగము

— ర జ్జు స ర్ప స ం గ తి —

అంకము 1

ఒకగృహస్థుని ఇంటియొద్ద ఒకకూపమున్నది. ఆకూపము యొక్క నీళ్లకొఱకు గ్రామవాసిజనులు నిత్యశః వచ్చుచుందురు. ఒకనాఁడు సాయంకాలము దీపసంధికి ఒకఅమ్మ బానతీసీకొని నీళ్ల కొఱకు వచ్చెను. పాము! పాము! అమ్మా ఎంతపెద్దపాము! అని ఒకసారి గట్టిగా అఱచి, బానతోఁగూడ మూర్ఛితముగ పడెను. అమ్మయొక్క అఱచువిని, చుట్టుపట్టుజనులు పరుగెత్తివచ్చి, భయగ్రస్తాంతఃకంఠముచే దూరముననున్న సర్పమును జూచిరి. చూచి, కొందఱు అమ్మనుపట్టుకొని, శీతలోపచారవిధి చేయ నారంభించిరి. ఒకఁడు దూరమున నిలచి, ఛా! ఛా! చేయ సాగెను. ఒకఁడు తుపాకియందు తోట్రావేసి, దూరముననుండి ఆ పాముమీఁద గుఱిచేసెను. ఒకఁడు ధైర్యవంతుఁడు చేతిలో నొకపెద్దదండము పట్టుకొని, కొట్టుటకు ప్రవర్తకుఁడయ్యెను. ఒకఁడు వఱనుండి కత్తివెఱకి, చంపుటకు పరుగెత్తెను. ఒకఁడు పెద్దతాయి తలమీఁదవెట్టుకొని, పాముమీఁద వేయుటకు



పోయెను. ఒకఁడు పిఱికివాఁడు దూరమున నొకచెట్టుమీఁదఁ గూర్చుండి, తనశరాసనము సజ్జయుగఁజేసెను. ఒకఁడు నాగ స్వరము ఊఁదనారంభించెను. ఈతనిగా అనేకజనులు అనేకవిధములుగ ఆ పెద్దపామును కాలముచేయించుటకొఱకు ప్రయత్నించిరి.

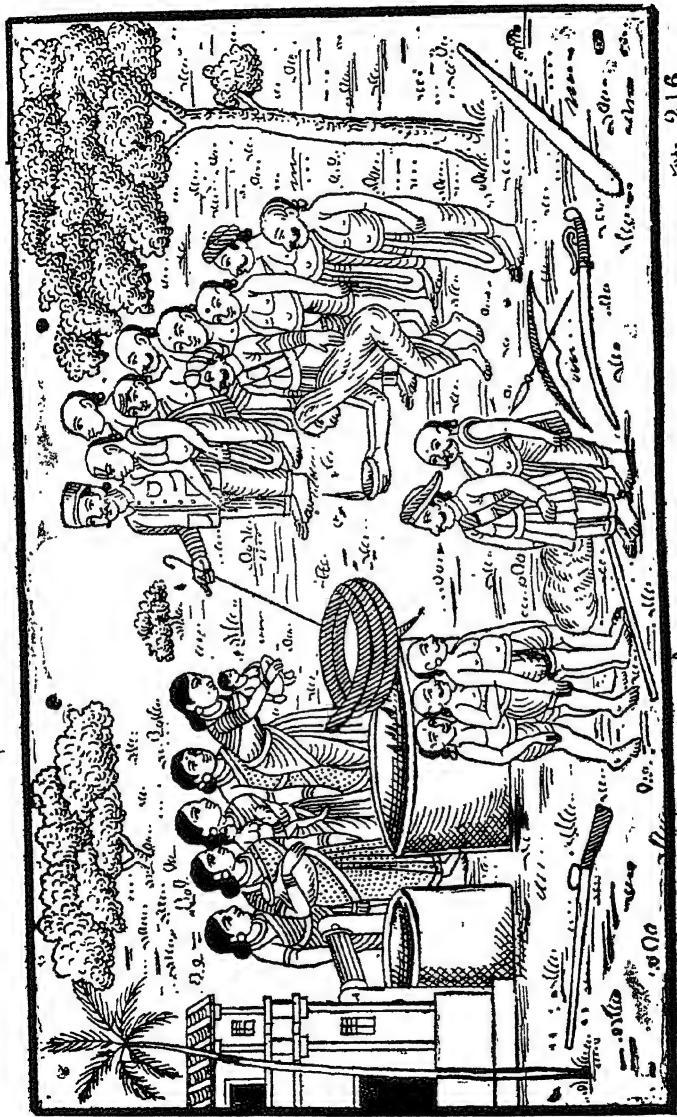
అంకము 2

ఆగలభా విని, ఎమటియింటిలో ధైర్యవంతురాలగు నొకముసలమ్మ ఒకప్రమిదయందు దీపము వెలిగించి, మెల్ల మెల్లఁగా ఆపామునొద్దకు వచ్చిచేరెను. పాముమీఁద దీప ప్రకాశము పడఁగానే అందఱు త్రాడు! త్రాడు! అని గదగద నవ్వరి. ఈసమయమున నాయింటిలోని నేపకుఁడు బయటనుండి వచ్చి, పకపకనవ్వుచు గిలకమీఁదిత్రాడు చుట్టిచుట్టి, తొట్టి మీఁద నేనే పెట్టితి నని చెప్పెను. అందఱును ఆశ్చర్యపడిరి.

ఈకథయందు చూడుము—రజ్జుస్థానమునందు భ్రాంతి బలమువలన పుట్టినదైన సర్పముయొక్క నాశముకొఱకు అనేక జనులు అనేకోపాయములు జేసినను, అవన్నియు నిర్దలకము లాయెను. ముసలమ్మ దీపముతేఁగానే సర్పము తత్కాలము నాశమై రజ్జుదర్శనముచే అందఱికి ఆశ్చర్యానందమాయెను.

ద్వారాంతికము.

ఆప్రకారముగా సంసారమనునది ఒక పెద్దసర్పముగ నున్నది. ఇది బ్రహ్మరూపాధిష్ఠానమునందు మాలావిద్యయను పెద్దభ్రాంతిబలమువలన పుట్టినదిగా నున్నది. ఈసంసారసర్పము యొక్క నివృత్తికొఱకు అనేకజనులు అనేక ఉపాయములు



రజానరసంకత.

చేయుచున్నారు—కొందఱు తీర్థాటనము, కొందఱు ధూమ్రపానము, కొందఱు జపము, కొందఱు తపము, కొందఱు ధ్యానము, కొందఱు ప్రాణాయామము, కొందఱు కర్మానుష్ఠానము, కొందఱు భజనము, కొందఱు వ్రాజనము. అయినను ఆయంపాయమువలన ఈసంసారసర్పముయొక్కదంతభగ్నమును గాదు. ఎప్పుడు జ్ఞానవృద్ధుఁడు శమాదిసాధనములచే శుద్ధాచలమైన అంతఃకరణమును ప్రమిదయందు “అహం బ్రహ్మసి” అను దీపము ప్రజ్వలింపఁ జేయునో, అప్పుడే ఈ సంసారసర్పము చనిపోయి, సచ్చిదానంద బ్రహ్మరూపరజ్జుదర్శనము చే హర్షనిర్భరుఁడగును.

దృష్టాంతమహిమ

రజ్జుసర్పదృష్టాంతము వేదాంతశాస్త్రముయొక్క ప్రాణముగనున్నది. ఎట్లు ప్రాణము లేనిశరీరము నిరర్థకమగునో, అట్లు రజ్జుసర్పదృష్టాంతము లేక వేదాంతశాస్త్రము దుర్బోధమగుటవలన నిరర్థకమువలె నుండును. లేక రజ్జుసర్పదృష్టాంతము వేదాంతశాస్త్రముయొక్క గుత్తదారుఁడుగ నున్నది. ఎట్లు గుత్తదారుఁడు కావలసినపదార్థములు ఆయా కాలమందు ఇచ్చుచున్నాఁడో, అట్లు రజ్జుసర్పదృష్టాంతము ఆయా ప్రసంగమందు వేదాంతశాస్త్రమునకు అర్థనిర్వాహము చేయుచున్నది. అందువలన రజ్జుసర్పదృష్టాంతసంగతి ఊత్కృష్టసృష్టికరణమగుట ఉచితముగ నున్నది. ఇచ్చటనో, శక్త్యనుసారముగ వ్రాసితిని.

ఉత్తమాధికార్యుపదేశనిరూపణము

— 69. శుభసంతతిరాజకథారంభము —

పురాతనకాలమందు శుభసంతతి యనురాజు ముల్లోకముల నేలుచుండెను. వానిదగు పూర్వజన్త సముపార్జితపుణ్యమువలన వానిగర్భగోళమందు సకలగుణమణితాక్షరములు, వైరాగ్య సంఙ్గులు, వివేకచింతామణులు, శుభేచ్ఛయనుదేశము నేలు రాజులు, కులదీపకులై న పుత్రులు మువ్వరు తత్త్వదృష్టి, అదృష్ట దృష్టి, తర్కదృష్టి యనుపేళ్లుగలవారు క్రమముగా నుద్భవించిరి.

వారలాభాల్యము సదాచరణమార్గానుసారులై యుండిరి. కొన్ని దినములై నపిదప వారు సకలవిద్యలు, సకలకళలు, రాజనీతి ఇత్యాదులై న సకలసద్గుణములందు ప్రవీణులగుచుండఁగా యావ నదశ ప్రాప్తమాయెను. అపుడు రాజౌకసాఁడు ఏకాంతమున నుండి భవాగ్నిని శమించునది పరమానందమును పొందించున దైన త్రిభువనవంద్యమైనట్టి సదసద్వివేకమును అనుతాప పూర్వకముగా నిజస్వాంతమున నారంభించెను.

[అనుతప్తకాలమందలి రాజయొక్క విచారము.]

రాజు తనలో తానిట్లునుకొనెను—హా హా! నామూర్ఖత్వ మేమందును! ఛీ ఛీ! నేనెంతమూర్ఖుడను! నేనెంతపాపిని! చూడుము—ధరామండలమందుఁగలగంభీరజలపూరపూరితము లైన కాసారములెల్ల నామూర్ఖత్వమనునట్టిజలముచేత నిండినవా.

యేమి? అట్లే అత్యుచ్చాయములైన శిఖరములుగల మహామేఘ
మందరాదికధరాధరములెల్ల నొకటిగారాశిపోసిన నాపాపము
యొక్క- కూటములా యేమి? నేనిదివఱకు చేసిన దేమి?

శిశుత్వమెల్ల ఆటయందు గడచిపోయె; యౌవనము
వచ్చినంత వయఃప్రాదుర్భావరూపమయిన భూతావేశమున ఇది
గ్రాహ్యము, ఇది త్యాజ్యము, అనువివేకమువదలి కామాంధుడ
నై నిరంతరము వ్యవసాయి హాలికపశువువలె దినములు గడపి
తిని. ద్విపాత్పశువైన నేను ఇట్లే ఇదివఱకు ప్రవర్తించితిని; అనేక
ప్రకారముల విషయోపభోగము చేసితిని; అనేక స్త్రీలతో
రమించితిని; ఇంత యేల నేనుకభోగింపని విషయమే లేదు;
నేనాచరింపని పాపమే లేదు; ఎట్లనఁగా—వాయుసము భుజింపని
పదార్థము లేదు.

పదంపడి త్రిభువనమల్లులైన యక్షరాక్షసాది శత్రువుల
రూపుకూపి, వసుధ నిష్కంటకముగా సామ్రాజ్యవైభవ మను
భవించితిని; నాపరాక్రమము విని సకలవీరులు చకితు లగుదురు;
నావిశ్వర్యము చూచి ఇంద్రుడును సిగ్గుపడును; మఱియు
నాయశము దశదిశలందు నిండెను; అయినను విచారదృష్టిచే
చూచినయెడల ఇదంతయు అహంకారద్వారమున జన్తమృత్యు
వునకు, మఱియు అధర్మద్వారమున నరకమునకు సాధనముగా
నున్నది.

ఇట్టినింద్యసాధనములందు, మఱియు; క్షణికవైభవమందు
రమనూఁడై చదివినమూఁడుడనై నట్టి నాకు ధిక్కారముం

డని, నేనెవ్వడను? ఈవిభవ మెవ్వనిది? ఈవిచారము నేను చేయలేదు; సకలైశ్వర్యమునకు ప్రభువు షడ్గుణైశ్వర్యసంపన్నుడైన పరమాత్మయేయున్నాడు; ఇది నేనెఱుంగను; నాజ్ఞానము నకును, నావైభవమునకును ధిక్కారముండని.

ఓనారాయణా! నిన్ను మనఃపూర్తిగా ఉపాసన చేయలేదు; నీచరణారవిందప్రాప్తికొఱకు సుకృతజనులు సర్వము విడిచి, అరణ్యమందుండి, యోగాచరణము, తపశ్చరణము చేయుదురు; అట్టి నీగుణములను వాక్కుతో నేనెన్నడు పాడనైతిని; నీప్రాప్తికొఱకు ముముక్షుజనులు సాధనచతుష్టయ సంపన్నులై శ్రీగురుచరణము శరణము పొందుదురు; అట్టి విద్యానిధివి, కరుణాసాగరుడవు. సర్వజ్ఞుడవు అనాదిగురువైన నిన్ను మనస్సునందునిలిపి స్నేహభావముచేత నెన్నడును స్మరణము చేయనైతి; కేవలము భూభారముగా నుంటిని; అట్టి దుర్బుద్ధిగలపాపురుడైన నాకు ధిక్కారముండచి.

ఓసర్వేశ్వరుడా! నిన్నుభజనము చేయనివాఁడెవఁడున్నాడు? పశువుచేయలేదందమా? యనినగజేంద్రుడపశువుగాఁడా? వాఁడును నిన్నుభజించి నీచరణలాభము పొందెను. పక్షిచేయలేదందమా? గరుడుడు పక్షిగాఁడా? వాఁడును నిన్ను భజించి నీవాహనము గాలేదా? ప్రసిద్ధదురాత్ముడైన సర్పరాజును నిన్ను భజించి నీకు శయ్యయైయున్నాడు. సారాంశము—సకలాధమాధముడను, పాపశిరోమణిని, మనుష్యు

పశువులలో నికృష్టుడనైన నేను ఒక్కడే భగవద్భజనవిముఖుడను; అట్టి నాకు ధిక్కారముండని.

ఓచరమేశ్వరా! నావంటిపాపి లేడు. ఓదేవుడా! నాయపరాభములన్ని స్మరించుకొన్న ఇట్టి యనుతాపకాలమందును నీగామోచ్చారణము చేయుటకు నాకు సిగ్గుచున్నది; పాపిని! అపరాధిని! తుమింపుము; దేవుడా!

[రాజుభాష్యతాంతము]

ఈప్రకారముగా రాజు మనస్సులో అనుతాపముంచుకొని, నిశ్చయము చేసుకొనెను; ఏమనగా—రాజ్యము పుత్రులకొప్పగించి, తాను భగవత్ప్రాప్తికొఱకు అరణ్యమునకు పోవలయును. తరువాత మంత్రినిపిలువనంపి, తనమనస్సులోని సకలార్థమును నివేదించెను. తరువాత రాజుయొక్క అభీష్టసిద్ధికొఱకు ప్రతినీధి సకలమంత్రులయొక్కయు, సకలపండితులయొక్కయు సభగూర్చి, రాజపుత్రులను పిలుచుకొనివచ్చి, వానితో రాజు నెదుట రాజుపరముగా తానే మూటలాడుట కారంభించెను.

“మీరో, సకలగుణసంపన్నులగు సుపుత్రులరు; తండ్రి సద్గతికొఱకు ప్రయత్నముచేయుట సత్పుత్రులకు కర్తవ్యము; అట్లే పితృధనవిభాగము తనజీవితకాలములో తండ్రి చేయఁదేని ముందు కలహమునకు కారణమగును; ఇదియునుగాక నేను ఇదివఱకు చాలదినములు రాజ్యము చేసితిని; ఇప్పుడు వార్ధక్యము సంభవించెను; అయినను ఇదివఱకు భగవత్ప్రీతికొఱకు ధర్మానుష్ఠానము నాకు ఎప్పుడును ఘటిల్లలేదు.

నేనెవ్వఁడను, ఎచ్చటనుండివచ్చితిని, ఎచ్చటికిపోదును; ఇట్టివిచారము నేను చేయలేదు. ఈసంసారదునిన కేవలదుగిళి సముద్రము; అందుకే ఇదిమొదలుగా గృహమమతాది పరిత్యాగము చేసి, తపోవనమునందు భగవద్భక్తిచే కాలక్షేపము చేయవలెను; ఇట్టిది నామనోరథము మీరు సుపుత్రులు గనుక పరిపూర్తి చేయవలెను; అందువలన సకలవిద్యారాజనీలీప్రవీణులగు ఇట్టి ముగ్గురుసుపుత్రులు ముల్లోకముల రాజ్యము నిర్వహించవలెను.”

ఈప్రకారముగా ప్రతినిధిచెప్పినవెనుక రాజపుత్రు లేమి చెప్పుదురని విసుటకొఱకు రాజుమొదలు సకలజులమనోవృత్తి శ్రోత్రద్వారమున కుతూహలపడెను; అయినను ఆసమయమందు రాజపుత్రులముఖకమలములు మ్లానములాయెను; నేత్రముల నుండి ఆశ్రుధారలు దొరిగెను; ఏ ఉత్తరమీక స్తబ్ధులై నిలువఁబడిరి. ఇదిచూచి, అందరి కిట్లుతోచెను—ఏమి తండ్రివై రాగ్యావస్థచూచి, వియోగమగునని సత్పుత్రులకు దుగిళిమైనదాయేమి?

యోగ్యమే—పితృభక్తులైనవారికి పితృవియోగము సహించుట దుర్భరము. ఇప్పుడు వీరిని ఎక్కువగా ఆమగరాదు; ఇంకొక్కసారి సభచేసి, నాలుగు సమాధానపునూటలు చెప్పి, వీరిమనస్సును వశము చేయవలయును. ఈప్రకారముగా సభాసదులును రాజును విచారముఁ జేసికొని, సభచాలించిరి. సకలపండితులు తమతమముండలకు పోయిరి; రాజును లేచి, స్నానమునకు పోయెను.

[రాజపుత్రులపరస్పరసంవాదము]

ఈ ప్రసంగమందు ముగ్గురు రాజకుమారులు ఏకాంతస్థలమునకు పోయి, పరస్పరము తమలోతాము విచారము చేసిరి; అందులో పెద్దవాడైన తత్త్వదృష్టి ఇట్లనియె—బాబులారా! తండ్రి యుండని, తల్లి యుండని మఱియు ఎవ్వరేని యుండని, తనకుతానే ప్రియుడు. [నవా ఆరే పుత్రాణాం కామాయ పుత్రాః ప్రియా భవన్తి ఆత్మనస్తు కామాయ పుత్రాః ప్రియా భవన్తి. బృహదారణ్యకోపనిషత్తు] మాడుడు—మనతండ్రి కరతలమందలి సోఫీటమువలె ఇదివఱకు మనల లాలించి తుదకు తన సుఖముకొఱకు మనలను రాజ్యభారయాపభవగర్తమందు పడఁద్రోసి, తానుమాత్రము తప్పించుకొని, నిర్వేధమైన తపోవనమునకుపోయి, సచ్చిదానందుడైన భగవంతుని చింతనము చేయుచు కూర్చుండవలయుననుచున్నాడు.

ఆత్మకల్యాణవాన్వితకర్త ముచేత తనప్రాణముకన్న ఎక్కువగా కాపాడినప్రియపుత్రులను తనచేతితోనే భవముద్రమున నెట్లు పడఁద్రోయుదునని విచార లేకమును చేయఁడు గదా! మాడుడు—అన్యపదార్థమువలన దుఃఖముగనునేని వానినుండి మనలఁజీంచునను మనోద్ధైర్యమున నుండునట్టి మనలను ఆ మనతండ్రియే తనచేతితోనే తానే దుఃఖజాలమున తగిల్చి, తాను సుఖసాధనమందు ప్రవృత్తుడు గావలయుననుచున్నాడు. కృష్ణ! కృష్ణ! నారాయణా! దీనినుండి తప్పించుటకు నీవుదక్క వేతే యెవ్వఁడుగలడు? తమ్ములారా! ఇపుడేమిచేయవలెను! ఏమియఁదోచును.

ఇంతచెప్పి, స్తబ్ధుడై నీలిచెను. ఇంతలో మధ్యముండైన అదృష్టదృష్టి పురస్కరుడై చెప్పనారంభించెను—

సోదరులారా! చూడుడు— సకలప్రాణులు తమతమ అదృష్టకర్తముచేత బద్ధులు. “సుఖస్య దుఃఖస్య సకోఽపి దాతా” “మాతా పితా వా తనయస్వస్వా వా స కర్త బన్ధాత్పరిమోచయంతి” ఇత్యాది శాస్త్రోక్తులున్నవి. నాకిదితోచుచున్నది— మనలను తండ్రి దుఃఖసముద్రమున ముంచుచున్నాడనునది భ్రాంతిమాత్రము. వీలయిన—మనమెట్లు స్వస్వకర్త బద్ధులమో, మనతండ్రియు నట్లే స్వకర్త బద్ధుడు. దీనిలో నింతియ భేదము— ఇప్పుడు తండ్రియొక్క ఆశుభకర్తభోగస్తమయకాలము, మఱియు, శుభకర్తభోగోదయకాలము వచ్చినది; అట్లే మన శుభకర్తభోగస్తమయకాలము మఱియు ఆశుభకర్తభోగోదయకాలము వచ్చినది. ఉండని. ప్రారబ్ధకర్తముయొక్క నివృత్తిభోగములేక కాదు; ఇది దైవసంకల్పము; దానియెదుట ఎవ్వనిదేమి జరుగును?

ఇంతలో తర్కదృష్టియనువాడు కష్టమై పురస్కరుడై నీలచి యిట్లునెను—జ్యేష్ఠులారా! నాకిట్లు తోచుచున్నది—

ఇప్పుడిట్లు విచారముచేయుచు నూరకుండుట అనుచితము. వీలయిన—ప్రాద్దుపొడిచినతోడనే సభగూర్చి, మనలను జనకుండు పిలిపించును. అటుపోయినవెనుక సభలో పలువురు పలువిధముల నుపదేశవాక్యములచేత మనమనమును కైవసముచేసికొన సమకట్టుదురు. వారిమాటల నాదరింపమేని, ప్రత్యక్షముగ నీతి దొలగినజాడ గాన్పించును.

ఒకటైన మనదుంగీకరింపమేని, తండ్రిమనల నప్పుడు చెఱు నుంచుటకన్న కొఱుతయేమిచేయును? అంగీకరింతుమా అప్పుడు గృహస్థులై ముగ్గురు ముల్లోకములనడచుమార్గమునే యవలంబింపవలెను; మఱియు, వేర్వేరియు భువనముల ఆధిపత్యము వహింపవలయును. ఇది భువనత్రయమార్గము గాదు; మఱే మనఁగా—కాలత్రయాబాధితమైన దుర్గతిమార్గమే.

ఏలయన— సర్వకాలము రాజ్యభారభరణమందు మఱియు విషయోపభోగమందు నిమగ్నులమై యుందుము. దానిలో సాధుమానసరాజహంస మగుపరమాత్మయొక్క చింత నము ఎంతదవ్వుననో యుండును; మఱియు విషయపంకమందుఁ బురువులను బోలినమనలఁ బామరవిషయజనులసంగతియనుకాకగృధ్రములు సారెకు ముక్కునఁ బొడుచుచుండును.

అప్పుడు ఒకరినొకరు చూచి, పరస్పరమువిచారమువలన త్రివిధతాపముల విశ్రాంతియగునాయని ఊఱడిలియుండుట యొక్కింతైన యొనగూడదు గదా! ఏలయన— మనముండు చోటులు వేర్వేరియుబహుదూరముననుండుటవలన కాలాంతర మందేని పరస్పరదర్శనమగుటయే ఘటిల్లదు. అందువలన ఆన్ను లారా! నాకిపు డొకటియే యుక్తితోఁచుచున్నది; అదే మనఁగా— ఇప్పుడు చాలవిచారముచేయక “యః పలాయతే స జీవతి” అను జంబుకమంత్రము నవలంబింపవలయును.

ఈప్రకారముగ కనిష్ఠనిమాట విన్నతోడనే శ్రేష్ఠు లిర్వ్యరకు ఇంత ఆనందమాయెను— మరణోన్ముఖుడైనవానికి అమృతలాభమైనంత, అంతట వారనిరి— తమ్ముడా! నీవు మాకు తమ్ముడవుగావు. అనఁగా మమ్ముల ననాథలసంరక్షించుట

కొఱకు అనాదిగురుడై సర్వజ్ఞుడైన పరమాత్మవు; వాడే నీ రూపముగా నవతరించెను. అందువలననే ఇట్టి యశ్శుతము వంటి ఉపాయమును వెదకితివి. ఇట్లుని వారిరువురు పరమహార వివశులై వానిని కఃగిలించుకొని, అనేకప్రకారముల స్తుతి చేయ నారంభించిరి.

— రాజపుత్రులశుభప్రయాణము —

తరువాత అత్యంతనికటబంధువులగువారు ముగ్గురు తమలోతాము మిత్రభావవర్తనమునఁగూడి మిత్రభావ [సూర్యాస్తము] వర్తనమును నెదురుమాచుచుండిరి. సూర్యాస్తమయ మెప్పుడగును; రాత్రియెప్పుడువచ్చును; దేహశీఘటోల్లంఘన మెప్పుడు చేయువము; నగరమువెడలి యెప్పుడు పోవము; ఈచింతతోడ నాదినమెల్ల నొకయుగముగాఁ గడిపిరి.

రాత్రి అయినతోడనే సకలసుహృజ్జనసంబంధము విడిచి, సకలవిషయోపభోగములను విషసమానమనివిడిచి, సకలైశ్వర్య పదార్థములను వాంతియని విడిచి, సర్వాంగము భస్మోద్ధూళనము చేసికొని ఒక్కొక్కఁడొక్కొక్కకౌపీనము ధరించి, చంకలో నొకకృష్ణాజినమునిమిచ్చి, చేతనొకకమండలువుఁ బూని, ఏకభావముతో, భగవన్నామసంకీర్తనము చేయుచుచేయుచు, ఉడిచిని గుఱించి, బయలుదేలి, వెడలిపోయిరి.

వారు దారినడచుచు పరమాత్మయెవఁడు? నేనెవఁడు? ఈచిచారము చెప్పువాడెవఁడు? ఈభవసాగరముతరించుటెట్లు? పరమాత్మచరణసంహర్షన మెప్పుడగును? ముక్తిసూక్తులపాడుట యెప్పుడు? అని ఇట్లు ఉత్కటబిజ్జాసామృత్తిప్రచాహుష్యమున

చింతనము చేయుచుచేయుచు, తు తృప్తాశీతోష్ణతాపముల సహించుచు శ్రీముక్తిపురీవారాణసిక్షేత్రమును చేరినవెనుక—

[రాజపుత్రులకు శ్రీగురుదర్శనము]

భగవత్పాదాబ్జసంభూత నిర్భూతసకలదురితయగు భాగీరథియందు స్నానముచేసి, విశ్వాధిష్ఠానుఁడు విశ్వరూపుఁడగు విశ్వనాథుని దర్శనము చేసికొని, పంచ క్రోశీప్రదక్షిణము చేసి, క్షేత్రవాసులగు సాధుసజ్జనులను దర్శనము చేయుచుచేయుచు, దిరుగుచు, అచ్చట అత్యంతసుఖోభితమైన ¹ ఉపవనమందు ఒక వటవృక్షముక్రింద దోషరహితుడై ² ఎకాగ్రచిత్తుడై అనేక శిష్యునిఁయుతుడై భస్మాద్ధాళితసర్వాంగుఁడు భద్రముద్రా ధారియై ³ భవతాపవిమోచకమగు వేదాంతశాస్త్రోపదేశము చేయుచుండిన యొకమహాపురుషుని అవలోకించిరి.

వారి కతఁ డిట్లుగుపడెను—కైలాసగిరియందు సనకాది మునిజనులకు భద్రాసనాసీనుడై ఉపదేశముచేయు ప్రమథ నాయకుఁడో, యనునట్లు; లేక ద్వారావతిలో ఉద్ధవాక్రూరా

1 తరువులయొక్క ఘనత వనములతోభ, శాఖలయొక్క ఘనత తరువులతోభ, పల్లవములయొక్క ఘనత శాఖలతోభ ఈ త్రివిధ ప్రకారములైన ఘనతలతో యుక్తమగుటవలన అత్యంతశోభితము.

2 చొర్యము, శారక్యము, హింస ఈమూఁడు కరీరదోషములు. నింద, అనత్యము, కఠోరత, వాచాలత ఈనాలుగు వాణీదోషములు. తృష్ణ, చింత, మద్ధిమందత ఈమూఁడు మనస్సుదోషములు. ఇట్టి నృసింహతాపనీయోపనిషదుక్తములైన దశదోషములచే రహితులై.

3 హస్తగతాంగువృత్తర్థసంయోగమువలన భద్రముద్ర కలుగును. దీనిని లోపాముద్ర, తర్కముద్ర, జ్ఞానముద్రయు నందురు.

దులకు ఉపదేశము చేయు శ్రీకృష్ణపరమాత్మఁడా యనునట్లు,
వెనుక ఆ రాజపుత్రులు సాష్టాంగ ప్రణామము చేసి, వారిఆశ్ర
మమునకుఁబోయి, మనోభావమురీతిగా నేవలు సలుపుచుండిరి.

[శ్రీగురుప్రసన్నత]

ఈ ప్రకారముగా ఆటలెల్ల నై న వెనుక ఒకనాఁడు కృపా
సింధువు సద్గురుమూర్తి ప్రసన్నముఖుడై వారిని విచారించెను.
బాలకులారా! మీరెవ్వరు? మీరేమిగోరివచ్చితిరి? మీసకల
వృత్తాంతము మాకుఁ దెలుపుఁడు. ఇట్లు సద్గురుముఖిచంద్రనిర్గతా
మృతరూపభాషణము శ్రవణముచేసి, ముగ్గురు సాష్టాంగ
ప్రణామము లొనర్చి, గుర్వాజ్ఞానుసారము ఎదుటఁ గూర్చుండిరి.
జ్యేష్ఠుఁడు తత్త్వదృష్టి పురస్కరుడై సమితృపాదయై విన్నవించెను.

[శిష్యునియొక్క శరణాగతిపూర్వకసంభాషణము]

ఓభగవంతుఁడా! మేముముగ్గురు అన్నదమ్ములము. శుభ
సంతతిమహారాజుకుమారులము. భగవద్దర్శనాపేక్షచేత శ్రీచరణ
ములనాశ్రయించి యున్నాము. మేమో, సంసారతాపముచేత
తప్పులము; స్వామిపచనము భవానలోపశాంతిచేయునని ఎఱిగి,
నేవాతత్పరలమయి యున్నవారము. ఇప్పుడు మాకు కల్యాణ
మగు మార్గమునకు దర్శకము భగవత్పాదాబ్జములే.

ఈ ప్రకారముగ వారి సవినయసంభాషణము విని కృపా
నిధానమగు శ్రీగురునాథుఁడు అమృతవాక్కులతో భాషించెను

[ఉత్తరసంవాదమునకు ఉపోద్ఘాతము]

ఈచతుర్థతరంగము మొదలుకొని బ్రహ్మవిచారమేది
గలదో, అది గురుశిష్యసంవాదరూపముగా నుండును; ఆసంవాద
మునకు సంవాదకులు ఈ గురుశిష్యులేయని తెలియవలెను.

శ్రీగురువు ప్రసన్నముఃఖముచే తనతో భాషణము చేయు సమయముఁజూచి, తనభాగ్యోదయమని ఎఱిగి, దీనతాపూర్వకముగ అగ్రజుడైన తత్త్వదృష్టి భవబంధవిమోచకమయినట్టి ప్రశ్నచేయుట కారంభించెను.

◀ 70 తత్త్వదృష్టియొక్క మోక్షేచ్ఛాసూచకప్రార్థన ▶

ఓభగవంతుడా! మీరు కృపానిధానులు. సదాశివునితో సమానులు. సర్వజ్ఞులు. ఓభగవంతుడా! నేను జననమరణాదికమగు ఏ దుఃఖరూఢిసంసారము గలదో, దానికి భయపడియున్నాను; అందువలన కరుణచేసి, తన్నివృత్త్యుపాయమును జెప్పుడు.

ఓగురుడా! మేము కర్తృపాసకానుష్ఠానము చాల చేసితిమి దానివలన మాకు వాంఛితఫలమేమో, గాలేదు; వ్యతిరేకస్థముగా సంసారబంధము “యథా పంకేన పంకాంభః సురయా వా సురాకృతమ్”¹ ఈనాటియమున అధికమే యగుచున్నది. అందువలన కృపచేసి, మీరు వేతే ఉపాయమును జూపుడు, అదిచేసి, నేను కృతార్థుడనగుదును.

◀ { 71. 70 గతప్రశ్నకు ఉత్తరము—మోక్షేచ్ఛ }
యొక్క శ్రాంతిజన్యతాప్రతిపాదనపూర్వకమయిన మహావాక్యోపదేశము ▶

దుఃఖనివృత్తిని, పరమానందప్రాప్తిని మోక్షమందురు; తత్కామన శిష్యుని హృదయమునందు చూచి, తత్సాధనమైన

1 చరణమునకు కొంచెముమరద తగిలినపుడు ఎక్కువమరదచే తుడుచుట, లేక కొంచెముకల్లుచేత తడిసినఘటము ఎక్కువకల్లుచే కడుగుట.

వేదో క్షజ్ఞానమును చెప్పనారంభించెను. యద్యపి జ్ఞానస్వరూపము అనేకశాస్త్రములందు భిన్నభిన్న ప్రకారములుగా వర్ణించి యున్నారు; తథాపి జీవబ్రహ్మలభేదమును దూరముచేయునట్టి ఏ జ్ఞానము గలదో, అదియే వేదమందు మోక్షసాధకమని చెప్పబడినది; దానినే ఇచ్చట గురువు శిష్యునికి చెప్పుచున్నాడు.

ఓశిష్యుడా! జన్తమరణాది సంసారనివృత్తికొఱకును, పరమానందప్రాప్తికొఱకును ఏ ఇచ్చ సీకు పుట్టినదో, తదుత్పత్తి భ్రాంతివలన అయినది; ఇట్లు నీవెఱుఁగుము : ఏలయన—సీవు స్వయః పరమానందస్వరూపుడవు; కనుక తత్ప్రాప్తిచ్ఛ ఘటిల్లదు; ఏవస్తువు అప్రాప్తమో; తత్ప్రాప్తిచ్ఛ జనించును; నీస్వరూపము సదాప్రాప్తము; తత్ప్రాప్తిచ్ఛభ్రాంతిగాక ఎప్పుటికిని ఘటిల్లదు. మఱియు జన్తము మొదలగు సంసారము ఎప్పుడైనను నీయందు కలుగుపక్షమున తన్నివృత్తిచ్ఛ ఘటిల్లును; ఆ సంసారలేశమును నీయందు లేదు; ఇట్టి ఈ అనుత్పన్నదుఃఖ నివృత్తియందును ఇచ్చ భ్రాంతిలేక ఘటిల్లదు. ఓశిష్యుడా! జన్తమరణరహితమైన యేచైతన్యరూపబ్రహ్మ గలదో, అది నీవుగానున్నావు; కాబట్టి సీవు నీహృదయమందు జన్తాదిభేదమును తెలియకుము.

72. ప్రశ్న—అత్తయానందరూపుడైన పుడు విషయసంబంధమువలన ఆనంద భానము గాఁగూడదు? }

ఓభగవంతుడా! నాయాత్మ ఆనందస్వరూపుడైనపుడు విషయసంబంధమువలన ఆనందభానము నాయందుఁ గాకుండ

వలసెగదా! అదియో, అగుచున్నది; కాబట్టి ఆత్మ ఆనంద రూపుడు గాడు?

73. 72 ప్రశ్నకు ఉత్తరము—అంతర్ముఖ
వృత్తియందు ఆనందభావము, విషయము
నందు ఆనందములేదు.

ఓశిష్యుడా! ఆత్మతో విముఖమైన బుద్ధి ఎవ్వనికీ గలదో, అట్టి పురుషునకు విషయేచ్ఛ యగును; [ఈస్థానమందు భోగసాధనము ఏది గలదో, దానిని విషయమందురు; గనుక విషయశబ్దముచే స్త్రీధనపుత్రాదికముయొక్కయు గ్రహణము చేయవలయును.] ఆవిషయేచ్ఛవలన బుద్ధి చంచలమగును; ఆచంచలబుద్ధియందు ఆత్మస్వరూపానందముయొక్క ఆభాసము [ప్రతిబింబము] గానేరదు; ఎప్పుడు ఇచ్చయొక్క విషయము ప్రాప్తమగునో, అప్పుడు బుద్ధి క్షణమాత్రము శాంతమైఅంతర్ముఖవృత్తియగును; ఆయంతర్ముఖవృత్తియందు ఆత్మస్వరూపానందముయొక్క ప్రతిబింబమగును; ఆప్రతిబింబానుభవమువలన పురుషునకు వక్ష్యమాణరీతిగా భ్రాంతి యగును; “నాకు విషయము వలన ఆనందలాభమయినది” అయినను యథార్థముగా విషయమందు ఆనందముండదు.

విషయమందు ఆనందముండినయెడల ఒకవిషయముచే తృప్తుడైన పురుషునకు ఆ విషయము సమీపమున నుండేగా ఎప్పుడు వేఱువిషయమునందు ఇచ్చయగునో, అప్పుడు వానికి ప్రథమవిషయమువలనను ఆనందము గావలసెగదా! అదియో, గావుటలేదు. మూర్తిగానో, ద్వితీయవిషయేచ్ఛకాలమందు స్వరూపానందముయొక్క భావము ఘటిల్లదు. ఏలయన—

అప్పుడు అన్యవిషయేచ్ఛచే బుద్ధి చంచలమగును. దానియందు ప్రతిబింబము ఘటిల్లుదు. [స్పష్టముగా కనబడదు]

లేక విషయమునందే ఆనందము సంగీకరించినయెడ ప్రయత్నము లేక ఎవనినైన అత్యంతప్రియుని ఆకస్తికముగా బహుకాలానంతరము చూచినపుడు చూచినతోడనే మొదట ఏ ఆనందమగునో, ఆనందము సర్వకాలము నుండవలసియుండును. ఏలయన—ఆనందమునకు హేతువైన ఏపురుషుడు గలఁడో, వాడు వానికి సమీపముగా నున్నాఁడు. అయినను ఆనంద మెల్లప్పుడు నుండుట లేదు; మారీతిగానైననో, మొదట మాత్రమే ఆనందము ఘటిల్లును; సర్వదా ఘటిల్లుదు. ఏలయన—ఒకసారి ప్రయత్నపుచూచి, వృత్తిశాంతమగును; మరల వృత్తి వేటుపదార్థముపై పోవుటవలన చంచలమగును; దానియందు ప్రతిబింబముగా నేరదు; ఈరీతిగా విషయమునందు ఆనందము లేదు.

లేక విషయమునందే ఆనందము సంగీకరించినయెడ సమాధికాలమందు ఏ యోగానందభావమగునో, అది గాకుండవలసియుండెను. ఏలయన—సమాధియందు ఏవిషయముయొక్క సంబంధము లేదు.¹

లేక విషయమందే ఆనందము సంగీకరించినయెడ సుషుప్తియందు² ఆనందముయొక్క భావము గాకుండవలసియుండెను; ఏలయన—సుషుప్తియందును ఏ విషయసంబంధము లేదు.

1 సమాధియందు విషయములేదు; ఈరంగతి అజనకరంగమునందు సహజముగ తెలియఁబడును.

2 సమాధిదృష్టాంతము సర్వలకు అనుభవవిషయము గాకపోవుటచేత అరుచి పుట్టుటవలన అన్యమయిన సుషుప్తిదృష్టాంతమున చెప్పుచున్నాఁడు.

ఈరీతిగా విషయమునందు ఆనందము లేనే లేదు; మఱే మనఁగా—సకలస్థానములందు ఏ ఆనందము ప్రతీత మగునో, అది ఆత్మస్వరూపానందమే; వేఱుగాదు. ఇందుకొఱకు వేదము నందు వ్రాయఁబడినది—ఆత్మస్వరూపానందముచేతనే సకలానందవంతుడైనాడు.

74. ప్రశ్న—జ్ఞానికిని అజ్ఞానికివలె విషయే
చ్ఛయును విషయముచే సుఖజ్ఞానమును
అయినదా లేదా?

ఓభగవంతుడా! మీరు విషయసంబంధమువలన ఏ ఆత్మానందముయొక్క భానమును పూర్వము చెప్పితిరో, అది అజ్ఞానిపురుషున కగును; జ్ఞానికే గాదు. ఏలయన—ఆత్మకన్న విముఖమైకబుద్ధి ఎవ్వనిదో, యని ప్రస్తావించితిరి; ఆత్మకన్న విముఖబుద్ధి అజ్ఞానికే గలుగును; జ్ఞానికే గానేరదు; కాబట్టి మీరు ఇప్పుడు జ్ఞానియొక్క విచారము చెప్పుడు; జ్ఞానవంతునకు విషయేచ్ఛయును, సత్సంబంధమువలన ఆత్మానందభావమును అగుచున్నదా లేదా?

75. 74-గతప్రశ్నకుత్తము—ఆత్మవిముఖులు
ఇద్దఱును, విషయానందము
స్వరూపానందముకన్న అభిన్నము.

ఓశిష్యుడా! పూర్వము ఎవనినేనువిముఖుడని అంటినో వాడు కేవలము అజ్ఞాని గాడు; జ్ఞానవంతుడందును వ్యవహార మందెప్పుడు¹ వచ్చుచున్నదో, అప్పుడు వాడు తత్త్వమును

1 ఎప్పుడు జాగ్రదాకారవృత్తి యగునో, అప్పుడు స్వప్నాకారము గానేరదు; ఎప్పుడు స్వప్నాకారవృత్తి యగునో, అప్పుడు జాగ్రదాకారము

మఱచిపోవును; అప్పుడు జ్ఞాని గూడ ఆత్మవిముఖుఁ డగును. మఱియు జ్ఞానవంతునిబుద్ధి సదా ఆత్మాకారముగా నుండెడుపక్షమున వానికిభోజనాదివ్యవహారములుసంభవింపవు; కనుక వ్యవహారకాలమందు జ్ఞానిగూడ అజ్ఞానివలె ఆత్మవిముఖుఁ డగును.

ఈరీతిగా ఆత్మవిముఖబుద్ధి ఇద్దరికి ఘటిల్లుచున్నది; అయినను ఇద్దఱిలో అజ్ఞానియొక్క బుద్ధి సదా ఆత్మవిముఖముగా నుండును; జ్ఞానిబుద్ధి ఒకానొకప్పుడు [వ్యవహారకాలమందు] ఆత్మవిముఖముగా నుండును. అప్పుడు జ్ఞానికిని విషయేచ్ఛ మఱియు విషయసంబంధమువలన ఆత్మస్వరూపానందభావము

గానేరదు. అట్లు జ్ఞానవంతుని బుద్ధియును ఎప్పుడు ఆత్మాకారమగునో, అప్పుడు అనాత్మాకారము గానేరదు; ఎప్పుడు అనాత్మాకారమగునో, అప్పుడు ఆత్మాకారము గానేరదు.

ఏకాంతకరణమునందు ఏకకాలమునందు భిన్నభిన్నవిషయాకారములై సామాన్యవిశేషరూపములైన రెండువృత్తులు కలిగినను రెండువిశేషవృత్తులు కలుగవు. అందువలన అన్యవ్యవహారమునందు సూలగ్నుడైన పురుషునకు ఎట్లు 'పెట్టెలో' మనస్సురీగా నుంచిన ద్రవ్యముయొక్క విస్తృతి కలిగి వ్యవహార సమాప్తి అయినపిదప తథనస్తృతి కలుగనో, అట్లు జ్ఞానవంతుని బుద్ధియును వ్యవహారమునందు విశేషసంలగ్నమయినప్పుడు వానికి తత్వముయొక్క విస్తరణము కలుగుచున్నది; పునరపి వ్యవహారమునుండి విక్రాంతి పొందినప్పుడు పూర్వమువలె తత్వముయొక్క స్తరణమగుచున్నది. అందువలననే భగవతుఁడైన భావ్యకారుఁడు కారీరకభావ్యప్రథమాధ్యాయ ప్రథమపాదమునందు చెప్పియున్నాఁడు—వ్యవహారమునందు జ్ఞానవంతుఁడును పశువువలె వ్యవహరించుచున్నాఁడు.

అజ్ఞానికివలె గలుగును; ఆ ఆనందభావమందు ఇద్దటియొక్క పద్ధతి సమానముగా నున్నది.

అయినను పరస్పరమందు ఇట్టి భేదమున్నది—ఎప్పుడు విషయసంబంధమువలన ఆనందభావమగునో, అప్పుడు జ్ఞాని ఈరిలి నెఱుంగును—ఈ ఆనందము నాస్వరూపముకన్న భిన్నము గాదు; నాప్రతిబింబమే యగును; కనుక జ్ఞానకి విషయభోగ మందును సమాధి¹ గలదు. అజ్ఞానితో తనస్వరూపానందమని² తెలియదు; మఱేమనఁగా—ఆయానందము విషయమువలన ప్రాప్తమైనదని భ్రాంతియగును.

— 76 ప్రశ్న—జన్మాదిదుఃఖము దేనియందున్నది? —

ఓభగవంతుడా! మీరు చెప్పితిరి—“నీవు పరమానందస్వరూపుడవు” దానిని నేను బాగుగానే గ్రహించితిని; మఱియు మీరు చెప్పితిరి “జన్మమరణాదిసంసారదుఃఖము నీయందులేదు; కాబట్టి తన్నివృత్తి ఘటిల్లదు.” దానియందు నాకు సందేహమున్నది—జన్మాదిదుఃఖము నాయందు లేనియెడ దేనియందున్నది; నాకన్న భిన్నమైన దాని ఆశ్రయము మీరు కృప చేసి, చూపవలయును; అనఁగా దానియందు సకలసంసారదుఃఖము నెఱిగి, నేను నాయందు అంగీకరింపకుందును.

1 ఇక్కడ విసమాధిని చెప్పినాడో, అది స్వరూపానుసంధానమైన సమాధిగుణముయొక్క సమతా లేకముచే “సింహాదేవదత్తః” ఈవాక్యన్వాయమున ఏకదేశి మాత్రముగా నున్నది.

2 అత్త ఆనందరూపుడు; ఈతర్థము అఽవతరంగమునందు విస్తరముగ చెప్పబడును.

— { 77. 76 ప్రశ్న కు త్తరము—జన్మాదిదుఃఖము } —
ఎక్కడను లేదు

ఓశిష్యుడా! ఈసంసారదుఃఖమే¹ లేదు; నాయందును లేదు; నీయందును లేదు; ఇంకెవ్వరియందును లేదు. ఇట్టి పదార్థముయొక్క స్థానము నేమని యడుగుచున్నావు? ఏపదార్థమున్నదో, దానికి స్థానము సంభవించును; లేనిపదార్థమునకు స్థాన మెక్కడనుండును ?

పరమార్థముచే అసిద్ధమై అధిష్ఠానాజ్ఞానమువలన ఏమిథ్యా పదార్థము ప్రతీతమగునో, ఆ పదార్థమునకును, తేజ్జ్ఞానమునకును అధ్యాసమందురు. [అధ్యాసమందు దోషాపేక్షావిచారము పూర్వము ద్వితీయతరంగమునందు చెప్పినారము.]

[అధ్యాసవిచారము]

అధిష్ఠానముకన్న విషమన త్తగల అవభాసమును అధ్యాసమందురు. ఇది ఒకలక్షణము. మఱియు తన అభాసముయొక్క అధికరణమందు ఏ అవభాసము గలదో, దానిని అధ్యాసమందురు. ఇది ఒకలక్షణము. ఈ ప్రకారముగా శాస్త్రంబునందు అధ్యాసము రెండులక్షణములచే చెప్పబడియున్నది. భ్రాంతి జ్ఞానముయొక్క విషయమైన మిథ్యావస్తువు మఱియు భ్రాంతి జ్ఞానము ఈరెండుపదార్థములు అధ్యాసమునందు వర్తించు

1 ఎట్లు రజ్జువునందు వ్యావహారికసత్తాదృష్టిచే కల్పితసర్పముయొక్క అత్యంతాభావము గలదో, అట్లు బ్రహ్మాంబునందు పరమార్థసత్తాదృష్టిచే కల్పిత జగత్తుయొక్క అత్యంతాభావము గలదు; అదియే సంసారదుఃఖముయొక్క నిత్యనివృత్తి.

చున్నవి; కనుక ఈ రెండుపదార్థములు చేరి అధ్యాసమనబడును.
[అధ్యాసమునే వివర్తమనుచున్నారు.]

భ్రాంతిజ్ఞానముయొక్క విషయమైన మిథ్యావస్తువు, మఱియు భ్రాంతిజ్ఞానము ఈరెండుచేరి, అధ్యాసమనబడును. ఇది అధ్యాసముయొక్క సామాన్యలక్షణము చెప్పబడినది, మఱియు ఉక్తమైన రెండుపదార్థములందు కేవలము మిథ్యావస్తువు అర్థాధ్యాసమని, కేవలము భ్రాంతిజ్ఞానము, జ్ఞానాధ్యాసమని చెప్పబడినది. వానిలో

అర్థాధ్యాసము, స్వరూపాధ్యాసము, సంసర్గాధ్యాసము అనుభేదములచే ద్వివిధము—.

ఏపదార్థముయొక్క స్వరూపము అనిర్వచనీయము పుట్టుచున్నదో, దానిని స్వరూపాధ్యాసమందురు. ఎట్లునగా—శుక్తియందు రజతము స్వరూపతః అనిర్వచనీయము పుట్టుచున్నది; అట్లు ఆత్మయందు అహంకారాద్యనాత్మపదార్థములు స్వరూపతః అనిర్వచనీయములు పుట్టుచున్నవి; అవి అన్నియు స్వరూపాధ్యాసములు.

ఏపదార్థముయొక్క స్వరూపము పూర్వసిద్ధమే ఉన్నది; [అది పారమార్థికము గానీ, లేక వ్యావహారికముగానీ] అయినను ఆపదార్థముయొక్క సంబంధము మాత్రము అనిర్వచనీయము పుట్టుచున్నది; దానిని సంసర్గాధ్యాసమందురు. ఎట్లునగా—ముఖమును, దర్పణమును రెండుపదార్థములు పూర్వసిద్ధమై వ్యావహారికములుగా నున్నవి; ఆరెండుపదార్థములయొక్క పరస్పరసంబంధమును లేదు; ఇట్లుండగా దర్పణమునందు ముఖముయొక్క ప్రతిబింబరూపసంబంధము ప్రతీతమగు

చున్నది; ఆ సంబంధము అనిర్వచనీయముగ పుట్టుచున్నది. అట్లు “లోహితః స్ఫటికః” ఈర్థానమునందు రక్తపుష్పము, మణిము స్ఫటికము ఈరెండుపదార్థములు పూర్వసిద్ధములై వ్యావహారికములుగా నున్నవి; ఆరెండుపదార్థములకు పరస్పరసంబంధము లేదు; ఇట్లుండగా పుష్పముయొక్క లోహితత స్ఫటికమునందు ప్రతీతమగుచున్నది; ఆ స్ఫటికమునందు పుష్పముయొక్క లోహితతాసంబంధము అనిర్వచనీయము పుట్టుచున్నది. అట్లు చైతన్యము పారమార్థికపదార్థము, అహంకారము వ్యావహారికపదార్థము ఈరెండుపదార్థములయొక్క పరస్పరసంబంధము లేదు; చైతన్యమునకు అహంకారమునందు అధ్యాసము లేదు; ఇట్లుండగా చైతన్యముయొక్క ఆత్మతారూపమైన తాదాత్మ్య సంబంధము అహంకారమునందు ప్రతీతమగుచున్నది; ఆచైతన్య సంబంధమైన ఆత్మత అహంకారమునందు అనిర్వచనీయముగ పుట్టుచున్నది; అని అన్నియు సుసర్గాధ్యాసములు.

అర్థాధ్యాసభేదములైన యే స్వరూపాధ్యాసము, సుసర్గాధ్యాసము గలవో, ఆరెంటియందు ఆటభేదములు గలవు— మొదటిది కేవలసంబంధాధ్యాసము, రెండవది సంబంధసహసంబంధ్యాధ్యాసము, మూడవది కేవలధర్మాధ్యాసము, నాల్గవది ధర్మసహధర్మాధ్యాసము, ఐదవది ఆనోన్యన్యాధ్యాసము, ఆఱవది అన్యతరాధ్యాసము—

- (1) అనాత్మయందు ఆత్మయొక్క అధ్యాసమైనపుడు అనాత్మయందు ఆత్మయొక్క కేవలసంబంధాధ్యాసమే యగుచున్నది, దానియొక్క ఉదాహరణములు

ఇప్పుడు సంసర్గాధ్యాసలక్షణమునందు చెప్పబడి యున్నవి.

- (2) ఆత్మయందు అనాత్మయొక్క సంబంధమును, స్వరూపమును రెండును అధ్యస్తముగచున్నవి. ఎట్లనగా— బ్రహ్మాత్మ స్వయముగా అసంగపదార్థముండుటవలన వానిలో ఏ అనాత్మపదార్థముయొక్క సంబంధము ఘటిల్లదు; దానివలన ఏ అనాత్మపదార్థమును ఆత్మయొక్క సంబంధియనుట ఘటిల్లదు; అయినను గ్రహమైత్రీన్యాయమున [గ్రహమైత్రీవిచారము పూర్వము చెప్పబడియున్నది.]వ్యవహారమందు మూలావిద్యయొక్క బ్రహ్మరూపాత్మతో తాదాత్మ్యసంబంధమును, అవిద్యాసంబంధియని చెప్పబడినది; ఆ అవిద్యయొక్క తాదాత్మ్యసంబంధమును, సంబంధియైన అవిద్యయును బ్రహ్మాత్మయందు అధ్యస్తముగచున్నవి. ఇది సంబంధసహసంబంధ్యధ్యాసము.

- (3) స్థూలదేహవృత్తి గౌరతాదిధర్మములకును, మణియు ఇంద్రియవృత్తి దర్శనాదిధర్మములకును ఆత్మయందు అధ్యాసముగచున్నవి; వాని స్వరూపమునకు అధ్యాసము గానేరదు; ఈవిధముగా ఆత్మయందు ధర్మాధ్యాసమే యగుచున్నది.

- (4) సధర్మాంతఃకరణమునకు అనగా అంతఃకరణవృత్తి కర్మతాదిధర్మములు, మణియు స్వరూపతః అంతఃకరణము ఈరెంటిని ఆత్మయందు అధ్యాసమేది

గలదో, అది ధర్మసహితధర్మియొక్క అధ్యాసమని ఎఱుగవలెను.

(5) లోహాగ్నిశ్చాయమున ఆత్మయందు అనాత్మకు, మఱియు అనాత్మయందు ఆత్మకు ఏ అధ్యాసమగుచున్నదో, దానిని అన్యోన్యధ్యాసమందురు.

(6) రెంటియందు ఒకదానియొక్క అధ్యాసమునకు అన్యతరాధ్యాసమందురు. అనాత్మయైన అహంకారాదులందు ఆత్మయొక్క స్వరూపము అధ్యస్తము కానేరదు; ఆత్మయందు మాత్రము అహంకారాద్యశాత్తపదార్థములయొక్క స్వరూపము అధ్యస్తమగుచున్నది; దీనినే అన్యతరాధ్యాసమని ఎఱుగవలెను.

ఈప్రకారముగా అర్థాధ్యాసాంతర్గతములైన ఆఱు అధ్యాసములయొక్క స్వరూపము వేఱువేఱుగా ఎఱుగవలెను.

జ్ఞానముచే బాధయగుటకు యోగ్యమైన వస్తువు అధిష్ఠానమునందు స్వరూపముచే అధ్యస్తమగుచున్నది; దేహాదులైన అనాత్మపదార్థములకు అధిష్ఠానముచే బాధయగుచున్నది; కనుక దేహాదులైన అనాత్మపదార్థములకు ఎప్పటికిని ఆత్మయందు స్వరూపాధ్యాసమే యున్నది.

జ్ఞానముచే బాధయగుటకు అయోగ్యవస్తువుయొక్క స్వరూపము అధ్యస్తము గానేరదు; మఱేమనగా—దానియొక్క సంబంధము మాత్రము అధ్యస్తమగుచున్నది; కనుక అనాత్మయందు ఆత్మయొక్క సంస్కర్తాధ్యాసమున్నది దానిని సంబంధాధ్యాసమనుచున్నారు.

కేవలభర్తాధ్యాసము, భర్త సహితభర్తయొక్క అధ్యాసము, అన్యతరాధ్యాసము ఇవి మూడును స్వరూపాధ్యాసములో అంతర్భూతములుగ నున్నవి. కేవలసంబంధాధ్యాసము సంసర్గాధ్యాసమే యగును. సంబంధసహితసంబంధియొక్క అధ్యాసము సంసర్గాధ్యాససహితస్వరూపాధ్యాసముగ నున్నది. అన్యోన్యన్యధ్యాసమునందు సంసరాధ్యాసము, స్వరూపాధ్యాసము ఈ రెంటియొక్క లక్షణములున్నవి; అందువలన అదియును ఆరెంటిలో అంతర్భూతముగ నున్నది.

వేదాంతశాస్త్రమునందు అన్యోన్యన్యధ్యాసముయొక్క విచారము పలుకూడు వచ్చుచున్నది—అనాత్మయొక్క భర్తములు ఆత్మయందు, మఱియు ఆత్మయొక్క భర్తములు అనాత్మయందు ప్రతీతమగుట అన్యోన్యన్యధ్యాసమని చెప్పబడినది. దుఃఖము, ద్వైతము ఇవి అనాత్మయైన అంతఃకరణముయొక్క భర్తములుగా నున్నవి; ఇవి ఆత్మయొక్క ఆనందము, మఱియు అద్వైతము వీనియందు స్వరూపముచే అధ్యస్తమై వీనిని మాయుచున్నవి; మఱియు సత్తు, చిత్తు ఇవి ఆత్మభర్తములు [ఆత్మలక్షణములు] గ నున్నవి; ఇవి అనాత్మయొక్క అసత్తాజడతలయందు సంబంధముద్వారమున అధ్యస్తములై వానిని మాయుచున్నవి; ఇదియే అన్యోన్యన్యధ్యాసముయొక్క లక్షణమని ఎఱుంగవలెను.

[ఈ అధ్యాసవిచారము వేదాంతసాంప్రదాయికమతానుసారము సంక్షిప్తముగ చెప్పబడినది. అధ్యాసప్రకరణమునందు ఇతరమతస్థజనులయొక్కయు, స్వమతస్థజనులయొక్కయు అనేక ప్రకారములుగ వివాదము నడుచుచున్నది; పెక్కులేల!

అభ్యాసవిచారముచే పెద్దపెద్దగ్రంథములు నిండియున్నవి; వృత్తి ప్రభాకరమునందు కొంచెమువిచారము చూపబడియున్నది. అభ్యాసవిచారము గహనముగ నున్నది. శ్రద్ధావంతుడైన అధికారికి అంతసాండిత్యము అవశ్యకము గాదు; కనుక ఇచ్చట కొంచెము విచారము వ్రాయబడినది.

— { 78. ప్రశ్న—దుఃఖమెక్కడను లేదేని ప్రత్యక్ష ప్రతీత మెట్లుగును? } —

ఓభగవంతుడా! జన్మమరణాదిసంసారదుఃఖము ఎక్కడను లేనిపక్షమందు ప్రత్యక్షప్రతీతమెట్లుగును? ఏవస్తువు లేనే లేదో, అది ప్రతీతమే గానేరదు. ఎట్లు వంధ్యాపుత్రుడు, శశశృంగము, ఆకాశపుష్పము లేమిచేత ప్రతీతములు గానేరవో, అట్లు సంసారదుఃఖమును లేదేని ప్రతీతము గాకుండవలసె గదా? అదియో, ప్రతీతమగుచున్నది; కాబట్టి “జన్మాదిసంసారదుఃఖము లేదు” అనుమాట ఘటిల్లుదు?

— { 79. 73—గతప్రశ్నకు త్తరము—ఆత్మాజ్ఞానము వలన సంసారప్రతీతి రజ్జుసర్పదృష్టాంతము } —

ఓశిష్యుడా! జన్మాదిజగత్తు పరమార్థముగా లేదు; అయినను ఆత్మ బ్రహ్మస్వరూపమని తెలియని ఏ యజ్ఞానము గలదో, దానిచే మిథ్యాప్రతీత మగుచున్నది. ఎట్లు స్వప్నపదార్థము, ఆకాశమందునీలత, రజ్జువునందుసర్పము పరమార్థముగా లేకయు మిథ్యాప్రతీతమగునో, అట్లు జన్మాదిజగత్తు పరమార్థముగా లేకయు మిథ్యాప్రతీత మగుచున్నది.

— { 80. ప్రశ్న—రజ్జువునందు సర్పము ఎట్లు భాసమానముగా నున్నది? } —

ఎట్లు రజ్జువునందు సర్పము మిథ్యయే గనబడునో, అట్లు ఆత్మయందు భవదుఃఖము మిథ్య యనవలయును. ఇట్లు శ్రీగురువుచే చెప్పబడినది; అచ్చట దృష్టాంతజ్ఞానములేక దార్ఢాంతిక జ్ఞానము గానేరదు; కనుక రజ్జువునందు సర్పము ఎట్లు ప్రతీతమగునని తత్త్వదృష్టి దృష్టాంతమందు ప్రశ్న చేయుచున్నాడు.

— 81. 80.—గతప్రశ్నయొక్కయభిప్రాయము —

. ఎచ్చట రజ్జువునందు సర్పము, శుక్తియందు రజతము మొదలైన భవములు కలుగునో, అచ్చట నాలుగుమతములు వినుచున్నాను—శూన్యవాది¹ అసత్యైతియని. విజ్ఞానవాది ఆత్మ ఖ్యాతియని, నైయామికుడు, మఱియు నైశేషికుడు అన్యథా ఖ్యాతియని, సాంఖ్యుడు, మఱియు ప్రభాకరుడు అఖ్యాతియని అనుచున్నారు.

— 82. అసత్యైతి —

శూన్యవాదియభిప్రాయము— రజ్జుదేశమందు సర్పము అత్యంతాసత్తగును; అట్లు అన్యదేశమందును అత్యంతాసత్తుగా నున్నది. ఈవిధముగ అత్యంతాసత్సర్పప్రతీతి రజ్జువునందగును; దీనిని అసత్యైతి యందురు. [అత్యంతాసత్సర్పముయొక్క ఖ్యాతి యనగా భానము, మఱియు కథనము.]

1 అసత్యైత్యాది సకలఖ్యాతులయొక్క విశేషకథనము పృథ్విరత్నావళిప్రభాకరములందు చెప్పబడినది.

83. ఆత్మఖ్యాతి

విజ్ఞానవాదియభిప్రాయము—రజ్జుదేశమునందును, అన్యదేశమునందును బుద్ధికి బాహ్యమున నెచ్చటను సర్పము లేదు. లయన—సకలపదార్థములు బుద్ధికన్న భిన్నములు కావు; ఐతేమనఁగా—సర్వపదార్థములయొక్క ఆకారమును బుద్ధియే రిండుచున్నది; ఆబుద్ధి ఊణికవిజ్ఞానరూపముగా నున్నది. ఊణిగమందు నాశోత్పత్తులుగల యే విజ్ఞానము గలదో, అది మీసర్పరూపముగా ప్రతీతమైనది; దీనిని ఆత్మఖ్యాతి యందురు. ఇత్తయనఁగా ఊణికవిజ్ఞానరూపబుద్ధి; దానియొక్క సర్పరూప మచేత ఖ్యాతియనఁగా భానము, మఱియు కథనము.]

84. అన్యథాఖ్యాతి

నై యాయితవై శేషికుల అభిప్రాయము—పుట్టమొదలగు లములందు సత్యసర్పము గలదు; దానిని నేత్రములతో రాతుము; మఱియు నేత్రములందు పిత్తతిమిరాదిదోషములు లవు; వానిబలమువలన సమ్మఖరజ్జుదేశమునందు సర్పము ప్రతీతమైనది. సత్యసర్పముయొక్కయు, నేత్రముయొక్కయు, పథ్యభాగమందు భిత్త్యాదికమైన అంతరాయము గలదు; అట్లుగా ను దోషసహితనేత్రమువలన అంతరాయమున్నను సర్పము నబడును.

దీనిని ఒకానొకఁడు శంకించుచున్నాఁడు—దోషము లన సామర్థ్యము తగ్గుచు; గాని హెచ్చదుగదా! ఎట్లు జత గ్నిపాచనసామర్థ్యము వాతకఫాదిదోషములవలన తగ్గుచు దో, అట్లు నేత్రమందును పిత్తతిమిరాదిదోషమువలన సామర్థ్యము తగ్గవలయునుగదా! దోషసహితనేత్రమువలన పుట్ట

మొదలగు చోటులందుండు సర్పము యొక్క జ్ఞానము చెప్పబడినది; అచ్చట శుద్ధనేత్రములచేతనో, దూరదేశస్థితసర్పము యొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానము గాఁజాలదు; మీరితిగానైననో, దోషసహితనేత్రముచేతనే దూరస్థపదార్థజ్ఞానమగుచున్నది; దానిచే దోషమువలన నేత్రసామర్థ్యము అధికమైనది; అయినను ఇట్లు అంగీకరించుటయందు ఏ దృష్టాంతమును కనబడలేదు?

ఆ శంక ఘటిల్లదు. ఏలయన—ఎవ్వనికి పిత్తదోషము వలన భస్మకరోగము జనించెనో, వానికి చతుర్గుణాహారము చేసియు తృప్తిగా నేరదు; ఎట్లు పిత్తదోషమువలన జతరాగ్నియందు పాచనసామర్థ్యము అధికమైనదో, అట్లు నేత్రమునందును పిత్తతిమిరాదిదోషమువలన దూరదేశస్థితసర్పము యొక్క సమీపదర్శకమగు శక్తి పుట్టుచున్నది.

ఈరీతిగా పుట్టమొదలయిన దేశములందుండు సర్పము యొక్క ¹ అన్యథా అనఁగా అన్యప్రకారమువలన సమ్మఖమైన రజ్జుదేశమునందు భ్రాంతియనఁగా భానము, మఱియు కథనము.

చింతామణికారుడు ² [ఒక క్రొత్తనై యాయుకుడు] వీనిమతము—దోషసహితమగు నేత్రమువలన పుట్టయందుండు

1 ఇది ప్రాచీనమతము, ఈమతమునందు అన్యదేశస్థితవస్తువుయొక్క అన్యదేశస్థితానుభవమే భ్రాంతియనఁబడినది; గాని అర్థాధ్యానక్షానాధ్యానరూపమగు భ్రాంతి యనఁబడలేదు.

2 ఈచింతామణి గ్రంథకర్త క్రొత్తనై యాయుకుడు; వానిమతమున ఒకవస్తువుయొక్క అన్యరూపముచేత ప్రతీతిరూపమగు జ్ఞానాధ్యానమును భ్రాంతియందురు.

సర్పముయొక్క జ్ఞానమగునప్పుడు మధ్యమందుండు ¹ నితర పదార్థములయొక్కయు భానము గావలయును; అదియో, అగుటలేదు; కనుక నేత్రముచేత దూరదేశస్థితవస్తువుయొక్క జ్ఞానముగానేరదు; మతేమనఁగా—సదోషనేత్రమువలన రజ్జువు యొక్క రజ్జురూపజ్ఞానము కలుగక సర్పరూపజ్ఞానమగుచున్నది; కాబట్టి రజ్జువుయొక్క అన్యథా అనఁగా—వేటుప్రకారమున [సర్పరూపముచేత] భాగ్యతియనఁగా భానము, మఱియు కథనము చానిని అన్యథాభాగ్యతి యనవలయును.

— { 85. అభాగ్యతిప్రతిపాదనము, పైమూఁడు } —
భాగ్యతులఖండనము

అభాగ్యతివాదియభిప్రాయము—అసత్త్వయొక్క ప్రతీతి యగుపక్షమునందు వంధ్యాపుత్రునియొక్కయు, శశవిషాణము యొక్కయు ప్రతీతి గావలయును; అదియో, అగుటలేదు; అందు వలన అసత్త్వభాగ్యతి అసంగతము. క్షణికవిజ్ఞానముయొక్క ఆకారము సర్పాదికమైనప్పుడు క్షణమాత్రమునకన్న అధికకాలము ప్రతీతి లేకుండవలయుఁగదా! అదియో, యగుచున్నది; కనుక ఆత్మభాగ్యతి అసంగతము. అన్యథాభాగ్యతియొక్క ప్రథమ రీతియో, చింతామణిమతముచేత దూషితము; అట్లు చింతామణి యొక్క రీతివలనను అన్యథాభాగ్యతి అసంగతము. ఏలయన—జ్ఞేయానుసారముగా జ్ఞానమగును; రజ్జువు జ్ఞేయము, మఱియు సర్పజ్ఞానము ఇట్లు చెప్పట అత్యంతవిరుద్ధము.

1 ఎపుడు దోషబలముచే ఆవణమందుండు రజకము శుక్తిదేశమునందు భాసిల్లునో, అపుడు దోషబలముచే ఆవణముయొక్కయు, దానియందుండు నకలపదార్థములయొక్కయు ప్రతీతి గావలయుఁగదా! అదియో, యగుటలేదు.

అందువలన ఆ అన్నిప్రకారములను వదలి, ఈరీతి అంగీకరించుట యోగ్యము—ఎచ్చట రజ్జువునందు సర్పభ్రమ కలుగునో, అచ్చట రజ్జువుతో నేత్రముయొక్క తనవృత్తివ్వారమున సంబంధమై ఇదంరూపముచే రజ్జువుయొక్క సామాన్యజ్ఞానమగును. మఱియు పూర్వదృష్టమైన సర్పముయొక్క స్పృతియగును, “ఈసర్పమున్నది” ఇందులో రెండుజ్ఞానములున్నవి, “ఈ” అంశమో, రజ్జువుయొక్క సామాన్యప్రత్యక్షజ్ఞానము, “సర్పమున్నది” ఇది సర్పముయొక్క స్పృతిజ్ఞానము.

ఈరీతిగా “ఈసర్పమున్నది” ఇచ్చట రెండుజ్ఞానములు గలవు; అయినను భయరూపదోషము ప్రమాతయందు; తిమిరదోషము ప్రమాణమందుగలదు; వానిబలమువలన పురుషునకు ఇట్టి వివేకము కలుగదు—“నాకు రెండుజ్ఞానములైనవి; వీనిలో—‘ఈ’ అంశము రజ్జువుయొక్క సామాన్యమైన ప్రత్యక్షజ్ఞానము, మఱియు ‘సర్పమున్నది’ అని పూర్వముచూచిన సర్పముయొక్క స్పృతిజ్ఞానము.”

ఉక్తప్రకారముగ రెండుజ్ఞానములయొక్క అవివేకమును [వివేకాభావమును] సాంఖ్యప్రభాకరులు భ్రమయందును.

ఈరీతిగా సకలభ్రమస్థానములందు ఉక్తచతుర్తతములు చెప్పుచున్నవి; వీనిలో—నిజమైనమతమును మీరు ఆజ్ఞాపింపుడు; దానిని నేనంగీకరింతును. [ఎరుబదవ అంశముండి ఇది వఱకు శిష్యుని పూర్వపక్షము.]

— { 36. 80-85 గతప్రశ్నలకు త్తరము. } —
 86—90 అఖ్యాతిమతఖండనము

ఓశిష్యుడా! వై చెప్పిన నాలుగుఖ్యాతులకన్న ఇంకొక్కటి భ్రమస్థానమునందు అయిదవదైన అనిర్వచనీయఖ్యాతి గలదు; దీనిని నీవెటుగవలెను; మఱియు నీవు చెప్పిన నాలుగు మతములు యుక్తిహీనములని తెలియవలెను. ఎట్లు ఉత్తరోత్తర మతనిరూపణమందు పూర్వపూర్వములైన మూడుమతములు అసంగతములని సిద్ధమగుచున్నదో, అట్లు నాలుగవదియగు అఖ్యాతిమతమును అసంగతము.

ఏలయన—“ఈసర్పమున్నది” అనుజ్ఞానమందు మొదలు “ఈ” అంశముననో, రజ్జువుయొక్క సామాన్యజ్ఞానము ప్రత్యక్షము, మఱియు “సర్పమున్నది” అనునీ అంశము పూర్వదృష్ట సర్పముయొక్క స్పృశిజ్ఞానము; ఇది అఖ్యాతివాదిమతము. అచ్చట పూర్వదృష్టసర్పముయొక్క స్పృశణము అంగీకరింపఁబడెను; మఱియు సమ్ముఖరజ్జువునందు సర్పజ్ఞానమును అంగీకరింపఁబడెను; అప్పుడుసమ్ముఖరజ్జువును జూచి, భయమై వెనుకకు పరుగెత్తుట ఘటిల్లగూడదు కదా? అదియో ఘటిల్లినది; దానివలన సిద్ధమయిన దేమనఁగా—సమ్ముఖరజ్జుదేశమందే సర్పప్రతీతి అయినది; పూర్వదృష్టసర్పస్పృశి గాదు.

లేక రజ్జువుయొక్క విశేషరూపమువలన యథార్థజ్ఞానానంతరము ఇట్లు బాధయగును—“నాకు రజ్జువునందు సర్పప్రతీతి మిథ్యయే యైనది” ఆ బాధవలనను రజ్జువునందు సర్పప్రతీతి సిద్ధమయియున్నది; పూర్వదృష్టసర్పస్పృశిగాదు.

మఱియు “ఈసర్వమున్నది”యనుస్థానమందును జ్ఞానము, వికళే ప్రతీతమైనది! రెండుగావు, వికళేకాలమునందు అంతఃకరణమువలన స్తృతిరూపము, మఱియు ప్రత్యక్షరూపము రెండు. జ్ఞానములు అగుటయే లేదు.

ఈరీతిగా అఖ్యాతిమతమును అసంగతమే.

— { 87. అనిర్వచనీయఖ్యాతి } — — { వేదాంతమతము. 87—90 } —

వేదాంతసిద్ధాంతమందు అనిర్వచనీయఖ్యాతి యంగీకరింపఁబడినది; అదియారీతిగా నున్నది—అంతఃకరణవృత్తి నేత్రాదీంద్రియద్వారమున బయలు వెడలి, ఘటాదివిషయాకారమును పొందినపుడు దానివలన విషయావరణభంగమై తత్ప్రతీతియగుచున్నది; యచ్చట ప్రకాశమును [అలోకము అనఁగా దీపసూర్యాదిప్రకాశము] సాహాయ్యముగా నున్నది. ఏలయన—ప్రకాశములేక ఏపదార్థముయొక్క ప్రతీతి గానేరదు.

ఎప్పుడు రజ్జువునందు సర్పభ్రమయగునో, అప్పుడు అంతఃకరణవృత్తి నేత్రద్వారమున బయలు వెడలియు, దానికి రజ్జువుతో సంబంధమయ్యును తిమిరాది ¹ దోషప్రతిబంధమువలన

1 ఇచ్చట తిమిరశబ్దముచే మందాంధకారగ్రహణము. ఏలయన—పుష్పప్రకాశమునందు రజ్జ్వాదికాధిష్ఠానముయొక్క విశేషరూపాజ్ఞానము కాఁజాలదు; గాఢాంధకారమునందు అధిష్ఠానముయొక్క సామాన్యరూపజ్ఞానము కాఁజాలదు; మఱియు ఇవిలేక అధ్యాసము కానేరదు; మందాంధకారమునందో, విశేషరూపాజ్ఞానము, సామాన్యరూపజ్ఞానము ఈరెండును ఘటిల్లుచున్నవి; కనుక నేత్రవిషయగతమైన అధ్యాసమునందు మందాంధకారాపేక్షయగుటవలన తద్ద్రోహముగలదు. మఱియు ఆదిశబ్దముచేత నేత్రముయొక్క మందతాదిరోగముల గ్రహణము గలదు.

ఆ వృత్తిచే రజ్జ్వవరణభంగము గాలేదు; కనుక వృత్తియొక్క స్వరూపము రజ్జ్వకారము గాలేదు. [రజ్జ్వసామాన్యతము వలన మాత్రము ఆవరణభంగమయినది; సంపూర్ణమగు రజ్జ్వ వరణభంగము గాలేదు.] ఈరీతిగా వృత్తియొక్క సంబంధ మైనను ఎప్పుడు రజ్జ్వపుయొక్క పూర్ణావరణభంగము గాలేదో, అప్పుడు రజ్జ్వచైతన్యమందుండు అవిద్యయందు క్షోభమయి, ఆ అవిద్య సర్పాకారపరిణామమును పొందుచున్నది;

ఆ అవిద్యాకార్యమైన సర్పము సత్తయినపక్షంబునందు రజ్జ్వజ్ఞానమువలన తద్బాధ గాఁగూడదు గదా! అదియో, అగు చున్నది; కనుక సత్తుగాదు. అసత్తయినపక్షంబునందు వంధ్యా పుత్రన్యాయమున తత్ప్రతీతి గాఁగూడదు గదా! అదియో, అగుచున్నది; కనుక అసత్తునుగాదు. మతేమనఁగా—సత్తుకన్నను ¹అసత్తుకన్నను విలక్షణముగ నున్నది. సదసద్విలక్షణమునే అనిర్వచనీయమందురు.

1 ఇచ్చట ఈశంక గలదు—సదసద్విలక్షణమని ఒక పదార్థము కల్పించి దానిని అనిర్వచనీయమనట సరికాదు; ఎందుకనఁగా—అపదార్థము యొక్క సిద్ధియే ఘటిల్లదు. చూడఁము—సత్తుకన్నవిలక్షణము అసత్తు, దానిని అసత్తుకన్న విలక్షణమని చెప్పట విరద్ధము; ఇతీయం అసత్తుకన్నవిలక్షణము సత్తు, దానిని సత్తుకన్న విలక్షణమని చెప్పట విరద్ధము; సదసత్తులకన్న భిన్నమైన మూఁడవపదార్థముయొక్క అభావమగుటచే అనిర్వచనీయ శబ్దార్థము యొక్క యపేక్షియే లేదు.

సమాధానము—త్రికాలాబాధితపదార్థమును సత్తందురు; దానికన్న విలక్షణమని చెప్పటవలన బాధయోగ్యమైన పదార్థముయొక్క గ్రహణము గలదు; సత్తాహీనమగు [అస్తిత్వకూన్యమైనట్టి] వంధ్యాపుత్రాదిపదార్థములను

శుక్లాద్విస్థానంబునందు రజతాదికమును ఈరితిగానే అనిర్వచనీయోత్పన్నమైనది. ఆ యనిర్వచనీయముయొక్క ఖ్యాతియనఁగా ప్రతీతి, మఱియు కథనము; దానిని అనిర్వచనీయఖ్యాతి యందుదు.

— { 88. భ్రమస్థలమందు సర్పాదికము, తజ్జ్ఞానము } సాక్షిభాస్యము. —

ఎట్లు సర్పము అవిద్యాపరిణామమో, అట్లు తజ్జ్ఞానరూపవృత్తియు అవిద్యాపరిణామమే; అంతఃకరణపరిణామము గాదు. ఏలయన—ఎట్లు రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పమునకు బాధయగునో, అట్లు తజ్జ్ఞానమునకును బాధయగును; అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానమైనపక్షమందుదానికి బాధకలిగియుండదు; బాధయగుటవలన అజ్ఞానమునుసర్పస్వామ్యమున అవిద్యాకార్యమగు సవసద్విలక్షణముగా నున్నది.

అయినను రజ్జుపహితచైతన్యమందుండు తమోగుణప్రధానమయిన అవిద్యాంశముయొక్క పరిణామము సర్పముగాను, సాక్షిచైతన్యమందుండు అవిద్యయొక్క సత్త్విగుణపరిణామము సర్పజ్ఞానముగాను ఉన్నది. ఏకాలమందు రజ్జుచైతన్యస్థితమైన అవిద్యయొక్క సర్పాకారపరిణామమగునో, ఆకాలమందే సాక్షి

అనత్తుందురు; దానికన్న విలక్షణమని చెప్పుటవలన సత్తావత్పదార్థముయొక్క గ్రహణము గలదు; ఈరితిగాఁ జూచినయెడల బాధయోగ్యమై సత్తావంతమగు అనిర్వచనీయమగు తృతీయపదార్థము సహజముగానే గోచరమగుచున్నది. అట్లు వదార్థము దృష్టాంతస్థానమునందు రజ్జుసర్పాదికము, మఱియు ద్వార్తాంతికస్థానమునందు ప్రపంచము సిద్ధమై యున్నవి. తదుపలభి [ప్రతీతి] చేదాంతనిపుణులైన మండితులకగును; వివేకహీనులకు మాత్రము కానేరదు.

నాశ్రయించిన అవిద్యయొక్క సర్పజ్ఞానాకారపరిణామమగును
 వీలయిన—రజ్జ్వశ్రితమైన అవిద్యయందు తోభమున కేనివి
 త్రమో, అనిమిత్తమువలననే సాక్ష్యాశ్రితమైన అవిద్యయందు
 తోభమగుచున్నది; కాబట్టి భ్రమస్థలమందు సర్వాదివిషయ
 మును, తజ్ఞానమును ఏకకాలమునందే ఉత్పన్నమగుచున్నవి
 మఱియు రజ్జ్వద్యధిష్ఠానజ్ఞానమువలన ఏకకాలమునందే లీ
 మగుచున్నవి.

ఈరీతిగా సర్వాదిభ్రమస్థలమునందు బాహ్యవిద్యా
 శము సర్వాదివిషయమునకు ఉపాదానకారణముగాను, అంతర
 విద్యాంశముసర్పజ్ఞానమునకు ఉపాదానకారణముగాను ఉన్నది

స్వప్నమందైననో, సాక్ష్యాశ్రితమైన అవిద్యయొక్క
 తమోగుణాంశము విషయరూపపరిణామమును పొందుచు
 మఱియు ఆ అవిద్యయొక్కయే సత్త్వగుణాంశము జ్ఞానరూ
 పరిణామమును పొందును. ఈరీతిగా స్వప్నమందు అంతర
 విద్యయే విషయము, మఱియు జ్ఞానము ఈరెంటికిని ఉపాదా
 నకారణముగా నున్నది.

అందువలననే బాహ్యరజ్జ్వసర్వాదికములును, అంతరస్వప్న
 పదార్థములును ¹ సాక్షిభాస్యములని చెప్పబడినది.

1 అవిద్యావృత్తిద్వారమున లేక యంతఃకరణవృత్తిద్వారమున
 సాక్షి దేనిప్రకాశము చేయునో, లేక ప్రమాణవృత్తిద్వారమున ప్రమా
 దేనిప్రకాశము చేయదో, అపదార్థమును తజ్ఞానమును సాక్షిభాస్య
 మందురు. ఇచ్చట రజ్జ్వసర్వాదిజ్ఞానప్రసంగమగుటవలన అవిద్యావృత్తియ పేడ
 గలదు; మఱియు ఎచ్చట సుఖదుఃఖజ్ఞానము కలుగునో, అచ్చట అంతఃకర
 వృత్తియ పేడ గలదు.

— { 89. రజ్జుసర్పము తజ్జ్ఞానము అవిద్యా } —
పరిణామమై చైతన్యవివర్తము

రజ్జుదికమునందు అనిర్వచనీయమైన సర్పాదికమును, తజ్జ్ఞానమును భ్రమ యందురు. అభ్యాసమనియు అందురు. ఆభ్రమ అవిద్యయొక్క పరిణామముగాను, చైతన్యముయొక్క వివర్తముగాను ఉన్నది; ఉపాదానముతో సమానస్వభావమయి అన్యథాస్వరూపముగలది పరిణామమనఁబడును; అధిష్ఠానము కన్న విపరీతస్వభావమై, అన్యథాస్వరూపముగలది వివర్తమనఁబడును.

ఎట్లు ఉపాదాన కారణమైన అవిద్య అనిర్వచనీయమో, అట్లు సర్పమును, తజ్జ్ఞానమును అనిర్వచనీయము; కనుక ఇవి రెండును అవిద్యతో సమానస్వభావముగలవి; మఱియు సర్పమును, తజ్జ్ఞానమును అవిద్యకన్న అన్యప్రకారములగు ఆకారములు [అన్యథాస్వరూపములు] గలవి; అందువలన నివి రెండును అవిద్యయొక్క పరిణామములుగా నున్నవి.

అట్లు రజ్జువచ్చిన్నాధిష్ఠాన¹ చైతన్యము సద్రూపము; సర్పమును, తజ్జ్ఞానమును సత్తుకన్న విలక్షణములు; కనుక ఇవి రెండును అధిష్ఠానచైతన్యముకన్న విపరీతస్వభావముగలవి; మఱియు సర్పమును, తజ్జ్ఞానమును చైతన్యముకన్న అన్యప్రకారములగు ఆకారములు [అన్యథాస్వరూపములు] గలవి;

1 రజ్జువచ్చిన్నచైతన్యము [అవచ్చిన్నస్థానమునందు ఉపహితమనియు, విశిష్టమనియు అర్థమగుచున్నది; వ్రసంగానుసారముగా తెలియవలెను.]

అందువలన నివి రెండును చైతన్యముయొక్క వివర్తములుగా పున్నవి.

90. విషయమునకును జ్ఞానమునకును
భిన్న భిన్నాధిష్ఠానములైనను
ఏకాధిపానజ్ఞానమువలన నివృత్తి

మిథ్యాసర్పముయొక్క అధిష్ఠానము రజ్జాపహితచైతన్యముగాని, రజ్జువు గాదు. ఏలయన—సర్పమువలె రజ్జువును త్రొక్కితమే; ఒకకల్పితవస్తువు అన్యకల్పితముయొక్క అధిష్ఠానమగుట ఖుటిల్లదు; ఈరీతిగా రజ్జాపహితచైతన్యమే అధిష్ఠానము; రజ్జువు గాదు.

రజ్జువిశిష్టమునకు అధిష్ఠానత్వము చెప్పినయెడల రజ్జువు, మఱియు చైతన్యము రెండును అధిష్ఠానములగును; అచ్చట రజ్జుభాగమందో, అధిష్ఠానత్వము బాధితము; గనుక అధిష్ఠానము రజ్జాపహితచైతన్యమే గాని, రజ్జువిశిష్టచైతన్యము గాదు.

అట్లు సర్పజ్ఞానముయొక్క అధిష్ఠానము వృత్త్యుపహితమైన సాక్షిచైతన్యమేగాని, వృత్తివిశిష్టచైతన్యము గాదు.

ఈరీతిగా భ్రమస్థానమందు విషయముయొక్కయు, తక్షణజ్ఞానముయొక్కయు ఉపాధిభేదమువలన అధిష్ఠానము భిన్న భిన్నముగాని, ఏకము గాదు. మఱియు ఎట్లు విశేషరూపముచే రజ్జుజ్ఞానము అవిద్యయందు తో భద్వారమున విషయము, జ్ఞానము ఈరెంటియొక్క ఉత్పత్తియందు నిమిత్తమగునో, అట్లు విశేషరూపముచే రజ్జుజ్ఞానమును విషయము, జ్ఞానము ఈరెంటియొక్క నివృత్తియందు నిమిత్తమగుచున్నది.

—91. శంక—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పనివృత్తి గానేరదు?—

ఇచ్చట ఈశంక కలుగుచున్నది—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్ప నివృత్తి ఘటిల్లదు, ఏలయనగా—మిథ్యావస్తువునకేది అధిష్టా; మగునో, తేజ్జ్ఞానమువలన మిథ్యావస్తువుయొక్క నివృత్తి యగును; ఇది ద్వైతసిద్ధాంతము; ఇచ్చటనో, మిథ్యాసర్పమున కధిష్టానము రజ్జుఃపితృచైతన్యముగాని, రజ్జువు గాదు; ఆ రజ్జు జ్ఞానముచేత సర్పనివృత్తి ఎట్లగును?

— { 92. 91—గతప్రశ్నకు త్తరము—రజ్జుజ్ఞానమే సర్పాధిష్టానజ్ఞానము } —

ఎచ్చట రజ్జుదిజడపదార్థములయొక్క అంతఃకరణవృత్తి రూపమైన జ్ఞానమగునో, అచ్చట ఆవరణభంగము వృత్తికి ప్రయోజనము; ఆయావరణము తాను ఆజ్ఞానముయొక్క శక్తి యగుటవలన జడమునకు ఆశ్రితము గాదు; అయినను జడాధిష్టానచైతన్యమున కాశ్రితముగా నున్నది; కాబట్టి రజ్జు సమానాకారాంతఃకరణవృత్తివలన రజ్జువచ్చిన్నచైతన్యము యొక్కయు, ఆవరణభంగమైనది; మఱియు ఆ వృత్తియందున్న చిదాభాసమువలన రజ్జువుయొక్క ప్రకాశమయినది; రజ్జువచ్చిన్నచైతన్యమో, స్వయంప్రకాశము; దానియందు ఆభాసము యొక్క ఉపయోగము లేదు. [ఈసంగతి ముందు చెప్పబడును.]

ఈరీతిగా చిదాభాససహితమయిన అంతఃకరణముయొక్క వృత్తిరూపజ్ఞానమందు ఏ వృత్తిభాగము గలదో, దానియొక్క ఆవరణభంగరూపమైన ఫలము చైతన్యమందయినది. మఱియు చిదాభాసభాగముయొక్క ప్రకాశరూపఫలము రజ్జునవంగగు

చున్నది; కనుక సాభాసవృత్తిజ్ఞానమునకు కేవలము జడరజ్జువు మాత్రము విషయముగాదు. మఱియునగా—సాధిష్ఠానచైతన్యమైన రజ్జువుగా నున్నది; ఇందుకొఱకే సిద్ధాంతమునందు వ్రాయఁబడినది—“అంతఃకరణజన్యసకలవృత్తిజ్ఞానము బ్రహ్మమును విషయము చేయుచున్నది.”

ఈరీతిగా రజ్జుజ్ఞానప్రసంగమందు నిరావరణమైన సర్వాధిష్ఠానమగు రజ్జ్వవచ్ఛిన్నచైతన్యముయొక్కయు, నిజప్రకాశమువలన జ్ఞానమగుచున్నది; కాఁబట్టి రజ్జుజ్ఞానమే సర్వాధిష్ఠానజ్ఞానముగ నున్నది; దానిచేత సర్పనివృత్తి సంభవించినది.

❧ { 93. అన్యశంక—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పజ్ఞాన నివృత్తి ఘటిల్లదు? ❧

వైఃశేప్పినరీతిగా సర్పనివృత్తి రజ్జుజ్ఞానమువలన సంభవించినది; అట్లయినను రజ్జుజ్ఞానముచే సర్పజ్ఞాననివృత్తి సంభవింపదు; ఏలయన—సర్పమునకధిష్ఠానము రజ్జ్వవచ్ఛిన్నచైతన్యము; మఱియు సర్పజ్ఞానమునకధిష్ఠానము సాక్షిచైతన్యము; పూర్వోక్తప్రకారముననో, రజ్జుజ్ఞానమువలన రజ్జ్వవచ్ఛిన్నచైతన్యముయొక్క భానమయినది; సాక్షిచైతన్యముయొక్క భానము గాలేదు; కనుక రజ్జుజ్ఞానమయినవెనుకను సర్పజ్ఞానాధిష్ఠానమైన సాక్షిచైతన్యము అజ్ఞాతముగ నున్నది; ఆయజ్ఞాతాధిష్ఠానమందు కల్పితజ్ఞాననివృత్తి గానేరదు; అది జ్ఞాతాధిష్ఠానమందే గావలయును; ఈరీతిగా రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పజ్ఞాననివృత్తి ఘటిల్లదు?

— { 94. 93—గతప్రశ్నకు త్తరము—సర్వాభా } —
 వమువలన సర్పజ్ఞాననివృత్తి. 94—97

జ్ఞానము విషయాధీనమగుటవలన విషయమైన ఏకర్పము గలదో, తన్నివృత్తి అయినతోడనే విషయాభావమువలన సర్ప జ్ఞానము తానే సహజముగా నివృత్తమగుచున్నది. [వంట పొయ్యికధీనమగుటవలన పొయ్యి తీసికొనిపోయినవెరుక వంట అయినదాయని అడుగుటయే ఘటిల్లదు.]

మఱియు పూర్వపక్షి ఇట్లు చెప్పెను—“కల్పితముయొక్క నివృత్తి అధిష్ఠానజ్ఞానములేక గానేరదు; సర్పజ్ఞానమును కల్పితము; దానికి అధిష్ఠానము సాక్షిచైతన్యము; దానిజ్ఞానములేక కల్పితమైన సర్పజ్ఞాననివృత్తి ఘటిల్లదు?” ఈభాషణమునకు సమాధానము—

నివృత్తి రెండువిధములుగా నున్నది. మెదటిది అత్యంత నివృత్తి, రెండవది లయనివృత్తి. వానిలో—

(1) కారణసహితకార్యముయొక్క నివృత్తి అత్యంత నివృత్తి యనఁబడును.

(2) కారణమందు కార్యముయొక్క లయమగుట లయ నివృత్తి యనఁబడును.

సకలకల్పితవస్తువులకు కారణము అధిష్ఠానశ్చితమైన అజ్ఞానము, ఆ అజ్ఞానసహితమగు కల్పితకార్యనివృత్తి యయిననో అధిష్ఠానజ్ఞానమువలననే యగుచున్నది; మఱియు కారణమందు కార్యముయొక్క లయరూపమైన నివృత్తి అధిష్ఠానజ్ఞానము లేకయు అగుచున్నది.

సుషుప్తియందు, మఱియు ప్రలయమందు అధిష్ఠాన జ్ఞానము లేకయు సర్వపదార్థములయొక్క లయము అజ్ఞానమందగుచున్నది; అచ్చట ఆసర్వపదార్థలయమందు నిమిత్తము భోగమునకు సన్నుఖమైన ప్రార్థకర్తయొక్క అభావముగనున్నది; అట్లు అధిష్ఠానమైన సాక్షియొక్క జ్ఞానము లేకయు సర్వజ్ఞానముయొక్క లయమగుచున్నది; అచ్చట ఆసర్వజ్ఞానలయమందు నిమిత్తము సర్వజ్ఞానమునకు విషయమైన ఏ సర్పము గలదో, దానియొక్క అభావముగ నున్నది.

[ఈరీతిగా సర్పనివృత్తి రజ్జుజ్ఞానమువలన మఱియు, సర్పజ్ఞాననివృత్తి సర్పాభావమువలన నగుచున్నది. ఇది లయరూప నివృత్తియని ఎఱుంగవలెను]

— 95, రజ్జుజ్ఞానసమయమందు సాక్షియొక్కభావము —

ఓయి శిష్యుడా! సర్పజ్ఞాననివృత్తివిషయమునందు ఇంకొక్కపక్షము చెప్పుచున్నాను—

సర్పము, మఱియు, తజ్జ్ఞానము ఈరెంటికి నివృత్తి రజ్జుజ్ఞానమువలననే అగును. ఎట్లునగా—ఎప్పుడు రజ్జువుయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానమగునో, అప్పుడు అంతఃకరణవృత్తి నేత్రద్వారమున బయలువెడలి రజ్జుదేశమందు ప్రాప్తమగును; మఱియు అవృత్తి రజ్జుసమానాకారమగును; దానివలన రజ్జువుయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానకాలమందు వృత్తుపహితచైతన్యమును, రజ్జుపహితచైతన్యమును రెండును ఒకటియగుచున్నవి. వీనికి భేదము ఉండదు. ఎందుకనగా—

చైతన్యమునకు స్వరూపమువలన భేదము ఎచ్చటను లేదు; అయినను ఉపాధి భేదమువలన భేదప్రతీతియగుచున్నది;

వృత్త్యుపహితచైతన్యముయొక్కయు, రజ్జాపహితచైతన్యముయొక్కయు భేదకోపాధులు వృత్తిరజ్జువులుగా నున్నవి; అవృత్తిరజ్జువులు ఎప్పుడు భిన్నభిన్నప్రదేశములందుండునో, అప్పుడు ఉపాధిగలచైతన్యముయొక్క భేదము ప్రతీతమగును. ఎప్పుడు రెండుఉపాధులు ఏకదేశమందు వచ్చునో, అప్పుడు ఉపాధిగలచైతన్యముయొక్క భేదము ఘటిల్లదు. [ఈసంగతి వేదాంతపరిభాషాదిగ్రంథములందు విస్తరముగ వ్రాయఁబడియున్నది.]

ఈరీతిగా ఎచ్చట వృత్త్యుపహితరజ్జాపహితములగు రెండుచైతన్యములు ఏకరూపమగునో, అచ్చట సాక్షిచైతన్యమే వృత్త్యుపహితచైతన్యముగ నున్నది. ఏలయన—అంతఃకరణమందను, తద్వృత్తియందను నుండు ప్రకాశకమైన చైతన్యమాత్రమును సాక్షియందరు; రజ్జుజ్ఞానమువలన రజ్జాపహితచైతన్యముయొక్కయుభానమగుచున్నది; పైఁజెప్పినరీతిగా రజ్జుజ్ఞానకాలమందు వృత్త్యుపహితమైన సాక్షిచైతన్యము రజ్జాపహితచైతన్యముతో అభిన్నముగానే యున్నది. అందువలన రజ్జుజ్ఞానముచే సాక్షిజ్ఞానము సంభవించినది.

ఈప్రకారముగా రజ్జుజ్ఞానసమయమందు సర్పజ్ఞానమునకు అధిష్ఠానమైన సాక్షియొక్క భానమగుటవలన దానిచేత కల్పితమయిన సర్పజ్ఞానముయొక్క నివృత్తి సంభవించినది.

❧ 96. సకల త్రిపుటీజ్ఞానమందు సాక్షిజ్ఞానము ❧

ఓశిష్యుఁడా! సర్పజ్ఞాననివృత్తివిషయమునందు ఇంకొక్క పక్షము చెప్పుచున్నాను—

కూటస్థదీపమందు విద్యారణ్యస్వాములవారు ఈ ప్రక్రియ చెప్పియున్నారు—ఆభాససహితాంతఃకరణవృత్తి ఇందియదార

మున బయలువెడలి ఘటాదివిషయమును ప్రకాశింపజేయుచున్నది; మఱియు ఘటాదివిషయము, సాభాసవృత్తిరూపమైన ఘటజ్ఞానము, సాభాసాంతఃకరణరూపమైన జ్ఞాత ఈమూడింటిని సాక్షి ప్రకాశింపజేయుచున్నది.

“అయం ఘటః” ఈరీతిగా సాభాసవృత్తివలన ఘట మాత్రముయొక్క ప్రకాశమైవది; మఱియు “ఘటమహాజానామి” అనునీరీతిగా అహంశబ్దమునకు అర్థము ప్రమాత్య రూపుడైన జ్ఞాత, ప్రమేయరూపమైన జ్ఞేయము ఘటము, ప్రమాణవృత్తిరూపమైన దానిజ్ఞానము ఈ త్రిపుటియొక్క ప్రకాశము సాక్షిద్వారమున అగుచున్నది.

ఈ ప్రకారముగా సర్వత్రిపుటులయొక్క ప్రకాశమండగు సాక్షి; ఆసాక్షి తాను అజ్ఞాతుడైనపక్షమందు త్రిపుటి జ్ఞానము సాక్షివలన ఘటిల్లదు; గనుక సర్వత్రిపుటులజ్ఞానమందు సాక్షియొక్కజ్ఞానము అవశ్యముగానే యున్నది; ఆసాక్షిజ్ఞానము వలన సర్వజ్ఞానముయొక్క నివృత్తి సంభవించినది.

ఈ ప్రథమపక్షమునందు సర్పముయొక్కయు, తేజ్జ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠానము భిన్న భిన్నములుగా ప్రతిపాదించబడినవి. ఈపక్షమునందు కొన్నిశంకలును, సమాధానములును ప్రదర్శింపబడినవి. ఈపక్షమునందు ఇంకను శంకాసమాధాన రూపమైన వివాదము బహుళముగా నున్నది; అందువలన రెండవపక్షము చెప్పుచున్నాము.

— { 97. సర్పము, సర్పజ్ఞానము రెండింటిని
అధిష్ఠానము సాక్షి } —

సర్పముయొక్కయు, దానిజ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠా

నము వికటే. ఈపక్షమునందు బాహ్యమయిన రజ్జుచైతన్యము సర్పముయొక్కయు, తజ్జ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠానమగుట ఘటిల్లదు. ఏలయన — ఎన్ని జ్ఞానములగుచున్నవో, అవన్నియు ప్రమాతకు లేక సాక్షికి ఆశ్రితములుగా నున్నవి. బాహ్యరజ్జుచైతన్యాశ్రితమగు జ్ఞానము ఘటిల్లదు. అట్లు సర్పముయొక్కయు, సర్పజ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠానము అంతఃకరణోఽపితమయిన సాక్షిచైతన్యము నంగీకరించినయెడ శరీరములో అంతఃకరణదేశమందు సర్పప్రతీతి గవలయును; రజ్జుదేశమందుఁ గాఁగూడదు; మఱియు అంతరుత్పన్నమైన సర్పమునకు మాయాబలమువలన బహిఃప్రతీతి నంగీకరించినయెడ ఆత్మభ్రాంతిమతము సిద్ధమగును; ఈరీతిగా రజ్జోఽపితచైతన్యముజ్ఞానాధిష్ఠానమగుట ఘటిల్లదు; మఱియు అంతఃకరణోఽపితచైతన్యము సర్వాధిష్ఠానమగుట ఘటిల్లదు; కాబట్టి సర్పముయొక్కయు, తజ్జ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠానము వికటియనుట ఘటిల్లదు?

అట్లయినను రజ్జువునకు సమీపస్పృష్టమైన అంతఃకరణముయొక్క ఇదమాకారవృత్తియందుండు ఏచైతన్యము గలదో, తదాశ్రితమయిన అవిద్య సర్వాకారముగాను, జ్ఞానాకారముగాను పరిణామమును పొందుచున్నది. అచ్చట ఆయవిద్యయొక్క తమోగుణాంశము సర్పమునకు ఉపాదానకారణముగాను, సత్త్వగుణాంశము సర్పజ్ఞానమునకు ఉపాదానకారణముగాను ఉన్నది; మఱియు రైటికిని అధిష్ఠానము వృత్త్యుఽపితచైతన్యమైన వికసాక్షిగానె యున్నాఁడు. ఏలాగున ననఁగా — ఎంత అంతఃకరణముయొక్క స్వరూపమున్నదో, అంతే సాక్షి స్వరూపముగా నున్నది; శరీరమునకు ఆతస్మీతమగు అంతఃకర

జమే వృత్తిస్వరూపపరిణామమును పొందును; అందువలన వృత్త్యుపహితచైతన్యమును సాక్షిగానున్నాడు; ఆ ఓకడే సాక్షి జ్ఞానమునకు ఆశ్రయముగ నున్నాడు.

మఱియు ఎప్పుడు రజ్జుసాక్షాత్కారమగునో, అప్పుడు రజ్జుచైతన్యమును, వృత్తిచైతన్యమును రెండు నొకటియే యగుచున్నవి; అందువలన రజ్జుజ్ఞానముచేత సర్పముయొక్కయు, తబ్బజానముయొక్కయు నివృత్తి ఘటిల్లినది.

ఎచ్చట ఓకరజ్జువునందు పదుగురికి సర్పము, దండము, మూల, జలధార, పృథ్వీలేఖ, ఈరితిగా భిన్నభిన్నప్రతీతి యగునో, లేక అందఱికిని సర్పప్రతీతి యగునో, అచ్చట ఏపురువునకు రజ్జుసాక్షాత్కారమైనదో, వానివృత్తిచైతన్యమందు కల్పితాధ్యాసనివృత్తి యగుచున్నది. ఎవనికి రజ్జుజ్ఞానము లేదో, వానికి ఆధ్యాసనివృత్తికాజాలదు; దానివలన వృత్తిచైతన్యమే కల్పితమునకు అధిష్ఠానమని నీధించుచున్నది; రజ్జ్వాదివిషయచైతన్యము గాదు.

రజ్జుచైతన్యమునే సర్పదండాదికమునకు అధిష్ఠానమని అంగీకరించినయెడల పదుగురికి వేటువేటుగా ప్రతీతములైనదశ పదార్థములు ఒక్కొక్కరికిని ప్రతీతములు గావలయును గదా! అట్లు గావుట లేదు; మూరితిగానైననో, ఎవని వృత్తిచైతన్యమునందు ఏపదార్థము కల్పితమగునో, ఆపదార్థము వానికే ప్రతీతమగును; అన్యునకుఁ గాదు.

ఈవిధముగా బాహ్యసర్పాదికముయొక్కయు, తబ్బజ్ఞానముయొక్కయు నధిష్ఠానము వృత్త్యుపహితమైన సాక్షిగా నున్నాడు; మఱియుస్వప్న పదార్థముయొక్కయు, తబ్బజ్ఞానము

యొక్కయు అధిష్ఠానము అంతఃకరణోపహితసాక్షిగానే యున్నాడు.

ఈరీతిగా సదసత్తులకన్న విలక్షణముగు అనిర్వచనీయ విద్యాపరిణామమైన అనిర్వచనీయసర్వాదికముయొక్క ప్రతీతి, మఱియు కథనము, దానిని అనిర్వచనీయఖ్యాతి యందురు.

— { 98. ప్రశ్న—జగత్తునకు ఆధారము, అధిష్ఠానము ఎవ్వఁడు? } —

ఓభగవంతుఁడా! ఈమిథ్యాజగత్తునకు ఆధారము ఎవ్వఁడు? మఱియు అధిష్ఠానము ఎవ్వఁడు?

{ 99. 98—గతప్రశ్నకు త్తరము—99—100 జగత్తునకు ఆధారమును అధిష్ఠానమును నీవు. }

ఓశిష్యుఁడా! నీనిజరూపముయొక్క అనఁగా బ్రహ్మరూపముయొక్క అజ్ఞానమువలన మిథ్యాజగత్తు ప్రతీతమగుచున్నది; అందువలన జగత్తునకు ఆధారమును, అధిష్ఠానమును నీవుగా నున్నావు. ఎట్లనఁగా— రజ్జుజ్ఞానమువలన ప్రతీతమైన ఏ మిథ్యాభుజంగము గలచో, ఆభుజంగమునకు ఆధారమును, అధిష్ఠానమును రజ్జువుగా నున్నది.

[యద్యపి మిథ్యాసర్వాధిష్ఠానముముఖ్యద్వితీయపక్షమునందు వృత్త్యుపహితచైతన్యము, మఱియు ప్రథమపక్షమునందు రజ్జుపహితచైతన్యము; ఏపక్షమందైనను రజ్జువధిష్ఠానముగాదు; తథాపి ప్రథమపక్షస్థులచైతన్యమునందు అధిష్ఠానోపాధిరజ్జువగుట వలన స్థూలదృష్టిచే రజ్జువధిష్ఠానమని చెప్పఁబడినది.]

— { 100. ఆత్మయొక్క సామాన్యరూపము ఆథా } —
రము, విశేషరూపము అధిష్టానము

ఈస్థానంబునందు ఈరహస్యమున్నది— రజ్జువునకు రెండురూపములున్నవి— మొదటిది సామాన్యరూపము, రెండవది విశేషరూపము. “ఇదం” ఇది సామాన్యరూపము, “రజ్జువు” ఇది విశేషరూపము.

(1) “ఈసర్పమున్నది” అనుచోట మిథ్యాసర్పముతో అభిన్నమై భ్రాంతికాలమందును ఏదిప్రతీతమైనదో, మఱియు దేని ప్రతీతి లేనియెడల భ్రాంతియు ఘటించో, ఇట్టి ఏ ఇదంరూపము గలదో, అది సామాన్యరూపము.

(2) భ్రాంతికాలమందు దేని ప్రతీతి గానదో, దేని ప్రతీతి యగుటవలన భ్రాంతి దూరమగుచున్నదో, ఇట్టి ఏ రజ్జురూపము గలదో, అది విశేషరూపము.

అట్లు ఆత్మకును రెండురూపము లున్నవి— మొదటిది సామాన్యరూపము, రెండవది విశేషరూపము. వానిలో— సద్రూపము సామాన్యము, మఱియు అసంగకూటస్థనిత్యముకాది విశేషరూపము. ఏలాగుననగా—

(1) “స్థూలసూక్ష్మసంఘాతమున్నది” ఇచ్చట స్థూలసూక్ష్మ సంఘాతిభ్రాంతిసమయమందును మిథ్యాసంఘాతముతో అభిన్నమై “ఉన్నది” యనుసద్రూపము ప్రతీతమగుచున్నది; గనుక సద్రూపము ఆత్మకు సామాన్యరూపము.

(2) స్థూలసూక్ష్మ సంఘాతభ్రాంతిసమయమందు ఆత్మ యొక్క అసంగాది రూపముయొక్క ప్రతీతి గానే రదు; అసంగాద్యాత్మరూపము ప్రతీతమైనప్పుడు సంఘాతభ్రాంతి దూరమగుచున్నది; గనుక అసంగాది ఆత్మకు విశేషరూపము.

సకలభ్రాంతిస్థానంబునందు సామాన్యరూపము ఆధారము, మఱియు విశేషరూపము అధిష్ఠానము అని చెప్పఁబడును. ఎట్లు సర్పమునకాశ్రయమైన రజ్జువుయొక్క సామాన్యమైన ఇదంరూపము సర్పమునకాధారమై, రజ్జువనువిశేషరూపము సర్పమునకధిష్ఠానమో, అట్లు మిథ్యాప్రపంచమునకాశ్రయమైన ఆత్మయొక్క సామాన్యమైన సద్రూపము ప్రపంచమునకాధారమై అసంగాదివిశేషరూపము ప్రపంచమున కధిష్ఠానముగా నున్నది.

ఈరీతిగా భ్రమస్థలములందు ఆధారమునకును అధిష్ఠానమునకును కించిద్భేదము సర్వజ్ఞాత్తనామకుడైన ముని ¹ చేత ప్రతిపాదింపబడుచున్నది.

— { 101. ప్రశ్న—జగద్ద్రష్ట ఆత్మకన్న భిన్నుడనవలయును? } —

ఓభగవంతుడా! జగత్తునకు ఆధారమును, అధిష్ఠానమును ఆత్మయగుటవలన జగద్ద్రష్ట ఆత్మకన్న భిన్నుడనవలయును. ఎట్లనగా—సర్పమునకు ఆధారము, అధిష్ఠానమగు రజ్జువుకన్న భిన్న పురుషుడు సర్పద్రష్టగా నున్నాడ?

— { 102. 101—గతప్రశ్నకు త్తరము--102-103 } —

ఓశిష్యుడా! ఎచ్చట జడపదార్థము అధిష్ఠానమగునో, అచ్చట అధిష్ఠానముకన్న భిన్నుఁడు ద్రష్ట యగును; ఎచ్చట చైతన్యమధిష్ఠానమగునో, అచ్చట అధిష్ఠానమే ద్రష్ట యగును; భిన్నముగాదు. ఎట్లనఁగా—సర్పరజతాదికముయొక్క అధిష్ఠానమగు రజ్జుశుక్త్యాది జడములుగా నున్నవి; అచ్చట అధిష్ఠానముకన్న భిన్నుఁడైన పురుషుఁడు దాని ద్రష్టగా నున్నాఁడు; మఱియు స్వప్నపదార్థమునకు అధిష్ఠానమగు సాక్షిచైతన్యమే. స్వప్నపదార్థమునకు ద్రష్టగా నున్నది.

ఈశంకయు, సమాధానమును స్థూలదృష్టివలన రజ్జువు సర్పాధిష్ఠానమనుట నంగీకరించి చెప్పబడినది; ముఖ్యసిద్ధాంతమందైననో, సర్పమునకు అధిష్ఠానము సాక్షిచైతన్యము; అదియే ద్రష్ట.

ఈరీతిగా సకలకల్పితపదార్థమునకు అధిష్ఠానమే ద్రష్టగా నున్నది; దీనిలో శంకాసమాధానములు ఘటిల్లువు.

— { 103. విధ్యాసంసారముయొక్క } —

నివృత్తీచ్ఛఘటిల్లదు

ఓశిష్యుడా! ఈరీతిగా నీయందు సంసారదుఃఖము భ్రాంతివలన ప్రతీతమగుచున్నది; అందువలన నది విధ్యగా నున్నది; ఆవిధ్యయొక్క నివృత్తీచ్ఛ ఘటిల్లదు. ఎట్లనఁగా—వింద్రజాలకునిచేత మంత్రబలమువలన మిథ్యాశత్రువు చూపబడినను వానిని కొట్టుటయందు పురుషుఁడు ఉద్యోగము చేయఁడు.

— { 104. సంసారము దుఃఖహేతువగుట వలన
తన్నివృత్త్యపాయము చూపుడు? } —

ఓ భగవంతుడా ! మీరు చెప్పితిరి— “సంసారము నీయందు మిథ్యాకామముగా నున్నది; సత్యకామముగా లేదు” అది యథార్థమైనను ఓభగవంతుడా! ఏయపాయముచేత ఆ మిథ్యాకామసంసారము నాయందు కనబడకపోవునో, ఆయ పాయమును మీరు తెలుపుడు?

మఱియు మీరు చెప్పితిరి—“మిథ్యయొక్క నివృత్తి కొఱకు సాధనావేశ కలుగదు.” అమాటయు యథార్థమే. అయిన ఓభగవంతుడా! ఎవ్వనికి మిథ్యాపదార్థమునుగూడ దుఃఖహేతువగునో, వానికి ఆ మిథ్యాపదార్థమును సాధనముచే దూరముచేయుట అవశ్యకము. ఎట్లు ఏపురుషునకు ప్రతిదినము కలిగెడు భయానకస్వప్నములు మిథ్యయైనను వానిని దూరముచేయుటకొఱకు వాడు జపదానాదిచానాసాధనానుష్ఠానములు చేయుచున్నాడో, అట్లు ఈసంసారము మిథ్యయైనను నాకు జన్మాదిదుఃఖహేతువై ప్రతీతమగుటవలన దాని నివృత్తిని చేసు గోరుచున్నాను; మీరు కృపచేసి, ఉపాయముచూపుడు?

— { 105. 104-గతప్రశ్నకు తరము. జగన్నివృత్త్య
పాయమగు జ్ఞానస్వరూపము. 105—106 } —

ఓశిష్యుడా! నీవు దేని నడిగితివో, అట్టి సంసారదుఃఖ నివృత్తియొక్క సాధనమును మేము నీకు మొదలే చెప్పితిమి, దానియందు నీవు దృఢనిశ్చయము చేసికొనుము; అప్పుడు నీయందు సంసారదుఃఖముండదు.

ఇప్పుడు పూర్వముందు చెప్పినమాటయే మఱల అనువాదము చేయుచున్నాడు—

ఓశిష్యుడా! నీస్వరూపము తెలియనందువలన సంసారరూపమైన భేదము ప్రతీతమగుచున్నది; ఆభేదము నీస్వరూపము తెలియుటవలన నశించుచున్నది; ఏవస్తువు దేని అజ్ఞానమువలన ప్రతీతమగునో, ఆవస్తువు తజ్జ్ఞానమువలన నశించును; ఇది నియమము, ఎట్లు రజ్జుజ్ఞానమువలన ప్రతీతమైన సర్పము రజ్జుజ్ఞానమువలన నశించుచున్నదో, అట్లు ఆత్మజ్ఞానమువలన ప్రతీతమైన సంసారదుఃఖము ఆత్మజ్ఞానమువలన నశించును.

ఆయాత్మజ్ఞానమును మేము పూర్వమే చెప్పినారము— జగత్తు నాయందు త్రికాలములందును లేదు; ఏలయనఁగా— జగత్తు మిథ్యగా నున్నది; మిథ్యావస్తువు అధిష్టానమునకు హాని చేయదు. ఎట్లు మరీచికాజలము పృథ్విని ఆర్ద్రముచేయదో, అట్లు జగత్తు ప్రతీతమైనను అది మిథ్యయగుటవలన నాకు హాని చేయుటకు సమర్థము గాదు. నేను సచ్చిదానంద బ్రహ్మస్వరూపుఁడను. ఇట్టి యే సిశ్చయము గలదో, దానినే జ్ఞానమందురు; అదియే మోక్షసాధనము; ఇంక యేదియుమోక్షసాధనముగాదు ఆ జ్ఞానము నీకు మేము మొదలే ఊపదేశించితిమి.

— 106. జ్ఞానముచేతనే అజ్ఞాననాశము. —

ఓశిష్యుడా! జగత్తుయొక్క నిదావము అనఁగా ఉపాదానకారణము తమము. అనఁగా అజ్ఞానము; ఆ అజ్ఞానముయొక్క నాశమువలన జగత్తుయొక్క నాశము ఏప్రయత్నము లేకయు తనకుతానే యగును ఏలయన—ఉపాదానముయొక్క నాశమైనవెనుక కార్యము ఉండదు; ఆ అజ్ఞాననాశము కేవల

జ్ఞానమువలననే యగుచున్నది; కర్మోపాసనములవలనఁ గానేరదు; ఏలాగున ననఁగా—అజ్ఞానమునకు విరోధిజ్ఞానము; కర్మోపాసనలు గావు.

గృహమధ్యమున ఏ అంధకారము గలదో, అది ఏక్రియ వలనను దూరము గాదు! కేవల ప్రకాశమువలననే దూరమగును; అట్లు అజ్ఞానరూపమైన అంధకారము జ్ఞానరూపప్రకాశమువలననే దూరమగును; ఇంక ఏ సాధనమువలనను గాదు.

— { 107. ప్రశ్న—గురూక్త్యర్థానువాదపూర్వకముగా వక్ష్యమాణశంకాసూచనము? } —

ఓభగవంతుఁడా! మీరు చెప్పితిరి—“జగత్తుయొక్క కారణము అజ్ఞానము; తన్నాశము జ్ఞానమువలన అగును” ఆమాట నేను తెలిసికొంటిని, జ్ఞానస్వరూపము మీరు చెప్పితిరి—“జగత్తు మిథ్య, జీవుఁడు ఆనందస్వరూపుఁడు, వాఁడు బ్రహ్మముకన్న భిన్నుఁడు గాఁడు; ఇట్టి నిశ్చయమునకు వేరు జ్ఞానము” దానియందు జగత్తు మిథ్య, జీవుఁడు ఆనందస్వరూపుఁడు ఈమాట నేను తెలిసికొంటిని; అయినను జీవుఁడును, బ్రహ్మము నొక్కటియే; ఈసంగతి నేనెఱుంగను. ఏలయన—జీవ బ్రహ్మాలభేదమును కలిగించునట్టి శంక నాహృదయమునందు స్ఫురించుచున్నది?

— { 108. బ్రహ్మస్వరూపము నాస్వరూపము విరుద్ధమగుటచే ఏకతఃఖుటిల్లదు? } —

ఓభగవంతుఁడా! నేను పూర్వపాపములకర్తను; వీరిఫలమైన జన్మదురణసుఖదుఃఖాదులభోక్తను; నానాప్రకారమైన

జగత్తు నాయందు ప్రతీతమగుచున్నది; జగత్కారణమగు అజ్ఞానమును దూరము చేయుటకొరకు జ్ఞానమును నేను గోరుచున్నాను; బ్రహ్మమందో, పుణ్యము లేదు, పాపము లేదు, జన్మము లేదు; మృత్యువు లేదు, సుఖము లేదు, దుఃఖము లేదు; అట్లు ఇంక ఏ క్లేశమును బ్రహ్మమందు లేదు. మఱియు వానికి జ్ఞానేచ్ఛయు లేదు; ఈ ప్రకారముగా బ్రహ్మస్వరూపము, నా స్వరూపము పరస్పరవిరుద్ధములగుటవలన రెంటికి ఏకత ఘటించదు. నాయందుగూడ జన్మాదిసంసారము పరమార్థమువలన లేకపోయినను భ్రాంతిబలమువలన మిథ్యాజన్మాదిసంసారము నాకు ప్రతీతమగుచున్నది; అది బ్రహ్మమునకు లేదు; ఈ భేదమువలన బ్రహ్మమునకు, నాకు ఏకత¹ ఘటించదు?

— { 109. జీవ బ్రహ్మైక్యమువలన కర్మోపాసన ప్రతిపాదక భేదము నిష్ఫలమగును ? } —

ఓగుడుడా! నా కింకొక్క సంశయమున్నది. దానివలన జీవ బ్రహ్మలయోతయొక్క నిశ్చయము దూరమగుచున్నది; వేదమునందు² నేను ఇట్లు చూచినాడను—బుద్ధిరూపమైన ఒక వృక్షమున రెండుపక్షులు గలవు; అవి రెండు సమానములు; వానిలో మొదటిది కర్మఫలమునకు భోక్త, మఱియు రెండవది శుద్ధము, భోగరహితము, అసంగమునై ఆభోగించుదానికి ప్రకాశకముగ నున్నది. వానియందు భోగించునట్టిజీవుడును, భోగరహితుడైన పరమాత్మయును సిద్ధించుచున్నారు. అందువలన ఆ రెంటికి ఏకత ఘటించదు?

1 ఇది ప్రమేయగతసంశయస్వరూపము

2 ద్వానుపర్ణాసయుజాసఖామాశ్వాత్మాది శ్రుదియందు.

మఱియు వేదమునందు కర్తౌపాసనలు బహువిధములుగా చెప్పబడియున్నవి; అవి అంతయు జీవబ్రహ్మలవేకతయందు నిష్ఫలమగును; ఏలాగుననగా—

తాము జీవబ్రహ్మైక్యము వీది చెప్పుచున్నారో, అందు బ్రహ్మమునందు జీవస్వరూపమున కంతర్భావమా? లేక జీవునియందు బ్రహ్మస్వరూపమున కంతర్భావమా?

బ్రహ్మమందు జీవస్వరూపమున కంతర్భావమనినయెడల జీవుడే బ్రహ్మరూపుడగుటవలన అధికాయోక్తి అభావమగును: దానివలన కర్తౌపాసనావిధి నిష్ఫలమగును. ఇక జీవునియందు బ్రహ్మమున కంతర్భావమనినయెడల బ్రహ్మము జీవరూప మగుట వలన ఎవనిని ఉపాసింపవలెనో, ఆయుపాస్యమైన బ్రహ్మమునకు అభావమగును! దానివలన ఉపాసనావిధినిష్ఫలమగును. మఱియు కర్తృఫలప్రదాతయగు పరమాత్మయొక్క అభావమగుటవలన కర్తమును నిష్ఫలమగును.

పూర్వమీమాంసకుడు చెప్పుచున్నాడు—“కర్తమే ఈశ్వరుడు; దానిచేతనే ఫలమగును” అమాట సమీచీనము గాదు. చూడుము—కర్తము జడము; దానికి ఫలమిచ్చుసామర్థ్యము లేదు. కాబట్టి కర్తృఫలమిచ్చువాడు ఈశ్వరుడే. [బ్రహ్మమే] యని సిద్ధమగుచున్నది.

ఈరీతిగా జీవ¹ బ్రహ్మలయేకత ఘటిల్లదు ?

1 ఇది ప్రమాణగతసంశయస్వరూపము.

— { 1-0. 107 గతప్రశ్న కు త్తరము—110—119 } —
ఆకాశములు నాలుగుచైతన్యములు.

ఓశిష్యుడా! నీశంకకు సమాధానము వీరిలివలన నగునో, ఆవిచారము నేను చెప్పుచున్నాను; వినుము—ఎట్లుఘటాకాశము, జలాకాశము, మేఘాకాశము, మహాకాశము ఈ ప్రకారముచే ఒకతేయాకాశంబునందు నాలుగుభేదములు గలవో, అట్లు కూటస్థుడు, జీవుడు, ఈశ్వరుడు, బ్రహ్మము ఈరితిచే ఒకతేచైతన్యంబునందు నాలుగుభేదములు గలవు. ఓశిష్యుడా! ఎప్పుడు వీనిస్వరూపములను నీవు మంచిప్రకారమున తెలిసికొందువో, అప్పుడు నీశంకకు నీవేసమాధానము చేసికొందువు. దానిచే నీకు సంశయరహితజ్ఞానమై జన్మమరణాదిదుఃఖములనాశమగును. వీని స్వరూపములను నేను వర్ణించెదను; వినుము—

— 111. ఘటాకాశవర్ణనము —

ఓశిష్యుడా! జలముచే నిండినఘటమునకు ఎంత ఆకాశము అవకాశమిచ్చునో, అంత ఆకాశమును పండితజనులు ఘటాకాశ¹ మందురు.

1 ఇచ్చట ఈశంకయున్నది—“ఘటముకన్న బాహ్యమైన ఆకాశము మహాకాశము, ఘటాంతరమైన ఆకాశము ఘటాకాశము.” అనునీ ఘటాకాశలక్షణము నుగమము; దానిని విడిచి “జలపూరితఘటమునకు ఎంత ఆకాశము అవకాశము నిచ్చునో, అంత ఆకాశము ఘటాకాశము” అనునీలక్షణము చేయట నేమిప్రయోజనము?

దీని కిది సమాధానము—ఘటాకాశమయొక్క పూర్వోక్తలక్షణము చేసినయెడల ఘటమునకు దేనియందు స్థితి గలదో, అట్టి ఏ కపాలాకాశము

❧ 112. జలాకాశవర్జనము ❧

ఓశిష్యుడా! జలముచే నిండినఘటమునందు నక్షత్రాది సహితమైన ఆకాశప్రతిబింబము, ¹ మఱియు ఘటాకాశము రెండును గూడి జలాకాశమందురు.

దీనియందొకానొకఁడు శంకించుచున్నాఁడు—ఆకాశము యొక్క ప్రతిబింబము గాదు. కేవల నక్షత్రాదికముయొక్కయే ప్రతిబింబమగును. ఏలయన—ఆకాశమో, రూపరహితము; ప్రతిబింబమో, రూపవంతమగు పదార్థమునకే గలుగును?

దానికి సమాధానము—ఆకాశప్రతిబింబము గాని యెడల మోకాలిబంటిజలమందు మనుష్యపరిమాణమైన గంభీరతయొక్క ప్రతీతి గాఁగూడదుగదా? అదియో, అగుచున్నది, కనుక ఆకాశమునకు ప్రతిబింబము నంగీకరించుట యోగ్యము.

మఱియు నొకానొకఁడు దురాగ్రహముచే చెప్పుచున్నాఁడు—రూపరహిత ² పదార్థముయొక్క ప్రతిబింబమగుట ఎప్పటికిని లేనేలేదు?

గలదో, అది పంచమాకాశమని సిద్ధమగును; కాస్త్రమునందో, ఆకాశములు నాల్గవిధములుగాఁ జెప్పఁబడినవి; కాఁబట్టి ఇచ్చట చెప్పఁబడిన రెండవలక్షణము ఉచితము.

1 జలములేక ప్రతిబింబము గానేరదు; గనుక ఇచ్చట ఆకాశము యొక్క ప్రతిబింబము చెప్పటవలన ఘటస్థితమైన జలసహితప్రతిబింబము యొక్క గ్రహణము గలదు.

2 గుణము గుణమును ఆశ్రయించుట లేదు. మఱేమనఁగా—అది అకాశాదిద్రవ్యముయొక్క ఆశ్రితముగా నున్నది. ఈనియమమువలన నీల

అది యు నియమము గాదు, ఏలయన—రూపరహితమైన శబ్దముయొక్క ప్రతిధ్వనిరూపమగు ప్రతిబింబమగుచున్నది. ఆప్రకారమున రూపరహితాకాశము యొక్కయు ప్రతిబింబము ఘటిల్లుచున్నది.

❦ 113. మేఘాకాశవర్ణనము ❦

మేఘమునకు ఎంత ఆకాశము అవకాశమిచ్చుచున్నదో, అంత ఆకాశము; మఱియు మేఘజలమందుండిన ఆకాశ ప్రతిబింబము అవి రెండునుగూడి మేఘాకాశమందురు.

దానియందు శంక కలుగుచున్నది—మేఘమో, ఆకాశమందున్నది. దానిలో జలమును, ఆకాశ ప్రతిబింబమును చూడకయే ఎట్లు ఎఱుంగనగును?

దానికి సమాధానము—మేఘము జలవృష్టిని చేయును. గనుక మేఘమందు జలమున్నదని అనుమాన మగుచున్నది; మఱియు ఎచ్చట జలమున్నదో, అచ్చట ఆకాశ ప్రతిబింబము గాక యుండుటలేదు; ఈరీతిగా మేఘమునందు జలమును, ఆకాశ ప్రతిబింబమును అనుమాన ప్రమాణము ద్వారమున నిర్ధమగుచున్నవి.

పీతాది రూపమనగా వర్ణము ఏది గలదో, అది రూపమనఁబడు గుణము చేత [విశేషణముచేత] అనాశ్రితమగుటవలన రూపరహితముగా నున్నది. అభిప్రాయమేమనగా—రూపమనకు వేటొకరూపము లేదు. అట్టి ఆ రూపరహితమైన నీలపీతాదివర్ణముయొక్క ప్రతిబింబము దర్పణాది స్వచ్ఛోపాధి యందు ఘటిల్లినది. తన్వ్యాయమున రూపరహితాకాశము యొక్కయు, రూపరహితైతన్యముయొక్కయు ప్రతిబింబము ఘటిల్లినది.

— 114. మహాకాశవర్ణనము —

బాహ్యంతరమై ¹ ఏకరసమై వ్యాపకమైన ఏ ఆకాశముయొక్క స్వరూపము గలదో, దానిని పండితజనులు మహాకాశమందురు.

— 115. నాలుగుచైతన్యములకు ఉపోద్ఘాతము —

ఓశిష్యుడా! నాలుగు ప్రకారముల ఆకాశము చెప్పితిమి; ఇప్పుడు దేని శ్రవణమువలన నీకు జ్ఞానము లభించునో, ఆనాలుగుచైతన్యముల ² లక్షణములను చెప్పుచున్నాము శ్రవణము చేయుము.

— 116. కూటస్థస్వరూపవర్ణనము —

బుద్ధియొక్క లేక వ్యవ్యజ్ఞానముయొక్క అధిష్ఠానమైన చైతన్యమునకు కూటస్థుడని పేరు; ఏవత్సంబునందు బుద్ధిసహిత చైతన్యము జీవుడో, ఆ పత్సంబునందు బుద్ధికధిష్ఠానము కూటస్థుడు; ఏవత్సంబునందు వ్యవ్యజ్ఞానసహితచైతన్యము జీవుడో, ఆపత్సంబునందు వ్యవ్యజ్ఞానమున కధిష్ఠానము కూటస్థుడు.

1 బ్రహ్మాండముయొక్క ఆంతరము, బాహ్యము.

2 అనాదులైన ఆటుపదార్థములందు మూడుచైతన్యములు చెప్పబడియున్నవి. అట్లు కొన్ని గ్రంథములందును జీవుడు, ఈశ్వరుడు, బ్రహ్మము అను మూడుచైతన్యములని చెప్పబడినది: కూటస్థచైతన్యమును విడుచుటవలన ఏదోషము లేదు. ఏలయన—కూటస్థనకు బ్రహ్మమునకు నామ మాత్రమే భేదము కాక వేతేమి భేదము లేదు. ఇదియునుగాక విద్యారణ్య స్వాములు దృష్టశక్తివివేకమును గ్రంథమునందు కూటస్థుడు పారమార్థికజీవుడని, జాగ్రత్తునందుండు అంతఃకరణస్థితమైన ప్రతిబింబము వ్యాపహారికజీవుడని, స్వప్నుచుండుండు ప్రతిబింబము ప్రాతిభాసికజీవుడని చెప్పుచున్నారు.

ఈస్థానమునందు ఇది సిద్ధాంతము—జీవత్వమునకు ఏ విశేషణము గలదో, దాని అధిష్ఠానమునకు పేరు కూటస్థుడు. ఆ కూటస్థుడు అజన్మ్యుడు; అనఁగా ఉత్పత్తిరహితుడు. దీని అభిప్రాయము—ఎట్లు బ్రహ్మముకన్న భిన్నమయిన చిదాభాసుడు ఉత్పన్నుడగుచున్నాడో, అట్లు ఈకూటస్థుడు ఉత్పన్నుడు ¹ గాడు. వాడు బ్రహ్మరూపుడే యున్నాడు. ఎట్లనఁగా—ఘటాకాశము మహాకాశముకన్న భిన్నము గాదు. అది మహాకాశరూపమే.

అట్లు ఘటాకాశసమానమయిన ఏ కూటస్థుడో, వాడే జీవపదమునకు లక్ష్యార్థము. వానినే ప్రత్యక్షుందురు; వానినే నిజరూపమందురు; వానినే జీవసాక్షి యందురు.

117. జీవస్వరూపవర్ణనము

నానాకామకర్తరూప ² జలసహితమైన ఏ బుద్ధిరూప ఘటము గలదో, దానియందుండు చైతన్యప్రతిబింబమును

1 చంద్రుఁ డెప్పుడునుండినను పక్షములచేత తిథులచేత పృథ్విక్షయములను పొందుచున్నాడు. పృథ్వి మెల్లప్పుడు ఉండినను దానిఫలము జన్తాది వడ్డికారరూపవరిణామమును పొందుచున్నది. వీనివలె దేహాదులకు జన్తాది వడ్డికారరూపవరిణామములు గలుగుచున్నవి. అట్లు కూటస్థుడును వరిణామమును పొందినమెడల కూటస్థుడును దేహాదికమువలె జడమగును ; మఱియుఁ వికారియగును. కనుక కూటస్థునకు వరిణామము చెప్పఁగూడదు.

2 కామకర్తరూపజలసహితమైన బుద్ధిరూపఘటమునందు చైతన్యము యొక్క ప్రతిబింబము గలదు. ఈరీతి దుర్దమమని, ఘోరదేహరూపఘటమునందు నఖిఖాంతము నిండిన బుద్ధిరూపజలమునందు చైతన్యప్రతిబింబము గలదు. ఈరీతి సుగమమని కనఁబడుచున్నది.

విద్యజ్ఞులు జీవుడందురు; అదే కేవలచైతన్యప్రతిబింబమును జీవుడనరు; ఎట్లు కేవలాకాశప్రతిబింబమును జలాకాశమనరో, ఘటాకాశసహితమైన ఆకాశప్రతిబింబమును జలాకాశమందురో, అట్లు సబింబము అనగా బింబమైన కూటస్థునితోఁగూడిన చైతన్యప్రతిబింబమును జీవుడందురు. ¹ [అంతఃకరణము, చిదాభాసుఁడు, కూటస్థుఁడు ఈసముదాయమునకు పేరు జీవుఁడు.]

1 అంతఃకరణము [బుద్ధి] అధిష్ఠానచైతన్యము, అంతఃకరణమునందు ప్రతిబింబచైతన్యము [చిదాభాసుఁడు] ఈమూఁడునుగూడి జీవుఁడని చెప్పఁబడును; ఎందుకనఁగా—

(1) కేవలాంతఃకరణము మాత్రము జీవుఁడని చెప్పినవక్షమందు ఘటమునకును జీవత్వము చెప్పవలసివచ్చును. ఘటము స్వచ్ఛమై యుండనందువలన దానికి చెప్పఁగూడదనిన స్వచ్ఛమైన దర్పణమునకు జీవత్వము చెప్పవలసివచ్చును. దర్పణము బాహ్యగుట వలన దానికి చెప్పఁగూడదనిన అంతరములైన ఇంద్రియములకు చెప్పవలసివచ్చును. ఇంద్రియములకన్నను అంతఃకరణము అంతరమగుటవలన దానికి చెప్పవలయుననిన అంతఃకరణమునకును అంతరమైన అజ్ఞానమునకు చెప్పవలసివచ్చును. అట్లే జీవత్వయోగ్యబద్ధములు అనేకమగుటవలన అంతఃకరణమునకు జీవత్వము చెప్పఁగూడదు; అట్లే జీవుఁడు చైతన్యమగుటవలన అచేతనమైన అంతఃకరణమునకు జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. [జీవుఁడు చైతన్యమని ప్రసిద్ధముగానే యున్నది; జీవుఁడు అచేతనమని ఎఱ్ఱుఁడును అంగీకరింపఁడు.]

(2) కేవలప్రతిబింబమునకు జీవత్వము చెప్పట సరికాదు. విలయన—

- (3) అధిష్ఠానమైన తన్మయమునకు జీవత్వము చెప్పట సరికాదు. ఎలయన— ఆ తై తన్మయము నిర్వికారముగ నున్నది; దానికి వికారరూపమయిన జీవత్వము ఘటిల్లుదు.
- (4) అంతఃకరణము, ప్రతిబింబము గూడినది జీవుడని చెప్పెడు వక్షమునందు రెండును కల్పితములగుటవలన జీవునకు నిత్యత్వా భావమగుటవలన ముక్తికి అధికారి ఎవ్వఁడు నుండఁడు. మఱియు భాగత్యాగలక్షణ సంభవించక సకలవాచ్ఛార్మ్యమును విడచునట్టి జహల్లక్షణ సంభవించును; అది ఆచార్యరీతికి విరుద్ధము. మఱియు అధిష్ఠానమునకు అన్యముగాకయే అధిష్ఠానమును ఆచ్ఛాదించినది ఆరోగ్యమని యెంచఁబడును; అధిష్ఠానమును అన్యమై ఆరోగ్యము దోచదు; ఈ అనుభవముచేతను బింబమును విడిచి ప్రతి బింబము దోచదు.
- (5) అధిష్ఠానమైన తన్మయము, ప్రతిబింబమైన తన్మయము గూడి జీవుడని చెప్పిన యెడల ఉపాధిగ్రహణములేక రెండును కేవలమైన తన్మయమాత్రము నిర్వికారమగుటవలన వానికి కర్తృత్వభోక్తృత్వాది వికార లక్షణమైన జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. [ఉపాధిలేక ప్రతిబింబమే ఘటిల్లుదు.]
- (6) అధిష్ఠానమైన తన్మయము, అంతఃకరణము గూడి జీవుడని చెప్పినట్లు యైన దర్పణము, దర్పణాధిష్ఠానము గూడి జీవుడు గావలయును; వీరికయినను జీవత్వములేదు. ఎట్లు దర్పణము, దర్పణాధిష్ఠానము ఈరెంటియందు భోగమునకు ఆశ్రయమేదియు సిద్ధించదో, అట్లు ప్రతిబింబముగాక అంతఃకరణము, అంతఃకరణాధిష్ఠానము ఈరెంటియందుకూడ భోగమునకు ఆశ్రయము ఏదియు సిద్ధించదు. అందువలన జీవత్వసిద్ధికొఱకు మూడవవయిన అంతఃకరణమందు ప్రతిబింబమును అంగీకరింపవలయును.

పూర్వము సబింబబిదాభాసుడు¹ జీవుడని చెప్పబడినది; దానివలన నిది అర్థము కనబడుచున్నది—బుద్ధియందలి ఏ ప్రతిబింబము గలదో, అది కూటస్థునిది; బాహ్యమైన బ్రహ్మచైతన్యముది గాదు. ఏలయనగా—దేనికి ప్రతిబింబమగునో, దానిని బింబమందురు; జపాకుసుమము [దాసానిపుష్పము] పై నుంచిన స్ఫటికంబునందు పుష్పముయొక్క శోణకాంతి ప్రసరించును; అది పుష్పప్రతిబింబము; అట్లు కూటస్థాశ్రితబుద్ధియందు కూటస్థునిచాయ² ప్రసరించును; అది కూటస్థుని ప్రతిబింబము. [ఎట్లు స్ఫటికము అత్యంతోజ్జ్వలమగుటవలన ప్రతిబింబమునకు యోగ్యమో, అట్లు సత్త్వగుణకార్యమైన బుద్ధియును శుద్ధమగుటవలన ప్రతిబింబమునకు యోగ్యము.]

లేక బ్రహ్మచైతన్యముయొక్క ప్రతిబింబమనుటయు సంభవించినది. చూడుము—మహాకాశమునకు ఘటజలమందు ప్రతిబింబమగును; అంతరాకాశమునకు గాదు. ఏలయన—ఎంత గంభీరత జలమందు ప్రతితమగునో, అంతగంభీరత ఘటాంతరా

ఈఅఱుప్రకారములచేతను జీవుడనుట సంభవింపదు; గనుక పూర్వోక్తములు మూడును చేరి, జీవుడనుటయే ఉచితము. అప్పుడు చెప్పిన మూటిలో—కూటస్థునకు సంసారము సంభవింపనందున ప్రతిబింబోపాధి నహితుడైన జీవుడే సంసారియని యంగీకరింపవలసినగా నున్నది.

1 పటలక్షణములేక పటమువలె గనబడునది కటాభాసమనునట్లు చైతన్యలక్షణములేక చైతన్యమువలె నగపడునది బిదాభాసమని ఎంచుబడును.

2 జలభీరితమైన ఘటముయొక్క బాహ్యప్రదేశమునందు ప్రకటమైన చెమరుచుట న్యాయమున.

కాశమునందు లేదు; దానివలన సిద్ధమయినది—ఆ అధికగంభీరత బాహ్యకాశముయొక్కయే ప్రతిబింబము. ఈవిధముగా బుద్ధిరూపఘటమునందు బుద్ధిఘటముకన్న బాహ్యమయిన ఏ బ్రహ్మచైతన్యము గలవో, దానియొక్క ప్రతిబింబము సంభవించినది.

ఇచ్చట ఇట్లు శంకింపవగును—వ్యాపకచైతన్యముయొక్క ప్రతిబింబము ఘటిల్లదు? ఆశంక ఆకాశదృష్టాంతముననే దూరమయినది. ఏలయున—ఎట్లు చైతన్యము వ్యాపకమో, అట్లు ఆకాశమును వ్యాపకమే.

మఱియు నిట్లు శంకగలుగును—రూపవంతమగు పదార్థమునకు ప్రతిబింబము రూపవంతమగు పదార్థమునందు సంభవించును; నీరూపపదార్థమునకు నీరూపపదార్థమునందు ప్రతిబింబము సంభవించదు? అదియు నియమము లేదు. ఏలయున—రూపరహితాకాశమునందు రూపరహితశబ్దముయొక్క ప్రతిబింబము పూర్వమే చెప్పియున్నాము.

ఈరీతిగా బుద్ధి, బుద్ధియందలి ఆభాసుఁడు, మఱియు బుద్ధి కథిష్ఠానమగు చైతన్యము ఈమూఁడింటికి వేరు జీవుఁడు. ఆజీవుఁడు త్వంపదమునకు వాచ్యుఁడుగా నున్నాఁడు; దానియందు బుద్ధి సహితచిదాభాసత్యాగము చేసినపుడు ఏ కేవలకూటస్థుఁడు శేషించునో, వానిని త్వంపదమునకు లక్ష్యమందురు. అట్లే అహంశబ్దమునకు వాచ్యుఁడు జీవుఁడు, మఱియు లక్ష్యుఁడు కేవల కూటస్థుఁడుగా నున్నాఁడు.

బుద్ధినహితచిదాభాసుఁడు, మఱియు కూటస్థుఁడు గూఁడి జీవుఁడనినను, పుణ్యము, పాపము, మఱియు పుణ్యపాపఫలమైన

సుఖదుఃఖములు, మఱియు ఏతల్లోకలోకాంతరములందు గమనాగమనములు ఇవియాదిగా సకలములను జీవత్వధర్మములు సాభాసబుద్ధియందున్నవి; కూటస్థునియందు లేవు.

కేవలభ్రాంతివలన జీవత్వధర్మములు కూటస్థునియందు ప్రతీతమగుచున్నవి; ఆభ్రాంతిజన్మప్రతీతియును బుద్ధిసహితాభాసునకగుచున్నది; కూటస్థునకుఁ గానేరదు. ఏలయన—కూటమనఁగా కమ్మరిదాగిలి, దానివలె నిర్వికారరూపముగా నుండువానిని కూటస్థుఁ డందుడు; లేక కూటమనఁగా మిథ్యయైన బుద్ధిసహిత చిదాభాసుఁడు; వానియందు అసంగరూపముగా నుండువానిని కూటస్థుఁ డందురు; కాబట్టి కూటస్థునియందు భ్రాంత్యాదికము ఘటిల్లుదు; మఱిమనఁగా—భ్రాంత్యాదికము బుద్ధిసహితమయిన చిదాభాసునియందే ఘటిల్లుచున్నది.

అత్యంతవిచారమున చూచినట్టుయిన పుణ్యపాపాదిధర్మములు కేవలబుద్ధియందున్నవి; ఆభాసునియందును లేవు; బుద్ధిసంయోగమువలన ఆభాసునియందు ప్రతీతమగుచున్నవి. చూడుము—జలసహితమైన ఘటము పొరలును, ఏటిసాలగును, సరిగానుండును, పోవును, వచ్చును; ఇట్లుండఁగా తత్సంబంధమువలన వ్యోమాభాసము సంపూర్ణక్రియలను చేయుచున్నట్లు కనఁబడును; అయినను అది స్వతంత్రముగా ఏమియు చేయదు. అట్లు కామకర్మరూపమైన జలమువలన పూరితమయిన బుద్ధిరూపఘటము పుణ్యపాపాది సంపూర్ణవికారమును ధరించుచుండఁగా తత్సంబంధమువలన చిదాభాసుఁడు ధరించినట్లు కనఁబడును. కూటస్థుఁడో, సర్వవికారరహితుఁడుగా నున్నాఁడు. ఎట్లు జలపూరితఘటసంబంధ సకలవికారరహితముగా ఘటాకాశ

మున్నదో, తన్నాన్యమున కూటస్థుడు బుద్ధిరూపఘటసంబంధి. సకలవికారరహితుడుగా నున్నాడు; అని తెలియవలెను.

ఈరీతిగా జీవత్వముయొక్క సకలధర్మములు చిదాభాసుని. యందు స్థూలదృష్టివలన కనబడుచున్నవి; కూటస్థునియందో, కేవలభ్రాంతివలన ¹ ప్రతీతమగుచున్నవి. [కూటస్థునియందు. జీవత్వధర్మము చూచుటకన్న గొప్పభ్రాంతి ఎక్కడనులేదు. చిదాభాసునియందు జీవత్వధర్మము కనబడుటకు సామాన్య భ్రాంతి చాలు.]

[అన్యప్రకారముచే జీవస్వరూపము]

పైన వ జీవస్వరూపము వర్ణింపబడెనో, దానియందు ప్రాజ్ఞునియొక్క హాని యగును. వీలయిన—సుమప్త్యభిరూని. యగు జీవునిపేరు ప్రాజ్ఞుడు; ఆసుమప్తియందు బుద్ధికి అభావ మగుచున్నది; దానివలన అచ్చట ఆబుద్ధియందు అభాసము ఘటెల్లదు; అప్పుడు ప్రాజ్ఞస్వరూప ప్రతిపాదకమైన శాస్త్రమునకు విరోధమగును; ఇందుకొఱకు జీవునిస్వరూపము వేఱుప్రకార మున ప్రతిపాదించుచున్నాము—

1 ఎట్లు లోహకటాహమునందలి కాచినతైలమునందు ఆకాశప్రతిబింబమగును; అచ్చట అగ్నితాపము తైలమునకే అగుచున్నది; తద్దత్తమైన ఆకాశప్రతిబింబమునకు కానేరదు; అప్పుడు తైలపూరితకటాహస్థితమైన ప్రతిబింబముయొక్క అధిష్టానరూపమైన చిదాకాశమునకు ఎచ్చటనుండి యగును? అట్లు పుణ్యపాపాదిరూపమైనసంసారము కేవలబుద్ధియందున్నది; అభాసునందును లేదు; అప్పుడు వీనియధిష్టానమైన కూటస్థునియందు ఎచ్చట నుండియగును? కూటస్థునియందు ప్రతీతియగుట కేవలభ్రాంతియే.

అజ్ఞానాంశమునకు వేరు వ్యవ్యజ్ఞానము, సంపూర్ణాజ్ఞానమునకు వేరు సమవ్యజ్ఞానము; ఆ అజ్ఞానాంశమందుండు చిదాభాసుడు మఱియు అజ్ఞానాంశాధిష్ఠానమైనకూటస్థుడు ఈ రెంటికిని వేరు జీవుడు; ఈపక్షమందు ప్రాజ్ఞాభావము గానేరదు. ఏలయన—సుషుప్తియందు అజ్ఞానమున్నది; అదియే జాగ్రత్తయందు ప్రతిబింబసహితబుద్ధిరూపమును పొందుచున్నది; ఆ చిదాభాససహితబుద్ధియందు పుణ్యపాపాదిసంసారము ప్రతీతమగుచున్నది. ఈయభిప్రాయముచేతనే శాస్త్రంబునందు జీవుని యుపాధి బుద్ధియని వర్ణింపబడినది; విచారదృష్టిచేతనో, జీవుని యుపాధి అజ్ఞానముగా నున్నది.

❖ 118. ఈశ్వరస్వరూపవర్ణనము ❖

మాయయందుండు ¹ చిదాభాసుడు, మాయాధిష్ఠానచైతన్యము ఈరెండునుగూడి ఈశ్వరుడందురు. ఆయాశ్వరుడు

1 మాయయందుండు బుద్ధివాసనయందు గలుగు చైతన్యప్రతిబింబము ఈశ్వరుడని శ్రీవిద్యారణ్యస్వామిలు చెప్పియున్నారు. ఈశ్వరుడు మేఘకాశముతో సమానమగుటయందు మేఘమునకు సమానము మాయ, మేఘజలసమానము బుద్ధివాసన, ఆ బుద్ధివాసనారూపజలమునందుండు ఆకాశప్రతిబింబసమానము చైతన్యప్రతిబింబము దానిని ఈశ్వరుడని చెప్పటవలన ఏదోషము లేదు. ఏలయన—మాయారూపాజ్ఞానమే ఈశ్వరభావమునకు ఉపాధియైనను బుద్ధివాసన ఆయజ్ఞానమునందు ఆతర్గతమై ఉన్నది. సర్వజ్ఞత్వమునకు కారణము అజ్ఞానముయొక్క సత్త్వగుణము. ఆసత్త్వగుణమే జ్ఞానరూపమైన బుద్ధికిని ఉపాదానకారణమగుటవలన సుషుప్తిరూపమయిన ప్రళయమునందు ఈశ్వరునిబుద్ధి సత్త్వగుణవ్యవర్థమున పరమోపాదానమైన అజ్ఞానమునందు లయమై ఉపాదానరూపమయ్యెనున్నది. ఉపాదానరూపమై

మేఘాకాశముతో సమానుఁడు; ఆయాశ్వరుఁడంతర్వామి; ఏలయన—సర్వముయొక్క అంతరమును ప్రేరణ చేయుచున్నాఁడు. ఆయాశ్వరుఁడు సదాముక్తుఁడు; ఏలయనఁగా—వానికి తన స్వరూపమందు ఆవరణము లేమివలన జననమరణాదిబంధప్రతీతి లేదు. ఆయాశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞుఁడు; [సర్వపదార్థముల నెఱిగిన వాఁడు] ఏలయనఁగా—ఈశ్వరవిశేషణమైనమాయయందు శుద్ధ సత్త్వగుణమున్నది.

తమోగుణరజోగుణములచే తగ్గునట్టి సత్త్వగుణము శుద్ధసత్త్వము గాదు; మతేమనఁగా—రజోగుణతమోగుణములను దమించునట్టి సత్త్వగుణము ¹ శుద్ధసత్త్వమనఁబడును. సత్త్వగుణమువలన జ్ఞానోత్పత్తి యగును; గనుక సత్త్వగుణము ప్రకాశస్వభావము గలదిగా నున్నది; ఇట్టి సత్త్వగుణవంతమగు మాయయందుండు చిదాభాసునకు స్వరూపమునందు, లేక అన్య పదార్థములందు ఆవరణము సంభవించదు; అందువలన వాఁడు నిత్యముక్తుఁడు, వాఁడు సర్వజ్ఞుఁడు. [స్వరూపమునందు ఆవరణము లేమివలన నిత్యముక్తుఁడు, ఇతరపదార్థములందు ఆవరణము లేమివలన సర్వజ్ఞుఁడు]

యందునదే సూక్ష్మసంస్కార మనఁబడును; ఈసంస్కారమే వాసన యనఁబడును. ఈవిధముగా అజ్ఞానమందుండు సత్త్వాంశమునకు అన్యమైన వాసన లేమివలన బుద్ధివాసనాశబ్దమువలన అజ్ఞానమందుండు సత్త్వాంశమే గ్రహింపఁదగినది.

1 ఎట్లు బ్రహ్మజుడైన ఒకరాజు క్షత్రియకూర్మజాతివారైన ఇద్దఱు మంత్రులచేత తాను అడఁగిపోఁడో, మతేమనఁగా—వారినిద్దఱిని తానడఁచునో, అట్లు రజోగుణతమోగుణములచేత అడఁగిపోక ఈరెంటిని తాను అడఁచునట్టి వినత్త్వగుణము గలదో, అది శుద్ధసత్త్వగుణ మనఁబడును.

అధిష్ఠానమైనచైతన్యమో, జీవునియందును, ఈశుని
యందును బంధమోక్ష భేదరహితముగాను, ఆకాశన్యాయమున
ఏకరసముగాను ఉన్నది. అయినను ఆభాసాంశమందు బంధ
మోక్షములు ఉన్నవి; అవి ఆభాసునకు భ్రాంతిబలముచే అధి
ష్ఠానమందు ప్రతీతము లగుచున్నవి. వీనియందు ఇంత భేద
మున్నది—ఏచిదాభాసునియందు ఆవరణమున్నదో; వాని
యందు బంధమున్నది. మఱియు నెవనియందావరణము లేదో,
వానియందు మోక్షమున్నది.

ఈశ్వరునియందు ఆవరణము లేమివలన ఈశ్వరసంబంధి
చిదాభాసుడు నిత్యము క్తుడు, జీవునియందు ఆవరణముండుట
వలన జీవసంబంధి చిదాభాసుడు బద్ధుడు ఏలయన— ఏ అవి
ద్యాంశమందుండు చైతన్యభాసుని జీవుడందురో, ఆ అవిద్యకు
ఆవరణస్వభావము గలదు. యద్యపి మాయ, అజ్ఞానము, అవిద్య
ఈ పేళ్లు ఒకేవస్తువునకు ఉన్నవి; తథాపి శుద్ధసత్త్వగుణము
యొక్క ప్రధానతవలన మాయ యందురు; మలినసత్త్వగుణ
ప్రధానతవలన అజ్ఞానము, లేక అవిద్యయందురు.

రజోగుణతమోగుణములచేత ప్రతిబద్ధమైన సత్త్వగుణ
మును ¹ మలినసత్త్వగుణ మందురు; అందువలన తమోగుణ
రజోగుణము అధికమగుటవలన అవిద్యయందు ఏ జీవరూపా
భాసాంశము గలదో, దానికి అవిద్య స్వరూపావరణము చేయు
చున్నది.

1 ఎట్లు శూద్రకాలివారైన ఇద్దఱు రాజపుత్రులచేత బ్రహ్మణకాలి
వాడు ఒకడు మంత్రి అడగిపోవునో, అట్లు రజోగుణతమోగుణములచేత
అడగిన సత్త్వగుణమును మలినసత్త్వగుణ మనబడును.

ఈ ప్రకారముగా జీవునియందు బంధమున్నది; ఈశుని యందు లేదు.

అధిష్ఠానచైతన్యసహితమైన మాయయందు ఏ ఆభాస రూపుడైన ఈశ్వరుడుగలడో, వాడు “తత్” పదమునకు వాచ్యుడు; మఱియు కేవలాధిష్ఠానచైతన్యము “తత్” పద మునకు లక్ష్యము.

ఆయాశ్వరుడే జగదుత్పత్తిపాలనసంహారములకు కర్తగా నున్నాడు. ఇట్లు సకలకాస్త్రంబునందు చెప్పబడియున్నది; దాని కభిప్రాయ మేమనగా—ఈశ్వరసంబంధించైతన్యాంశము ఆకాశ న్యాయమున అసంగము; ఆభాసుడు జగదుత్పత్త్యాదికమునకు కర్తగానున్నాడు. వాడే సర్వజ్ఞుడు, వాడే భక్తజనులమీఁద అనుగ్రహము చేయువాడు; మఱియును ఏ విశ్వర్యమున్నదో, అది కేవలాభాసునియందే యున్నది. చైతన్యాంశము సదా ఏక రసము, అసంగము దానియందు సత్తాస్ఫూర్తిమూత్రముదప్పు వేతే విశ్వర్యము లేనేలేదు.

— 119. బ్రహ్మస్వరూపవర్ణనము —

బ్రహ్మాండమునకు అంతరమందు, బాహ్యమందు మహా కాశన్యాయమున ఏ పరిపూర్ణచైతన్యమున్నదో, దానిని బ్రహ్మ మందురు. ఆ బ్రహ్మము సమీపము గాదు; దూరమును గాదు. ఏలయనగా—ఏవస్తువు తనకన్న భిన్నమగునో, మఱియు, దేశ రూపాధిమంతమగునో, దానిని సమీపము, లేక దూర మన వలయును; బ్రహ్మమో, తనకన్న భిన్నము గాదు; మఱియు సర్వ మునకు ఆత్మ యగుటవలన దేశాదిసకలోపాధిరహితముగనున్నది. అందువలన దానిని సమీపము, లేక దూరము అనుట ఖండిల్లదు.

బ్రహ్మశబ్దమునకు వాచ్యము సోపాధికము. ఏలయన—
వ్యాపకవస్తువునకు పేరు బ్రహ్మము; ఆ వ్యాపకత రెండువిధము
లుగానున్నది— మొదటిది ఆపేక్షికవ్యాపకత, రెండవది నిరపేక్ష
వ్యాపకత—

(1) ఏవస్తువుకొన్ని పదార్థములయొక్క అపేక్షవలన వ్యాప
కమగునో, మఱియు కొన్నిటియొక్క అపేక్షవలన పరి
చ్ఛిన్నమగునో; దానియందు ఆపేక్షికవ్యాపకతచెప్పు
బడినది. ఎట్లనఁగా—పృథివ్యాదులయొక్క అపేక్ష
వలన మాయ వ్యాపకము; మఱియు చైతన్యాపేక్ష
వలన కరిచ్ఛిన్నముగ నున్నది.

(?) ఏవస్తువు సర్వాపేక్షచేత వ్యాపకమగునో, దాని
యందు నిరపేక్షవ్యాపకత చెప్పబడినది. చైతన్య
ముతో సమానములేక చైతన్యమునకన్న అధికము
ఇతరపదార్థము వ్యాపకము లేదు; మఱియనఁగా—
చైతన్యమేసర్వమునకన్న అధికవ్యాపకముగనున్నది.

ఇట్టి రెండుప్రకారములవ్యాపకతతోఁగూడిన ఏవస్తువు
న్నదో, అది బ్రహ్మపదమునకు వాచ్యము; ఆరెండుప్రకారముల
వ్యాపకత మాయావిశిష్టచైతన్యమందున్నది. ఏలయన—విశిష్ట
మందు ఏ మాయాంశమున్నదో, దానియందు సాపేక్షవ్యాపకత,
మఱియు చైతన్యాంశమందు నిరపేక్షవ్యాపకత యున్నది.

యద్యపి మాయ చైతన్యమునకు ¹ ఏకదేశమందున్నది;
మాయావిశిష్టచైతన్యమునకన్న శుద్ధచైతన్యముయొక్క వ్యాప

1 ఖటమును పట్టించునట్టి శక్తి నకలహృత్తికయందును లేదు; ఏక

కత అధికము; అందువలన శుద్ధచైతన్యమందే నిరపేక్షవ్యాపకత సిద్ధమగుచున్నది; మాయావిశిష్టమందు లేదు; తథాపి ఆమాయా విశిష్టచైతన్యముపరమార్థదృష్టివలన శుద్ధచైతన్యముకన్న భిన్నము గాదు. అది శుద్ధరూపమే; ఈయభిప్రాయమువలన మాయావిశిష్టమందుండు చైతన్యశతమందు నిరపేక్షవ్యాపకత చెప్పుబడినది. [ఉక్తాభిప్రాయముదక్క ప్రకారాంతరమున అర్థము చేసి, మాయావిశిష్టమందుండు చైతన్యశతమునందు నిరపేక్షవ్యాపకత అనుట ఉపహాసాస్పదముగ నున్నది.]

ఈవిధముగా మాయావిశిష్టచైతన్యము బ్రహ్మపదము నకు వాచ్యము, మఱియు శుద్ధచైతన్యము బ్రహ్మపదమునకు లక్ష్యముగ నున్నది.

ఉక్తప్రకారముగాఁ జూచినయెడల ఈశ్వరశబ్దము, మఱియు బ్రహ్మశబ్దము ఈరెంటికిని సమానముగానె అర్థప్రతీతి యగుచున్నది; భిన్నార్థప్రతీతి గానేరదు. మఱియు పురాణము నందు పలుమూఱు ఈయభిప్రాయమువలన నెఈశ్వరస్థానంబునందు బ్రహ్మశబ్దవ్యవహారము చేయఁబడినది; అట్లయినను బ్రహ్మశబ్దము నకు ఇది స్వభావము—అది అధికస్థానంబునందు లక్ష్యార్థమును, సూక్ష్మస్థానంబునందు వాచ్యార్థమును బోధించుచున్నది; ఈశ్వర శబ్దమున కిది స్వభావము—అది అధికస్థానంబునందు వాచ్యార్థ

జేశమందు [జిగటమంటియందు] మాత్రము గలదు. దీనివలె మాయయు బ్రహ్మంబునందు సర్వత్రవ్యాపింపక ఏకజేశమనం దున్నది.

[ఆ ఏకజేశస్థితమయిన మాయాచక్రంబునందే ఒకఈశ్వరుఁడును అ నేకజీవులును, ఘటపటాదినకలప్రపంచమును అన్నియు వర్తించుచున్నవి; అని ఎఱుంగవలెను.]

మును, న్యూనస్థానంబునందు లక్షార్థమును బోధించుచున్నది. ఈ భేదమువలన వాచ్యార్థలక్ష్యార్థన్యూనాధికబోధప్రప్తిచే బ్రహ్మశబ్దార్థము ఈశ్వరశబ్దార్థముకన్న భిన్నముగా చెప్పబడినది. ఇది కేవలశబ్దమాహాత్మ్యమే. ¹.

1. సంగ్రహమునందు విజయయై లంకాపట్టణమువదలి సముద్రమును దాటి శ్రీరామేశ్వరమునకు వచ్చిన వెనుక ఒకనాడు భగవంతుడైన శ్రీరామ చంద్రుడు ఏకాకిగా విహారార్థము సముద్రతటమునఁ దిరుగుచుఁ దిరుగుచు సముద్రజలముమీఁద రలితమైన శేతుబంధనముఁ జూచి, విస్తయూర్విష్టుండై తనమనస్సులో అనుచున్నాడు—ఆహాహా! నా నామమాహాత్మ్యము ఎంత ఉండవలయును! స్వభావముగ జలమునందు మునుగునట్టి తాట్ల జలముమీఁద లేలుచున్నవి; నా నామమాహాత్మ్యము ఇంత ఉండినపుడు నామాత్మమాహాత్మ్యము ఎంతఉండవలెను? నానామముకన్నను ఎక్కువగా ఉండవలెను; నానామాహాత్మ్యముచే తాట్లలేని జలముతో నంబగ్నముగ నున్నవి; మాత్మమాహాత్మ్యముచే నీళ్లపైన వదిబారలు ఉండవలెనేమొ ప్రత్యక్షానుభవము చూడవలెనని మనస్సులో నిశ్చయించి, ఒకచిన్నతాయి చేతితో తీసికొని, సముద్రమునందు విడిచెను; విడుచుటయు ఆ తాయి తత్కాలము మునుగుచున్నది; అపుడు పరమలజ్జితుండై ఈచరిత్రము ఎప్పుడేని చూచుచున్నాడేమోయని తనచుట్టునలువంకలను జూచెను; చూడగా అంజనేయుండు వెనుకనే యున్నాడు. అప్పుడు శ్రీరాముండు భన్నముఖముచే అంజనేయుని ఇట్టడి గెను—అయ్యా! అంజనేయా! ఇప్పుడు విచరిత్రము నీవు చూచితివా, అది ఎవ్వనికైన చెప్పదవా యేమి? అంతట అంజనేయుఁ డనుచున్నాడు—ఔనాను నేను చెప్పెదను! మరల శ్రీరాముండు అడుగుచున్నాడు—ఏమని చెప్పెదవు? అంజనేయుఁ డనుచున్నాడు—శ్రీరాముని, చేతితో నేయఁబడిన తాయి మునుగుచున్నది. శ్రీరాముండు దీనముఖముచే ప్రార్థించుచున్నాడు; అయ్యా! అట్లు చెప్పినట్టుయిన నాకు అవకీర్తి యగును; అపుడు బుద్ధిమద్వ

— { 120. 08 గతప్రశ్నకు త్తరము—120—121 } —
 కూటస్థుఁడు ప్రకాశవంతుఁడు ఆభాసుఁడుభోగి.

ఓశిష్యుఁడా! ఇప్పుడు నాల్గువిధములుగా చైతన్యము
 రిష్టఁడైన ఆంజనేయుఁడు శ్రీరాముని దీనముద్రఁ జూచి పరమభక్తితో
 ఆనుచున్నాఁడు—

ఓరామభద్రా! నీకవశీర్తిగాక నీవునిడిచినవానికి అవశీర్తి యగునట్టి ప్రకార
 ముగ ప్రసిద్ధము చేసిదను; శ్రీరాముఁ డడుగుచున్నాఁడు—ఎట్లు? ఆంజ
 నేయుఁ డనుచున్నాఁడు—నాశ్రీరాముఁడు తనచేతితో ఎవ్వని విడుచు
 చున్నాఁడో, వాఁడు సముద్రమునందు మునుగుచున్నాఁడు.

తనభక్తజనులను, తనశత్రుజనులను పరమాత్మ ఉద్ధరించుచున్నాఁడను
 నీసాగరి పురాణమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నది; గాని, ఉదాసీనజనులను ఉద్ధ
 రించుచున్నాఁ డనువార్త మాత్రము ఎక్కడను ననఁబడలేదు; దానివలన
 తెలియఁబడినదేమనగా—ఉదాసీనుని మాత్రము పరమాత్మ చేతితో విడుచు
 చున్నాఁడు; వాఁడు భవసముద్రమునందు మునుగుచున్నాఁడు. [అశ్రీరామ
 నిమిత్తముచే భక్తునితో హస్తసంబంధము, మఱియుఁ దాడననిమిత్తముచే
 శత్రువుతో హస్తసంబంధము కలుగుచున్నది; ఉదాసీనునితో ఏప్రకారము
 చేతను హస్తసంబంధము సంభవింపదు; కనుక పరమాత్మమయొక్క హస్తము
 తాయివిడిచినట్లు ఉదాసీనుని విడుచునట్లు ఉన్నది; వాఁడు త్వరముద్రమున
 తాయివలె భవసముద్రమున మునుగుచున్నాఁడు.

ఈయాంజనేయుని బుద్ధిచాతుర్యముఁజూచి, శ్రీరాముఁడు హర్షనిగ్గు
 రుండై ఆంజనేయుని స్తుతిచేయ నారంభించెను.

సారాంశము—అర్థము ఒకటిగా నుండినను శబ్దమాహాత్మ్యముచే అభి
 ప్రాయము వేరుగా కనఁబడుచున్నది; మాయావిశిష్టచైతన్యమును అర్థము ఒక్క
 టిగా నుండినను బ్రహ్మశబ్దమాహాత్మ్యముచే, ఈశ్వరశబ్దమాహాత్మ్యముచే
 వైశిష్ట్యప్రకారముగ అభిప్రాయము వేర్వేరుగా కనఁబడుచున్నది.

ఏది చెప్పబడినదో, వానిలో జీవస్వరూపమందు ఏ మిథ్యాభాసాంశము గలదో, అదే పుణ్యసామములకు కర్త, మఱియు వాని ఫలమగు సుఖదుఃఖములకు భోక్తగా నున్నది; కూటస్థుడైన చైతన్యము కేవలజీవరూపముగానే యున్నది; అందువలన “బుద్ధి రూపవృక్షమునందు పత్రులు రెండు గలవు; మొదటిది పరమాత్మ, రెండవది జీవుడు.” అనునీ ప్రకారముగ నీవు ఏ ఆక్షేపము చేసితివో, దానికి ఉత్తరము ఇట్లు ఎఱుంగుము—ఈస్థానమందు పరమాత్మయొక్కయు, జీవునియొక్కయు గ్రహణము చేయఁగూడదు; మఱేమనఁగా—కూటస్థునియొక్కయు, ఆభాసునియొక్కయు గ్రహణము చేయవలయును; వానిలో కూటస్థుడు ప్రకాశవంతుడు; ఆభాసుడు భోగి.

— { 121. ఆభాసుఁడు కర్త చేయువాఁడు } —
ఆభాసుఁడు ఫలమిచ్చువాఁడు.

జీవునిస్వరూపమందు ఏ ఆభాసాంశముగలదో, అదే కర్తమునకు కర్త, అదే తత్ఫలమునకు భోక్తగా నున్నది; మఱియు ఈశ్వరునిస్వరూపమందు ఏ ఆభాసాంశము గలదో, అదే కర్త ఫలమునకు దాతగా నున్నది. దేహలీడీపన్యాయమున [కడప మీఁదనుంచినదీపము అంతఃపహిర్దేశములందు ప్రకాశించును; అదృష్టాంతముగా] ఆభాసుఁడే కర్త, ఆభాసుఁడే దాత. అనఁగా—రెంటికిని చైతన్యాంశమందైననో, కర్తృత్వ దాతృత్వ భోక్తృత్వరూప యోగ్యత ఏమియులేదు. [జీవస్థచైతన్యమందు కర్తృత్వ భోక్తృత్వయోగ్యత లేదు; ఈశ్వరస్థచైతన్యమందు దాతృత్వయోగ్యత లేదు.]

ఆయాచైతన్యమునందు ఎవఁడు కర్తృత్వభోక్తృత్వ దాత్ృత్వ మంగీకరించునో, వాఁడు మూర్ఖుఁడు. ఏలయన—భిన్న భిన్న యోగ్యత అయినప్పుడు ఉభయచైతన్యమునందు పరస్పర భేదము సిద్ధమగును. చైతన్యమో, రెంటియందును అసంగము, ఏకరూపము. చైతన్యమందు భేదము ఎచ్చటను లేదు; ఇట్లుండఁగా ఎవ్వఁడు జీవచైతన్యముతో ఈశ్వరచైతన్యమునకు, లేక ఈశ్వరచైతన్యముతో జీవచైతన్యమునకు భేద మంగీకరించునో, వాఁడు కుజనుఁడు. వాఁడే నిందనీయుఁడుగా నున్నాఁడు.

ఇట్లు చెప్పుటచే నీవుచేసిన ఇంకొక్క ప్రశ్నకును ఉత్తరము అగుచున్నది. ఆ ప్రశ్న యేమనఁగా—“జీవేశ్వరులకు ఏకత అంగీకరించుటవలన కర్తోపాసకా ప్రతిపాదకమైన వేదము నిష్ఫలమగును?” వైశిష్ట్యసరితిగా జీవేశ్వరులకు చైతన్యభాగమందు అభేదముండినను ఆభాసభాగమందు పరస్పర భేదముండటవలన రెండు ప్రకారములమాటయు సిద్ధమగుచున్నది.

— { 122. 109 గత ప్రశ్నకు త్తరము—జీవ బ్రహ్మల
లత్యైర్థమున కభేదము } —

ఓశిష్యుడా! నీవుచేసిన ఇంకొక ప్రశ్న యేమనఁగా—“ఓకవృక్షముమీఁద రెండుపక్షులున్నవి; మొదటిది భోగి, రెండవది అసంగము. ఇట్టి ఆ జీవ బ్రహ్మలయేకత ఘటిల్లదు?” దానికి సమాధాన మేమనఁగా—ఈస్థానమందు జీవ బ్రహ్మల గ్రహణము చేయఁగూడదు; మఱేమనఁగా—కూటస్థాభాసుల యొక్క గ్రహణము చేయవలయును. అదే తమలోతాము ఘటాకాశము, ఆకాశ ప్రతిబింబము న్యాయమున పరస్పరభిన్నములుగా నున్నవి.

నీవు చెప్పిన రెండవ ప్రశ్న యేమనగా—“జీవుడు కర్మ పాసన చేయువాడు, మఱియు పరమాత్మ ఫలమిచ్చువాడు; వీరికి ఏకత ఘటిల్లదు?” దానికి చెప్పిన యుత్తరమేమనగా—కర్మ చేయువాడు జీవుడుగాడు, మఱియు ఫలమిచ్చువాడు ఈశ్వరుడుగాడు; కర్త, దాత యైననో, వారియందుండిన ఆభాసాంశములుగా నున్నవి; చైతన్యాంశములందు ఘటాకాశ మహాకాశన్యాయమున కర్తృత్వము యొక్కయు, దాతృత్వము యొక్కయు, పరస్పర భేదము యొక్కయు లేకమును లేదు.

ఓశిష్యుడా! ఉక్తప్రకారముగా జీవబ్రహ్మలయేకత ఘటిల్లినది; కనుక ఓవివేకచూడామణీ! “అహం బ్రహ్మాస్మి” అని నీ వెఱుఁగుము; దానిలో “అహం” శబ్దమునకు లక్ష్యార్థము ఘటాకాశముతో సమానమైన కూటస్థుడని ఎఱుఁగుము; మఱియు “బ్రహ్మ” శబ్దమునకు లక్ష్యార్థము మహాకాశముతో సమానమైన వ్యాపకచైతన్యమని ఎఱుఁగుము. అహం శబ్దముయొక్కయు, బ్రహ్మశబ్దముయొక్కయు వాచ్యార్థమందు పరస్పరాభేదము లేమియు గలదు; అయినను లక్ష్యార్థమందు అభేదముగలదు.

ఓశిష్యుడా! ఎదివఱకు నీవు “అహం బ్రహ్మాస్మి” అని ఎఱుఁగవో, అదివఱకు నీవు నిన్నై దీనుడని ఎంచుకొందువు, దుఃఖ యనుకొందువు; మఱియు పరమాత్మను నీకన్న భిన్నముగా తెలియుదువేని వాడు నీకు భయపేతువగును; కాబట్టి నేను బ్రహ్మకన్న భిన్నుడగాను బ్రహ్మముగానే యున్నాను అని ఎఱుఁగుము.

—123. ప్రశ్న—అహంబ్రహ్మమనుజ్ఞానమెవ్వనికిగలుగును?—

ఓభగవంతుడా! నీవు కృపచేసి, తెలుపుము—అహం

బ్రహ్మసి అనుజ్ఞాన మెవ్వనికగును? ఈస్థానమందు శిష్యుని చిత్తమున ఈగూఢాభిప్రాయము గలదు—

నేను బ్రహ్మము; ఇట్టి జ్ఞానము కూటస్థునకగునా? లేక బుద్ధిసహితాభాసునకగునా? కూటస్థునికి చెప్పినయెడల కూటస్థుడు వికారియగును, మఱియు బుద్ధిసహితాభాసునకు చెప్పినయెడల వానికి నేను బ్రహ్మము అనునిట్టి జ్ఞానము భ్రాంతిరూపమగును. ఏలయున—మీరు పూర్వము అనియుంటిరి—కూటస్థునకును, బ్రహ్మమునకును ఏకత యున్నది; ఆభాసుడుమాత్రము భిన్నుడు; కాబట్టి బ్రహ్మముకన్న భిన్నుడైన ఏ ఆభాసుడు గలదో, వానియొక్క అహంబ్రహ్మరూపజ్ఞాన మేదిగలదో, అది భ్రాంతిరూపమగును. ఎట్లనగా—రజ్జువుకన్న భిన్నమైన సర్పమునకు తానురజ్జురూపమనుజ్ఞానము భ్రాంతిరూపమగును. మఱియు ఓకానొకప్పుడు “అహంబ్రహ్మసి” అను భ్రాంతిరూపజ్ఞానమును మీరు అంగీకరించినయెడల ఈభ్రాంతిరూపజ్ఞానమువలన జగన్నివృత్తి గానేరదు; అది యథార్థజ్ఞానమువలన గావలయును; ఎట్లనగా—రజ్జువుయొక్క యథార్థజ్ఞానమువలన మిథ్యాసర్పముయొక్క నివృత్తి యగుచున్నది.

— { 124. 123 గతప్రశ్నకు త్తరము—ఆభాసుని సప్తావస్థలనామములు, 124—129 } —

ఓశిష్యుడా! ఆభాసునకు సప్తావస్థలున్నవి—మొదటిది అజ్ఞానము, రెండవది ఆవరణము, మూడవది భ్రాంతి, నాలుగవది ఆరోక్షజ్ఞానము, ఐదవది ఆరోక్షజ్ఞానము; ఆఠవది శోకనాశము, ఏడవది అతిహర్షము. ఈసప్తావస్థలందు ఏ ఆవస్థయు

కూటస్థునిది గాదు; “అహంబ్రహ్మస్మి” అనుజ్ఞానమును ఈవడింటి లోనె¹ గలదు.

1 దశమునికథయందు నస్తావస్థలను చూడము—

- (1) దశముఁడు తన్నువిడిచి, కక్కిన తొవ్వుండ్రను గణించి, తాను దశముఁడని యెఱుంగకుండుట అజ్ఞానము.
- (2) దశముఁడు లేఁడు ; దశముఁడు కనఁబడఁడు ; అనునది రెండు ప్రకారములుగలది ఆవరణము.
- (3) దశముఁడు చచ్చెనని యెంచి, రోదనముచేయుట శోకము. ఇదియే భ్రాంతి, లేక విశ్లేపము.
- (4) దశముఁడు చావలేదు ; జీన్నాఁడు ; అని అప్పుని పచనమువలన దశముఁ డున్నాఁడని తెలియుట వరోక్షజ్ఞానము.
- (5) నీ నే దశముఁడని అప్పునిచే చెప్పఁబడినపుడు తాను దశముఁడని ఎఱుఁగుట అవరోక్షజ్ఞానము.
- (6) నేను దశముఁడని తెలిసిన వెనుక రోదనము నిలుపుట భ్రాంతి నాశము.
- (7) తాను దశముఁడని ఎఱుఁగుటవలన అయినసంతోషము అతి హర్షము.

ఈరీతిగా దృష్టాంతమునందు చెప్పఁబడిన దశముని నస్తావస్థలు చిదా భాసవిషయమై మూలగ్రంథమునందు చెప్పఁబడినవి; అచ్చట చెప్పినదానికి ఇచ్చట వివరము చేయఁబడినది. కూటస్థుఁడు అనంగుడై, నిర్వికారుడై యుండుటవలన ఈ అన్ని అవస్థలు చిదాభాసునకు చెప్పఁబడినవి. ఈనస్తావస్థ లందు అజ్ఞానావరణవిశ్లేపములు ఈమూఁడు వానికి బంధమునకు కారణములు గాని, మిగిలిననాల్గు మోక్షమునకు కారణములని తెలియవలెను.

— 125. అజ్ఞానావరణముల స్వరూపము —

ఓశిష్యుడా! “నేను బ్రహ్మమును ఎఱుగను” అను వ్యవహారమునకు హేతువు అజ్ఞానము. “బ్రహ్మములేదు, ఏటియు భాసించుటలేదు.” అనువ్యవహారమునకు హేతువు అవరణము. ఏలయున—అజ్ఞానశక్తిరెండువిధములుగనున్నది— మొదటిది అసత్త్వాపాదకము, రెండవది అభానాపాదకము. ఈ రెంటికిని అవరణమందురు [వస్తువు లేదు; ఇట్టి ప్రతీతిగలిగించు ఇట్టిశక్తి అసత్త్వాపాదకము; మఱియు వస్తువుయొక్క భానము లేదు; ఇట్టి ప్రతీతి చేయించుశక్తి అభానాపాదకము].

— 126. భ్రాంతివర్ణనము —

జన్మము మొదలుకొని ఏ సంసారము గలదో దానికి జన్మరూపమందు అనఁగా కూటస్థునియందు ఏ ప్రతీతి గలదో, అది వేదంబునందు భ్రాంతి¹ యని చెప్పబడినది; దానినే శోక మందురు.

— 127. పరోక్షాపరోక్ష ద్వివిధజ్ఞానవర్ణనము —

“బ్రహ్మములేదు” అను ఆవరణాంశమును “బ్రహ్మమున్నది” అనునిట్టిపరోక్షజ్ఞానమునశింపజేయును. ఏలయున—

1 జేహము ప్రాణము, ఇంద్రియములు, అంతఃకరణసహితచిదానము, మఱియు వీనియొక్కజన్మాదికమయిన కేవలధర్మములయొక్క, లేక ద్విసహితధర్మయొక్క, లేక సంబంధసహితసంబంధియొక్క అక్షయందు స్థితివిషయసహితప్రతీతి ఏది గలదో, అట్లే ఆత్మసంబంధియైన తాదాత్మ్య సంబంధముయొక్క, లేక సత్తత్త్వాదిధర్మసంబంధముయొక్క అనాత్మయందు స్థితివిషయసహితప్రతీతి ఏది గలదో, దానిని అభ్యాస మందురు. దానినే భ్రాంతి, విక్షేపము, మఱియు శోకము అని యందురు.

“సత్యజ్ఞానానందరూపమగు ¹ బ్రహ్మమున్నది” అనునిట్టి జ్ఞానమునకు పేరు పరోక్షజ్ఞానము; అది “బ్రహ్మములేదు” ఇట్టి ప్రతీతికి విరోధిగా నున్నది; ఇతరమునకుం గాదు.

“నేను బ్రహ్మము” ఇట్టి ఏ అపరోక్షజ్ఞానము గలదో అది సకలవిద్యాజాలమునకు విరోధిగా నున్నది; అందువలన “నేను బ్రహ్మమునెఱుంగను” ఇది అజ్ఞానము; “బ్రహ్మములేదు; భానము గాదు” ఇది ఆవరణము. “నేను బ్రహ్మముగాను మఱేమనఁగా— పుణ్యాపాపములకర్తయు, సుఖదుఃఖములకు భోక్తయు నగుజీవుఁడను” ఇది భ్రాంతి యంతటి ఏ అవిద్యాజాలము గలదో, దానిని నశింపఁజేయుచున్నది.

123. భ్రాంతినాశవర్ణనము

నాయందు జన్మమరణములు లేవు, సుఖదుఃఖములయొక్క లేశమును లేదు; సంసారధర్మ మేదియు నాయందు లేదు. ఏలయన—అజన్మయడను అనఁగా జన్మరహితుడైన ఏ కూటస్థుఁడు గలదో, ² వాడే నేను. ఓశిష్యుఁడా! ఈరీతిగా చేయఁబడిన

1 చాందోగ్యోపనిషత్తులలో భూమవిద్యాప్రసంగమునందు నారదులను గూర్చి శ్రీగనకాదికగురువులు చెప్పియున్నారు—“ఏది భూమయో [పరిపూర్ణమో] అది సుఖరూపము. అల్ప [పరిచ్ఛిన్న] మందు సుఖము లేదు.” ఈరీతిగా మహాప్రమాణముచేత సిద్ధమయినది—ఏది ఆనంతరూపమో, అది భూమయనఁబడును; మఱియు ఏది భూమయో, అది ఆనందరూపమని తెలియవలెను. [ప్రథమతరంగముయొక్క పదియవటిప్రణామనందు బ్రహ్మము ఆనందరూపమని విస్తరముగ ప్రతిపాదించఁబడియున్నది.]

2 కూటస్థునియందు జన్మనిషేధమగుటచే సకలసర్థముల నిషేధము తెలియవలెను. ఏలయనగా—జన్మప్రతీతికి అనంతరమే సకలసర్థముల ప్రతీతి కలుగుచున్నది.

సర్వానర్థనిషేధమే భ్రాంతినాశముయొక్క స్వరూపముగ నున్నది; దానినే శోకనాశ మని యందురు.

— 129 . అతిహర్షానిరూపజము —

ఓశిష్యుడా! ఎప్పుడు నీకు “నేను అద్యయ బ్రహ్మరూపుఁడను” అను నీస్వరూపముయొక్క సంశయరహితమైన జ్ఞాన మగునో, అప్పుడు నీకు కలిగెడు ఏ మోదమగునో, దానినే అతిహర్ష మని ¹ తెలిసికొనుము.

1. ఈహర్షమును శ్రీవిద్యారణ్యస్వాములు నిరంకుశత్వప్తి యనుచున్నారు. ఏత్వప్తికి పిదప ఇచ్చ జనింపదో, దానిని నిరంకుశత్వప్తి అనవలయును. విషయానందము ప్రాప్తమయినను అది న్యాయమగుటవలనను, అనిత్యమగుటవలనను దానియందు కలుమారు ఇచ్చ అగుటవలన దానిచేత అయినట్టి తృప్తి సాంకుశ్యముగా నున్నది. బ్రహ్మానందముకన్న శ్రేష్ఠమయిన ఇంకొక్క అనందము లేమివలనను, అది నిత్యమగుటవలనను దానిచేత అయినట్టితృప్తి నిరంకుశముగా నున్నది. శ్రీకంచనశిత్వప్తిదీపమునందు బ్రహ్మానందమపొందిన వాడైన విద్వాంసుఁడనుచున్నాడు—

కృతకృత్యతయా తృప్తిః ప్రాప్తప్రాప్త్యతయా పునః

తృప్త్యస్తేవం స్యమనసా మన్యతేసానిరంతరమ్ 291

భావార్థము—ఈజ్ఞాని పూర్వోక్తప్రకారము కృతకృత్యత్వముచేత తృప్తిని బొందినవాడగుచు, ఇంకఁ జెప్పబోయెడి ప్రకారము ప్రాప్తప్రాప్త్యత్వముచేత తృప్తుడగుచు, తనమనస్సుచేత సర్వదా ఈ క్రింద చెప్పబోయెడి ప్రకారముగాఁ దలంచుచున్నాడు—

ధన్యోహం ధన్యోహం నిత్యం స్వాత్మానమంజసా వేద్మి,

ధన్యోహం ధన్యోహం బ్రహ్మానందో విభాతి మేస్పష్టమ్.

130. 123 గతప్రశ్నకు గూఢాభిప్రాయము
అభాసునకు నేను బ్రహ్మమనుజ్ఞానము
మిథ్య యగును?

అహంబ్రహ్మమనుజ్ఞాన మెవ్వని కగును? అని ప్రశ్నము
నూటయిరువదిమూడవ యంకమునందు శిష్యుడు చేయు

భావార్థము—ఆ జ్ఞాని తనమనస్సుచేత నేమి తలచునో చెప్పము ?

ఉత్తరము—సర్వదా నాయొక్క నిజరూపమగు దేశాకాలాద్యన
వల్లినృప్రత్యగాత్మను సాక్షాత్తుగా నెఱిగిలిసి ; అందువలన నేను కృతార్థుఁ
డైతిని ; అని జ్ఞాని తలచుచున్నాడు. ఇది అత్తలాభనిమిత్తకమగు తృప్తి
యగును. మఱియు బ్రహ్మస్వరూపమగు ఆనందము నాకు స్పష్టముగానుభవించు
చున్నది ; అందువలన నేను కృతార్థుఁడైతిని, నేను కృతార్థుఁడైతిని ; అని జ్ఞాని
తలచుచున్నాడు. ఇది అత్తజ్ఞానఫలలాభనిమిత్తకమగు తృప్తియగునని తెలియ
వలెను.

అవతారిక—ఇట్లు జ్ఞానికి ఇష్టప్రాప్తియందు తృప్తిని తెలిసి, అని
ష్టము నివర్తించుటచేఁగూడ తృప్తిని బొందుచున్నాడని ఇప్పుడు చెప్పుటకు
ఆరంభించుచున్నాడు—

ధన్యోహం ధన్యోహం దుఃఖం సాంసారికం న వీక్షేద్యః,
ధన్యోహంధన్యోహం స్వస్థాస్థిజ్ఞానంపలాయితంకావ్యపి.

భావార్థము—మఱియు ఇప్పుడు దుఃఖస్వరూపమగు సంసారమును
నేను జూచుచున్నవాడనుగాను ; అందుచేత నేను కృతార్థుఁడైతిని, నేను
కృతార్థుఁడైతిని ; దుఃఖము లోపమికి కారణమేమనఁగా—నాయొక్క
అనేకకర్మవాసనానమూనముగల అజ్ఞానము నశించెను ; అందుచే నేను
కృతార్థుఁడైతిని ; నేను కృతార్థుఁడైతిని ; అని జ్ఞాని తలచుచున్నాడు.

అవతారిక—ఇప్పుడు అజ్ఞాననివృత్తిఫలంబును, కృతకృత్యత్వంబును,
ప్రాప్తప్రాప్త్యత్వంబును జూపుచున్నాడు—

చున్నాడు; ఆ ప్రశ్నయొక్క అభిప్రాయము కొంచెముగా ఆయంకమందే వ్రాసి, దానియొక్క ఉత్తరము ఇదివరకు వ్రాయఁ

ధన్యోహం ధన్యోహం కర్తవ్యం మే న విద్యతే కించిత్

ధన్యోహం ధన్యోహం ప్రాప్తవ్యం సర్వమద్య సంపన్నమ్.

భావార్థము—మఱియు నాకు చేయఁదగిన కర్మోపాసనాదికము కొంచెమైనను లేనందున నేను కృతార్థుఁడైతిని; నేను కృతార్థుఁడైతిని; మఱియు పొందఁదగిన ఫలవర్గమంతయు ఇప్పుడు నాచే పొందఁబడినట్టాయెను; కనుక నేను కృతార్థుఁడైతిని; నేను కృతార్థుఁడైతిని; అని జ్ఞాని తలఁచుచున్నాడు.

అవతారిక—ఇప్పుడు కృతకృత్యత్వాదికముచే గలిగిన తృప్తికి నిరతి శయత్వమును జెప్పుచు ఈతృప్తికి మఱియొకటి ఉపమ చెప్పఁదగినది కనఁ బడమివలన తృప్తియే సర్వదా స్ఫురించుచున్నదని చూపుచున్నాడు—

ధన్యోహం ధన్యోహం తృప్తేర్ధే కోపమా భవేల్లోకే,

ధన్యోహం ధన్యోహం ధన్యో ధన్యః పునః పునర్ధన్యః.

భావార్థము—మఱియు నాయొక్క తృప్తికి సమానమైన వస్తువెద్దియు లోకమందు లేదు; అందువలన నాతృప్తికి ఉపమ దొరకదు; ఇంత నిరుపమ తృప్తిచే నేను కృతార్థుఁడైతిని; నేను కృతార్థుఁడైతిని. ఈతృప్తికంటె మఱి యొకతృప్తి కనఁబడమిచేత నేను కృతార్థుఁడైతిని; నేను కృతార్థుఁడైతిని; అని జ్ఞాని తలఁచుచున్నాడు.

అవతారిక—ఈచెప్పఁబడిన సర్వకుభములకును కారణభూతమగు పుణ్యరాశిపరిణామమును స్మరించి, సంతోషించుచున్నాడని ఇప్పుడు చెప్పటకు అరంభించుచున్నాడు—

అహో పుణ్యమహో పుణ్యం ఫలితం ఫలితం దృఢమ్,

అస్య పుణ్యస్య సంప త్తేరహోవయమహో వయమ్. 296

బడినది; ఇపుడు ఆ ప్రశ్నయొక్క పరిశేషమైన గూఢాభిప్రాయము ఈయంకమునందు వ్రాయుచున్నాను. శిష్యుఁ డనుచున్నాఁడు—

భావార్థము—అహో! మాపుణ్యము దృఢముగా ఫలించెను; అహో! మాపుణ్యము దృఢముగా ఫలించెను. ఓహో! మేమే! ఓహో! మేమని ఆశ్చర్యముగా జ్ఞాని తలంచుచు, సంతోషించుచున్నాఁడు.

అవతారిక—ఇపుడు బ్రహ్మజ్ఞానసాధనమగు వేదాంతశాస్త్రంబును ఆశాస్త్రము నుపదేశించినట్టి ఆచార్యుని స్మరించి, సంతోషించుచు, మరల శాస్త్రజన్యజ్ఞానంబును, తత్సఖములను దలంచి, సంతోషించుచున్నాఁడు—

అహో శాస్త్రమహో శాస్త్ర మహో గురురహో గురుః,
అహో జ్ఞానమహోజ్ఞానమహో సుఖమహో సుఖమ్.

భావార్థము—వేదాంతశాస్త్రము ఓహో! ఎంతమనోహరము! వేదాంతశాస్త్రము ఓహో! ఎంతమనోహరము! ఓహో! మాగురుమెంతవాఁడు! ఓహో! మాగురుమెంతవాఁడు! ఓహో! అద్వైతాత్మతత్వజ్ఞానమెంతమంచిది! అని ఇట్లు జ్ఞాని ఆశ్చర్యముగాఁ దలంచుచు, సంతోషించుచున్నాడని తెలియవలెను.

“అదరాద్విరుక్తిః” “విస్తయాద్విరుక్తిః” అనునీ ప్రకారముగ శాస్త్రంబునందు రెండుస్థలములందు ద్విరుక్తి చెప్పబడినది; కాని ఈరెండుద్విరుక్తులందు వరస్పరము మహదంతరము వర్తించుచున్నది. చూడుము—అదరస్థలమునందు ద్విరుక్తి చెప్పవలసియొక్క బుద్ధి స్థిరముగా నుండుటవలన అది ప్రమాణాశ్రితముగ నున్నది. దానివలన అదరస్థలమునందు సర్వదా ప్రమాత్మజ్ఞానమే కలుగుచున్నది; విస్తయస్థలము అట్లుకాదు. విస్తయస్థలమునందు సర్వజ్ఞానిబుద్ధిగూడ స్థిరముగ నుండదు. చూడుము—గోకులవాసిజనులయొక్క భాగ్యమును జూచి, సర్వజ్ఞుడైన బ్రహ్మదేవుఁడు విస్తయావిష్టుడై నిస్తవముగ నర్తనము చేయుచున్నాఁడనునంగతి శ్రీమద్భాగవతమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నది—

ఓభగవంతుడా! మీరు పూర్వము చెప్పితిరి—“కూటస్థుడును, బ్రహ్మమును ఇద్దఱునొక్కటియే; ఆభాసుఁడు బ్రహ్మము

అహోభాగ్యమహో భాగ్యం నందగోపవ్రజౌకసామ్,

యన్త్రిత్రం పరమానందం పూర్ణం బ్రహ్మసచాతనమ్. 1

సారాంశము—విస్తయస్థలమునందు బుద్ధి స్థిరముగామివలన నది ప్రమాణాశ్రితముగ నుండదు; అందువలన విస్తయస్థలమునందు సర్వదా సాక్షి భాస్యజ్ఞానమే కలుగుచున్నది.

మఱియును ఆవరస్థలమునందు సామాన్యాదర ముండినపుడు చేయుము, చేయుము, ఇత్యాది ప్రకారముగ ద్విరుక్తియగుచున్నదని, ఆత్మంతాదరప్రసంగమునందు చేయుము, చేయుము, చేయుము, ఇత్యాది ప్రకారముగ త్రిరుక్తియగుచున్నదని నియమము గలదు; విస్తయస్థలమందో, ఉక్తియొక్క ఆవృత్తి సంఖ్యకు నియమము కలుగదు.

జీవన్ముక్తవిద్వాంసునకు సంసారదశయందు ఎప్పుడును అనుభవము లేనటువంటిది, ఎప్పుడును వినఁబడనటువంటిది అగు ఉత్తమోత్తమబ్రహ్మ నందము ననుభవించుటవలన, జన్మకైదికి అకస్మాత్తుగ సింహాసనముమీఁద కూర్చుండఁబెట్టి, రాజ్యాభిషేకముచేసినట్లు పరమవిస్తయమగుచున్నది. వాఁడు విస్తయావిష్టుడై, ద్విరుక్త్యాదికముయొక్క విచారమువదలి, లౌకికలజ్జనువదలి, తన అనుభవానుసారముగ కావలసినట్లు బడబడ [వాక్కుయొక్క ప్రలాపము] చేయుచున్నాఁడు. ఇంకొక్క సర్వజ్ఞుఁడు ఆ ప్రలాపమునకే విద్యానందమని పేరు పెట్టుచున్నాఁడు. ఈ ప్రలాపముమీదనే నిరంకుశతృప్తితెలియఁబడుచున్నది.

వ్యవహారవిభ్యాంసులనుగుఱిచి, గ్రంథకర్త అనుచున్నాఁడు—ఒక అద్భుతమైన తమాషావచ్చినపుడు రెండురూపాయలు టిక్కెటువలచేసినను, తాము దరిదులుగానుండినను ఆ టిక్కెటుతీసుకొని, తమాషాచమత్కారము

కన్న భిన్నుఁడు;” ఆ బ్రహ్మముకన్న భిన్నుఁడైన ఆభాసునకు
 “నేను బ్రహ్మము” అను బ్రహ్మరూపజ్ఞానము ఘటిల్లదు. నాయధి
 స్థానమగు కూటస్థుఁడు బ్రహ్మరూపుఁడు అనుజ్ఞానము ఆభాసున
 కయినయెడల అది యథార్థమగును; అయినను నేను బ్రహ్మమను
 జ్ఞానము ఆభాసునకు అయినయెడల యథార్థముగాదు. ఏల
 యన—అహం అను తనస్వరూపమునకు వేరు [భాషాభేదముచే
 నేను అనుచున్నాడు] ఆయాభాసునియొక్క స్వరూపము మిథ్య;
 అందువలననే బ్రహ్మభిన్నమైనది; ఇట్లు బ్రహ్మముకన్న భిన్నుఁ
 డైన ఆభాసునకు నేను బ్రహ్మమని జ్ఞానమయినయెడల ఆ జ్ఞానము
¹మిథ్యయగును. ఎట్లనఁగా—రజ్జువుకన్న భిన్నమైన సర్పము

చూచుజనులు, ఏ చమత్కారముఁ జూచి, జీవన్ముక్తివిద్వాంసుఁడు నిర్లజ్జ
 విస్తయావిష్టుఁడై ధన్యోహం, ధన్యోహం అనుచు నర్తనము చేయుచు
 న్నాఁడో, ఆచమత్కారము చూచుటకు కోరరు; ఇదే నాకు ఒకవిస్తయము
 గనఁబడుచున్నది.

శ్రీశుకారామాఖ్యసాధువు మహారాష్ట్రభాషలో అనుచున్నాఁడు—

సుఖసాతాంతాపాదేం, దుఃఖపర్వతావనధేం. 1

త్యాచిచాడమూఢజనా, పూర్ణసుఖాతేంపాహేనా. 2

భావార్థము—అణువంతసుఖము, పర్వతమంతదుఃఖము గలది ఏ
 విషయమిహిమో, దానియొక్క ఆనత్తి మూఢజనులకగును; గాని, నిరంకుశ
 తృప్తి చేయునట్టిది ఏ పూర్ణసుఖము అనఁగా బ్రహ్మసుఖము గలదో, దాని
 యందు వారు అలక్ష్యము చేయుచున్నారు.

1. ఇచ్చట ప్రశ్నకర్తయగు శిష్యునిగూర్చి ప్రతిప్రశ్న—బ్రహ్మ
 జ్ఞానస్వరూపము మిథ్యానంసారాంతర్గతమైన మిథ్యాచిదాభాసాశ్రితముగట
 వలన మిథ్యగా నున్నది; కనుక ఈ మిథ్యాజ్ఞానమువలన మృగజలముచేతతృప్తా

నకు నేనురజ్జు వనుజ్ఞానము మిథ్యయనగా భ్రాంతిరూపమనియు
ఈరీతిగా “నేను బ్రహ్మము” అనుజ్ఞానము ఆభాసునకు అయిన
యెడల ఆ బ్రహ్మజ్ఞానము భ్రాంతిరూపమే యగును; యథార్థము
కాదు.

నివృత్తివలె సంసారనివృత్తి ఎట్లుగును; అట్లంటిరేసి! లేక తత్త్వజ్ఞానవిషయ
మైన విశేషబ్రహ్మైక్యము గలదో, అది సర్వరజ్జైక్యమువలె మిథ్యగా నున్నది.
కనుక ఈ మిథ్యావిషయముయొక్క జ్ఞానమును మిథ్యయే; ఆ మిథ్యాజ్ఞానము
వలన సంసారనివృత్తి ఎట్లుగును అట్లందురేసి?

పీఠిక—జ్ఞానరూపము మిథ్య; ఈమాట నేనును అంగీకరించు
చున్నాను; అయినను ఆ మిథ్యాజ్ఞానమువలన సంసారనివృత్తి ఘటిల్లుచున్నది.
విలయన—“యత్నానరూపా హి బలిః” ఎంత దయ్యమో, అంత దానికి బలి
ఈయనలేను; ఈసంగతి లోకప్రసిద్ధముగానే యున్నది; ఆప్రకారముగా ఎట్లు
సంసారము మిథ్యయో, అట్లు తన్నివృత్తిర్థము జ్ఞానమును మిథ్యయే గావల
యును. లేక “నమానసత్తగలపదార్థములు తమతమయందు సాధకబాధకము
అంగా నున్నవి.” ఈవిషయముచేతను మిథ్యాజ్ఞానమువలననే మిథ్యాసంసార
నివృత్తి సంభవించుచున్నది. మృగజలము, మఱియు తృష నమనత్తగాదు;
కనుక ప్రాతిభాసికమైన మృగజలమువలన వ్యావహారికమయిన తృషానివృత్తి
సంభవించును. [ఈసంగతి వచనమతరంగమందు చెప్పబడును.]

మఱియు జీవబ్రహ్మైక్యజ్ఞానముయొక్క విషయము మిథ్య; కనుక
దానిజ్ఞానమును మిథ్యయే. ఈద్వితీయపక్షము నీవుగ్రహించినయెడల ఆ
పక్షము ఘటిల్లును; ఈసంగతి మూలగ్రంథముయొక్క 131 అంకమందు
ప్రతిపాదింపబడును.

131. 130 గత ప్రశ్నకు త్తరము—ముఖ
సామానాధికరణ్యము, బాధసామానాధి
కరణ్యము,

ఓశిష్యుడా! యత్యపి “నేను బ్రహ్మము” అనునిట్టి
జ్ఞానము బుద్ధిసహితాభాసున కగును; కూటస్థునకుఁగాదు. తథాపి
ఆయాభాసుఁడు ఈకూటస్థుఁడును, తనస్వరూపమును రెంటిని
చేర్చి తనఆత్మ యని ఎఱుఁగును; నేను శబ్దమువలన ఆయాత్మ
యొక్క గ్రహణ మగును; ఇదియే అహంశబ్దమునకు అర్థము.

ఆయహంశబ్దమునందు భాసమానుడైన ఏ కూటస్థుఁడు
గలఁడో, వానికి బ్రహ్మముతో సదా ఆభేదము గలదు. కాఁబట్టి
కూటస్థునకు బ్రహ్మముతో ముఖ్య ¹ సామానాధికరణ్యము
కాస్త్రమునందు చెప్పఁబడినది.

1. సమానవిధక్షియొక్క జలముచేత సమాన మనఁగా ఏకము, అధి
కరణమనఁగా అర్థరూపాశ్రయము - వేనికిఁ గలవో, అట్టి ఏ రెండుశబ్దములు
గలవో, వానిని సమానాధికరణమందురు; ఈరెండుశబ్దములయొక్క ఏ భర
స్పరసంబంధము గలదో, అది సామానాధికరణ్యము [వికార్యత్వము] అనఁ
బడును.

ఈ క్తసామానాధికరణ్యరూపసంబంధము జీవేశ్వరులయొక్క ఏకతా
బోధకమయిన ఏకవిధక్షిగలపదములచేతఁ గూడిన నాలుగు పేదములయొక్క
నాలుగుచువోవాక్యములందు, మఱియు అన్యములైన లౌకికతైదికవాక్యము
లందు తెలియవలయును. వీనిలో—

(1) ఏకసత్త, ఏకస్వరూపముగల పగుటవలన వాస్తవభేదరహితము
లైన రెండుఅర్థములబోధకమైన వాక్యగతములగు రెండుపదము
లకు ఏకవిధక్షిజలముచేత ముఖ్యసామానాధికరణ్యము చెప్పఁబడి

[ఏవ స్తుప్తనకు ఏవ స్తుప్తతో సదా ఆభేదమగునో, ఆవస్తుప్తనకు ఆవ స్తుప్తతో ముఖ్యసామానాధికరణ్యమందుకు. ఎట్లనఁగా— సదా పరస్పరాభేదమగుటవలన ఘటాకాశమునకు మహాకాశముతో ముఖ్యసామానాధికరణ్యము చెప్పఁబడినది].

నేననుశబ్దమునందు భాసమానుడైన ఏ ఆభాసుఁడు గలఁడో, వానికి బ్రహ్మముతో తనస్వరూపముయొక్క బాధ చేసి, అభేదమగును. కాఁబట్టి శాస్త్రమునందు ఆభాసునకు బ్రహ్మముతోడ బాధసామానాధికరణ్యము చెప్పఁబడినది.

యున్నది. ఎట్లనఁగా—“ఘటాకాశము మహాకాశముగా నున్నది” ఈ వాక్యాంతర్గతమైన ఘటాకాశపదమునకు, మఱియు మహాకాశపదమునకు అట్లే “కూటస్థుఁడు బ్రహ్మముగా నున్నాఁడు” ఈ వాక్యాంతర్గతమైన కూటస్థుఁడనమునకు, మఱియు బ్రహ్మపదమునకు ముఖ్యసామానాధికరణ్యము గలదు.

- (2) భిన్ననక్షరల రెండుపదార్థములయొక్క ఏకవిభక్తిబలముచేత ఏకతాబోధకమైన వాక్యగతపదద్వయమునకు బాధసామానాధికరణ్యము చెప్పఁబడియున్నది. ఎట్లనఁగా—“పురుషుఁడు స్థాణువుగా నున్నాఁడు” ఈ వాక్యాంతర్గతమైన పురుషపదమునకును, స్థాణుపదమునకును అట్లే “జగత్తు బ్రహ్మముగా నున్నది” ఈ వాక్యాంతర్గతమైన జగత్పదమునకును, బ్రహ్మపదమునకును అట్లే ప్రతిబింబము బింబముగా నున్నది” ఈ వాక్యాంతర్గతమైన బింబపదమునకును, ప్రతిబింబపదమునకును బాధసామానాధికరణ్యము గలదు.

ఈసామానాధికరణ్యవిచారము జీవబ్రహ్మైక్యవిచారమునందును, జగద్బ్రహ్మైక్యవిచారమునందును చాల ఉపకారముగ నున్నది; అందువలన ఇది జీజ్ఞాసువునకు అత్యంత గ్రాహ్యముగ నున్నది.

[ఏవ స్తువునకు తనస్వరూపబాధచే ఏవ స్తువుతో అభేద మగునో, ఆవ స్తువునకు దానితో బాధసామానాధికరణ్య మం దురు. ఎట్లనగా—ముఖప్రతిబింబమునకు ముఖముతో తన స్వరూపముయొక్క బాధచే అభేద మగును; లేక స్థాణువందు పురుషభ్రమప్రసంగమున స్థాణుజ్ఞానానంతరము “పురుషుడు స్థాణువు” ఈరీతిగా పురుషునకు స్థాణువుతో తనస్వరూపము యొక్క బాధచే అభేదమగును; కనుక వీనికి పరస్పరబాధసామా నాధికరణ్యము చెప్పబడినది.]

ఓశిష్యుడా! ఈ ప్రకారముచే అహంశబ్దమునందు భాస మానుడైన కూటస్థునికి బ్రహ్మముతో ముఖ్యభేదము; షటి యు ఆభాసునికి బ్రహ్మముతో తనస్వరూపబాధపూర్వకముగా అభేదమున్నది.

— { 132. ప్రశ్న—కూటస్థాభాసులభాసము క్రమముగానా? క్రమరహితముగానా? } —

ఓభగవంతుడా! మీరు చెప్పితిరి— “అహంవృత్తి యందు కూటస్థుడు, షటియు ఆభాసుడు ఈరెంటియొక్క భాసమగుచున్నది” అని దానియందు నా కొక్కసంశయమున్నది; అదే షనగా—అహంవృత్తియందు ఆరెంటియొక్క భాసము క్రమముగా నగునా? క్రమములేక యగునా? [భిన్నభిన్న కాల ములందగునా? లేక ఏకకాలమందగునా?]

— { 133. 132 గతప్రశ్నకు త్తరము—133—146 } —
ఓకేసమయమునందు రెంటియొక్క భాసము.

ఓశిష్యుడా! అహంవృత్తియందు సాక్షియొక్కయు,

ఆభాసునియొక్క ¹ భానము ఒకేకాలమందు అగుచున్నది. వానిలో—అంతఃకరణసహితమైన ఆభాసుడు చైతన్యరూపుడైన సాక్షియొక్క విషయమగుటవలన సాక్షికి భాన మగును; సాక్షియో, సాభాసాంతఃకరణవృత్తికి విషయముగాదు. ఇట్టి ఆసాక్షియొక్క భానము స్వయంప్రకాశముచే నగుచున్నది.

. బాహ్యములయిన ఘటాదిపదార్థములందు భానము యొక్క ప్రకారము ఇట్టిదిగా నున్నది—ఎప్పుడు ఇంద్రియము ఘటముతో సంయోగముపొందునో, అప్పుడు అంతఃకరణవృత్తి ఇంద్రియద్వారమున బయలుపడలి ఘటముతో సమానాకారమును పొందును. ఎట్లునగా—మూషయందు ² పడిన ప్రగలిత తామ్రరసము ఎట్లు మూషాకారమగునో, అట్లు ఘటమును పొందిన అంతఃకరణవృత్తియు ఘటాకార మగును. అవృత్తి ఆభాససహితముగానే యున్నది. ఏలయన—వృత్తి అంతఃకరణముయొక్క పరిణామము; అంతఃకరణము సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన స్వచ్ఛము; కనుక దానియందు చైతన్యముయొక్క ఆభాసమగును. అట్లు అంతఃకరణకార్యమైన వృత్తిస్వచ్ఛమగుటవలన దానియందు చైతన్యాభాసమగును. లేక ఏయేవృత్తి ఉద్భవించునో, ఆయావృత్తి సాభాసాంతఃకరణముచేతనే ఉద్భవించును; కనుక వృత్తియందు ఆభాసము సహజముగానే యున్నది.

1. ఆభాసకల్పముచే అంతఃకరణసహితాభాసునియొక్కయు అంతఃకరణకల్పముచే సాభాసాంతఃకరణముయొక్కయు గ్రహణము ప్రసంగానుసారముగా చేయవలెను.

2. మూషయనగా లోహరచితము, లేక మృత్తికారచితము అయిన అచ్చు.

— { 134. అజ్ఞానమునకాశ్రయము విషయము, } —
 చైతన్యము.

విషయమైనఘటము అది తమోగుణకార్యమగుటవలన స్వరూపముచే బడము, దానియందు అజ్ఞానము, మఱియు తదావరణము కల దనువిషయమునందు సందేహము పుట్టుచున్నది. అ దేమనగా—అజ్ఞానమును, ఆవరణమును విచారదృష్టిచే చూచినట్లయిన చైతన్యమందున్నది; ఘటమందు లేవు. ఏలయన—అజ్ఞానము చైతన్యమునకాశ్రితమై చైతన్యమును విషయము చేయుచున్నది; ఇది వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఆభానునిసప్తావస్థలు చెప్పెడుప్రసంగమునందు అజ్ఞానమునకాశ్రయము అంతఃకరణసహితాభాసుడని ఏది చెప్పబడెనో, అది ఆభాసుడు అజ్ఞానమునకు అభిమాని యని అభిప్రాయముచే చెప్పబడినది.

యద్యపి “నేను అజ్ఞానిని” ఇట్టి అభిమానము అంతఃకరణ సహితాభాసున కగుటవలన అతడు అజ్ఞానమున కాశ్రయమని సప్తావస్థల ప్రసంగమునందు చెప్పబడెను; తథాపి ముఖ్యాశ్రయము¹ చైతన్యముగా నున్నది; ఆభాసుడుగాఁడు, ఏలయన సాభాసాంతఃకరణము అజ్ఞానముయొక్క కార్యము; ఏది దేనికార్యమగునో, అది దానికి ఆశ్రయముగాఁజాలదు. కాబట్టి

1 ఎట్లు ధనమునకు ముఖ్యాశ్రయము కోశముగా [పెట్టెమొదలయిన ధనము పెట్టుకొనుతావు] నుండునో, మఱియు నేను ధనవంతుడను ఇట్టి ధనాభిమానిరూపమయిన ఆశ్రయము పురుషుడుగా నున్నాడో, అట్లు అజ్ఞానమునకు ముఖ్యాశ్రయము చైతన్యము, మఱియు అభిమానిరూపాశ్రయము సాభాసాంతఃకరణముగ నున్నది.

చైతన్యమే అజ్ఞానమునకు అధిష్ఠానరూపమయిన ముఖ్యాశ్రయముగ నున్నది. మఱియు ఆచైతన్యమునే అజ్ఞానము విషయము చేయుచున్నది.

స్వరూపావరణము చేయుటయే అజ్ఞానముయొక్క విషయముచేయుట; ఆ అజ్ఞానకృతావరణము జడవస్తువునందు ఘటిల్లదు. ఏలయన—వైశిష్టినప్రకారముగా జడవస్తువు స్వరూపముచే ఆవృతము; దానిలో నూతనావరణముచే ఏ యుపయోగము లేదు; కనుక అజ్ఞానమునకాశ్రయమును, విషయమును ఒకటేచైతన్యముగా నున్నది. ఎట్లనగా—గృహమధ్యస్థితమైన అంధకారము గృహమధ్యమును ఆవరించుచున్నది.

ఈరీతిగా ఘటమునందు అజ్ఞానము, మఱియు తదానగము ఘటిల్లదు? [ఈ ఆక్షేపము ఉత్తరమునకు అంతర్గతమే యున్నది; దీనిసమాధానము ఉత్తరాంశమునందు వ్రాయబడును

— { 135. బాహ్యపదార్థములందు వృత్తి } —
భాసునియొక్క ఉపయోగము.

పూర్వాంశమందలి ఆక్షేపమునకు సమాధానము— ఎట్లు చైతన్యముకన్న భిన్నమై సదసద్విలక్షణమైన అజ్ఞానము చైతన్యమునాశ్రయముచేసికొని, చైతన్యమునే ఆచ్ఛాదించునో, అట్లు ఘటస్వరూపముకన్న భిన్నమైన అజ్ఞానము యద్యపి ఘటమును ఆశ్రయించుట, లేక ఆచ్ఛాదించుట ఘటిల్లదు; తథాపి అయజ్ఞానముచేతనే ఘటాదికములు ప్రకాశరహితజడస్వరూపములై రచింపబడినవి; అందువలన ఎల్లప్పుడును అంధునివలె ఆవృతములుగా నున్నవి. ఆఘటాదులయొక్క ఆవృతస్వభావము

అజ్ఞానముచేతనే చేయబడినది. ఏరాగున ననగా—తమోగుణ ప్రధానమైన అజ్ఞానమువలన భూతోత్పత్తిద్వారమున ఘటాదికములు ఉత్పన్నములైనవి; ఆ తమోగుణము ఆవరణస్వభావము గలదగుటవలన ఘటాదులు ప్రకాశరహితములైనవి; ఈరీతిగా అంధకారరూపమైన అజ్ఞానకృతావరణము ఘటాదికమునందు స్వభావనీధ్యముగా నున్నది. మఱియు ఘటాదులయొక్క అధిష్ఠానచైతన్యశ్చితమైన అజ్ఞానము చైతన్యశ్చాచ్ఛదనప్రసంగమునందు చైతన్యము నాచ్ఛాదించి, స్వభావముచే ఆవృతమైన ఘటాదులనుగూడ ఆచ్ఛాదించుచున్నది. స్వభావముచే ఆవృతమైన పదార్థావరణమందు ఏప్రయోజనము లేకపోయినను ఆవరణకర్త ప్రయోజనావేష లేకయు నిరావరణపదార్థస్వామ్యమున సావరణపదార్థముంగూడ ఆవరించుచున్నది. ఈసంగతి లోకమందు ప్రసిద్ధమే.

[వ్యవసాయభూమిమీదను, కూపతటాకాదిజలాశయమందును పర్వతవృష్టికి ఉపయోగము గలదు; ఇంటిమీదను, అంగడిమీదను వృష్టికి ఉపయోగములేదు; వ్యత్యస్తముగ అపకారము మాత్రము గలదు; ఇట్లుండగా మేఘరాజు వృష్టి అంతటను చేయుచున్నాడు.]

ఈప్రకారముగా అజ్ఞానావృతఘటమునందు ప్రాప్తమైన ఏ సాధాసాంశికరణముయొక్క ఘటాకారవృత్తి గలదో, దానియందు వృత్తిభాగము ఘటముయొక్క ఆవరణమును భంగించుచున్నది; మఱియు ఆభాసభాగము తత్ప్రకాశము చేయుచున్నది.

ఈరీతిగా బాహ్యపదార్థములందు వృత్త్యాభాసములు రెంటికి నుపయోగము గలదు.

— 136. ఉత్తరసంగతియొక్క దృష్టాంతపహిత కథనము —

అంధకారమందు మృత్పాత్రము, లేక లోహపాత్రము ఒక బానచే మూయబడినది; అచ్చట దండముచే బానను పగులఁ గొట్టినను వెనుక దీపములేక ఆ నిరావరణమైన లోహపాత్రము యొక్క ప్రకాశము గానరదు; మఱియనగా—దీపముచేతనే ప్రకాశమగుచున్నది. అట్లు వృత్తి అజ్ఞానావృతమైన ఘటము యొక్క ఆవరణభంగము చేసినను, చిదాకాశముందు లేక ఘటము యొక్క ప్రకాశము గానరదు. ఏలయన—ఘటము స్వరూపముచే జడము, వృత్తియును జడమే; ఆవరణభంగముమాత్రము వృత్తియొక్క ప్రయోజనముగాని, నానివలన ప్రకాశము గానరదు; కనుక ఘటప్రకాశకుండు ఆభాసుఁడే.

నేత్రమునకు ఏది విషయమో, ¹ దానియొక్క ప్రత్యక్ష జ్ఞానమునకు ఈరీతి చెప్పబడెను; మఱియు శ్రవణాదికములకు ఏది విషయమో, తత్ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకును ఈరీతియే ఎఱుంగవలెను.

వృత్తి, మఱియు ఘటము రెండు నొకస్థలమందుండుట వలన ఘటముయొక్క జ్ఞానము ప్రత్యక్షమందుదు. ఇదిగాక వృత్తి ఘటదేశమునొందక అంతరమునందే ఘటాకారమగుట

1. రాచక్షానప్రసంగమందు నేత్రవృత్తి బాహరము పోయినది; అట్లు కష్టక్షానప్రసంగమందును శ్రోత్రవృత్తి బాహరము పోయినది; కనుక నేత్రశ్రోత్రములజ్ఞానము ఒకదేరితిగా నున్నది; అయినను అవశేష మయిన త్వక్కుఘ్రాణము రక్షన ఈమాండు ఇంద్రియములయొక్క జ్ఞానరీతి కొంచెము విలక్షణముగా నున్నది. వీనియొక్క విశేషవిచారము ఈతరంగము నందే ముందు వ్రాయబడును.

వలన ఏజ్ఞానమగునో, అది పరోక్షమందురు. “ఈఘటమున్నది” ఇట్టిది అపరోక్షజ్ఞానముయొక్క ఆకారము [శబ్దవ్యవహారము] మతీయు “ఘటమున్నది” లేక “అఘటమున్నది” ఇట్టిది పరోక్షజ్ఞానముయొక్క ఆకారము.

యద్యపి స్మృతిజ్ఞానమును పరోక్షమే; తథాపి స్మృతిజ్ఞానము సంస్కారజన్యము, మతీయు అనుమిత్యాదికమైన, పరోక్షజ్ఞానము ప్రమాణజన్యము; రెంటియందు ఇంతభేదము గలదు.

— { 137. మతమతాంతరములందు అధికాధిక } —
ప్రమాణాంగీకారము

ఓశిష్యుడా! ఇప్పుడు ప్రమాణప్రసంగము వచ్చినది; అందువలన మేము ప్రమాణనిరూపణము చేయుచున్నాము, వినుము—మొదటిది ప్రత్యక్షము, రెండవది అనుమానము; మూడవది శబ్దము, నాల్గవది ఉపమానము, ఐదవది అర్థాపత్తి, ఆఱవది అనుబలబద్ధి ఈయాఱు ప్రమాణములుగా నున్నవి.

వీనిలో—చార్వాకుడు[నా స్థితికిరోమణివిరోచనుడు] 1. మతప్రత్యక్షప్రమాణమునే యంగీకరించును; అన్యప్రమాణముల నంగీకరింపడు.

1. ఎవనిమతమందు ఆకాశాది పంచభూతముల అంగీకారము గలదో, అట్టి దేవాత్మవాదిని లోకాయతికుఁ డందురు. ఎవనిమతమందు ఆకాశముదప్ప నాల్గుభూతములయొక్క అంగీకారము గలదో, అట్టిదేవాత్మవాదిని చార్వాకుఁ డందురు.

వైశేషికశాస్త్రకర్తయగు కణాద [కణభుక్] మునియు, సుగత¹ మతానుసారులును రెండవదగు అనుమానప్రమాణమును అంగీకరింతురు. దానియందు హేతువేమనగా—అభుక్తభోజనమందు తృప్తికేహేతుత ప్రత్యక్షప్రమాణముచేతనిర్ధముగాదు; భుక్తభోజనమందు అనుభూతమైన తృప్తియొక్క ఏ హేతుతగలదో, ఆ హేతుత అభుక్తభోజనమందు అనుమానప్రమాణమువలన తెలిసి, తృప్తిర్థికి భోజనమందు ప్రవృత్తియగుచున్నది; ఓకటేప్రత్యక్షప్రమాణముచే నిర్వాహముగానేరదు; అని తెలిసి, కణాదాదులు ప్రత్యక్షానుమానముల రెండు ప్రమాణములను అంగీకరించుచున్నారు.

సాంఖ్యశాస్త్రకర్తయగు కపిలముని మూడవదైన శబ్దప్రమాణమును అంగీకరించెను; దానియందు హేతువేమనగా—ప్రత్యక్షము, అనుమానము ఈరెండు ప్రమాణములనే అంగీకరించినయొడల దేశాంతరమందు ఎవనితండ్రి చనిపోయినో, వానితో నొకయథార్థవక్త “నీతండ్రి చనిపోయెను” అని చెప్పినపుడు వానికి పితృమరణనిశ్చయము గాఁగూడదుగదా! ఏలయన—దేశాంతరమందుండు పితృమరణజ్ఞానము పూర్వోక్తమైన రెండు ప్రమాణములవలన ఘటిల్లదు; కనుక కపిలమతానుసారులు ప్రత్యక్షముమొదలు శబ్దమువఱకు మూడు ప్రమాణములను అంగీకరించుచున్నారు.

న్యాయశాస్త్రకర్తయగు గౌతమముని ఉపమానమునాలుగవ ప్రమాణమును అంగీకరించెను. దానియందు హేతువేమనగా—ఏభూరువునిచేత గవయము² చూడబడలేదో

1. సుగతమకమునందు అనేక బౌద్ధమతముల నమావేశము గలదు.

2. కతువిశేషము, హిందూస్థానిమాటలో రోజయిందరు. [అడవికవు]

వనవాసిపురుషునిచేతమాత్రము అపువలెనే గవయ ముండునని
 వినెనో, ఆపురుషుడు అరణ్యములో పోవుచుండఁగా గవయ
 మును జూచినపుడు వానికి వనవాసిపురుషుడు చెప్పినవా క్షా
 ర్థముయొక్క స్మరణ మగును; అస్మత్స్థనంతరము ఈపశువు గవ
 యము, అనుజ్ఞానమగుచున్నది; ప్రత్యక్షాదిమాఁడు ప్రమాణము
 లనే యంగీకరించినయెడల అట్టిజ్ఞానము గాఁగూడదుగదా! అని
 విచారముచేసి, న్యాయమతానుసారులు ఇట్టి విలక్షణజ్ఞానము
 నకు హేతువగు నాలుగవదైన ఉపమానప్రమాణమును అంగీక
 రించుచున్నారు

పూర్వమిమామౌనైకదేశి ప్రభాకరమతానుసారులు వివ
 దైన అర్థాపత్తిప్రమాణమును అంగీకరించుచున్నారు. దాని
 యందు హేతువేమనఁగా— దినమందు భోజనము చేయని
 పురుషుని స్థూలత్వమును జూచి, ఈపురుషుడు రాత్రియందు
 భుజించుచున్నాడనిజ్ఞానమగుచున్నది; అచ్చట రాత్రి భోజనము
 లేక దినాభోజయందు స్థూలత ఘటిల్లుదు; కనుక స్థూలత రాత్రి
 భోజనమునకు సంపాదకముగాను, రాత్రిభోజనము సంపాద్య
 ముగాను ఉన్నది; సంపాద్యమైన రాత్రిభోజనజ్ఞానమునకు
 హేతువు ఏ స్థూలత్వజ్ఞానము గలదో, దానిని అర్థాపత్తి
 ప్రమాణ మందురు; పూర్వోక్తములగు నాలుగుప్రమాణముల
 చేత ఇట్టిజ్ఞానము ఘటిల్లు దని తెలిసి, ప్రభాకరమతానుసారులు
 వివదైన అర్థాపత్తిప్రమాణమును అంగీకరించిరి.

పూర్వమిమామౌనైకభట్టమతానుసారులు అతివదైన అను
 బద్ధిప్రమాణమును అంగీకరించుచున్నారు; మఱియు వేదాంత
 శాస్త్రంబునందును ఈషట్ప్రమాణములయొక్క అంగీకారము

చేయఁబడినది. గృహాదికమందు ఘటాదుల అభావముయొక్క జ్ఞానమగుచున్నది; అచ్చట ఏపదార్థముయొక్క ప్రతీతిగానో, తదభావముయొక్క జ్ఞానమగుచున్నది. ఘటముయొక్క అప్రతీతి ఏదిగలదో, దానివలన ఘటాభావముయొక్క నిశ్చయమగును; ఇట్లు పదార్థాభావనిశ్చయమునకు హేతువయిన పదార్థము యొక్క ఏయప్రతీతి గలదో, దానిని అనుపలభిప్రమాణమందురు. ఇట్టి జ్ఞానము పూర్వోక్తమైన విదుప్రమాణములచేతఁ గాదనియొఱిగి, భట్టాచార్యాదులు ఆఱవదైన అనుపలభిప్రమాణమును అంగీకరించుచున్నారు.

కొన్ని వేదాంత గ్రంథములందు షికవిలిహ్యము, షికక్రమము అని రెండు ప్రమాణములు అధికముగా గణించి, అష్టవిధ ప్రమాణము లని వ్రాయఁబడినది. ఇతరభాషలందును అష్టవిధ ప్రమాణములు ప్రసిద్ధముగ నున్నవి; కన్నడమాటలో కొన్ని గ్రంథములందు ఎనిమిది, కొన్నిటిలో పదిరెండు, కొన్నిటిలో పదునాఱు ప్రమాణములు వ్రాయఁబడియున్నవి. ఎంతెంత అధికాధికప్రమాణములయొక్క అంగీకారమో, అంతంత తన గ్రంథమునకు అధికాధికయథార్థత వచ్చుచున్నదని ఎఱుఁగుచున్నాఁడేమో! ఎన్ని ప్రమాణములు వ్రాసినను వానిలక్షణములు వైఁజెప్పిన పట్పుమాణాంతర్గతమే యైయున్నవి. అందువలన భగవంతుడైన భాష్యకారునిచేతఁగూడ ప్రమాణసంఖ్యా విషయమునందు ఎవ్వనితో వివాదము చేయఁబడలేదు.

— 138. ప్రమాణప్రమేయముల లక్షణములు —

ప్రమాణజ్ఞానమునకేది కరణము గలదో, దానిని ప్రమాణమందురు. స్పృతకన్నభిన్నమైఅబాధితమైన అర్థమును విషయము

చేయునట్టి ఏజ్ఞానము గలదో, దానిని ప్రమ యందురు. స్మృతి జ్ఞానము ప్రమ గాదు. ఏలయన—ప్రమాజ్ఞానము ప్రమాత నాశ్రయించినది. స్మృతిజ్ఞానము ప్రమాతనాశ్రయించినదిగాదు; మతేమనగా—అది సాక్షీనాశ్రయించినదిగా నున్నది. మతేయు భ్రాంతిజ్ఞానమును సంశయజ్ఞానమును సాక్షీని ఆశ్రయించినవిగా నున్నవి. అందువలన వానినిగూడ ప్రమ యనఁగూడదు.

స్మృత్యాదిజ్ఞానత్రయము అవిద్యావృత్తిరూపముగ నున్నది; అంతఃకరణవృత్తిరూపము గాదు; కనుక ప్రమాతనాశ్రయించినది గాదు; మతేమనగా—సాక్షీనాశ్రయించినదిగా నున్నది. అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానము ఏది గలదో, అది ప్రమాతనాశ్రయించినదిగా నున్నది; దానినే ప్రమ యందురు.

ఉక్తమయిన స్మృత్యాదిజ్ఞానత్రయమందు భ్రాంతిసంశయ జ్ఞానములు ప్రమగౌఢము విషయమందు ఎవ్వనికిని వివాదము లేదు. స్మృతిజ్ఞానవిషయమందు మాత్రము వివాదముగా నున్నది. అయినను విచారదృష్టివలన చూచినయెడల భ్రాంతి సంశయములవలె స్మృతిజ్ఞానముకూడ అంతఃకరణవృత్తిరూపము గామివలన ప్రమాత్రాశ్రితము గాదు; కనుక అది ప్రమగాదు.

కాబట్టి ప్రమాలక్షణమందు స్మృతికన్న భిన్న మని చెప్ప వలయును. స్మృతిజ్ఞానముకూడ అబాధితార్థమును విషయము చేయునట్టిది యగును; అయినను స్మృతిజ్ఞానము స్మృతికన్న భిన్నము గాదు. కావున అబాధితార్థమును విషయముచేయు నట్టిదై స్మృతికన్న భిన్నమైన జ్ఞానమునే ప్రమ¹ యనవలయును. ఈ ప్రమాలక్షణమందు ఏదోషమును లేదు.

1. “యథార్థానుభవము ప్రమ” ఈ ప్రమాలక్షణమును స్మృతికన్న భిన్నమే. “యథార్థజ్ఞానము ప్రమ” ఈ ప్రమాలక్షణముగా స్మృతివిష

[ఇచ్చట ప్రమాణముయొక్కయు, ప్రమయొక్కయు విచారము విస్తరభయముచే అతిసంక్షిప్తముగ వ్రాసుబడిది; కనుక అధికజిజ్ఞాస అయినపుడు, వేదాంతపరిభాషావృత్తి ప్రభాకరాదిగ్రంథములందు చూడవలెను]

— 139. స్మృతివిచారపూర్వత —

ఒకరు స్మృతిజ్ఞానమును ప్రమారూపమని అంగీకరించి యున్నారు; వారిమత ప్రకారముగా ప్రమాలక్షణమందు స్మృతి కన్న భిన్న మనఁగూడదు; మఱేమనఁగా—అబాధితార్థమును విషయముచేయు జ్ఞానమునే ప్రమయని చెప్పవలయును. భ్రాంతి జ్ఞాన మేది గలదో, అది అబాధితార్థమును విషయము చేయదు; బాధితార్థమునే విషయము చేయుచున్నది; కనుక దానియందు ప్రమాలక్షణము లేదు.

ఎవనిమతములో స్మృతిజ్ఞానమందు ప్రమావ్యవహారము గలదో, వానిమతమందు స్మృతిజ్ఞానమును అంతఃకరణవృత్తి యందురు; అవిద్యావృత్తి అనరు. మఱియు సాక్ష్యాశ్రిత మనియు అనరు. దానిని ప్రమాత్రాశ్రితమనియే యందురు. వీలయిన—ఎవరిమతమందును అంతఃకరణవృత్తికి ఆశ్రయము ప్రమాతయే యగును. సాక్షి గాఁడు.

ఈరీతిగా స్మృతిజ్ఞానము ఎవ్వనిమతమందు అంతఃకరణ వృత్తిరూపమో, తన్మతమునందు ప్రమారూపమగును, ఎవని మతమందు అవిద్యావృత్తిరూపమో, తన్మతమునందు ప్రమారూపము గాదు. భ్రాంతిజ్ఞానము, సంశయజ్ఞానము ఈరెండును

యమునందు ప్రమావ్యభిచారము గలదు. [తలక్షణములో స్మృతిజ్ఞానము నందు ప్రమాలక్షణము ఒకవృథు ఁండును; ఒకవృథు ఁండును.]

పర్వమతములందును అవిద్యావృత్తి యగుటవలనసాక్షికి ఆశ్రిత మని యనుచున్నారు. వానిలో ఎవ్వరికిని వివాదము లేదు.

విచారముచే జూచినయెడల స్మృతిజ్ఞానముగూడ అవిద్యావృత్తిగాను, సాక్ష్యాశ్రితముగాను ఉన్నది; ప్రమాదాపము గాదు. ఏలయన—వేదాంతసంప్రదాయవేత్తలగు ఆచార్యులు ప్రమాజ్ఞానము షట్ప్రకార మని చెప్పియున్నారు; అషట్ప్రకారములందును స్మృతిజ్ఞానము లేదు. మధుసూదన స్వాములవారిచేతగూడ స్మృతిజ్ఞానము సాక్ష్యాశ్రితమని చెప్పఁ బడియున్నది; కనుక అది ప్రమ¹ గాదు;

1. ఇచ్చట ఈవివేకము గలదు—భ్రమరూపానుభవముయొక్క సంస్కారజన్యమయిన స్మృతి ఏది గలదో, అది బాధితార్థమును విషయము చేయునట్టిదే యగుటవలన అయథార్థముగా నున్నది; కనుక నది అవిద్యావృత్తియే; అంతఃకరణవృత్తి గాదు. మఱియునది సాక్ష్యాశ్రితముగ నున్నది; ప్రమాదాశ్రితము గాదు. యథార్థానుభవముయొక్క సంస్కారజన్యస్మృతి జ్ఞానము ఏది గలదో, అది అబాధితార్థమును విషయము చేయునట్టిది యగుటవలన యథార్థముగా నున్నది; కనుక అది అంతఃకరణవృత్తియే; అవిద్యావృత్తిగాదు; మఱియు నది ప్రమాదాశ్రితముగ నున్నది; సాక్ష్యాశ్రితము గాదు. ఈలక్షణప్రకారము చూచినట్లయిన యథార్థానుభవముయొక్క సంస్కారజన్యస్మృతిజ్ఞానమందు ప్రమాదలక్షణమే స్పష్టముగా కనబడుచున్నది; అయినను స్మృతిజ్ఞానమందు ప్రాచీనాచార్యులు ప్రమాదవహారము చెప్పలేదు; అందువలన రెండుప్రకారములయు స్మృతి అప్రమయనబడును. వీనిని అయథార్థస్మృతి అయథార్థాప్రమ; మఱియు యథార్థస్మృతి యథార్థాప్రమ ఇంకభేదము గలదు.

— 140. ప్రమ, కారణము, కరణము వీని విచారము —

ప్రత్యక్షము, అనుమితి, కాబ్ది, ఉపమితి, అర్థాపత్తి, అనుపలబ్ధి అని ప్రమ ఆటవిధములుగా నున్నది. పూర్వము చెప్పిన ప్రత్యక్షాది షట్ప్రమాణములు క్రమముగా వీనికి కరణములుగా నున్నవి. ఎట్లనగా—ప్రత్యక్ష ప్రమయొక్క కరణము ప్రత్యక్ష ప్రమాణము. ఈవిధముగా ఆయా ప్రమయొక్క కరణము ఆయా ప్రమాణ మనబడును.

అసాధారణకారణమును కరణ¹ మందురు. వీది సర్వ కార్యములకు కారణమగునో, దానిని సాధారణకారణమందురు.

1. కేవలము అసాధారణకారణమును కరణమని చెప్పినట్లయిన ఎచ్చట రెండు అసాధారణకారణములుండునో, అచ్చట ఏకారణము కరణమగునో, అది నిశ్చయము గానేరదు; కనుక రెండుకారణములలో ఒకటిని వ్యాపారరూపమని అంగీకరించి, ఆపశేషమయిన రెండవదైన వ్యాపారవంతమగు అసాధారణకారణమును కరణ మని చెప్పవలయును.

ఏకారణము కార్యమును ఇతరద్వారమున ఉత్పన్నము చేయునో, దానిని వ్యాపారవంతమగు కారణమందురు; అదియే కరణము. ఎట్లనగా—కపాలద్వయము సంయోగద్వారమున ఘటమునకు వ్యాపారవంతమగు కారణముగా నున్నది; అదియే కరణము.

ఏకారణము కార్యమును ఇతరద్వారమున ఉత్పన్నము చేయదో, సాక్షాత్తు తానే యుత్పన్నము చేయునో, అది కేవలకారణముగాని కరణము గాదు. ఎట్లనగా—కపాలద్వయసంయోగము ఘటమును సాక్షాత్తుగా నుత్పత్తి చేయును; ఆ సంయోగము ఘటమునకు కేవలకారణముగాని కరణముగాదు.

ఉక్తకరణలక్షణము. ప్రత్యక్షము, అనుమానము, శబ్దము ఈ మూడు ప్రమాణములందు ఘటిల్లుచున్నది; అయినను ఉపమానము, అర్థాపత్తి, అనుపలబ్ధి

అట్టివి ధర్మాధర్మములుమొదలయినవి. ఏది సర్వకార్యములకు కారణముగాదో, అయినను కొన్ని విశేషకార్యములకు మాత్రము కారణమగునో; దానిని అసాధారణకారణమందురు. ఎట్లునగా—చక్రదండాదులు. ఆచక్రదండాదులు ఘటాదులకు అసాధారణకారణమగుటవలన వానిని ఘటాదులకు కరణమందురు.

అట్లు ప్రత్యక్షప్రమకు ఈశ్వరుడు, ఈశ్వరేచ్ఛ మొదలగునవి ¹ సాధారణకారణములుగా నున్నవి. ఏలయన—ఈశ్వరాదులులేక ఏకార్యమును ఘటిల్లదు. నేత్రములు మొదలుకొని ఏ యింద్రియములు గలనో, అవి ప్రత్యక్షప్రమకు అసాధారణకారణములుగా నున్నవి; అవి ప్రత్యక్షప్రమకు కరణములగుచున్నవి; కాబట్టి ఆ నేత్రాదీంద్రియములను ప్రత్యక్షప్రమాణమందురు.

— 141. చైతన్యచతుష్కము —

యద్యపి వేదాంతసిద్ధాంతమునందు ఇంద్రియములకు

లభి ఈమూఁడుప్రమాణములు ఉపమిత్యాదిప్రమలకు నిర్వ్యాపారకారణములగుటవలన వీనిలో ఉక్తకరణలక్షణమునకు అవ్యాప్తి యగును; కాబట్టి వ్యాపారముకన్న భిన్నమైన అసాధారణకారణము కరణమని చెప్పబడినది. ఈకరణలక్షణము నిర్దోషము; ఏలయన—కొన్నిచోట్ల వ్యాపారమున్నది; కొన్నిచోట్ల వ్యాపారము లేదు; రెండుస్థానములందును “వ్యాపారముకన్న భిన్నత” కరణలక్షణము ఘటిల్లుచున్నది.

1 ఇచ్చట “మొదలు” శబ్దముచేత ఈశ్వరజ్ఞానము, ఈశ్వరప్రయత్నము, కాలము, దేశము, అదృష్టము, ప్రాగభావము, ప్రతిబంధకాభావము అను ఏడింటియొక్క గ్రహణము చేసి, దైత్యజ్ఞానము ఈశ్వరుడు, ఈశ్వరేచ్ఛ ఇవి రెండునుజేరి, తొమ్మిది సాధారణకారణములు అని ఎఱుంగవలెను.

ప్రమాణజ్ఞానముయొక్క కారణత ఘటిల్లదు. ఏమిగునననఁగా—
 చైతన్యమునకు నాల్గుభేదము లున్నవి—మొదటిది ప్రమాతృ
 చైతన్యము, రెండవది ప్రమాణచైతన్యము, మూడవది ప్రమితి
 చైతన్యము, [ప్రమాచైతన్యము] నాల్గవది ప్రమేయచైతన్యము.
 [విషయచైతన్యము] ఈరీతిగా చైతన్యమునకు పేరు ప్రమయనఁ
 బడును; ఆచైతన్యము నిత్యము; ఇంద్రియజన్యము గాదు;
 కనుక ఇంద్రియములు దానికి కారణములుగావు; తథాపి ప్రమా
 చైతన్యమునందు ప్రమావ్యవహారసంపాదకమైన వృత్తియును
 ప్రమయందును; దానికి ఇంద్రియములు కరణములుగా నున్నవి.
 నాలుగుచైతన్యముల లక్షణములు ఇట్లున్నవి:—

- (1) దేహమందున్న అంతఃకరణముచేత అవచ్ఛిన్నచైతన్య
 మైన ప్రమాతను ప్రమాతృచైతన్య ముమను.
- (2) అంతఃకరణము నేత్రాదీంద్రియద్వారమున బయలు
 వెడలి, ఎంతదూరము ఘటాదివిషయముండునో,
 అంతదూరము పరిణామమును పొందును; పిమ్మట
 విషయములయిన ఘటాదులతోఁ గూడి ఘటాదుల
 యొక్క ఆకార మెంతయగునో, అంత ఆకారమును
 పొందును. ఎట్లు పీచాహ [తొట్టి] మందు నింపబడిన
 జలము ఛిద్రద్వారమున వెడలి, దీర్ఘకుల్యయై
 ఆరామముయొక్క కేదారమును బొంది, కేదారము
 వంటి యాకారమును పొందునో, అట్లు శరీరరూప
 మైన పీచాహమందు నింపబడిన అంతఃకరణమున
 జలము ఇంద్రియరూపచ్ఛిద్రమువలన వెడలి,
 ఘటాది విషయరూపమగు కేదారమును పొందును.

అచ్చట శరీరము మొదలుకొని ఘటాదివిషయము వఱకు ఏ అంతఃకరణముయొక్క కుల్యాసమదీర్ఘ పరిణామమగునో, దానిని ప్రమాణవృత్తి యందురు; ఆప్రమాణవృత్తిచేత అవచ్ఛిన్నమైన ఏదైన న్యము గలదో, దానిని ప్రమాణచైతన్య మందురు.

(3) తదనంతరము అంతఃకరణరూపజలముయొక్క ఘటాది విషయరూపకేదారాకారమైన ఏ పరిణామమగునో, దానిని ప్రమాణవృత్తియందురు. దానిచేత అవచ్ఛిన్నమైన ఏదైన న్యము గలదో, దానిని ప్రమాణచైతన్య మందురు.

(4) జ్ఞానవిషయమైన కేదారరూపఘటాదికమును ప్రమేయ [విషయ] మందురు; దానిచేత అవచ్ఛిన్నమగు చైతన్యమును ప్రమేయచైతన్యము, లేక విషయచైతన్యము అందురు.

ఇది వేదార్థము నెఱిగినవారలైన ఆచార్యులయొక్క పరిభాషగా నున్నది.

{ 142. అవచ్ఛేదవాదమురీతిగా ప్రమాత, సాక్షి }
విశేషణము, ఉపాధి వీని లక్షణములు }

వైశిష్ట్యబడిన చైతన్యలక్షణములందు ఇన్ని భేదము లున్నవి—ఎవడు అవచ్ఛేదవాదము నంగీకరించునో, వాని మతమందు అంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమే ప్రమాతగాను, అదియే కర్తయు, భోక్తయునుగా నున్నది. మఱియు అంతఃకరణోపహిత చైతన్యమే సాక్షిగాను, అది అకర్తయు, అభోక్తయునుగా

నున్నది. ఒకటే అంతఃకరణము ప్రమాతకు విశేషణముగాను, సాక్షికి ఉపాధిగాను ఉన్నది. చూడుము—

ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నముచేసి, వస్తువుయొక్క స్వరూపమును వీడి చూపుచున్నదో, దానిని వ్యావర్తకమందురు. దానినే అవచ్ఛేదకమును, పరిచ్ఛేదకమును అందురు. మఱియు ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నముచేసి దేనిని చూపుచున్నదో, దానిని వ్యావర్త్యమందురు. దానినే అవచ్ఛేద్యమనియు, పరిచ్ఛేద్యమనియు అందురు.

స్వరూపమందు దేని ప్రవేశము గలదో, ఇట్టి యే వ్యావర్తకవస్తువు గలదో, దానిని విశేషణమందురు. మఱియు అవిశేషణము ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నముచేసి, దేనిని చూపుచున్నదో, దానిని విశేష్యమందురు. ఎట్లనగా—

“నీలఘటమున్నది” ఈస్థానంబునందు నీలత ఘటమందు ప్రవేశించి, శ్వేతపీఠాదిఘటములకంటె భిన్నముచేసి, నీలవర్ణఘటమును చూపుచున్నది; కనుక ఆనీలత ఘటమునకు విశేషణముగా నున్నది. మఱియు శ్వేతపీఠాదిఘటములకంటె భిన్నతచేత తెలియఁబడునట్టిఘటము విశేష్యముగా నున్నది;

“దండిపురుషుఁడున్నాఁడు” ఈస్థానంబునందును దండము పురుషునియొక్క విశేషణముగా నున్నది.

ఆప్రకారముగా “అంతఃకరణవిశిష్టమైన ఏ చైతన్యము గలదో, అది ప్రమాతగా నున్నది.” ఈస్థానంబునందు ప్రమాత్వస్వరూపమునందు అంతఃకరణము ప్రవేశించి, ప్రమేయానిచైతన్యములకంటె భిన్నముచేసి, ప్రమాతయొక్కస్వరూపమును చూపుచున్నది; కనుక ఆయంతఃకరణము వ్యావర్తకముగాను, ప్రమా

తకు విశేషణముగాను ఉన్నది. మఱియు ప్రమేయాదిచైతన్యములకంటె భిన్నతచేత తెలియబడునట్టి ప్రమాతృచైతన్యము వ్యావర్త్యముగాను విశేష్యముగాను ఉన్నది.

ఏవస్తువు స్వరూపమందు ప్రవేశము చేయకయే వ్యావర్తకముగా నుండునో, దానిని ఉపాధి యందురు. మఱియు ఆయుపాధిద్వారమున భిన్నతచేత ఏది చూపబడునో, దానిని ఉపహిత మందురు. ఎట్లనగా—

న్యాయమతమందు కర్ణశక్కుల్యవచ్ఛిన్నమయిన ఏయాకాశము గలదో, దానిని శ్రోత్రమందురు. ఈస్థానంబునందు కర్ణశక్కులి శ్రోత్రవృత్త్యాకాశముయొక్క స్వరూపమందు ప్రవేశము చేయకయే జలాకాశాదులకంటె భిన్నముచేసి, శ్రోత్రాకాశమును చూపుచున్నది; కనుక ఆకర్ణశక్కులి శ్రోత్రమునకు ఉపాధిగా నున్నది. మఱియు జలాకాశాదులకంటె భిన్నతచేత తెలియబడినట్టి శ్రోత్రవృత్త్యాకాశము ఉపహితముగా ఉన్నది.

“ఘటాకాశమున్నది” ఈస్థానమందును ఘటము ఆకాశమునకు ఉపాధిగా నున్నది.

ఆప్రకారముగా “అంతఃకరణోపహిత చైతన్యము సాక్షిగానున్నది” ఈస్థానంబునందు అంతఃకరణము సాక్షిస్వరూపమందు ప్రవేశము చేయకయే ప్రమేయాదిచైతన్యములకంటె భిన్నముచేసి, సాక్షిస్వరూపమును చూపుచున్నది, కనుక ఆ అంతఃకరణము సాక్షికి ఉపాధిగా నున్నది. మఱియు ప్రమేయాదిచైతన్యములకంటె భిన్నతచేత తెలియబడునట్టి సాక్షిచైతన్యము ఉపహితముగా నున్నది.

ఈరీతిగా ఒక్కటేయంతఃకరణము సాక్షికి ఉపాధిగాను, ప్రమాతకు విశేషణముగాను ఉన్నది. కాబట్టి అంతఃకరణోపహితచైతన్యము సాక్షిగాను, అంతఃకరణ విశిష్టచైతన్యము ప్రమాతగాను ఉన్నది. [ఉపాధిగలదానిని ఉపహితమని, విశేషణము గలదానిని విశిష్టమని యందురు.] ఆయంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమైన ప్రమాతయే కర్త, భోక్త, సుఖి, దుఃఖి, సంసారి యగు జీవుడుగా నున్నాడు. ఇది అవచ్ఛేదవాదముయొక్క మూర్తమని ఎఱుంగవలెను.

— 143. ఆభాసవాదమురీతిగా జీవసాక్షులలక్షణములు —

ఆభాసవాదమందు సాఖాసాంతఃకరణము జీవునికి విశేషణముగాను, సాఖాసాంతఃకరణము సాక్షి కుపాధిగాను ఉన్నది; కనుక సాఖాసాంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యము జీవుడుగాను, సాఖాసాంతఃకరణోపహితచైతన్యము సాక్షిగాను ఉన్నది.

యద్యపి రెండుపక్షములందు విశేషణసహితచైతన్యమే జీవుడుగా నున్నది; ఆ జీవుడే సంసారిగానున్నాడు; విశేష్యభాగమైన చైతన్యమునందు జననమరణాది సంసారముయొక్క సంభవము లేదు; తథాపి విశేషణమాత్రవృత్తి ఏ సంసారము గలదో, ఆసంసారము విశిష్టచైతన్యమునందు ప్రతీతమగుచున్నది.

కొన్ని స్థలములందు విశేషణధర్మమునకు విశిష్టమందు, కొన్ని స్థలములందు విశేష్యధర్మమునకు విశిష్టమందు, కొన్ని స్థలములందు విశేషణవిశేష్యములరెంటిధర్మములకును విశిష్టమందు వ్యవహార మగుచున్నది. ఉదాహరణములు—

- (1) “దండముచే ఘటాకాశముయొక్క నాశమగును.” ఈ స్థానంబునందు విశేషణమైన ఘటమునకు దండముచే

నాశమగును; విశేష్యమైన ఆకాశమునకు దండముచే నాశము ఘటిల్లదు; అయినను విశిష్టమయినఘటాకాశమునందు నాశవ్యవహారమగుచున్నది.

(2) “కుండలవంతుడైన పురుషుడు నిద్రించుచున్నాడు.” ఈస్థానంబునందు కుండలము విశేషణము, పురుషుడు విశేష్యము; విశేషణమయిన కుండలమందు నిద్రించుట ఘటిల్లదు; విశేష్యుడైన పురుషునియందే నిద్రించుట ఘటిల్లును; అయినను కుండలవంతుడైన పురుషుడు నిద్రించుచున్నాడని విశిష్టమందు నిద్రావ్యవహార మగుచున్నది.

(3) “శస్త్రమైన పురుషుడు యుద్ధమునకు పోయెను.” ఈస్థానంబునందు విశేషణమయిన శస్త్రము, విశేష్యమైన పురుషుడు రెండును యుద్ధమునకు పోయినవి; కనుక రెంటియొక్క ధర్మములకు విశిష్టమందు వ్యవహారమగుచున్నది.

ఈస్థానమందు అవచ్ఛేదవాదమురీతిగా అంతఃకరణము విశేషణముగాను, ఆఖాసవాదమురీతిగా సాఖాసాంతఃకరణము విశేషణముగాను, రెండుపక్షములందును చైతన్యమువిశేష్యముగాను ఉన్నది. దానియందు జన్మాదిసంసారము ఘటిల్లదు. మతేమనగా—విశేషణమైన ఏయంతఃకరణము లేక సాఖాసాంతఃకరణము గలదో, దానిధర్మమైన జన్మాదిసంసారమునకు విశిష్ట ¹

1. అవిశేషమలచే భ్రాంతిలమువలన అంతఃకరణరూపమయిన యే విశేషణము గలదో, తథర్థమైన సంసారముయొక్కయు ప్రతీతికథనరూప వ్యవహారము విశిష్టచైతన్యమందు చేయబడుచున్నది.

చైతన్యమందు వ్యవహారమగున్నది. [ప్రతీతి, మతీయు కథనము కూడి వ్యవహార మనబడును.]

ఈరీతిగా ఆభాసవాదమునకును, అవచ్ఛేదవాదమునకును పరస్పర భేద ముండినను రెండుమతములందును విశేషణధర్మ మయిన సంసారముయొక్క వ్యవహారము విశిష్టమందే యగు చున్నది.

— 144. ఆభాసవాదముయొక్క శ్రేష్ఠత. 144—'45 —

ఆభాసవాదమందు అంతగీకరణము ఆభాససహితము, అవచ్ఛేదవాదమందు అంతగీకరణము ఆభాసరహితము; ఈరెండు పక్షములందు ఆభాసవాదము శ్రేష్ఠము. ఏల యన—బ్రహ్మ సూత్ర భాష్యాదిగ్రంథములందు భాష్యకారుడు ఆభాస వాదము నంగీకరించియున్నాడు.

మతీయు అవచ్ఛేదవాదమందు విద్యారణ్యస్వామి దోష మును చెప్పియున్నాడు. ఏమనగా—ఆభాసరహితాంతగీకరణ విశిష్టచైతన్యమును ప్రమాత యనినపుడు ఘటవిశిష్టచైతన్య మును ప్రమాతగావలయును. ఏలయన—ఎట్లు అంతగీకరణము భూతములయొక్క కార్యమో, అట్లు ఘటమును భూతముల కార్యము; మతీయు ఎట్లు అంతగీకరణము చైతన్యమునకు అవచ్ఛేదకమో, అట్లు ఘటమును చైతన్యమునకు అవచ్ఛేదకము; కాబట్టి అంతగీకరణవిశిష్టన్యాయమున ఘటవిశిష్టమును ప్రమాత గావలయును.

అంతగీకరణమందు ఆభాసమును అంగీకరించుటవలన వైదోషము కలుగదు. ఏలాగుననగా—అంతగీకరణము భూత ముల సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన స్వచ్ఛము; శరీర ఘటములు

భూతముల తమోగుణకార్యమగుటవలన స్వచ్ఛముగాదు; ఏది స్వచ్ఛపదార్థమో, అదియే ఆభాసమునకు యోగ్యము; మలిన పదార్థము యోగ్యముగాదు. ఎట్లు కాచము, మూఁకుడు రెండును పృథ్వికార్యములు, వానియందు కాచము స్వచ్ఛమగుటవలన దానిలో ముఖాభాసము గలుగును. మూఁకుడు మలినమగుటవలన ఆభాసము కలుగదు; అట్లు అంతగకరణము స్వచ్ఛమగుటవలన దానియందు చైతన్యాభాసమగును; ఘటశరీరాదులు మలినమగుటవలన వానిలో చైతన్యాభాసము గాజేరదు.

— { 145. అంతగకరణమునందు ద్వివీధ ప్రకాశము } —
గలుగుటవలన అదియే ప్రమాత.

పూర్వోక్తరీతిగా అంతగకరణమందు ద్వివిధ ప్రకాశము గలదు. మొదటిది వ్యాపకచైతన్యముయొక్క, రెండవది ఆభాసముయొక్క; శరీరఘటాదులందు వ్యాపకచైతన్యముయొక్క ప్రకాశము ఒకటే గలదు; రెండవది ఆభాసముయొక్క ప్రకాశము లేదు; కావున ద్వివిధ ప్రకాశసహితమయిన అంతగకరణ విశిష్టచైతన్యముజే ప్రమాతయందురు; ఏక ప్రకాశసహితమైన శరీరఘటాదివిశిష్టచైతన్యమును ప్రమాత యనరు.

ఎవరిమతమున అంతగకరణమందు ఆభాసములేదో, వారి మతమందు ఘటాదిన్యాయమున అంతగకరణమందును ఆభాసమి యొక్క రెండవ ప్రకాశము లేదు; వ్యాపకచైతన్యముయొక్క ప్రకాశము ఒకటిమాత్రము గలదు; అదే వ్యాపకచైతన్య ప్రకాశము ఘటాదులందును గలదు; కాబట్టి అంతగకరణవిశిష్ట

స్వాయమున ఘటపిశిష్టము, లేక శరీరవిశిష్టము, లేక భిత్తివిశిష్టము అయిన చైతన్యము గూడ ప్రమాత గావలయును.

ఆభాసవాదమందో, అంతగకరణమునందు ఆభాసము యొక్క ద్వితీయప్రకాశము గలదు; అందువలన అవచ్ఛేదవాద ముకన్న ఆభాసవాదము శ్రేష్ఠముగ ¹ నున్నది.

— { 146. చతుర్విధచైతన్యస్వరూపము, } —
సాక్షిసాక్షాత్కారము.

మొదటిది అంతగకరణవిశిష్టచైతన్యమును, లేక సాక్షా సాంతగకరణవిశిష్టచైతన్యమును ప్రమాతృచైతన్య మందురు. రెండవది ఘటాదిప్రమేయావచ్ఛిన్నచైతన్యమును ప్రమేయ చైతన్య మందురు. మూడవది కేవలవృత్తివిశిష్టచైతన్యమును, లేక సాభాసవృత్తివిశిష్టచైతన్యమును ప్రమాణచైతన్యమందురు; నాలుగవది ఘటాదివిషయాకారవృత్తియందు ఆరూఢచైతన్య మును ప్రమాచైతన్య మందురు.

ప్రమాచైతన్యమునకు సాధనమైన ఇంద్రియమును ప్రమాణమందురు. యద్యపి చైతన్యముస్వరూపముచేనితన్యము; దానియందు ఇంద్రియజన్యత్వాభావమువలనప్రమాచైతన్యము నకు సాధనము ఇంద్రియమనఁగూడదు; తథాపి నిరుపాధికచైత

1. ఆభాసవాదమందు ఆభాసముయొక్క కల్పన అధికముగ నున్నది. అవచ్ఛేదవాదమందు లేదు; కనుక ఆభాసవాదమందు గౌరవము, [విస్తారము] అవచ్ఛేదవాదమందు లాఘవము [సంకోచము] ఉన్నది; అట్లుయినను మంద బుద్ధిగల జిజ్ఞాసుబుద్ధియందు ఆభాసవాదముయొక్క అరోపము బాగుగా నిలుచుచున్నది; ఈయభిప్రాయమువలన ఇచ్చట ఆభాసవాదముయొక్క మృతి చేసినాడు. భావ్యకారాదులకును ఇదియే అభిప్రాయము.

నన్యమందు ప్రమావ్యవహారము ఘటిల్లదు; మతేమనగా—
విషయాకారవృత్తుపహితచైతన్యమందు ఘటిల్లినది. కనుక
చైతన్యమునందు ప్రమావ్యవహారప్రవృత్తికొఱకు విషయా
కారవృత్తి ఉపాధిగా నున్నది; ఆయుపాధియైనవృత్తి ఇంద్రియ
జన్యమగుటవలన తదుపహితమైన ప్రమాచైతన్యము ఇంద్రియ
జన్యమని చెప్పబడును; అలాగు ఇంద్రియము ప్రమకు సాధన
మని చెప్పబడినది.

అట్లయినను అంతఃకరణముయొక్క పరిణామము సమగ్ర
మును ప్రమ యనఁగూడదు; మతేమనగా—శరీరమునుండి
ఘటాదిశిష్యమువరకు అంతఃకరణపరిణామము ప్రమాణమనఁబడును;
అదే పరిణామము విషయముతోఁ గూడి తదాకారమైనపుడు
ఎంతపరిణామము విషయాకార మగునో, అంతపరిణామమే
ప్రమ యనఁబడును. కాబట్టి ప్రమాప్రమాణములందు పర
స్పరభేదము అల్పముగానే యున్నది; అధికములేదు.

ఈరీతిగా బాహ్యపదార్థప్రత్యక్షజ్ఞాన ప్రసంగమందు
అంతఃకరణము ఇంద్రియద్వారమున బయలుపెడలి, ఘటాది
విషయసమానాకారమును ధరించుచున్నది.

శరీరాంతస్థితుడైన ఏయాత్మగలఁడో, తత్ప్రత్యక్షజ్ఞాన
ప్రసంగమందు అంతఃకరణవృత్తి వెలుపలకుపోక, శరీరమునకు
లోపలనే ఆత్మాకార మగుచున్నది. ఆయాత్మాకారవృత్తివలన
ఆత్మాశ్రితమైన ఆవరణము దూరమై, ఆవృత్తియందు ఆత్మ స్వతః
ప్రకాశరూపముగా ప్రకటమగుచున్నాడు. ఈకారణమువలన
వృత్తికి విషయము ఆత్మ యని చెప్పబడుచున్నది; అయినను

వృత్తియందు ఏ చిదాభాసమైన ఫలము గలదో, తద్విషయము ఆత్మ గాదు.

ఈరీతిగా సాక్షియైన ఆత్మ స్వయంప్రకాశరూపముగా భాసమానుడగుచున్నాడు; అని సిద్ధమయినది.

— { 147. ప్రశ్న—147—151 అహంబ్రహ్మసి
అనుజ్ఞానము ప్రత్యక్షమెట్లుగును? } —

బ్రహ్మపరోక్షజ్ఞానమువలన సకలావిద్యాకాలనాశమగునని, అది పరోక్షజ్ఞానముచే గాదని పూర్వము చెప్పబడినది; దానియందు శంక కలుగుచున్నది. ఆ దే మనఁగా—బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమగుట ఘటిల్లదు. ఏలయన—ఇంద్రియజన్యజ్ఞానము ప్రత్యక్షము; బ్రహ్మజానమో, ఇంద్రియజన్యముగాదు. ఏలాగున ననఁగా—

— { 148. బ్రహ్మము నేత్రమునకు అవిషయము,
రామకృష్ణాదులశరీరములు బ్రహ్మము గావు? } —

నేత్రేంద్రియమువలన నీలవీతాదిరూపముయొక్కయు, రూపవంతమగు ఘటాదిపదార్థముయొక్కయు జ్ఞానమగుచున్నది. బ్రహ్మమో, అటువంటిది కాదు; కనుక బ్రహ్మవిషయకమగు నేత్రేంద్రియజన్యజ్ఞానము సంభవింపదు. రామకృష్ణాదులయొక్క మనుష్యాకారమూర్తులు రూపవంతములైనను ఆమూర్తులు మాయారచితములగుటవలన మిథ్యగా నున్నవి; ఆమూర్తులు బ్రహ్మము గావు. పురాణమందు రామకృష్ణాదులకు ఏబ్రహ్మ

రూపత చెప్పబడినదో, అది రామకృష్ణాదుల ¹ శరీరరూప మార్తులు బ్రహ్మరూపమును నభిప్రాయముచే చెప్పబడలేదు;

1. నామముయొక్క ఉచ్చారణము వలమారు కాంగూడ దను నభిప్రాయముచే సర్వనామముయొక్క ఉపయోగము వ్యాకరణశాస్త్రమునందు చెప్పబడినది. ఈస్థానమునందు విచారయోగ్యమైన వ్రక్షములు ఇట్లున్నవి—

(1) నామముయొక్క ఉచ్చారణము వలమారు ఎందుకు కాంగూడదు!

(2) వ్యాకరణాచార్యులు నాస్తికులా!

వానియందు వ్రథకువ్రక్షయొక్క సమాధానమేమనగా—బ్రహ్మభిన్నవదార్థములును వానినామములును అన్నియు అవిద్యాకల్పితమై మిథ్యగా నున్నవి. ఆమిథ్యావదార్థములయొక్క మిథ్యానామములు వలమారు ఉచ్చరించుట అవిద్యావృద్ధికి హేతువుమాత్రమగును; కాని దానియందు ఏదొక్కలాభము కనబడదు. ఈయభిప్రాయమున అవిద్యాకల్పితవదార్థముల నామోచ్చారణమందలిఅసహ్యదృష్టిచే సర్వనామముయొక్క ఉపయోగము వ్యాకరణశాస్త్రమందు చెప్పబడినది. కాని, చైతన్యేత్యాది బ్రహ్మబోధకనామములు రామకృష్ణనారాయణాదిఈశ్వరవాచకనామములు. వీనియొక్కఉచ్చారణము వలమారు కాంగూడదని వ్యాకరణాచార్యుల అభిప్రాయము కానేరదు. ఎందుకనగా—బ్రహ్మనామోచ్చారణముచేతను, ఈశ్వరనామోచ్చారణముచేతను నకల పోవములునాశనమై, అంతఃకరణశుద్ధియై దానివలన పురుషుడు అధికారియై, బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించి, భవనముద్రము నుల్లంఘించుచున్నాడనుసంగతి వేదమందును, శాస్త్రమందును, పురాణమందును వ్రసిద్ధముగ నున్నది.

అన్ని నామములయొక్క ఉచ్చారణము వలమారు చేయంగూడదను నభిప్రాయముచేతనే వ్యాకరణమునందు సర్వనామముయొక్క ఉపయోగము చెప్పబడినది; ఆ నామములు అవిద్యాకల్పితవదార్థములయొక్కగానీ, లేక

మతేమనఁగా—రామకృష్ణాదులశరీరముల కధిష్ఠానము బ్రహ్మ మను నభిప్రాయముచే చెప్పఁబడియున్నది.

విద్యాకల్పితపదార్థములయొక్కగానీ; అని ఈ ప్రకారముగ ఎవ్వఁడో దురా గ్రహము చేసినపుడు “వ్యాకరణాచార్యులు నాస్తికుఁ?” అను నీ స్వీతము ప్రశ్నయొక్కవిచారము చేయవలెను.

పాణినిమొదలగు కరుణాసాగరులై, సర్వజ్ఞులైన ఆచార్యులచే, వేద శాస్త్రముయొక్క అర్థము నెఱిగి, ఆజ్ఞానిజనులు భవసాగరము దాటవలెనని కరుణాబుద్ధిచే శబ్దశాస్త్రము నిర్మింపఁబడినది; వారేమి నాస్తికుఁ? వారేమి ఈశ్వరనామమాహాత్మ్యము నెఱుంగనివారా? వారేమి జనులహితము కోరని వారా? ఈశ్వరనామలోపాభిప్రాయము ఏల కలిగియుండును? అట్లుకాదు. అందువలనవారియభిప్రాయము అట్లుకాదు. అనఁగా భగవద్వామోచ్ఛారణము చక్క అవిద్యాకల్పితములైన సకలపదార్థములయొక్క నామోచ్ఛారణము వలనమారు కాఁగూడ దనియే వారియభిప్రాయము.

పదార్థముయొక్క బోధ నామముచే ఎట్లుగుకో, సర్వనామముచేతను అట్లే యగును; పదార్థబోధమునందు భేదము లేదు; ఈవిధముగా జూచివట్ట యిన నామసర్వనామోచ్ఛారణములందు ఫలవిషయకమగు భేదము కనఁబడదు; ఇట్లుండఁగా అవిద్యాకల్పితపదార్థనామమనియు, విద్యాకల్పితపదార్థనామ మనియు నామములందు రెండుతరగతులు చేసి, ఒకతరగతికొఱకుమాత్రమే సర్వ నామోపయోగము, రెండవతరగతికొఱకు లేదు; అటుల సకాదు! ఇట్లు అక్షేపము ఎవ్వఁడేని చేసినపుడు దానికి సమాధానము —

ఒకనికి తనకర్తృత్వయొక్క పేరు ఉచ్చరించుటవే నునస్సులో నుహా తాపమగుచున్నది. వాడు ఆకర్తృత్వయొక్క సంగతి ఎప్పుడైన తెలియజేయు అతఁడు, ఇతఁడు, దుష్టతఁడు ఇత్యాది సంజ్ఞారూపముచే విద్యాబుద్ధిచే వాని నామముయొక్క సుదిగ్గోచ్ఛారణ చేయుచున్నాడు. అపుడు వానికి గుప్త

ఈవిషయమం దిట్టిశంక గలుగును—సర్వశరీరములకు
అధిష్ఠానము బ్రహ్మమే; కనుక అధిష్ఠానాభిప్రాయముచే రామ

సామోచ్చారణముకన్న అల్పతాపమగుచున్నది. [సామసర్వసామఫలము
అందు ఇంకను విలక్షణక సిద్ధమగుచున్నది.] ఈప్రకారముగ సామోచ్చా
రముయొక్కఫలము సర్వసామోచ్చారమునందు భుజిల్లదు. కనుక అవిద్యా
కల్పితములగు, విద్యాకల్పితములగు వదార్థములయొక్క సామములందు రెండు
తరగతులు చేసి, ఒకతరగతికొఱకు సర్వసామోపయోగముచూపి, రెండవతరగతి
కొఱకు లేదనుట ఉచితమే.

ఉత్తనిచారపూర్వకముగఁ జూచినట్లయిన ఆసమ్మయై, విభ్యయైవ
అవిద్యాకల్పితవదార్థములయొక్క సామోచ్చారము పలుమారు కాఁగూడ
దను నభిప్రాయముచేతనే కరుణాసాగరులై, సర్వజ్ఞులైన వ్యాకరణాచార్యులచే
సర్వసామోపయోగము చెప్పఁబడియున్నది. కాని పవిత్రమై, ప్రియమైన
భగవన్నామోచ్చారముయొక్క సంక్షేపముకొఱకు సర్వసామోపయోగము
చెప్పఁబడలేదని సిద్ధమగుచున్నది.

ఇచ్చట మూలగ్రంథములో బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షము గానేరదను
ప్రకరణమునందు అత్యంతపవిత్రప్రియములైన రామకృష్ణులపేర్లు పెక్కు
తడవలు పచ్చుచున్నవి. ఆయాస్థానంబునందు సర్వసామోపయోగము చేసి
నపుడు సారామకృష్ణసామములయొక్క లోపము అనూధా యగుచున్నది;
జనులయొక్క అంతఃకరణశుద్ధికొఱకును, సామానసాష్టాదశమకొఱకును పలు
మారు రామకృష్ణసామకీర్తనముయొక్క అత్యంతావశ్యకత యున్నది. కావున
నీప్రకరణమునందు ఎక్కడను సర్వసామోపయోగము చేయక, ఇంకను ఏ
విధముగానైనను రామకృష్ణసామములయొక్క సంక్షేపము చేయక సారామ
కృష్ణసామములు అట్లే ఉంచుచున్నాను. రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ!
రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ!

కృష్ణాదులకు బ్రహ్మరూపత చెప్పినపక్షమందు సర్వశరీరములకును అధిష్ఠానము బ్రహ్మమగుటవలన మనుష్యపశుపక్ష్యాది సమస్త శరీరములు బ్రహ్మరూపమే; వీనితోసమానులే రామకృష్ణాదులగుదురు; కాబట్టి రామకృష్ణాదులకు అధిష్ఠానము బ్రహ్మమనునభిప్రాయమున బ్రహ్మరూపత యుక్తముగాదు; మఱేమనఁగా—రామకృష్ణాదులకు ఇతరజీవులకన్న విశేషరూపతాసిద్ధికొఱకే రామకృష్ణాదులశరీరములు బ్రహ్మమని యంగీకరించుట యోగ్యమనునభిప్రాయముచే రామకృష్ణాదులకు బ్రహ్మరూపత చెప్పఁబడియున్నది?

ఈమాటఘటిల్లదు. ఏలయన—శరీరబాధచేసి, రామకృష్ణాదులశరీరములను బ్రహ్మరూపమని యంగీకరించినయెడల సర్వశరీరములబాధచే సర్వశరీరములును బ్రహ్మరూపములే. మఱియు బాధచేయకుండిననో, అన్యశరీరముల న్యాయమున హస్తపాదాద్యవయవ సహితములయి, రూపవత్ సక్రియములయిన రామకృష్ణాదులశరీరములకు నిరవయవనిరూపనిష్క్రియమగు బ్రహ్మముతోడ అభేదము ఘటిల్లదు; కనుక రామకృష్ణాదులశరీరములు బ్రహ్మముగావు;

అయినను రామకృష్ణాదులశరీరములకు, ఇతరశరీరములకు ఇంత భేదముగలదు—జీవుల శరీరములు పుణ్యాపాపములకధీనములు భూతకార్యములు; మఱియు జీవులకు దేహాద్యనాత్మపదార్థములందు అవిద్యాబలమువలన అహమ్మమాధ్యాసము గలదు; ఆచార్యోపదేశమువలన దానికి నివృత్తి యగును; రామకృష్ణాదుల శరీరములు పుణ్యాపాపములరచితములు గావు; భూతకార్యములును గావు; మఱేమనఁగా—స్పృష్టియొక్క ఆదియందు ప్రాణుల

కర్తము భోగమునిచ్చుటకొఱకై సమ్యఖమైనప్పుడు ఆప్తకాముఁడైన ఈశ్వరునియందు ప్రాణులకర్తానుసారము “నేను జగదుత్పత్తి చేయవలయును” ఇట్టి సంకల్పమగును; ఆ సంకల్పమువలన జగదుత్పత్తి యగుచున్నది; సృష్ట్యనంతరము “నేను జగత్పాలనము చేయవలయును” ఇట్టి సంకల్పమగును; ఆ సంకల్పమువలన జగత్పాలనమగుచున్నది; [కర్తానుసారముగా సుఖదుఃఖభోగముల నిచ్చుట పాలనమందురు.] ఆపాలనసంకల్పమందు ఉపాసక పురుషుల ఉపాసనాబలమువలన, మఱియు దుష్టజనుల దుష్కృతబలమువలన ఈశ్వరున కిట్టిసంకల్ప మగుచున్నది—“రామకృష్ణాదినామసహితమార్తలు సర్వలకు ప్రతీతము కావలయును” ఆ ఈశ్వరసంకల్పమువలన విశేషనామరూపసహితమైన ఈశ్వరునియందు రామకృష్ణాది నామములుగల క్యామసుందర పీఠాంబర ధారిరూపములగు విగ్రహములు ఉత్పత్తియగును. ఆవిగ్రహములు జీవునిశరీరమువలె కర్తాధీనములు గావు.

యద్యపి రామకృష్ణాదులవిగ్రహములచే సాధ్యసాధుపురుషులకు క్రమముగా సుఖదుఃఖము లగుచున్నవి; ఏవి చేనిసుఖదుఃఖములకు హేతువో, అది దానిపుణ్యపాపములచేత రచితము; అందువలన పుణ్యపాపాధీనమందురు. ఈరీతిగా అవతార శరీరములు సాధుపురుషులకు సుఖహేతు వగుటవలన వీరిపుణ్యసముదాయముచేత, అసురాదులగు అసాధుపురుషులకు దుఃఖహేతువగుటవలన వీరి పాపసముదాయముచేత రచితమని చెప్పవలెను; కాబట్టి అవతారశరీరములు పుణ్యపాపముల కధీనములు గావనుట సంభవింపదు; తథాపి జీవునిచేత పూర్వశరీరమందు కృతమైన పుణ్యపాపకర్తములయొక్క ఫలము ఉత్తరజన్మము

నందు వానికి సుఖదుఃఖరూపముచేత ప్రాప్తమగును; అచ్చట శరీరాభిమానియైన జీవునియొక్క యుత్తరశరీరము పూర్వశరీర కృత పుణ్యపాపాధీన మని చెప్పుదురు; అట్లు రామకృష్ణాదుల శరీరములు సాధ్యసాధ్యపురుషుల పుణ్యపాపములకు అధీనము లయినను, వారికి సుఖదుఃఖహేతువులైనను రామకృష్ణాదుల యొక్క స్వపుణ్యపాపములచేత రచితమైనవి గావు. మఱియు రామకృష్ణాదులకు తమశరీరముచేత సుఖదుఃఖోపభోగములు కలుగదు; కనుక రామకృష్ణాదులశరీరములు తమపుణ్యపాపముల కధీనము గా వనుట సంభవించినది.

మఱియును రామకృష్ణాదిశరీరములు పంచీకృతభూతపరిణామమును గావు మతేమనఁగా—చైతన్యశ్చైతన్యానుయొక్క సాక్షాత్పరిణామములుగ నున్నవి. అవి పంచీకృతభూత పరిణామ మనినయెడల కృష్ణశరీరమందు రజ్జుబంధనాద్యశక్త్యతశాస్త్రమందుచెప్పుట అసంగతమగును.

యద్యపి పంచభూతరచితమైన సిద్ధయోగిశరీరమందును బంధనాదికము గానీరదు. తథాపి యోగిశరీరమందు ప్రథమ బంధనాదికముయొక్క సంభవము గలదు; తరువాత యోగాభ్యాసరూపపురుషార్థమువలన బంధనాదియోగ్యతయొక్క నాశమగుచున్నది; రామకృష్ణాదులశరీరములందు యోగిశాస్త్రమున ఏదోకపురుషార్థమువలన బంధనాదులయొక్క అభావము సంభవింపదు; మతేమనఁగా—రామకృష్ణాదులశరీరములు సహజముగానే బంధనాదులకు యోగ్యములు గావు; అందువలన భూత పరిణామములుగావు.

మాండుక్యభాష్యటీకయందు ఆనందగిరిచేత రామకృష్ణా

దులశరీరములు భూతములపరిణామ మని చెప్పబడినది; అది స్థూలదృష్టివలన ఇతరశరీరములతో సమానముగా ప్రతీతమగు నను నభిప్రాయముచే చెప్పబడియున్నది. పూజ్యచరణశంకరాచార్యునిచే గీతాభాష్యమునందు ఇట్లు చెప్పబడినది—“జీవుల ననుగ్రహించుటకొఱకు శరీరధారిన్యాయమున మాయాబలము వలన పరమాత్మ కృష్ణరూపుడుగా ప్రతీతుడయ్యెను; వాడు జన్మాదిరహితుడుగా నున్నాడు; వానియొక్కజన్మము వసు దేవునిద్వారమున దేవకీజతరమందు మాయచేతనే ప్రతీతమైనది.” ఈరీతిగా భాష్యకారునిచేత కృష్ణశరీరము మాయాకార్య మని చెప్పబడినది.

జీవునకు దేహాదికమునందు ఆత్మభ్రాంతి కలదు; అది రామకృష్ణాదులకు లేదు. ఏలయన—జీవునియొక్క ఉపాధి అవిద్య, మలినసత్త్వగుణముగలదిగాను, రామకృష్ణాదులయొక్క ఉపాధి మాయ, శుద్ధసత్త్వగుణము గలదిగాను ఉన్నది; అందు వలన జీవునకు అవిద్యాకృతభ్రాంతి గలదు; రామకృష్ణాదులకు మాయాకృతసర్వజ్ఞత గలదు.

జీవునకు అజ్ఞానకృతావరణనాశముకొఱకును, భ్రాంతి నాశముకొఱకును ఆచార్యద్వారమున మహావాక్యోపదేశ జన్యజ్ఞానావేక్ష కలుగును; అట్లు రామకృష్ణాదులకు ఆవరణము లేదు, భ్రాంతియులేదు; కనుక ఉపదేశజన్యజ్ఞానావేక్షయులేదు.

జీవునకు అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానన్యాయమున ఈశ్వరునకు మాయావృత్తిరూపమైన ఆత్మజ్ఞానము ఉపదేశములేకయు గలదు; అయినను అజ్ఞానమువలన ఈశ్వరునకు ఆవరణభంగము చేయుట, లేక అత్తప్రకాశముచేయుట ఏప్రయోజనము సిద్ధిం

పదు. జీవునకు ఘటాదిజ్ఞానప్రసంగమునందు అంతఃకరణవృత్తి ద్వారమున ఘటాదివిషయముయొక్క ఆవరణభంగమును, తత్ప్రకాశమును అగును; మఱియు ఆత్మజ్ఞానప్రసంగమందు అహంబ్రహ్మస్థి అను అంతఃకరణవృత్తివలన ఆత్మయొక్క ఆవరణ భంగమగును; ఆత్మ స్వయంప్రకాశం డగుటవలన వృత్తిచే తత్ప్రకాశముమాత్రము ఘటిల్లదు; ఈ ప్రకారముగా జీవునకు ఒకఆత్మప్రకాశమును వదలి, తక్కిన సకలప్రయోజననిధి వృత్తి జ్ఞానమువలన నగుచున్నది. ఈశ్వరునిఆత్మ నిరావరణస్వయం ప్రకాశం డగుటవలన మామోవృత్తరూప మయిన “అహం బ్రహ్మస్థి” అను ఈశ్వరజ్ఞానమునకు ఆవరణభంగాది ఏ ప్రయోజనము ఘటిల్లదు. ఎట్లు జీవన్ముక్తవిద్వాంసునకు నిరావరణుడైన ఆత్మను విషయముచేయునట్టి అహంబ్రహ్మస్థిరూపమైన అంతఃకరణవృత్తి, ఆవరణభంగాది ప్రయోజనరహితముగా నున్నదో అట్లు ఈశ్వరునకును ఆవరణభంగాది ప్రయోజనరహితమగు మాయావృత్తిరూపమయిన అహంబ్రహ్మస్థి అనుజ్ఞానము ఉపదేశాదికము లేకయుం గలదు.

ఈరీతిగా రామకృష్ణాదులకు జీవులకన్న విలక్షణత, మఱియు ఈశ్వరత గలదు. అట్లయినను రామకృష్ణాదులకేరీరములు మాయారచితములుగా నున్నవి; అవి బ్రహ్మము గావు. నేత్రేంద్రియము రూపమును, తదాశ్రయమగుసదార్థమును విషయము చేయును; ¹ ఆ ప్రకారముగ మాయారచితములైన

1. నేత్రవృత్తి తనగోలకమును విడిచి, బాహిరముపోయి, రూపవత్పదార్థజ్ఞానము చేయును; శ్రోత్రవృత్తియును తనగోలకమును విడిచి, బాహిరముపోయి, శబ్దజ్ఞానముచేయును; త్వక్కు, రసన, మ్రాణము ఇవి

హస్తపాదాద్యవయవసహితములగు, రూపసహితములగు అవ
తారశరీరములను విషయము చేసినను, నిరాకారరూపసహిత
మగు బ్రహ్మమును నేత్రేంద్రియము విషయము చేయదు?

మూఁడు తమగోలకములను విడిచి బాహిరము పోవు; మఱేమనఁగా— శరీర
క్రియచేతఁగాని, విషయక్రియచేతఁగాని గోలకవర్జ్యంతము ప్రాప్తమయిన
ఘృతము, రసము, గంధము వానిలో నీ విషయము గలదో, దానిజ్ఞానమును
ఆయాఁబ్రయము చేయుచున్నది. ఆయావిషయజ్ఞానప్రసంగమందు అంతః
కరణవృత్తి ఆయాఁబ్రయమువరకువచ్చి, ఆయాఁబ్రయద్వారమున
ఆయావిషయముయొక్క ఆవరణభంగము చేయుచున్నది; మఱియు చిదా
భాసుఁడు ఆయావిషయముయొక్క ప్రకాశము చేయుచున్నాఁడు.

ఈరీతిగా శేత్రశ్రోత్రములవృత్తి బాహిరము పోవుచున్నది;
మఱియు త్వగాదులవృత్తి బాహిరముపోదు; వీనిలో ఇంత వరస్పరవిలక్షణత
గలదు.

పూజేంద్రియముయొక్క విషయమైన విగంధముగలదో, దాని
ఆశ్రయమైన విత్తప్రాదివదార్థము గలదో, అది నాసికకంటె దూరమైనను
గంధజ్ఞానము ఘటిల్లినది; ఆప్రసంగమందు పుష్పాదికముయొక్క సూక్ష్మవర
మాణువులు పూజేంద్రియవర్జ్యంతము ప్రాప్తమగునని తెలియవలెను.

విద్యమానకాలమునఁ గొన్నిమతములలో, ప్రాణమాదిగాఁగల మూఁడు
ఇంద్రియములవలెనే నేత్రేంద్రియవృత్తియు శ్రోత్రేంద్రియవృత్తియు
బాహిరముపోవు; తమతమస్థానంబులందే యుండఁగా నేత్రేంద్రియశ్రోత్రేం
ద్రియములచేత విషయజ్ఞానమగుచున్నది.

రూపవత్పదార్థముకన్న వ్యుత్క్రమమగు దాని ప్రతిబింబము నేత్రేం
ద్రియముయొక్క బహిఃప్రదేశమునందగుచున్నది; మరల దానియొక్క
సమానప్రతిబింబము అంతఃప్రదేశమునందగుచున్నది; ఈవరంబరగా రూపవ
త్పదార్థముయొక్క జ్ఞానము అంతఃకరణమునకు అగుచున్నది.

— { 149. బ్రహ్మమునకు త్వగాదీంద్రియముల } —
యొక్క అవిషయత?

అట్లు త్వగింద్రియము స్పర్శమును, స్పృశ్యాశ్రయమును విషయము చేయును; బ్రహ్మమో, స్పర్శముగాదు; స్పృశ్యాశ్రయ

శబ్దము పుట్టగానే తచ్ఛబ్దదేశస్థితవాయువునకు అశబ్దముయొక్క అఘాతము ఆవాయువుయొక్క ప్రతిసారణమగుచున్నది; తద్వాయువన్ని హితవాయువునకు పూర్వవాయువుయొక్క అఘాతమగుచున్నది; ఈవిధముగ వాయువుయొక్క ప్రతిసారణము చేసిచేసి, శబ్దము శ్రోత్రేంద్రియమువరకు పొందుచున్నది. లేక శబ్దము పుట్టినవెంటనే దానియొక్క ప్రతిభవని నన్ని హితవాయువువండు అగుచున్నది; ఈవిధముగ ప్రతిభవనివరంబరచేత శబ్దము శ్రోత్రేంద్రియమువరకు పొందుచున్నది.

ఈమార్గమునందు దోషముండనీ, లేకపోనీ దీనియందు దూషణ భూషణము వ్రాయుట, అవశ్యకతలేమివలన విచ్చట వ్రాయలేదు; “ప్రచ్ఛ జ్ఞానము ఇంద్రియజన్యముగాదు” అనునీ అర్థముమీద వేదాంతముయొక్క అంతరంగతాత్పర్యము, మఱియు “ఎపుడు వివిషయముయొక్క జ్ఞానమగు చున్నదో, ఎపుడు అంకశరణవృత్తిచేత అవిషయముయొక్క అవరణభంగమై చిదాభానునిచేత అవిషయముయొక్క ప్రకాశమగుచున్నది.” అనునీ అర్థము మీద బహిరంగతాత్పర్యము; ఉక్తమైనరెండు అర్థములమీదదక్క ఇంద్రియ జ్ఞానవ్యవస్థయందు వేదాంతముయొక్క తాత్పర్యము ఇంకొక్క అర్థముమీద లేదు. ఉక్తతాత్పర్యమునకు సాధకమయినట్టి ఇంద్రియజ్ఞానవ్యవస్థ వేదాంతమునందు చెప్పబడియున్నది. ఉక్తతాత్పర్యసాధకతదప్ప ఇంద్రియజ్ఞాన వ్యవస్థయొక్క ప్రయోజన మేమియు లేదు; అట్లయినను వేదాంతమందు వి ఇంద్రియజానపథధి చెప్పబడినదో, అది సర్వథా నిర్దోషముగ నున్నది.

అస్యచుతానసారి ఒకానొకడు అనుచున్నాడు—వేదాంతమునందు

మును గాదు; కాబట్టి బ్రహ్మము త్వగింద్రియమునకు విషయము గాదు?

వెప్పబడిన ఇంద్రియజ్ఞానవ్యవస్థ మిథ్యగా నున్నది. వానిని అడుగవలెను— అయ్యో! ఇంద్రియములు సత్యమై వానిజ్ఞానవ్యవస్థమాత్రము మిథ్యయా? లేక ఇంద్రియములును మిథ్య, జ్ఞానవ్యవస్థయును మిథ్యయా?

వాడు ఇంద్రియములును మిథ్య, జ్ఞానవ్యవస్థయును మిథ్య; అనినపక్షమందు ఈమాట నేను అంగీకరించుచున్నాను; ఎందు కనగా— బ్రహ్మభిన్నములగు నకలవచార్థములును మిథ్య; ఇదే వేదాంతమయొక్క అభిప్రాయము.

ఇట్లుగాక ఇంద్రియములు సత్యము; ఇంద్రియజ్ఞానవ్యవస్థమాత్రము మిథ్య; అనినపుడు అమాట ఘటిల్లదు. ఎందుకనగా— ఒక బ్రహ్మజ్ఞానముదక్క ఇంకనే జ్ఞానముచేతను ఏది బాధితము గాదో, అది వ్యావహారికసత్యమందురు; శరీరేంద్రియాదిజగత్తు బ్రహ్మజ్ఞానముదక్క విజ్ఞానముచేతను బాధితముగాదు; అందువలన దానిని వ్యావహారికసత్య మందురు; అట్లు వేదాంతవిచారమును బ్రహ్మజ్ఞానముదక్క ఇంకొక్కజ్ఞానముచేత బాధితము గాదు; అందువలన దానినిగూడ వ్యావహారికసత్య మందురు; ఇట్లుండగా సింద్రియాదిజగత్తు మాత్రము సత్యము, వేదాంతవిచారము మిథ్య; అనుట విచారికలపురుషునకు హాస్యజనకముగ నున్నది.

ఇపుడు అట్లు కాదు; ఒక బ్రహ్మజ్ఞానముచేత మాత్రము బాధితమైన దానికే వ్యావహారికసత్య మనవలయును; వేదాంతవిచారమో, అన్యవిచారము చేతగూడ బాధితమగుచున్నది; అందువలన అది సత్యముకాదు; మిథ్యయే. ఇట్లనినపక్షమందు అమాట ఘటిల్లదు. ఎందుకనగా— వేదాంతవిచారము శ్రుతివలనను, యుక్తివలనను, సర్వజ్ఞజనులయొక్క అనుభవమువలనను అబాధితముగ నున్నది. [బ్రహ్మము నిరపేక్షబాధితము, వేదాంతవిచారము సాపేక్షబాధితము.]

అట్లు రసనమువలన రసముయొక్క, పూణమువలన గంధముయొక్క, శ్రోత్రమువలన శబ్దముయొక్క జ్ఞానమగును; బ్రహ్మమో, రసగంధశబ్దములకన్న విలక్షణముగ నున్నది; అందువలన బ్రహ్మము రసనాదులకు విషయము గాదు;

— { 150. బ్రహ్మమునకు కర్తేంద్రియములయొక్క } —
అవిషయత.

కర్తేంద్రియములు జ్ఞానమునకు సాధనములు గావు; అవి వచనాదిక క్రియకే సాధనములుగ నున్నవి; కనుక వానిచేత ఘటపటజ్ఞానముకూడఁ గానేరదు; వానికి బ్రహ్మజ్ఞాన మెట్లుగను? [కానేర దని అభిప్రాయము.]

— { 151. బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగాదను } —
ఆక్షేపమునకు సమాప్తి.

ఉక్తప్రకారముగా ఏ ఇంద్రియమువలనను బ్రహ్మజ్ఞానము ఘటిల్లదు; మరియు ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమునే ప్రత్యక్షమనఁగా అపరోక్ష మందురు; కాబట్టి బ్రహ్మజ్ఞానమునందు అపరోక్షజ్ఞానము ఘటిల్లదు. బ్రహ్మజ్ఞానమో, శబ్దముచే ఘటిల్లినది; ఏజ్ఞానము శబ్దముచే నగునో, అది పరోక్ష మనవలయును. కనుక శబ్దజన్యమైనట్టి బ్రహ్మజ్ఞానమును పరోక్షమే!

— { 152, 147—151 గతప్రశ్నకు త్తరము 152, 153 } —
పరోక్షపరోక్షజ్ఞానముల విభాగము

పూర్వపక్షి చెప్పెను—“ఇంద్రియసంబంధములేక ప్రత్యక్షజ్ఞానము గానేరదు.” ఈవియమము లేదు. చూడుము—నుఖదుఃఖములయొక్క జ్ఞానము ఇంద్రియజన్యము కాకపోయినను,

ప్రత్యక్ష మగును; కనుక ఇంద్రియజన్యత ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకు హేతువుగట నియమము లేదు; ¹ మతేమనఁగా—విషయము నకునూ, వృత్తికిని సంబంధమువలన విషయాకారవృత్తి ఎచ్చట నగునో, అచ్చట ప్రత్యక్షజ్ఞాన మందురు.

1. విషయవైతన్యమునకు వృత్తివైతన్యముతో అభేదమగుటయే ప్రత్యక్షజ్ఞానమయొక్క లక్షణము. ఆ అభేదము కొంతస్థలమందు ఇంద్రియ ద్వారమున, కొంతస్థలమందు శబ్దద్వారమున, కొంతస్థలమందు ఇంద్రియాది బాహ్యోపనిగ్రహములేయు శరీరాంతరమందు ఉత్పన్నమైన కేవలవృత్తివలన నగుచున్నది; అచ్చటచ్చట ప్రత్యక్షజ్ఞానమని తెలియవలెను.

వైతన్యమునకు స్వరూపముచేత ఎచ్చటను భేదములేదు; మతేమనఁగా—విషయరూపమైన, వృత్తిరూపమైన యుపాధులచేత చేయఁబడిన భేదముగలదు. ఆయుపాధులు ఎప్పుడు భిన్నభిన్నదేశమందు ఉన్ననో, అప్పుడు ఆయుపాధిపంతములగు వైతన్యములయొక్క భేదము చెప్పవలెను; ఎప్పుడు వృత్తి విషయాకారమగునో, అప్పుడు రెండు ఉపాధులు ఏకదేశమందుండును; అందువలన ఆయుపాధిపంతములైన విషయ వైతన్యమునకును, వృత్తివైతన్యమునకును అభేదము చెప్పఁబడినది; ఆయభేదమే ప్రత్యక్షజ్ఞాన మందురు. దానితో అవరోక్షజ్ఞానమును, సాక్షాత్కారమును అందురు.

ఈ ప్రత్యక్షజ్ఞానలక్షణము ఇంద్రియజన్యమైన బాహ్యభూతాల ప్రత్యక్షజ్ఞానమందు, మఱియు మహావాక్యజన్యమైన బ్రహ్మమయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానమందు మఱియు బాహ్యవినిగ్రహములేక అంతర్దేశమునందుత్పన్న ములయిన సుఖదుఃఖముల ప్రత్యక్షజ్ఞానమందు, మఱియు మాయావృత్తిరూపమైన ఈశ్వరజ్ఞానమందు, మఱియు అవిద్యావృత్తిరూపమైన రజ్జుసర్పాది శ్రాంతిజ్ఞానమందు అనుగతముగా నున్నది.

అనిషదసముతోడ వృత్తికి సంబంధము కొన్ని స్థలములందు ఇంద్రియద్వారమున; కొన్ని స్థలములందు శబ్దద్వారమున అగుచున్నది. ఉదాహరణము—ఎప్పుడు “దశముఁడు నీ నున్నావు” అను నీ శబ్దముచే అంతఃకరణవృత్తికి దశముఁడైనతనకు సంబంధమగుటవలన వృత్తి దశమాకారమగునో, అప్పుడు శబ్దజన్యమైన దశమునిజ్ఞానమును ప్రత్యక్షమందురు.

అట్లు ఎప్పుడు ప్రమాతయందు సుఖదుఃఖాదు లగునో, మఱియు వీనితో వృత్తికి సంబంధమై వృత్తి సుఖదుఃఖాకారమగునో, అప్పుడు ఆ సుఖదుఃఖాదులజ్ఞానమును ప్రత్యక్షమందుడు.

ఇదిగాక పూర్వోత్పన్న సుఖదుఃఖము నప్తమైన వెనుక ఎప్పుడు పురుషునకు స్మరణమగునో, అప్పుడు వృత్తి సుఖదుఃఖాకారమగును; అయినను వృత్తికి పూర్వోత్పన్న సుఖదుఃఖముతో సంబంధము లేదు; అందువలన ఆ జ్ఞానము స్మృతిరూపముగా నున్నది; దానిని ప్రత్యక్ష మనరు. మతేమనఁగా—ఋరోక్షమందురు.

యద్యపి అంతఃకరణధర్మమైన సుఖదుఃఖములు అంతఃకరణ వృత్తికి విషయముగావు; ప్రమాతకును విషయముగావు; కనుక అవి సాక్షిభాస్యములుగా నున్నవి; తథాపి సుఖదుఃఖాకారాంతఃకరణవృత్తివలన సాక్షి సుఖదుఃఖములయొక్క ప్రకాశము చేయును; వృత్తిలేక ప్రకాశము చేయఁడు.

ఏది సాక్షిభాస్యపదార్థముగలదో, దానిని సాక్షి వృత్తి పేరువలననే ప్రకాశింపజేయును. ఎట్లనఁగా—శుక్తిరజతము సాక్షిభాస్యము; అచ్చట అవిద్యావృత్తి పేరువలన సాక్షి రజత

మును ప్రకాశింపజేయును; అచ్చట అవిద్యావృత్తి సాక్షికి సహాయముగా నున్నది. సుఖదుఃఖములు సాక్షిభాస్యములు; అచ్చట అంతఃకరణవృత్తి పేక్షచే సాక్షి సుఖదుఃఖములను ప్రకాశింపజేయును; అచ్చట అంతఃకరణవృత్తి సాక్షికి సహాయముగా నున్నది. ఈరీతిగా సాక్షిభాస్యజ్ఞానమందు ఆయావృత్తిననుసరించి, సాక్షి పదార్థములను ప్రకాశింపజేయుచున్నాడు.

ఆ వృత్తి ఎచ్చట ఇంద్రియాదిబాహ్యసాధనమువలన నగునో, అచ్చట తద్విషయమును సాక్షిభాస్య మనఁగూడదు; [అది ప్రమాత్పరిణయము] సుఖదుఃఖములను విషయముచేయు వృత్తియందు బాహ్యేంద్రియాదులు పాతువులు గావు. మఱి మనఁగా—ఎప్పుడు సుఖదుఃఖాదులు ఉత్పన్నములగునో, అప్పుడు అన్యసాధనాపేక్షలేక అంతఃకరణవృత్తి సుఖదుఃఖాకారమగును; ఆవృత్తియందారూఢుడైనసాక్షి సుఖదుఃఖములను ప్రకాశింపజేయును; కనుక సుఖదుఃఖములు సాక్షిభాస్యము లందురు.

సాక్షిభాస్యజ్ఞానము పరోక్షపరోక్షములరెండువిధముల నగును; ఎచ్చట విషయమునకు “ఆ, అది, వాడు” అను సర్వనామప్రయోగ మగునో, అచ్చట జ్ఞానము పరోక్షమగును; మఱియు ఎచ్చట విషయమునకు “ఈ, ఇది, నేను, నీవు” అను సర్వనామప్రయోగమగునో, అచ్చట జ్ఞానము అపరోక్షమగును. సుఖదుఃఖములు సన్నిహితముగా నుండుటవలన “ఈ” అను ప్రయోగమగును; కనుక సుఖదుఃఖములజ్ఞానము అపరోక్షము.

— 153. బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమగును —

బాహ్యమైన ఘటాదికముతో అంతఃకరణవృత్తికి సంబంధము లేకద్రాదీంద్రియద్వారమున నగును; కనుక ఘటాదికము

ప్రత్యక్షము; సుఖదుఃఖాదులజ్ఞానప్రసంగమందు వృత్తి వెలుపలికి పోవకయే అంతఃకరణములోపల సుఖదుఃఖాదులతో సంబంధము పొందును; కనుక సుఖదుఃఖాదులజ్ఞానముకూడ ప్రత్యక్షము; నీవు దశముండని శబ్దప్రేరితమైన దశమునిజ్ఞానమును ప్రత్యక్షము. ఆ ప్రకారముగా బ్రహ్మకారమగునట్టి ¹ అంతఃకరణవృత్తి వెలుపలికిపోవక శరీరాంతరమందే బ్రహ్మముతో సంబంధము పొందును; ఆ బ్రహ్మజ్ఞానమును సుఖదుఃఖజ్ఞానమువలె ప్రత్యక్షముగానే యగును.

అయినను సుఖదుఃఖాకారవృత్తియందు బాహ్యసాధనావేక్ష లేమివలన ఆ జ్ఞానము సాక్షిభాస్యమందురు; అట్లు బ్రహ్మజ్ఞానము సాక్షిభాస్యముగాదు; ² ఏలయనగా బ్రహ్మకార

1. చక్షువుమీద అంగుళి ఉంచినపుడు ఆ స్వల్పవరణముచే ఆచ్ఛాదితమై బ్రహ్మాండపరిధిగు సూర్యప్రకాశమగుపడదు; ఆ అంగుళియొక్క తిరస్కారమైనపుడు అనాయాసముగ సూర్యప్రకాశమగుపడును. అట్లు సాక్షిమైన ఆత్మయొక్క ఉపాధియగు నంతఃకరణము ఆత్మను ఆచ్ఛాదించుటవలన ఆ స్వల్పవరణముచే సర్వత్రపరిపూర్ణబ్రహ్మము కనబడదు; ఆయావరణముయొక్క భంగమైనపుడు అనాయాసముగ బ్రహ్మము కనబడుచున్నది. మఱియు నపుడే గృహగతాకాశముయొక్క అనంగతాదిజ్ఞానముచే మహాకాశముయొక్క అనంగతాదిజ్ఞానస్వాధ్యాయమున సర్వత్రపరిపూర్ణబ్రహ్మమునకు అంతఃకరణస్థితమైన యాత్మతో అభేదము తెలియబడుచున్నది.

2. ఎట్లు బ్రహ్మము సాక్షిభాస్యము గాదో, అట్లు బ్రహ్మము ప్రమాతయొక్క విషయముగాదు. [బ్రహ్మమో, అన్యదీపాపేక్షరహితమై కేవలనేత్రముయొక్క విషయమైన దీపమువలె “అహం బ్రహ్మస్మి” ఈయాకారముగల కేవలాంతఃకరణవృత్తికే విషయముగా నున్నది. అట్లయినను

వృత్తియందు గురుముఖద్వారమున వేదవచనముయొక్క శ్రోత సంబంధరూపమగు బాహ్యసాధనము కావలసియున్నది.

ఈరీతిగా ఎచ్చట విషయముతో వృత్తికి సంబంధముగూనో, అచ్చట ప్రత్యక్షజ్ఞానము చెప్పుబడినది; “అహంబ్రహ్మసి” అను వృత్తికి విషయమైన బ్రహ్మముతో సంబంధము గలదు. కాబట్టి బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమే.

ఎచ్చట ధూమముఁజూచి, అగ్నిజ్ఞానమగునో, అచ్చట ధూమజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగాని, అగ్నిజ్ఞానము ప్రత్యక్షము గాదు, ఏలయన—నేత్రద్వారమున అంతఃకరణవృత్తికి ధూమముతో సంబంధము గలదు; కనుక ధూమజ్ఞానము ప్రత్యక్షము. అగ్నిజ్ఞానప్రసంగమందో, అనుమానమువలన అంతఃకరణవృత్తి అగ్నియొక్క ఆకారమును ధరించెను; కాని, అగ్నికిని, వృత్తికిని సంబంధము లేదు. కనుక అగ్నిజ్ఞానము ప్రత్యక్షము గాదు.

తద్వృత్తిస్థితుడైన చిదాభాసునికి విషయముగాదు. కనుక బ్రహ్మ ప్రమాతృభాగ్యముగాదు.] మఱేమనఁగా—తన ప్రకాశమందు అన్యప్రకాశముయొక్క అపేక్ష లేనిదై సర్వమునకు ప్రకాశకమై స్వయంప్రకాశముగా నున్నది.

అవృత్తియును, వస్త్రమలమును నబ్బుకారమువలె బ్రహ్మముయొక్క అవరణమును బోగొట్టుచున్నది; అదియే వృత్తివిషయమని చెప్పినమాటకు ఆధారము; వేఱుప్రకారముగా బ్రహ్మమును విషయముచేయుట వృత్తికి భటిల్లుదు. మఱియు “అహంబ్రహ్మసి” అనునట్టి వృత్తిరూపమైన తత్త్వజ్ఞానమును బాహ్యసాధనరూపేక్ష లేకయే సాక్షి ప్రకాశించుకొలుచున్నాఁడు; అందువలన ఆ తత్త్వజ్ఞానము సాక్షిభాగ్యముగా నున్నది.

ఈ ప్రకారముగా ఎచ్చట వృత్తివిషయముతో సంబంధముగనునో, అచ్చట ప్రత్యక్షజ్ఞానము, మఱియు ఎచ్చట వృత్తికి విషయముతో సంబంధములేదో, విషయము బాహ్యమై మారదుగనునో, లేక భూతమగునో లేక భవిష్యత్తమగునో, అందువలన అనుమానాదిప్రమాణమువలన లేక అస్థితావిరోధక శబ్దమువలన విషయాకారవృత్తి అంతరమందగునో, అచ్చట అజ్ఞానము పరోక్షమగును.

ఈరీతిగా అన్నియు జ్ఞానసంప్రదాయములఁ జూచినట్లు యీన ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమే ప్రత్యక్షమగునను నియమములేదు; ఎట్లు సుఖదుఃఖములజ్ఞానము ఇంద్రియజన్యముగాకున్నను, ప్రత్యక్షమగునో, ఎట్లు దశమపురుషనిజ్ఞానము శబ్దజన్యముగా నున్నను, ప్రత్యక్షమగునో, అట్లు గురుముఖద్వారమున శ్రవణముచేసిన ఏ మహావాక్యరూపవేదశబ్దము గలదో, దానివలన ఉత్పన్నమయిన బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమగుట సిద్ధించినది.

[ఉత్తమాధికారికి గ్రంథకర్తయొక్క ప్రార్థన]

దానశూరుఁడైన కర్ణమహారాజు, వాఁడు నిజముగాకుంటి పుత్రుఁడై యుండఁగా అజ్ఞానమువలన జనులు వానిని రాధా పుత్రుఁడనిరి; జనులమాటవిని, వాఁడును నేను రాధాపుత్రుఁడనెను; ఓకసారి శ్రీసూర్యునిరాయఁడు, నీవు నావీర్యముచే కుంతిజతరమందు పుట్టితివని చెప్పెను; అప్పుడు వాఁడు నేను కుంతి పుత్రుఁడనెను, వాఁడు ఎదివరకు నేను రాధాపుత్రుఁడనె

నో, అదివరకు నేను నీచకులస్థుడనని ఎఱిగి, ఖిన్నమనస్కుడై యుండెను; ఎప్పటినుండి నేను కుంతిపుత్రుడనెనో, అప్పటినుండి నేను సత్కులస్థుడనని ఎఱిగి, ప్రసన్నచిత్తుడై యుండెను. రాధాపుత్రుడనుటవిడిచి కుంతిపుత్రుడనుటయందు వానికి ఆయాసమేమి? ఏమియు లేదు. చూడుము—

నేను రాధాపుత్రుడనుకాలమందు వానికి ఏ శరీర ప్రాణాదిపంఘాతము గలదో, ఆసంఘాతమే యుత్తరకాలమందును గలదు; మార్పు ఏమియు కాలేదు. ఇట్లుండఁగా వాడు, నేను కుంతిపుత్రుడ ననుటచే మహానందమును బొందును.

అయ్యా! నేను బ్రాహ్మణుడను, నేను శూద్రుడను అని యెందుకు అనుచున్నావు? నేను బ్రాహ్మణుడననువరకు భిక్షచింత యుండ నేయున్నది; నేను శూద్రుడ ననువరకు పరిచర్యచింత యుండ నేయున్నది; నేను బ్రహ్మమనుమా! దానియందు నీకు ఆయాసమేమిచెప్పమా! ఇప్పుడు “నేను బ్రాహ్మణుడన్నాను” “నేను శూద్రుడన్నాను” అనుచున్నావు; “నేను బ్రహ్మమున్నాను” అనుము; నేను బ్రాహ్మణుడన్నాననుటయందు, లేక నేను శూద్రుడన్నాననుటయందు, “ఉన్నాను” అనుస్థితి ఏదిగలదో, అది ఇప్పుడు నేను బ్రహ్మమున్నాననుటయందుఁగూడ సిద్ధమైయున్నది; దానియందు మార్పుచేయవలసినపని ఏమియు లేదు; ఇట్లుండఁగా నేను బ్రహ్మమున్నాననుటయందు నీకు ఆయాసమేమి? ఏమియులేదు; సహస్రకాపములందు ఎందుకు కాలవారణము చేయుచున్నావు? నేను బ్రహ్మమున్నాను అని,

తత్కాలము పరమానందమును బొంది, ధన్యోహం ధన్యోహమ్మనుచు, సర్తనము చేయుమా! అనుము!

ఈ ప్రకారముగా ఈతరంగమందు తత్వదృష్టికి అహం బ్రహ్మసి అనువృత్తివలన నిరావరణమగు బ్రహ్మజ్ఞానమైనది. ఇట్టి ఈశిచారాభియొక్క చతుర్థతరంగము ఎవడు జిజ్ఞాసువైనపుడు యెందు శ్రద్ధాపూర్వకముగా శ్రవణము లేక కఠనముచేయునో, వానికి శ్రీగురువనుగ్రహమువలన ఆత్మసాక్షాత్కార మగును.

ఇది శ్రీ ఉత్తమాధికారియపదేశనిరూపణ మను చతుర్థతరంగము
సంపూర్ణము.





శ్రీవిచారసాగరము

పంచమతరంగము

— మధ్యమాధికార్యుపదేశనిరూపణము —

— 154. వేదగురువులు సత్యముగ నుండనీ,
 { మిథ్యగా నుండనీ అద్వైతసిద్ధి ఘటిల్లదు. } —

పూర్వతరంగమునందు చెప్పబడినది—“గురుముఖద్వారమున శ్రవణముచేసిన ఏ వేదాంతవాక్యముగలదో, దానిచేత బ్రహ్మసాక్షాత్కారమగును.” ఆమాటవిని, అదృష్టదృష్టినామకుడైన ద్వితీయశిష్యుడు ఆక్షేపము చేయుచున్నాడు—

వేదగురువులు సత్యమనినపక్షమందు అద్వైతహాని యగును; మిథ్యయనినపక్షమందు పురుషార్థప్రాప్తి ఘటిల్లదు; రెండువిధములచేతను వేదగురువులవలన అద్వైతసిద్ధి ఘటిల్లదు. ఈహేతువునలననే ప్రబుద్ధులైన మథ్వాదులచే అశుద్ధమైనట్టి శంకరమతముయొక్క త్యాగము చేయబడినట్లు కనబడుచున్నది?

{ 155, 156 గతప్రశ్న కు త్తరము—శంకరమతము }
యొక్క ప్రమాణము. 155—161

అప్పట్టప్పట్టియొక్క భాషణమునిని, సర్వజ్ఞుడైన శ్రీ గురు
మూర్తి పలికెను—ఓశిష్యుడా! శంకరమతమే ప్రమాణము;
మథ్వాదుల భేదమతము అప్రమాణము. చూడుము—

వ్యాసభగవానునిచే పురాణమందు ¹ చెప్పబడినది—
“ఎప్పుడు కలియుగమునందు వేదాంతమును నానాప్రకారము
లచే ప్రతిపాదింతురో, అప్పుడు శ్రీశంకరుడు శంకరనామ
ధారకుడై అవతారమును గ్రహించి, బదరీనాథమూర్తిని దేవ
నదిలోనుండి యుద్ధరించి, స్వస్థానమందు స్థాపించును; మఱియు
జైనబౌద్ధమతములయొక్క ఖండనముచేసి, వేదముయొక్క
యథార్థవ్యాఖ్యానము చేయును.” అను వ్యాసవచనమువలన
శ్రీశంకరమతమే ప్రమాణము; మథ్వాదుల భేదమతము అప్ర
మాణము.

యద్యపి ఉపనిషత్తులు, గీత, బ్రహ్మసూత్రములు ఈప్ర
స్తానత్రయమునకు మథ్వాదులచే బలవంతముగా అర్థము శాక
ర్షించి యాకర్షించి, స్వప్రమతానుసారముగ వ్యాఖ్యానము
చేయఁబడియున్నది; తథాపి వ్యాసవచనమువలన శ్రీశంకరకృత
వ్యాఖ్యానమే యథార్థముగా నున్నది.

అదికవియైన సర్వజ్ఞవాల్మీకిమహర్షిచే ఉత్తరరామాయణ
వాచిష్ఠనామధేయగ్రంథము చేయఁబడినది; అచ్చట అద్వైత
మతమందు ప్రధానమైన దృష్టిపృష్టివాదమే అనేకేతిహాసరూప
ముగా ప్రతిపాదింపఁబడినది; ఈవిధముగా వాల్మీకివచనాను

పారమైన అద్వైతమతమే ప్రమాణము; వాల్మీకివచనమునకు విరుద్ధమైన భేదమతము అప్రమాణముగా నున్నది.

ఈరీతిగా సర్వజ్ఞమహర్షి వచనవిరోధమువలన ఎట్లు భేదమతము అప్రమాణమో, అట్లు యుక్తివలనను భేదమతము అప్రమాణముగా నున్నది. ఇది ఖండనాదిగ్రంథములందు శ్రీ హర్షాదులచే¹ ప్రతిపాదించబడినది. ఆయుక్తులు కఠినములగుట వలన ఇచ్చట వ్రాయబడలేదు. మఱియు మునివచనవిరోధము వలన భేదమతమునందు జైనమతమునందువలె అప్రమాణ్య నిశ్చయమైనవెనుక ఆ స్తికుడైన అధికారికి యుక్తిచేత ఖండనము నందు అపేక్ష లేదు.

అట్లు వేదవచనముచేతను భేదమతము విరుద్ధముగా నున్నది; కఠోపనిషత్తునందు శ్రీయమధర్మరాజు నాచి కేతుడను రాజపుత్రునిగుఱించి కలికెను—

“మృత్యోస్స మృత్యుమాప్నోతి యిహ నానేవ పశ్యతి” “ద్వితీయాద్వై భయం భవతి” “అన్యోసావన్యోహ మస్తీతి నసవేద యథాపశురేవ సదేవానామ్”²

1. శ్రీ సరస్వతియొక్క కృపాపాత్రుడైన శ్రీహర్షమిత్రాచార్యునిచేత ఖండనఖండఖాద్య సామకగ్రంథమందు భేదమతముయొక్క ఖండనము అనేకయుక్తిప్రకారముగా చేయబడినది.

2. మృత్యువుచేత మృత్యువును పొందుచున్నాడు; ఎవ్వడు ఒకవర మాత్తయందు సాసాత్వము చూచుచున్నాడో, వాడు.

3. ఎచ్చట ద్వితీయబుద్ధి ఉన్నదో, అచ్చట భయము ఉండనే యుండును.

4. జ్ఞేయము, లేక భేద్యము అయిన వరమాత్మను తనకన్న భిన్నతలము చేత ఎవ్వడు ఎఱుగునో, వాడు దేవపశువు. [ఎవ్వడు యడభూతాదులగు

ఓకిమ్యుడా! ఈ ప్రకారముగా భేదవచనము సర్వథా త్యాజ్యముగా నున్నది. అందువలన ఎన్నడైనను భేదవచనమును వినియుండువేని, దానిని ధిక్కారపూర్వకముగా విస్తరించుకొమ్ము. ఏల యన—అది ఎదివరకు నీ అంతఃకరణము దుందునో, అదివరకు నీకు అద్వైతబోధ సఫలము గానేరదు; దాని దృష్టాంతముకొఱకు ఒకకథ చెప్పుచున్నాను వినుము—

— 156. భర్తృకథారంభము —

ఓకానొకరాజునొద్ద భర్తృచనుపేరుగల అత్యంతప్రియుడైన మంత్రి సకలగుణసంపన్నుడు; శౌర్యధైర్యగాంభీర్యాదార్యాదిసద్గుణవిరాజమానుఁ డుండెను. వానియందు ఒకదుష్టస్వభావముండుటవలన చిన్నవారిని, పెద్దవారిని సకలరాజపురుషులను తుచ్ఛముగాఁజూచుచు, సర్వుల ననేకవిధముల వీడించుచు, గోడుగుడుపుచుండెను. అతఁడు రాజునకు ప్రియుడగుటవలన వాని నిగ్రహించువారును, తన్ను రక్షించువారును లేరైరి. ఇట్లుండఁగా అధికృతులైన సర్వులు నొక్కటిగాఁగూడి, వానినడంచుటకు ఉపాయాన్వేషణము సర్వదా చేయుచుండిరి.

శుద్రదేవతలకు బలియిచ్చుటకొఱకు వకువును దీనుకొని పోదురో, అప్పుడు ఆవకువును అభ్యంగస్నానము చేయించి, దానికి మృష్టకక్వాన్నముఁ దినిపించి, దానిమెడలో మాలపేసి, దానిలలాటమున కుంకుమ అంటించి, మంగళవాద్యసమారంభముచే తీసుకొనిపోదురు. ఆసమారంభముచూచి, ఆవకువు ఇట్లు ఎఱుగును—ఈదినము నాకు మెడ్డియైన్నది. అయిన నామూఢవకువు ఇట్లు ఎఱుగదు—ఈదినము నాకంతచేష్టదనము కాఁగలదు. ఇట్టి యేమూఢవకువు కలదో, దానిని దేవవకువు అందురు.]

ఒకనాఁడు రాజపురుషులందరు నొకచోట నాలోచించి, తాము బయటపడక ఇతరముఖమున రాజ్యమందు ఊభ [బంది పోటులు మొదలగునవి] గలిగించిరి. ఆ ఊభవర్తమానము విని, రాజు సర్వరాజపురుషులను బిలిపించి, ఆజ్ఞాపించెను—మీరు పోయి, ఊభ మాన్పి, ఊభగలిగించినవారిని పట్టుకొనిరండు. ఆ రాజాజ్ఞవిని, మొదలే ఆలోచించి సిద్ధులైన రాజపురుషులు విన్నవించిరి—ఓరాజా! రాజ్యకార్యసంబంధములైన చిన్న గొప్ప విచారమందు ఎవరినడుగకయే భర్షునభిప్రాయముచేతనే సర్వ కార్యములగుచున్నవి; రాజ్యభారవిషయమందు మేమండఱము జీవప్రేతులైతిమి; ఇట్టిమరణప్రసంగమందుమాత్రము మమ్ముల నాజ్ఞాపించుచున్నావేమి? భర్షువు శూరుఁడుగాఁడా? చేతులకు గాజులుతోడిగి ¹ యున్నాఁడా?

ఆమాటవిని, రాజు సిశ్చేష్టుఁడాయెను; అయినను భర్షువు సమీపముననే కూర్చుండెను; అతఁ డామాట విని, తత్కాలము లేచి, రాజునెదుట నిలచి, సాంజలిబద్ధుడై విన్నవించెను—ఓరాజా! నేను ఇచ్చట నుండఁగాఈకింతకార్యము కొఱకు ఇతరులను ఆజ్ఞాపించు ప్రయోజనమేమి? నాకు ఆజ్ఞాపించిన నేనిప్పుడె పోయి, సకలఊభములు మాన్పి, కృతాగ్రసులఁ [అపరాధుల] బట్టితెచ్చెదను. భర్షువు ప్రార్థన విని, రాజు సంతోషముచే సంతానించెను. తరువాత భర్షువు తననేననుకూర్చుకొని, ఊభను మానుపుటకు పోయెను.

తరువాత కొన్నిదినములకు సర్వరాజపురుషులు నొక చోటఁగూడి, భర్షువు చనిపోయె నని అబద్ధచువర్తమానము

రాజునకు నివేదించిరి. అదివిని, భర్తృపుత్ర పరమప్రియుడగుట వలన రాజు బహుళముగా శోకించెను. రాజుతోఁగూడ తామును శోకించిరి. తరువాత రాజును అనేకప్రకారములుగా సమాధానపఱచి, తమలోనొక్కరుని ప్రతినీధిగా నియమింపఁ జేసిరి. అయినను సర్వులకు ఎంతభయమున్నదనఁగా—భర్తృపుత్రునకు రాజదర్శనమయినట్టయిన వాఁడు ఒకక్షణమందే మమ్ముల సమూలనాశము చేయును.

పిమ్మట ఒకనాఁడు రాజు సభలోనుండఁగా ఆ రాజపురుషులు తమలోతాము ఖూటలాడుకొనుటకు ప్రారంభించిరి—
 ఏమండీ! భర్తృపుత్ర ఎంతడై తమపురుషుఁడుగా నుండె; అయినను జన్మాంతరపాపముండెనేమో! అతని కేమిదుర్గతి వచ్చెను! హరి హరి! అదివిని, రాజుడిగెను—ఏమిది? హరిలో నొకఁడనెను—
 భర్తృపుత్ర బ్రహ్మరాక్షసుడై, సర్వాంగవిభూతిచర్చితుడై అరణ్యమందు సంచరించుచున్నాఁడు. ఎవ్వఁడేని అగుపడిన మధుర మధురభాషణములతో వానిని చేరఁబలిచి; వచ్చినవాని నశ్చేమింగివేయును.

ఇంకొకఁ డనెను—ఏమి చెప్పవలెను! మొన్నమొన్న మామామ గ్రామమునుండి వచ్చుచు, అచ్చట ఒకచెట్టుకింద భర్తృపుత్రును జూచి, పాతీ పాటుచు నిల్లునేరె; వాడిదివరకు జ్వరితుడై యున్నాఁడు.

మూఁడవవాఁ డనెను—భర్తృపుత్ర నాస్వప్నములో ఒకటి రెండుమారులు వచ్చెను; ఆస్మృతిచే ఇదివరకు నాకు భయకంప మగుచున్నది.

ఈప్రకారముగా అనేకజనులచే అనేకదుర్భాషణములు

వినివిని, అవి సత్యముని యెంచి, రాజునకు భర్షువిషయమందు ప్రేతత్వబుద్ధి స్థిరమాయెను.

అచ్చట భర్షువు శత్రుసంహారముచేసి, అత్యంతహర్షముతో కృతాగసుల పట్టుకొని, రాజదర్శనమునకు వచ్చుచుండెను; అప్పుడందఱుఁగూడి, ద్వారపాలకుని లోఁబఱచుకొని, రాజునొద్దకు భర్షువునకు ప్రవేశములేనట్లుగా కట్టుబఱచిరి; దర్శనప్రతిబంధముమాత్రముగాక భర్షువు బ్రతికివచ్చినవృత్తాంతము రాజునకు తెలియకుండునట్లు దిట్టముచేసిరి. భర్షువు రాజదర్శనప్రయత్నమెల్లయుఁజేసె; పత్రికలు వ్రాసె; సర్వము నిష్ఫలమాయెను. పిమ్మట భర్షువనుకొనెను—ఇదంతయు ఈ రాజపురుషుల కృత్రిమముగాని బేఱుగాదు, తుదకు భర్షువు పరితపించుచుండెను.

[భర్షువుయొక్క అనుతప్తకాలమందలి విచారము.]

ఇట్టి అనుతాపకాలమందు భర్షువు తనమనస్సులో అనుచున్నాడు—హా! హా! నే నెంతమూర్ఖుడను చూడు—నేటివరకు ఇట్టి మూర్ఖరాజును నేవించుచుంటిని; దానికన్న ఈశ్వరనేవచేసియుందునెని, నాకన్న భౌగ్యవంతుఁడు ఎవఁడు ఉండఁడు. ఎవరికొఱకు మూర్ఖసేవాంగీకారము చేయుదునో, ఆస్త్రీపుత్రాది కము త్యాజ్యమే; శరీరపోషణార్థమనిన, ఈశరీరము మనకు సాక్షాచ్ఛత్రువు; ఇదివరకు దీనిసంగతివలన అనేకదుఃఖిభోగములు చేసితిని; ఈదుష్టశరీరమునకు ఎంతెంత పోషణాద్యుపకారము చేయుదుమో, అంతంత దేహభిమానద్వారమున దుఃఖిదాయకమగును; ఎట్లనఁగా—కృష్ణసర్పమునకు ఎంతెంత పాలు ద్రావింతుమో, అంతంత విషమును గ్రక్కును.

ఇట్టి ఈ దుష్టశరీరముయొక్క తర్పణవిధి వదలి, నే నెప్పుడు మహారణ్యమును తోటగాను, పర్వతగుహను మేడ గాను, పత్రఫలాదులను పక్వాన్నముగాను ఎఱిగి, అర చేతిసాత్రచే నదిలోనీళ్లుత్రాగి, శిలాశయ్యపై న పండుకొందునో, అప్పుడు నాకెంతసుఖముగను! ఆహాహా! రాజు మొదలు బ్రహ్మ దేవునివరకు ఏసుఖమున్నదో, అసుఖమంతయు నాసుఖమునకేల నమాన మగును !

[సుఖిర్ణయము]

చూపమటే! ఆరోగ్యబలవంతతరుణుడై, సకలవిద్యా ప్రవీణుడై, సార్వభౌమచక్రవర్తియైన రాజునకే నుఖము అగునో, దానికన్న మనుష్యగంధర్వుడు¹, దేవగంధర్వుడు², వితరుడు³, అజానదేవుడు⁴, కర్తదేవుడు⁵, ముఖ్య

1. ఈకల్పమునందు మనుష్యుడై, పుణ్యవిశేషముచేత గంధర్వభవమును పొందినవాడు మనుష్యగంధర్వుడు.

2. పూర్వకల్పమునందు చేసిన పుణ్యవిశేషముచేత ఈకల్పారంభమందు గంధర్వభావమును పొందినవాడు దేవగంధర్వుడు.

3. కర్తలొకమునందు బహుకాలపర్యంతము వసించు అగ్నిష్వాత్తమొదలైనవారు వితరులు.

4. పూర్వకల్పమునందు చేసిన పుణ్యవిశేషముచేత ఈకల్పప్రారంభమందు దేవభావమును పొందినవారు అజానదేవతలు.

5. ఈకల్పమునందు అశ్వమేధాదికర్తములనుజేసి; అధికైశ్వర్యమును పొంది, అజానదేవతలచేత నేవచేయించుకొనువారు కర్తదేవతలు.

దేవుడు¹, ఇంద్రుడు, బృహస్పతి, ప్రజాపతి, బ్రహ్మదేవుడు
 వీరికుత్తరోత్తరము ఊర్కొక్కరికి శతాధికముగా సుఖమున్నది ;
 ఈ ప్రమాణమువలన చక్రవర్తి భూపతికన్న సహస్రపరార్థము
 బ్రహ్మదేవునకు సుఖమున్నది. అట్టి ఆ బ్రహ్మదేవుని సుఖమునకు
 నిష్కాముడై, ఏకాంతవాసియైన పురుషుని సుఖము నెదుట
 లెక్కయేలేదు; అట్లు తైత్తిరీయోపనిషత్తులో చెప్పబడి
 యున్నది.²

అహహ! ఏ సుఖమున్నదో, అది అసంగై కాంతవాసము
 నందే యున్నది; స్త్రీధనపుత్రాదులందు సుఖము లేదు; కేవల
 దుఃఖమే యున్నది. ఎట్లు ధనాశచేత యాచకజనులు ధనికగర్వ
 భమును అశ్వమందురో, అట్లు స్త్రీలోలురై కామాంభకవులు
 అనేకవిధములుగా ఉత్తమోత్తమోపమలు చెప్పుచు స్త్రీలను
 భూషింతురు; అట్లయినను విచారశీలుఁడు ఇట్టి సింద్యస్థానమందు

1. యముడు, అగ్ని, వాయువు, సూర్యుడు, చంద్రుడు,
 ఇంద్రుడు, రుద్రుడు మొదలయినవారు ముఖ్యదేవతలు. కొందరు
 యముడు మొదలుగాని బ్రహ్మవర్యంకము ముఖ్యదేవతలని చెప్పుదురు. కొందరు
 అష్టదేవతలు, ద్వాదశాదిత్యులు, ఏకాదశరూపులు గూడి ముఖ్యదేవతలని
 చెప్పుదురు. మఱికొందరు ఇంద్రియాభిమానిదేవతలను ముఖ్యదేవత లందురు.

2 “శ్రోత్రియస్య చాకామహతస్య” ఇది తైత్తిరీయోపనిషత్తతమైన
 ఆనందపట్టియొక్క పంచము. అచ్చట శ్రోత్రియశబ్దమునకు బ్రహ్మసిష్టా
 ర్థము చెప్పబడియున్నది; కనుక ఇచ్చట “ఏకాంతవాసి” శబ్దమునకు బ్రహ్మ
 సిష్టార్థము చెప్పవలయును. [అద్వైతభావన లేకుండినపక్షమందు ఏకాంత
 వాసమే ఖటిల్లదు; ఆయద్వైతభావనయే ఇచ్చట బ్రహ్మసిష్టార్థరూప మని
 ఎఱుగవలెను.]

ఎప్పుడు మోహితుఁడుగాఁడు; నావంటిమూర్ఖులకుఁబ్రమాత్రము మోహితుఁడై తననాశమును తెచ్చుకొనును.

[కామాంధ ¹ కపికృతకామినిస్తోత్రము]

చూడుచూడు! ఒక కామాంధుఁడు అనుచున్నాఁడు—
 కదలీస్తంభములవలె ఊరువు లున్నవిదేనికి, శుంఢాదండము ²
 వలె హస్తములున్నవిదేనికి, సింహము ³ వంటి నడుమున్నది
 దేనికి, కనకకలశములవలె కుచములున్నవిదేనికి, కంబువు ⁴ వలె
 కంఠమున్నదిదేనికి, పికము ⁵ వంటి స్వరమున్నదిదేనికి, చంద్రునివలె ముఖము,
 కుండకట్టముల ⁶ వలె దంతములు, విద్రుమము ⁷ వలె అధరోవృత్తము,
 చంపకకుసుమమువలె నాసిక, మృగమీనములవలె నయనములు,
 ధనుస్సుపంటి కనుబొమలు, ఖంజరీటము ⁸ వంటివల్లము; హంసగతి గజగతి యున్నదిదేనికి.
 ఈప్రకారముగా ఒక కామాంధుఁడు తనప్రేమరంగమునందు
 స్త్రీయొక్క సౌందర్య వైభవమును వర్ణించెను. ⁹వాని
 ప్రక్కనే ఇంకొక్క కామాంధుఁడుండెను; వాని కావర్ణనము
 స్త్రీసౌందర్యముమందర ఏమియు లేకకు రా లేదు; అతఁడు
 ప్రథమకామాంధునితో అనుచున్నాఁడు—

1. మదనుఁడు సంచారము చేయుటవలన ఎవ్వనిబుద్ధి భ్రష్టుఁడు
 చున్నదో, వాఁడు కామాంధుఁడు.

2. ఏనుఁగుతోండమువలె. 3. కశువిశేషము. 4. శంఖము. 5. పక్షి
 విశేషము. 6. పువ్వువిశేషము. 7. ప్రవాళము. 8. కక్షివిశేషము.

9. హిందూస్థానిదోహ— “నయనపరమృగమీనజారో బరసవర
 చంద్రమా భోయీపరధనకధారిజారో బరసవరఖంజరీ. 1”

ఓరీమూర్ఖుడా! నీకు స్త్రీవైభవమే తెలియదు; నీవేమి
సుందరికి మృగలోచనయందువా? మీనలోచనయందువా? ఓరీ!
సుందరీనయనములు ఎట్లున్నవి? వానిమీఁద మృగమీనములు
చుట్టివై చుము. కనుబొమలు ధనుస్సువలె నున్నవంటివి? వానిపై
ధనుర్ధకులను చుట్టివై చుము. వదనమేమిచంద్రుడా? చంద్రుని
దృష్టితీగివేయుము, ఇట్టి సౌందర్యశాలినియైన కామినిని నింద్య
నింద్యపదార్థములతో పోల్చి, నిందచేయుచున్నావావీమి? అను
మాటలు విని, ప్రథమకామాంధుఁ డనుచున్నాఁడు—

ఓరీ! నారీవదనము చంద్రునివంటి దనిన దానిలో నింద
వీమి! స్తుతియేగదా! ఎట్లు చంద్రుని జూచిన మనస్సునకు ఆహ్లాద
మగునో, అట్లు నారీవదనముజూచిన ఆహ్లాదమగును. ఆహ్లాదాంశ
మున నారీముఖమునకు చంద్రదృష్టాంతము యోగ్యమే. ఇట్టి
ద్వరు వాదించుచుండఁగా తృతీయకామాంధుఁడు ఆమూర్ఖముగా
చచ్చెను; వాని కాభాషణము సరిపడక వాడనెను—

ఓరీ వెట్టివాడా! కామినివదనమునకు చంద్రోపమ చెప్పు
వాఁడు నీవు చంద్రుని అవగుణము ఎఱుఁగుదువా? ఓరీ! వాఁడు
స్వదా అపూర్ణుఁడు, నెలకొకనాడే సంపూర్ణుడై యుండును;
అప్పుడు వానిని గ్రసించుటకు కేతువు సిద్ధముగానే యుండును;
వానిముఖము మీఁద ఎల్లప్పుడు కళంక ముండనేయున్నది;
చూడుము—వాఁడు ఎంతనిర్దయుఁడు! పతివిరహితస్త్రీ, లేక
స్త్రీవిరహితపతి వారేస్వయముగా విరహాగ్నితోకాలుచుండఁగా
ఈదుష్టుఁడు వారిప్రాణములు తీయుటకు సిద్ధపడును. ఓరీ! వీఁడు
పాపి, వీనిముఖము చూడఁగూడదు; అందుకే భాద్రపదశుక్ల
చతుర్థినాఁడు వానిముఖమును ఎవ్వఁడు చూడఁడు; ఇట్టి సకల

దోషసహితుడైన చంద్రునితో ఉపమ, దోషరహితమైన స్త్రీ
ముఖమునకుఁ జెప్పుదువావీమి? నీకు సహస్రజన్మములకును స్త్రీ
దర్శనమే కాఁగూడదు. ఇట్లు తృతీయకామాంధుఁడు కోప
ముతో భాషించఁగా వానిని ప్రథమకామాంధుఁడు వినయ
ముతో అనుచున్నాఁడు—

ఔను, సోదరుడా! నీవన్నదంతయు నిజము; చంద్రుడో,
సర్వప్రకారములను దూషితుఁడే; భామినివదనమో, సర్వప్రకా
రములను నిర్దోషము; కనుక భామినివదనమునకు చంద్రోపమ
యోగ్యముగాదు; అయినను చంద్రుని అమృతకరుఁ డందురు;
వానియొద్ద అమృతమున్నది; ఇది ఉత్తమగుణముకాదా? ఇట్టిద్రు
భాషించుచుండఁగా నాల్గవకామాంధుఁడు దూరమున నుండి
వినెను; వాఁ డీమాట సహింపక ఇట్లునియె—

ఓరిమూర్ఖుడా! నీవేమి నిజమనుకొంటివా? చంద్రుని
యొద్ద అమృతమున్నదా? నిజముగానుండిన చంద్రునికేల త్తయ
రోగముండును? ఓరి? ఎట్లు మూఢవేదాంతులు మోక్షమును
అమృతమందురో, అట్లు కర్మవాదులు చంద్రుని అమృతకరుఁ
డందురు. ఓరి! మోక్ష మమృతముగానుండిన జీవన్ముక్తివిద్యాం
నుఁడు నీళ్లునీళ్లు అని ఏల ప్రాణము విడుచును? ఓరిపిచ్చి
వాడా! బిచ్చగాఁడు తనకొడుకునకు రాజని పేరుపెట్టఁగానె
ఆదరిండు రాజగునావీమి! అట్లే కర్మవేదాంతజనులచే పేరు
పెట్టుటచిన ఆ త్తయరోగచంద్రుఁడును, శూన్యరూపమోక్ష
మును అమృతమగునావీమి? సర్వులకు ప్రత్యక్షానుభవమైన
సంగతి నారియొక్క అధరోష్ఠమందుమాత్రము అమృతము
నిస్సంశయముగా నున్నది. చూడుముటి! మనస్సునకును, శరీర

మునకును ఎంతతాపముగానీ, స్త్రీముఖచుంబనముచేయఁగానె
సకలసంతాపకాంతియై, అప్పుడే ఆజరామరకాయమగును.

[సుజ్ఞకవికృతసారీశరీరవర్ణనము]

ఈరీతిగా కామాంధులై నకపులు ఓకరికన్న నొకరు ఉత్త
మోత్తమోపమలు చెప్పుచు, నారికి సౌందర్యమును తెచ్చుటకు
చూచుచున్నారు; అయినను అచ్చట ఉన్నదిఏమి ? శ్రీభర్తృ
హరి చెప్పెను—

స్తనౌ మాంసగ్రంథీ కనకకలశావిత్కుళమితౌ
ముఖం క్లేష్టాగారం తదపి చ శశాంకేన తులితమ్,
సప్తస్తూత్రక్లిన్నం కరివరశిరస్పర్థి జఘనమ్
ముహుర్నింద్యం దూపం కవిజనవిశేషైర్దురుకృతమ్. 1
చర్మఖండం ద్విధా భిన్న మపానోద్ధారధూపితమ్,
యే రమంతి నరాస్తత్ర కృమితుల్యాః కథన్నతే. 2
సప్తస్తాంసాస్తదుర్గంధం లోమలూతావితానితమ్,
నారీగుహ్యం విమూఢాత్తా వరమిత్యభినందతి. 3

చూడుమటీ ! ఈ ప్రకారముగా సుజ్ఞజనులచే నింద్య
మైన నారీశరీరమునందు రమమాణుడైన కామాంధునకును,
నాకును ధిక్కారముండని.

[అంగనావేక్షా² పూర్వకముగా అలంకారలక్షణము.]

చూడుడు ! ఏమదార్థము సహజముగానె సుందరమో,

1 ఈ మాండుజ్జోకములయొక్క అర్థము నులభిమగుటవలనను,
వీధిత్వగుటవలనను వ్రాయఁబడలేదు.

2 ఇచ్చట.

దానికి బాహ్యలంకారముతో పనిలేదు; నారికి ఎంత అలంకారము చేసినను అంతయు తక్కువే. దానిచేత సిద్ధమైనదేమి? నారి యనునది చాలకురూపిణియే. ఏలయన—అలంకారమున కిది స్వభావము—అది ఏస్థానమందుండునో, ఆస్థానము యొక్కకురూపవత్వమును ఆచ్ఛాదించి, తనసౌందర్యప్రభావము లోకదృష్టి యందు నిండించును; దానివలన కురూపపదార్థము సుందరమువలె కనబడును. కనుక కురూపమచుఘ్ననకే అలంకారోపయోగము గలదు; సుందరమచుఘ్ననకు లేదు; వ్యతిరేకస్థముగ వానిసౌందర్యమునకు అలంకారము ఆచ్ఛాదకమగును. చూడు! షడ్గుణైశ్వర్యసంపన్నుడైన పరమాత్మ యొక్క సౌందర్యవర్ణన ప్రసంగమునందు ఒకఉత్ప్రేక్షాయాపమైన కథ ఇట్లున్నది—

[జగద్గురుకృతమైన అలంకారోద్ధారము]

ఒకానొకపుడు త్రైలోక్యసుందరుడైన కామునితండియగు భగవంతుడైన విష్ణువు సింహాసనానీచుండై యుండఁగా, సకలాలంకారములు సముఖమందు నిలిచి, శరణాగతులై ప్రార్థించిరి—ఓభగవంతుడా! నీవు కరుణాసాగరుడవు; నీవు మాయందు కృపయుంచి, ఇట్టి ఉత్తమజన్మము నిచ్చితివి. అదేమనఁగా—మూసహవాసముచే కురూపపదార్థములన్నియు సురూపములుగ కనబడుచున్నవి; దూషితపదార్థములన్నియు భూషితములుగ కనబడుచున్నవి; ఈవిధముగ సకలకురూపదూషితపదార్థములను ఉద్ధరించువార మేమయితిమి; అయినను ఓభగవంతుడా! మమ్ములను శోభితముచేసి, మమ్ముల నుద్ధరించువారి నెవ్వరిని సృజింపవైతివి; దాసానుదాసులమీఁద ఇంత నిర్దయ చేయవచ్చునా? మేము అనాథులము; మమ్ముల నుద్ధరించు

టకు నాథుఁడు నీవు తప్ప వేఱులేడు. ఈరీతిగా చరణకమల శరణుబొందిన అలంకారముల ప్రార్థనవిని, భక్తకారణకల్పద్రుముఁడై సర్వజ్ఞుఁడై న భగవంతుఁడు వారిమనోగతార్థము నెఱిగి, ఆశీర్వాదించి, ఇట్లనియె—

ఓపరోపకారులై న అలంకారములారా! మీరు భన్యులు-
పరోపకారాయ ఫలంతి వృతాః పరోపకారాయ వహంతి నద్యః,
పరోపకారాయ దుహంతి గావః పరోపకారాయ సతాంశరీరమ్.

ఓయలంకారములారా! మీరుసాధులరు. చూడుఁడు—
పరోపకారముకొఱకు మీరు శరీరమును క్షీణము చేసికొందురు;
ఇప్పుడు మీరు మీయుద్ధారవిషయమునందు చింత చేయవలదు;
మేనే విఘ్నముల నత్యంతశోభితము చేసి, ఉద్ధరించుచున్నాను. ఇట్లని
పరమాత్ముఁడు నూపురకింఁజీకటకకేయూరదులై న ఒక్కొక్క
యలంకారమును తన దేదీప్యమానాత్యంతసుందరమైన శరీర
మందు ధారణము చేయసాగెను. ఆ ప్రసంగమందు ఎప్పుడెప్పుడు
ఏయేయలంకారమును ఏయేస్థానమందు ధరించుటకు ప్రారంభిం
చెనో, అప్పుడప్పుడు ఆయా యలంకారము క్రిందఁబడి భగవం
తునిసుందరాంగము ఆచ్ఛాదితమగుటకును, దాని ప్రక్కలనుండు
పరమాత్మునిసుందరాంగము తానే ఆయలంకారమునకు అలం
కారమగుటకును ఆరంభించెను; దానిచేత ఆయా యలంకారము
అత్యంతశోభితముగా అగుపడెను. ఈరీతిగా జగద్గురువైన పర
మాత్మ చేత అలంకారములయొక్క ఉద్ధారము చేయఁబడెను.

[స్త్రీలజ్జించుటకు హేతువు.]

సారాంశము—అలంకారమో, కేవలము కురూపత్వా
చ్ఛాదకపదార్థము; స్త్రీయో, ఎప్పటికిని అలంకారముచేనిదియు,

అలంకారేచ్ఛతో నిండియున్నది. తల్లి, తండ్రి, మామ, మగఁడు, కొడుకు మొదలైనవారలకు అలంకారమునకై స్త్రీచే సహితాధకలుగును; ఈసంగతి ఎల్లరు నెఱిగినదే. స్త్రీసహజముగానే సుందరియైన దానికి అలంకారస్పృహ యుండదు. [ఎట్లు అలంకారము కురూపత్వాచ్ఛాదకమో, అట్లు సుగంధము దుర్గంధాచ్ఛాదకము; స్త్రీకి ఎట్లు అలంకారావేక్షయున్నదో, అట్లు పుష్పచందనాదిపరిమళావేక్షయున్నది; అలంకారావేక్షచే స్త్రీ ఎట్లు కురూపిణియనిసిద్ధమగునో, అట్లు సుగంధావేక్షచే దుర్గంధియని సిద్ధమగును; అందువలన సుగంధనిరూపము పృథక్కుగా చేయలేదు.]

చూడు—ఎర్పుడు పురుషుడు ప్రేమచేత స్త్రీయొక్క సమీపసమీపమునకు పోవునో, అప్పుడది సిగ్గుచేత వెనుక వెనుకకు జరుగును; అంగమును సంకోచించును; పలుమారు వస్త్రముచే నాచ్ఛాదించుకొనును; ఎట్లయినను తప్పించుకొనఁజూచును; దీపమునార్పును; దీని అభిప్రాయమేమి?

స్త్రీ మనస్సులో అనుకొనును—“నేను అత్యంతకురూపిణిని, దుర్గంధముచే నిండియున్నాను; కురూపత్వము, దుర్గంధత్వము ఇవియే నాకుగల ఐశ్వర్యము; వీని నెదివరకు పరిగనుఁగొనఁడో, అదివరకె నాకు సత్కారము గలదు; అదివరకె మగనిశిరముపై మిరియూటనూరుట¹ నాకధికారము చెల్లును; ఈకవేళ దుర్లక్షణసహితమగు నాస్థితిని మగఁడెఱిగెనా నాకు కుక్క కున్నంతయు సంతానము జరుగదు; నాముఖమును మగఁడు

1 శిరముపై మిరియాలు మారుట అనగా ఎక్కువ ఆయాసము కలుగఁజేయుట.

చూడఁడు; విసిగి, దేశాంతరమునకైన పోవును; లేక సన్ధ్యాని
యైన అగును. నాకు జగత్తులో అపకీర్తి దెచ్చును; పిదప కుక్క
యైన నాసమీపమునకు రాదు; అంతట నే నెవరితలమీఁద
మిరియాలు నూరుదును! నాతలమీఁదనె అందరు నూరుదురు.”
ఈభయము అహో రాత్రము స్త్రీమనస్సులో నుండనే
యుండును.

ఆప్రసంగమందు పతి ఇట్లనుకొనును—అహోహా! నా
భార్య ఎంతెనుదరి! వస్త్రాలంకారములచే సర్వాంగమాచ్ఛాదిత
ముగ నుండఁగానె అస్పృష్టముగా శరీరప్రదేశముయొక్క అం
శము నాభాగ్యోదయమందు దర్శనమయిచవుడు నాకెంత
అప్లందమాయెను! అహో! ఇదే యిట్లుండఁగా వస్త్రాదిరహితముగ
నిరావరణసాక్షాత్కారమైనపుడు! నాకెంత ఆనంద మగును!!
అహోహా నాభార్య ఎంతసౌందర్యవతి! అయిన నాభార్య కృపణ
ముగా నున్నది. తనసమగ్రసౌందర్యము నాకు స్పృష్టముగా
చూపదు; వీరితిగానైనను మనస్సు వశపఱచుకొని, ఎప్పుడు
దానిసమగ్రసౌందర్యమును స్పృష్టముగా చూడఁగలను! ఈరీతిగా
మూఢుడైనపతి అహో రాత్రము మనస్సులో చింతించును.

[దుర్గణదర్శనపూర్వకముగా నారీత్యాగముయొక్కసూచన.]

ఇట్టి సౌందర్యకాలినైన నారిమందు గుణము వీరితిగా
నుండును; చూడు—ఎప్పుడు బ్రహ్మదేవుడు నారీమూర్తిని
సృజించుటకు ప్రారంభించునో, అప్పుడు సామగ్రియొక్క అనను
కూలతవలన కొన్నిదినములు విధాతృకార్యము విఘ్నితమగును.

ఇట్టి ఆస్త్రీమూర్తికొఱకు పామగ్ని ఏమికావలయుననఁగా—

అన్యతం సాహసం మాయా మూర్ఖత్వమతిలోభతా,

అకౌచత్వం నిర్దయత్వం స్త్రియాం దోషాస్స్వభావజాః॥

ఈయేడుదోషములు నారీరూపకార్యమునకు ఉపాదాన సామగ్రి; వీనిలో ఒకదోషము తక్కువైన నారీరూపకార్యము ఘటిల్లదు. కనుక ఈయేడుదోషములుజన్తారభ్యముగా నుండుట వలన స్వభావసిద్ధములుగా నున్నవి. జన్తముతరువాత స్వసంపాదితదోషములు ప్రత్యేకముగా బాసయొక్క పరాక్రమము ననుసరించి న్యూనాధికములుగా నుండును. ఎట్లనగా—పితృ ర్జితద్రవ్యము సహస్రసంఖ్య దొరకినప్పుడు పరాక్రమవంతుడగు పుత్రుడు లక్షసంఖ్య చేయును, న్యూనపరాక్రమవంతుడు సహస్రమును రెండుసహస్రములు చేయును.

ఈ ప్రకారముగ స్త్రీ కేవలదుర్గుణినియే. కనుక వేదమందు తత్త్వాగము మూడుమారులు [బహిరంగసాధనత్యాగ ప్రసంగమందు, వైరాగ్యప్రసంగమందు, ఉపరితిప్రసంగమందు] చెప్పబడియున్నది. వ్యవహారమందు సాధారణపుమాటకొరకు ఒకసారి, అవశ్యప్రసంగమునందు రెండుసారులు, అత్యంతావశ్య ప్రసంగమునందు మూడుసారులు ఉచ్చారణమగుచున్నది. అట్లే వేదముచే ముమ్మారు చెప్పబడుటవలన స్త్రీత్యాగము అత్యంతావశ్యకమని వేదముయొక్క అభిప్రాయము గనబడుచున్నది.

కృపాభిలై నయుధులు వివాహకాలమందు “సావధాన సావధాన” అని గట్టిగా చెప్పి, జరులను హెచ్చరించుచున్నారు. అయినను రామదాసస్వామివంటి విచారశీలుడుమాత్రము అట్టి ప్రసంగమునుండి తప్పించుకొనును; స్వాములకథ ఇట్లున్నది—

సజ్జనగడలోనుండిన రామదాసస్వామి వివాహమునకు నిలిచియుండగా అంతరపటము పట్టినపుడు బ్రాహ్మణులు “అతి

మానభంగము ఇత్యాది పురాణోక్తకథలు మనస్సులోవచ్చినట్టు
యిన సుగుణసుందరీస్త్రీశ్రేణము తెలియనగును.

[యువతీసంగమవలన ధననాశము]

దేవభక్తుడు దేవపూజ ఒకదినము విడిచినను విడుచును;
ఒకడుపచారము తప్పిననుతప్పును; అయిన స్త్రీభక్తుడు స్త్రీపూజ
తప్పుటలేదు; సంక్షేపించుటలేదు. తండ్రిశ్రాద్ధము నిలచిననీలు
వనీ, భార్యాలంకారమందు న్యూనతచేయడు. ఈరీతిగా స్త్రీ
స్త్రీతొకొక మృప్తమృప్తపదార్థములందును, వస్త్రాలంకారాదు
లందును ధననాశము ప్రసిద్ధమే.

— { యువతీసంగతివలన స్వాతంత్ర్యనాశము, బుద్ధి } —
నాశము, ధర్మనాశము

యువతీరూపియైన కాపుది స్నేహరూపనాసారజ్ఞువును
పతిరూపవృషభముముక్కునదగిల్చి తనఇచ్చవచ్చినట్లు త్రిష్ఠను.
పంజరపుటికవలె నేర్పబడినట్లు పురుషుడు మాటలాడును.
ఎట్లు మయూరము నటించె, మయూరీమనోరంజనము చేయునో,
అట్లు పతిరూపమయూరము చిత్రవిచిత్రవేషములు ధరించి,
కాంతామనోరంజనము చేయును.

ఎపుడు కామూఢులగుదురో, అపుడు ఇద్దఱు వికలులై
అమంగళశక్తురూపమును ధరించి, నటించురు. అపుడు ఆస్త్రీ
స్నేయగానీ, కఠియగానీ, వేశ్యగానీ, చండాలిగానీ దాని
యెంగిలి అధరామృతమని నాకుటకు వెనుకఁదీయఁడు.

ఈరీతిగా స్త్రీసంగతి ధర్మనాశద్వారమున కేవల నరక
దాత్రిగా నుండును.

[స్త్రీసంగతివలన వీర్యనాశము]

నానావిధభోజనమువలన వీర్యముపుట్టును. ఆవీర్యరూప బింద్వాధీనముగా సకలజీవనబిందువులున్నవి; ఎప్పుడు మనస్సు మలమందు నివాసము చేయునో, అప్పుడు తమోగుణప్రభావము వలన ఉదాసపురుషుడుగూడ శోకము చేయును; ఎప్పుడు మనస్సు రుధిరమందు నివాసము చేయునో, అప్పుడు రజోగుణప్రభావము వలన అనేకవిధకల్పనాచింతలు చేయును. ఎప్పుడు మనస్సు బిందువునందు నివాసము చేయునో, అప్పుడు సత్త్వగుణప్రభావము వలన సకలశోకచాంచల్యనాశమై తన్ను బలవంతుఁ డనుకొని, శుభకర్తృమనందు ప్రసన్నుఁడై యుండును.

బింద్వాధిక్యమువలన సుందరకాంతి యగును ఎవ్వనికి బిందునాశము లేదో, వానికి వలీఁలిత ¹ | ² రోగములు పుట్టువు. యోగి, భేచరీముద్రచే ³ ఏ బిందువుయొక్క రక్షణముచేయునో, ఏ బిందువుయొక్క ఆధిక్యమువలన యోగి అష్టచుహోశీర్ధుల కధికారి యగునో, అయు తమోత్తమమైన బిందువును ఆకర్షణ శక్తివలన స్త్రీ తనయందు బలముచే ఆకర్షించుకొనును. ఎట్లుగానుగఁ జెఱవయొక్కరసమునుపిండుకొనియాపిప్పినివిడువదో, అట్లు స్త్రీ భుజరూపపాశముచే కట్టుకొని, తనగుహాస్థంగరూప భుటము నిండినను మగనిని విడువదు.

1. 2. ఏరోగముచేత శరీరముయొక్క చర్మము ముడకలు పడునో దానిని వలి, దేనిచేత రోమము శ్వేతమగునో, దానిని వలితమందురు.

3. లంబికాయోగస్థితికిని కొందరు భేచరీముద్ర యందురు. కొన నాలుకను తాళరంధ్రములోనికి చేర్చుటను లంబికాయోగ మందురు. ఈ యోగముకొఱప నాలుక పృష్ఠమూలమందు కొంచెము కత్తిరించుట ప్రాప్తమగును.

స్త్రీయెదుట తద్జ్ఞానైవ విద్వాంసుని దీగతి; అవిద్వాంసునిగతి ఏమి చెప్పవలెను? ఇట్టి స్త్రీమోహితపురుషుడు భవదుఃఖమునుండి ఎన్నడు తొలగును? ఎన్నడును తొలగడు.

అహో! స్త్రీసంగతివలన ఇదివరకు ఎవ్వనికైన హితమైనదా యేమి? ఎవ్వనికిని కాలేదు. సంగతియో, దూరముగా నుండనీ; పరాక్రమశాలులైన సుందోపసుందులు, భస్మాసుగుడు, రావణుడు, దుర్యోధనుడు వెబదలగువారు కేవల స్త్రీవాంఛవలననే సమూలనాశమును బొందిరి. కనుక కురూపిణిగానీ, మందరిగానీ, స్వీయగానీ, కరకీయగానీ, లేక కేశ్యగానీ స్త్రీసర్వప్రకారములను త్యాజ్యమే.

[పుత్రదుఃఖవర్ణనము]

పుత్రుడులేనిచో నొకదుఃఖము, పుట్టిన నొకదుఃఖము, చచ్చిన కొకదుఃఖము, బ్రతికిన నొకదుఃఖము. సారాంశము—ఖావస్థానమందుండనీ, అఖావస్థానమందుండనీ పుత్రుడు దుఃఖహేతువే. చూడు! గర్భభారమైనపుడు ఈగర్భము నిలుచునాకదునా? నిలిచిన ఇదేమి పుత్రుడా, పుత్రికయా? ఇట్లు చింతచేయుచుచేయుచు తొమ్మిది నెలలుండిన సూతికచింత, నిర్విఘ్నప్రసవచింత, ఆటవదినమువరకు పక్తిచింత, విషమస్థానవృత్తిగ్రహచింత, తల్లికిపాలులేనిచోథాత్రిచింత, శిశువుస్తనపానముచేయకుండిన చింత, దంతోద్గమనచింత, బాషధము నూరుచింత.

తాను కర్తనిష్టబ్రాహ్మణుడుగానీ, గొప్పదీక్షితుడుగానీ పుత్రునికొఱకు తనకులధర్మమును విడిచి, దృష్టిలీయించుటకొఱకును, మంత్రోపచారముకొఱకును హీనజాతులను ప్రార్థనా

పూర్వకముగ ఇంటికీదెచ్చుట, ఎల్లప్పుగొల్లప్పు పైసోబామొదలగు యేద్ర దేవతలకు బూజించుట, ధానకునిచే¹ డక్కలను గొట్టించుట, పశుపక్ష్యాదుల బలియిచ్చుట, అభక్ష్యపదార్థమును భక్షించుట మొదలైన అధర్తములు చేయుచున్నాడు.

దానినుండిబ్రతికిన బడికిపోవుచింత, బడిలోనెవ్వరోకొట్టిన చింత, ఎవ్వరినోకొట్టినచింత, మందబుద్ధియై విద్వాంసుడుగాక యుండినచింత, విద్వాంసుడై వ్యవహారదక్షుడు గాకుండిన చింత, ద్యూతము మద్యపానము స్త్రీలోలత మొదలైన దుర్వ్యసనచింత.

ఈ ప్రకారముగా అసంతానర్థములచే రక్షణము చేయఁగా చేయఁగా ఒకానొకప్పుడు లోకాంతరగతుడైన ఆదఃఖము మృతపుత్రునకే తెలియును; జీవత్పుత్రాపుత్రకుల తర్కము లోనె రాదు. ఎట్లనఁగా—ప్రసూతిదఃఖము సంధ్యాతర్కమందెరాదు.

ఒకవేళ సర్వదఃఖములుగడచి, తారుణ్యమువరకు బ్రతికిన అప్పుడు ఆదఃఖము వేఱుగా నెయున్నది—ఎవరు ఆజన్మదఃఖము ననుభవించి, లాలనపాలనము చేసిరో, వారికి తృప్తయైన సీల్పిచ్చుటయే కష్టము. అత్తమామలు తిట్టుదురని రాత్రి చెప్పిన భార్య మాటవిని, సుపుత్రుడైనచో తల్లితండ్రులమఃఖముచూడకయే అట్లేలేచిపోవును. కుపుత్రుడైన ప్రాతఃకాలమున లేచి, తలి

1. ధానకుడు అనఁగా కుమ్మరవాడు, పేటకాడు; దయ్యము ప్రకటమగుటకొఱకు డమరకమును వాయించువాడు. గర్భిణిస్త్రీ చచ్చినవెనుక దానికడుపునందు ఏ గర్భము గలదో, తచ్చర్మముచేత సిద్ధమైన డమరకము వాయించునపుడు దయ్యము ప్రకటమగుచున్నది; ఆ డమరకమునకు దాంక మనుచున్నారు. ఈసంగతి మహారాష్ట్రదేశమందు ప్రసిద్ధము.

దండ్రులను తిట్టికొట్టి, ధనధాన్యములఁ దీసికొని, వేటొకచోటికి పోయియుండును. తలిదండ్రులు క్షుధచేత చచ్చినను మరల ముఖమును జూడఁడు.

ఓకానొకఁడు ఇట్లుడుగును—తలిదండ్రులను నేవించునట్టి గద్దెనగునొకఁడైన సుపుత్రుఁడు ఎవ్వఁడైననుండఁడా ఏమి? ఊండును; ఊడిన వానిదుఃఖము ఎల్లరిదుఃఖముకన్న అధికము. చూడు—జీనవంతుఁడుగానుండిన తుణభంగురసంసారానుభవ మగుటవలన తలిదండ్రులకు వానిమరణవిషయమందు సామాన్య చింత ఊండఁజేయుండును. ఏదేని గ్రామాంతరమునకుఁబోయిన వచ్చువరకు వియోగదుఃఖము సహింపదు; రోగముతోపడిన ఆన్నపానాదులు రుచింపవు; స్వప్నమందు వానిప్రేతమే ఎదురగును; రోగమందే పరలోకవాసీయైన వానిదుఃఖము వర్ణించుటకు సహస్రముఖుఁడైన శేషుఁడును సమర్థుఁడుగాఁడు, జాని దృష్టాంతముకొఱకు శ్రీమద్రామాయణమునందు అత్యంతసుపుత్రుఁడైన శ్రావణునిమరణకథ జ్ఞాపకమునకుఁ దెచ్చుకొన్నఁ జాలును. ఈ ప్రకారముగా విచారముచేతఁ జూచినట్లయిన కుపుత్రుఁడుగానీ, సుపుత్రుఁడుగానీ, లేక అత్యంతసుపుత్రుఁడుగానీ పుత్రుఁడో సదా దుఃఖరూపుఁడే.

అట్టి పుత్రకథనిని, యొకఁ డాక్షేపించెను—పుత్రుఁడు దుఃఖదాతయనిన కన్యకలన దుఃఖమేమియు లేదుగదా? వాఁడిట్లు తెలియవలయును— పుత్రికాతాపము పుత్రతాపముకన్న దశాధికముగా నున్నది; దానియందు తల్లిదండ్రులకు స్వత్రానుభవ ముండనేయున్నది. “పుత్రాద్దశగుణా కన్యా” అని పురాణ వచనమున్నది. దానిస్పష్టతకొఱకు జగద్గురువైన శ్రీకృష్ణపరమా

త్తుడు పోషశసహ స్రస్త్రిలకు ప్రత్యేకముగా ఒక్కొక్కతెను పదుగురుపుత్రులను, ఒకకన్యను ఇచ్చెను. ఈరీతిగాజూచిన కన్య యొద్ద లేక పుత్రునియొద్ద సుఖేచ్ఛగలవానిని మూర్ఖునిమణి యనవలయును.

[ధనదుఃఖవర్జనము]

విద్యారణ్యస్వాములు చెప్పియున్నారు—

“అర్థానామూర్జనే క్లేశ స్తతైవ పరిపాలనే,
నాశే దుఃఖం వ్యయే దుఃఖమ్ ధిగర్థాక క్లేశ కారిణః.” 1

శ్రీమద్భాగవతై కాదశ స్కంధమున కదర్మవ్యాఖ్యాన మందు చెప్పబడియున్నది— పంచదశానర్థములచే ఒకమర్థము ప్రాప్తమగును; 1 దానిసంపాదనముకొఱకును, రక్షణముకొఱకును అనేకకష్టములు, అధర్మములుచేయవలసినవచ్చును; పోయిన యెడల ఏద్రుచుఁ గూర్చుండవలసినవచ్చును; ఇట్టి సర్వానర్థములకు కారణమైనది ధనము.

[భర్తృప్రయొక్క అరణ్యగమనము.]

ఈప్రకారముగా భర్తృప్ర మనస్సులో విచారించి, స్త్రీధన పుత్రాదిత్యాగము చేసి, కౌపీనము ధరించి, సర్వాంగముభస్మము చర్చుకొని, ఏకాంతవనమునకు పోయి, ఒకవృక్షముక్రింది భగవద్భాసము చేయుచుఁగూర్చుండెను.

1. ధనమనందు పంచదశానర్థములు ఇట్లున్నవి—

(1) ధనప్రాప్తికొఱకు— i ఛార్మము ii హింస iii అన్యకభావణము
iv దంభము v లోభము vi శ్రద్ధము.

(2) ప్రాప్తధనమంద— i గర్వము ii అభిమానము iii స్నేహత్యాగము iv ద్వేషము v అవిశ్వాసము vi అనూయ vii స్త్రీవ్యసనము viii మద్యపానము ix జూదము.

[రాజునకు భర్తృదర్శనము.]

తరువాత కొన్ని దినములకు రాజు మృగయావినోదమున
అరణ్యమున సంచరించుచుండఁగా ఒకవృక్షముక్రింద విభూతి
చర్చితుడై, ధ్యానిస్తోపవిష్టుడైన భర్తృపును స్వనేత్రముల
తోనే ఆవలోకించెను; ఇంతలో భర్తృపు ప్రేతయై వాడను పూర్వ
శ్రుతకల్పితకథాస్మృతియై, “వీడుప్రేతుడు; నన్నిపుడు భక్షిం
చును” అనుకొని, రాజు పలాయనముచేసెను.

[పూర్వసంగతి గురూపదేశము.]

ఏమిఆశ్చర్యము? పంచక¹ జనుల ప్రతారణశక్తి యేమని
చెప్పనగును! పంచకజనులమాట విశ్వసించి, ఇంద్రియజన్యజ్ఞాన
మైన రాజు బ్రతికియున్న భర్తృపును భూతమనుకొని పలా
యనముచేసెను. ఈరీతిగా భేదవాదిపామరజనులమీఁద విశ్వాస
ముంచి, వారిమాటలు సత్యములని తలంచుజనులు అదైవతమగు
సచ్చిదానందసుఖమును అంతరించుకొని, జన్తమరణరూపమగు
దుఃఖములను ఉపభోగింతురు.

అందువలన ఓశిష్యుడా! ఇట్టి భేదవాదిజనులసంగమే
చేయకుము; దుర్దైవమువలన నెప్పుడేని సంభవించిన వారిమాట
వినకుము; ఒకానొకప్పుడు చెవులందుపడిన, ఎట్లు ఆజ్ఞానమువలన
విషముతిన్న వాడు తత్కాలమాషభము తీసికొని క్రక్కి
వేయునో, అట్లుధిక్కారపూర్వకముగా వారిమాటలత్యజింపుము
ఎదివరకు భేదపచనసంస్కారము అంతగరణమందుండునో, అది
వరకు అదైవత బ్రహ్మజ్ఞాన మగుటయేలేదు. ఈ ప్రకారముగా

భేదచచనయోగ్యత; జ్ఞానచచనయోగ్యతకన్న నీచముగా నున్నది; కనుక భేదచచనము పరిత్యజించినవానికే సద్గురుకృప వలన మహావాక్యార్థజన్యబ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తమగును. ఇతరునకుఁ గాదు.

ఈస్థానమందు ఎవ్వఁడేని ఆక్షేపించును—“మహావాక్యమునకు గురుముఖమున శ్రోత్రసంబాధమునయెడల తత్కాలమందే బ్రహ్మజ్ఞానము తానే యగును.” అనునీసంగతి పూర్వము ద్వితీయతరంగమందు ప్రతిపాదించబడినది; ఇచ్చట భేదచచన సంస్కారరహితపురుషునకే బ్రహ్మజ్ఞానమగును; ఇతరునకుఁ గాదని చెప్పితిరి; దానివలన రెండువచనములందు పరస్పరవిరోధ మగు పడుచున్నది; లేక పూర్వోక్తి బాధితముగా నగపడుచున్నది?

దానికి సమాధానము—భేదచచనసంస్కారరహితపురుషునకు మహావాక్యమువలన బ్రహ్మజ్ఞానమైనను అది దృఢాపరోక్షజ్ఞానము గామివలన వానికి భర్తృదృష్టరాజానకువలె మరల అసంభావనావిపరీతభావనలు పుట్టును; భేదసంస్కారరహితపురుషునకుమహావాక్యముచేతదృఢాపరోక్షజ్ఞానమగును; కనుక అట్టి దృఢజ్ఞానమైనవెచుక అసంభావనాదులు పుట్టవు. ఈ విధముగ రెండువచనములకు పరస్పరవిరోధములేదు; ఏవచనమును బాధితముగాదు. నిరర్థకముచు గాదు. మతేమనఁగా—రెండువచనములును పరస్పరావిరోధములు, అబాధితములు, సార్థకములుగా నున్నవి.

— [157. మిథ్యయొక్కనాశము మిథ్యులన.] —

ఓశిష్యుఁడా ! నీవు అడిగితివి—వేదగురువులు మిథ్య

యనిన వారిచే భవదఃఖముయొక్క ఛేదము ఎట్లుగును? ఓయి! మిథ్యాభవదఃఖముయొక్క నాశము మిథ్యావేదగురువులచేతనే కావలయును; సత్యవేదగురువులవలన కాజాలదు. దీనికీదృష్టాంతము ఒకకథ చెప్పెదను వినుము—

స్వగమందు సురేంద్రునివలె భూమండలమునందు సకలైశ్వర్యసంపన్నుడు, అత్యంతపరాక్రమవంతుడు అయిన ఒక రాజుండెను. అత్యున్నతమును అతిసుందరమును అగు వాని గృహముచుట్టుభీమపరాక్రములైన కావలివారు కాచుచుందురు. అందువలన రాజుజ్ఞులేక ఒకపక్షియైన లోపల ప్రవేశించుటకు అసాధ్యమై యుండెను. ఇట్టిసగరిలో, హంసతూలికాతల్పముపై రాజు నిజకాంతాసహితుడై శయనించి యుండెను.

అప్పుడుస్వప్నములో రాజుయొక్కపాదమును ఒకజంబుకము గట్టిగా కఱచి పట్టుకొనెను. ఎవ్వరై నవచ్చి జంబుకమును చంపుఁడోయని రాజు ఘోషించెను; అయిన నెవ్వరును రాలేదు. అప్పుడు రాజు దానిశిరముపై తానె యొకకట్టెపట్టుకొని, గట్టిగా కొట్టెను. దానివలన జంబుకముమాత్రము చచ్చెనుగాని దాని కాటువలన గాయమై రక్తము కాటుచుండెను. అప్పుడు రాజు కుంటుచుకుంటుచు దానిమాన్యుగొనుటకు ఒకవైద్యునియొద్దకు పోయెను. వైద్యుఁడు ఒకకాని ఇచ్చిన మండిత్తుననెను. అయినను రాజునొద్ద కానిలేకపోయెను. దానికై ఇల్లిల్లుభిక్ష మెత్తుచు పోయెను. అయిన వానికెవ్వరును ఇయ్యరైరి. అంతట రాజు వైద్యునే ధర్మార్థముగా మందియ్యిరాయని బహుప్రకారముల యాహించెనుగాని వాఁడు వానిని ధిక్కరించెను.

పిమ్మట రాజు ఆకాభంగుడై తనలో తాననుకొనెను—

మాతాపితలుగాని, దారాపుత్రులుగాని అందఱును తమ కుప
య క్తమైన నె ఆవులు. స్వాగ్ధసాధనము గాకున్న ఎవరి కెవరు?
అందులో అనుష్ఠించిన ఈ వైద్యుడు స్వాగ్ధసాధనముగాక
దాక్షిణ్యమేల కలిగియుండును? తనకర్తమును తానె యుప
భోగించవలెను అని విచారించి, దుఃఖించుచు పోయెను. మూర్ఛ
ములో నొకబై రాగి, దీనుడైన రాజును గని కరుణించి, యొక అకు
పసరు ఆ గాయమునకు పూసెను; వెంటనే గాయము మానెను.

ఇంతలో రాజు మేలుకొనెను. కనుదెరిచిచూడ జంబు
కము లేదు, దండము లేదు, గాయము లేదు, బై రాగి లేదు, మందు
లేదు; తాను తనసుందరతల్పముమీఁద శయనించియుండెను.

ఓశిష్యుడా! చూడుము—స్వప్నమందు ఎప్పుడు రాజు
సమీపము మిథ్యాజంబుకము పొందెనో, అప్పుడు ఆ జంబు
కము సత్యయోధునివలన అడ్డగించబడలేదు; దానినికొట్టుటకు
సత్యశక్త్రుసహితసత్యయోధులు వచ్చుటకొఱకు రాజు అరిచెను.
ఎవడును సత్యయోధుడువచ్చి, సత్యశక్త్రుచేత దానిని కొట్ట
లేదు; రాజు ఒకమిథ్యాదండముచేతనే దానిని కొట్టెను; రాజు
నకు కలయందు కల్లగాయమైనపుడు సత్యమైన వ్రణవైద్యుఁ
డేని దానిని మానుపలేదు; రాజే మిథ్యావ్రణవైద్యునిబట్టి
పోయెను; వాఁడొకకానియడిగెను; సత్యమగు అనంతకోశముండి
నను రాజునకు ఒకకానియును చిక్కలేదు. తుదకు భిక్షుమెత్తి
నను ఒకకాని దొరకలేదు; అప్పుడు రాజున కొకమిథ్యాముని
మిథ్యాపథ మిచ్చెను; దానిచే గాయము మానెను.

ఇటువంటి స్వప్నము అందఱికిని అనుభవసిద్ధమే. జాగ్రత్త
దార్థము స్వప్నమందు ఎవ్వరికిని ఎన్నఁడేని ఉప్రయక్తము
విచారన—28

గాదు. అట్లు మిథ్యయైన సంసారదుఃఖముయొక్క నాశము మిథ్యావేదగురువులవలన అగుచున్నది; సత్యవేదాపేక్ష లేదు, సత్యగుర్వపేక్షయు లేదు. [యత్సానురూపోహి బలి.]

— { 158. మృగజలము, తృష వీని శత్రువులు } —
సత్యయొక్క భేదము.

వేదగురువులు మిథ్య యని యంగీకరించి, వారివలన సంసారదుఃఖముయొక్క నాశము అంగీకరించినపక్షమందు మృగ జలమువలన తృషానాశము గావలయును? అని శంక శిష్యుని చేత చేయబడినది. దానికి శ్రీగురువు సమాధానము చెప్పనారంభించెను—

ఓశిష్యుడా! మృగజలమువలన నీరువట్టు శమింపకున్నను మిథ్యావేదగురువులవలన మిథ్యాభవదుఃఖనాశము ఘటిల్లును; ఈస్థానమందు నీదృష్టాంతము యోగ్యము గాదు; విషమముగా నున్నది. ఏలాగునననగా—మృగజలము, తృష వీనిసత్రువులు భేదమున్నది; అట్లు వేదగురువులు, సంసారదుఃఖము వీనిలో సత్రాభేదము లేదు.

— { 159. సమస్తగల¹ పదార్థములకు } —
తమలోతమకు సాధకబాధకత

భవదుఃఖమునకును, వేదగురువులకును సమస్తయనగా ఏకసత్ర అగుటవలన వేదగురుద్వారమున భవదుఃఖముయొక్క

1. ఇచ్చట ఈశంక యున్నది—సమస్తగలపదార్థములే తమలోతమకు సాధకబాధకములుగా నుండును; ఈనియమములేదు; విషమస్తగల పదార్థములును కొన్నికొన్నిస్థలములందు సాధకబాధకములుగా నుండును. విలయన—నర్వత్సారోపము [అధ్యాసము] యొక్క సత్ర అధిష్ఠానముకన్న విష

చేద న గును. దేనికి దేనితో సమసత్తగలవో, దానికి దానిచేత సాధకబాధకతలు ఘటిల్లును. ఎట్లునగా—

మముగా నున్నది. తత్సాధకక [కారణత] అధిష్టానముచున్నది. ఎట్లునగా— కల్పితరజతముయొక్క అధిష్టానమైనశుక్తి వ్యావహారికసత్తగలదు; మఱియు రజతమునకు ప్రాతిభాసికసత్త గలదు; ఈ ప్రాతిభాసికసత్తగల రజతముయొక్క సాధకత శుక్తియందున్నది. లేక జగత్తునకు అధిష్టానము బ్రహ్మము; దానికి వరపార్థసత్త గలదు; జగత్తునకు వ్యావహారికసత్తగలదు; ఈవ్యవహారికసత్తగల జగత్తుయొక్కసాధకత బ్రహ్మముచున్నది; ఇచ్చట విషయసత్తగలదియు సాధకమగును; మఱియు అంతఃకరణవృత్తిరూపమగు శుక్తియొక్క యథార్థ జ్ఞానమునైన జ్ఞానసహితరజతముయొక్క బాధయగును; అచ్చట జ్ఞానసహిత రజతమునకు ప్రాతిభాసికసత్త గలదు; శుక్తిజ్ఞానమునకు వ్యవహారికసత్త గలదు; ఇట్లు విషయసత్తగలదియు బాధకమగును. కనుక ఉక్తివియమము ఆనంగతము!

దానికిది సమాధానము—కేవలశుక్తి, లేక బ్రహ్మము క్రమముగా రజతముయొక్క, లేక జగత్తుయొక్క కల్పితాధిష్టానము గాదు; మఱే మనగా—తూలావిద్యాసహితమైన శుక్తి, లేక మూలావిద్యాసహితమైన బ్రహ్మచైతన్యము అధిష్టానమగుచున్నది. కొన్నిస్థలములందు విశేషణధర్మమునకు విశిష్టమందు వ్యవహారికమగును; ఈనియమముచేత ప్రాతిభాసికతూలావిద్యా సహితమైన శుక్తి, లేక శుక్త్యవచ్ఛిన్న [విశిష్ట] చైతన్యముచు ప్రాతిభాసిక మందురు; వ్యావహారికమూలావిద్యావచ్ఛిన్న [విశిష్ట] బ్రహ్మచైతన్యముచు వ్యావహారికమందురు. [ఇచ్చట అవిద్య ఉపాధిగాని, విశేషణము గాదు; అట్లునను అవివేకిజనులవృద్ధిచేత విశేషణమువలె ప్రతీకమగుటవలన విశేషణ మందురు. మఱియు అవిశేషణముచేత విశిష్టచైతన్యమందురు.] ఆ అవిద్యా ధర్మమైన ప్రాతిభాసికతకును, మఱియు వ్యావహారికతకును తమతమవిశేష్య [ఆశ్రయ] మైన శుక్తియందు మఱియు బ్రహ్మమందు వ్యవహారికమగుచున్నది; కనుక ఇచ్చట విషయసత్తగలది సాధకము గాదు; సమసత్తగలదియే సాధక ముగా నున్నది.

నకును సమసత్తగలదు; కనుక మృత్తిక ఘటమునకు సాధకము. అగ్నికిని, కాష్ఠమునకును సమసత్తగలదు; కనుక అగ్ని కాష్ఠమునకు బాధకము. [సాధకమనఁగా కారణము; బాధకమనఁగా నాశ

పంచపాదికాశాయలరీతిగా తూలావిద్య మూలావిద్యకన్న భిన్నము గాదు; గనుక తన్నివృత్తి శుక్తిజ్ఞానమువలనఁ గాదు; బ్రహ్మజ్ఞానమువలననే అగును; అయినను వ్యావహారికాంశజరణవృత్తిరూపమైన శుక్తియొక్క యథార్థజ్ఞానమువలన శుక్తినిష్ఠతూల విద్యయొక్క తిరస్కారమగును; కనుక దానికార్యమైన జ్ఞానసహితరజశముయొక్కయు తిరస్కారమగును. కాబట్టి ఇచ్చట విషమసత్తగలది బాధకము గాదు.

ఈ సమాధానము ప్రసంగానుసారముగ నున్నది. విచారదృష్టిచేత చూచినట్లయిన అధిష్ఠానరూపసాధకమో, విషమసత్తగలదియో యగును; సమసత్తగలది గాదు. ఇది ఒకనియనుము. మఱియు మిథ్యాజ్ఞానముగూడ మిథ్యావస్తువునకు బాధకమగును; ఇది ఒకనియనుము. అధిష్ఠానజ్ఞానరూపబాధకమందు నియనుములేదు; అది కొన్నిస్థలములందు విషమసత్తగలది యగును; కొన్నిస్థలములందు సమసత్తగలదియగును. చూడు—

- (1) శుక్తిరజతమునకు బాధకము శుక్తిజ్ఞానము; స్వప్నజగత్తునకు బాధకము జాగ్రద్జ్ఞానము; ఇచ్చట విషమసత్తగలదు.
- (2) వ్యావహారికమైన జగత్తునకు బాధకము వృత్తిరూపబ్రహ్మజ్ఞానము; ఇచ్చట సమసత్తగలదు.

అందువలన ఇచ్చట చెప్పిననియనుము వీధి గలదో, [సమసత్తయందు సాధకతబాధకత; ఈనియనుము] అది అధిష్ఠానరూపసాధకపదార్థమును, జ్ఞానరూపబాధకపదార్థమును [అధిష్ఠానవిపర్యయగలపదార్థములను] విడిచి, అపశేషమైన సకల [అరంభమును, పరిణామమును] పదార్థములను విషయము చేయునది మాత్రమని తెలియవలెను.

కము.] కృగజలమునకును; తృషకును సరుసత్త లేదు; కాబట్టి మృగజలము తృషకు బాధకము గాదు.

ఈస్తానము దీరహస్యము గలదు—చైతన్యమందు పర సూర్థసత్త యొకటియే గలదు. మఱియు చైతన్యభిన్నమైన సకల మిథ్యాకదాఢములందు ద్వివిధసత్త గలదు—మొదటిది న్యాయ హారికము, రెండవది ప్రాతిభాసికము.

● 160. సత్తాత్రయవిచారము ●

ఏ పదార్థమునకు బ్రహ్మజ్ఞానములేక బాధ గానేదో, బ్రహ్మజ్ఞానమువల్లనే బాధయగునో, ఆపదార్థమందు వ్యవహార సత్త చెప్పబడియున్నది; ఆ వ్యవహారసత్త ఈశ్వరసృష్టియందుం గలదు; ఏలయన—దేహేంద్రియాదిప్రపంచసూప్తమైన ఏ యీశ్వరసృష్టి గలదో, దానికి బ్రహ్మజ్ఞానములేక బాధ గానేదు; బ్రహ్మజ్ఞానముచేతనే బాధ యగును. [ఈశ్వరసృష్ట పదార్థములకు బ్రహ్మజ్ఞానములేక నాశమయినను బ్రహ్మజ్ఞానము లేక బాధ గానేరదు.]

బాధయనగా అపరోక్షమిథ్యానిశ్చయము; అనిశ్చయము ఈశ్వరసృష్టపదార్థములందు బ్రహ్మజ్ఞానముకన్న మొదలు ఎవరి కిని గాజాలదు; బ్రహ్మజ్ఞానానంతరమే గాజాలును; కనుక మూలావిద్యాకార్యమైన ఈశ్వరసృష్ట జాగ్రత్పదార్థములు ఏవి గలవో, వానియందు వ్యవహారసత్త గలదు. [జన్మమరణబంధ మోక్షాది వ్యవహారము చేయునట్టి సత్తయనగా అస్తిత్వము ఏది గలదో అది వ్యవహారసత్త.]

బ్రహ్మజ్ఞానములేకయు దేనికి బాధయగునో, ఆపదార్థ మందలిసత్తను ప్రాతిభాసికమందురు. ఎట్లనగా—బ్రహ్మజ్ఞానము

లేకయు శుక్తిరజ్జ్వాదులజ్ఞానమౌవలన రజతసర్పాదులయొక్క
 బాధయగును; కనుక వీనియందు ప్రాతిభాసికసత్త యున్నది.
 [ప్రాతిభాసిక మనఁగా ప్రతీతిమాత్రము; సత్త యనఁగా అస్తి
 త్వము] ఈతూలావిద్యా¹ కార్యమైన రజతాదిపదార్థములకు

1. ఘటాదిజగపదార్థోపహితచైతన్యమును ఆచ్ఛాదనము చేయున
 దైన అవిద్యనే తూలావిద్య యందురు. దానిని అపస్థాజ్ఞానము, లేక అంశాది
 దోషము గల అవిద్య యని చెప్పుదురు. ఆ తూలావిద్య అంశభేదమువలన
 నానాగా నున్నది; మఱియు భిన్నభిన్న నానాపదార్థముల అవరణము చేయు
 చున్నది. యద్ఘటాదిపదార్థాకారము అంతఃకరణవృత్తి యగునో, తత్పదార్థా
 చ్ఛాదకమైన తూలావిద్యయొక్క అంశము నప్తమగును. ఎప్పుడు వృత్తి అన్య
 భేదమందు పోవునో, ఆప్పుడు అచ్చట మరల ఆయవిద్యాంశము ఉత్పన్న
 మగును. ఈతూలావిద్యానాశముకొఱకు బ్రహ్మజ్ఞానాపేక్ష లేదు; అది
 ప్రాతిభాసికసత్తగలదగుటవలన ఘటాదికముయొక్క జ్ఞానమువలన కన్నాశ
 మగుచున్నది.

పద్మపాదాచార్యులనెను—మూలావిద్యయే తూలావిద్య; భిన్నము
 గాదు. వీరిమతమందు లోకనమాహమయొక్క మధ్యమందు విడుగుపడుట
 చేత సర్వలోకము వెనుకకు జరుగును; మరల నొకటిగా చేరును. అట్లు
 విపదార్థాకారము అంతఃకరణవృత్తి యగునో, తత్పదార్థాకారమైన అవిద్య
 దానిచేత తిరోహితమగును [వేనకఃజడఃసు.] మఱియు నెప్పుడు వృత్తి అన్య
 భేదమందు పోవునో, ఆప్పుడు ఆయవిద్య మరల అచ్చట చేరును. ఆ మూలా
 విద్య బ్రహ్మజ్ఞానములేక నాశము గానేరదు; అయిన న్యవృత్తపదార్థము,
 మఱియు కల్పితసర్పాదిపదార్థము అవిద్యానాశములేకయు విరోధిపదార్థము
 యొక్క జ్ఞానమువలన మూలావిద్యయందు లయరూపనాశమును పొందును.

ఇది ప్రసంగానుసారముగా చెప్పబడిన తూలావిద్యావర్ణనము.

ప్రతీతికాలమగుదునూత్రము అస్తిత్వ మగుటవలన వీనిసత్తను ప్రాతిభాషిక మందురు.

దేసికి మూడుకాలములందును బాధకానేరదో, దాని సత్తను పారమార్థిక మందురు. చైతన్యముయొక్క బాధ ఎప్పుడును వీరితీచేతను గానేరదు; కనుక చైతన్యమందు పరమార్థ సత్తలగదు. [రజ్జుసర్పదులకును, స్వప్న పదార్థములకును ప్రాతిభాషికసత్త; ఈశ్వరసృష్టపదార్థములకు వ్యవహారసత్త; ఒక్క చైతన్యమునకుమాత్రము పరమార్థసత్త]

— { 161. వేదగురు భవదుఃఖములు సమసత్తగల వగుటవలన వేదగురువులచే భవదుఃఖనాశము } —

ఉత్తప్రకారముగా వేదగురువులును, సంసారదుఃఖమును వీకమైన వ్యవహారసత్తగలవగుటవలన సమసత్తగలవిగా నున్నవి; అందువలన మిథ్యావేదగురువులచే ¹ మిథ్యాభవదుఃఖనాశము ఘటిల్లినది. తుత్విపాసలు ప్రాణధర్మమై, ప్రాణమునకును, తద్ధర్మ

1. యద్యపి మిథ్యావేదగురువులవలన మిథ్యాభవదుఃఖనాశము సంభవించినది. మఱియు ఇట్లంగీకరించుటవలన సిద్ధాంతమునకు హానియులేదు. తథాపి వేదగురురూపమైన ఇష్టపదార్థమును మిథ్య యనిచెప్పట అయోగ్యము. మఱియు జగత్సత్యత్వవాదులయొక్క ఉపహాసమునకు విషయమగును; మందఱుద్ధి జిజ్ఞాసువులకు విచిత్రతకు కారణమగును, కనుక మిథ్యోక్తి ఖండనము చేసినను సిద్ధాంతభంగము గానట్లు ఆన్యోక్తి చెప్పుచున్నాము—

వేదగురువులను మిథ్యయనువారలను అడుగవలయును—శిష్యునిదృష్టిచేత వేదగురువులు మిథ్యయా? లేక గురుదృష్టివలననా? శిష్యదృష్టివలననని చెప్పినపుడు ఆశిష్యుడు జ్ఞానియా? అజ్ఞానియా?

ములకును బ్రహ్మజ్ఞానము లేక బాధగామివలన వానిలో వ్యవహారసత్ర గలదు; మృగజలమునకు బ్రహ్మజ్ఞానము లేకయు మరు

జ్ఞాని యనిన వానికి శిష్యత్వము సంభవింపదు; యద్యపి ఉపదేష్టు గుర్యపేక్షవలన సర్వజ్ఞానులకు శిష్యత్వము గలదు; తథాపి వానికి జ్ఞానాధికార మగుటవలన శిష్యుడు యోగ్యమైన శిష్యత్వము గాదు.

ఆ శిష్యుడు అజ్ఞాని యనినప్పుడు వానికి మిథ్య యని ఎఱుంగబడిన వేదగురువులందు శ్రద్ధాశ్రవకముగ ప్రవృత్తసంభవమువలన బోధప్రాప్తి దుష్కరము. లేక అజ్ఞానిపురుషునకు వేదాంతశ్రవణముకన్న మొదలు ఏ జగత్పదార్థమందు మిథ్యాత్వబుద్ధి సంభవింపదు. ఈరీతిగా శిష్యునిదృష్టివలన వేదగురువులు మిథ్య యనుట సంభవింపదు.

గురుదృష్టివలన వేదగురువులు మిథ్యయనినప్పుడు ఆగురువు జ్ఞానియూ! లేక అజ్ఞానియూ?

అజ్ఞానియనినప్పుడు వానిని గురువనుట విరుద్ధము. యద్యపి ఎందఱో, అజ్ఞానపురుషులును జగత్తునందు మూర్ఖులదృష్టివలన గురువులనిపించుకొందురు; తథాపి వేదజేత్రులగు విద్వాంసులదృష్టివలన వారు గురుశబ్దమునకు విషయము గారు. ఈసంగతి తృతీయతరంగమందు స్పష్టముగా నిరూపింపఁబడినది. ఆ యజ్ఞానపురుషదృష్టివలనో, వేదగురువులు మిథ్యయనుట సంభవింపదు: మఱే మనఁగా—వేదగురువులును, జగత్తును సత్య మని వానినిశ్చయము.

గురువు జ్ఞాని యనునెడ ఆ జ్ఞానికి వేదగురువులను, సకలజగత్తును బ్రహ్మయను భిన్నముగా ప్రతీతమైనదా? లేక అభిన్నముగా ప్రతీతమైనదా?

ప్రథమపక్షముచెప్పిన, ఆ భేదవాదిని జ్ఞానియనుట, లేక గురువనుట అయ్యుక్తము. రెండవపక్షముచెప్పిన సకలజగత్తును, తన్నును పరమార్థసత్యరూపమైన బ్రహ్మముగా ఎఱుంగుకట్టి అద్వైతవాదిగురువుయొక్క దృష్టివలన వేదగురువులు మిథ్య యనుట ఘటిల్లదు. మఱేమనఁగా—బ్రహ్మరూప మనుట ఘటిల్లును.

భూమిజ్ఞానముచే బాధయగుటవలన దానిలో ప్రాతిభాసికసత్త గలదు. ఈరీతిగా తృషకును, మృగజలమునకును సమస్తత్రగలు గమించే మృగజలమువలన తృషాచాశము గానేరదు.

ఈ ప్రకారముగా ద్వారాంతికమందు బాధకమైనవేదగురువులు, బాధకమైన సంసారదుఃఖము వీనికి ఏకపత్తగలదు; గృహ్తాంతమందు మృగజలమునకును, తృషకును సత్తతో భేదము గలదు; కాబట్టి యీద్వైతము విషయమవబడియే; ద్వారాంతికమునకు సమానముగాదు.

{ 162. శుక్తిరజతాదులు, సంసారదుఃఖము వీని బాధయందు భేదము ఎందువలన? }

ఓ ప్రభువా! తామో, బ్రహ్మముకన్న భిన్నమైన సకలమును మిథ్య యనుచున్నార; ఈమిథ్యాపదార్థములందు శుక్తిరజతాదులకు బ్రహ్మజ్ఞానముకన్నమున్నె, సంసారదుఃఖమునకు బ్రహ్మజ్ఞానానంతరము బాధచెప్పుచున్నార; ఈభేదము ఏమేతువువలన ఉంచుచున్నారు?

అందువలన వేదగురువులను మిథ్య యనువాడు అజ్ఞానుడు గాదు; తద్జ్ఞానుడు గాడు; మఱేమనగా—అర్థదర్శకావ్యమువలె వేదాంతశ్రవణమనము చేయువాడైన అర్థప్రబుద్ధపురుషుడు, లేక బాహ్యకృతచారకుడైన బహిర్ముఖునిగా నున్నాడు.

ఈరీతిగా వేదగురువులు సత్యమును వక్షము అద్వైతహానిలేకయు యుక్తిసహకముగా నున్నది.

— 163. 152 గతశంకకు త్తరము — దేనిఅజ్ఞానమువలన దేనిప్రతీతియో, దానిజ్ఞానము వలన దానిబాధ. —

ఓశిష్యుడా! యద్యపి బ్రహ్మముకన్న భిన్నమైనసకలము అవిద్యాకార్యమగుటవలనమిథ్య; దానిలో అణుమాత్రమైనను తత్త్వములేదు; తథాపి దేనియజ్ఞానమువలన ఏది పుట్టుచున్నదో, దానిజ్ఞానమువలన తద్బాధ యగును. శుక్తిరజ్ఞానమలయొక్క అజ్ఞానమువలన రజతసర్పాదులు పుట్టుచున్నవి; తద్బాధ శుక్తిరజ్ఞానదిజ్ఞానమువలన నగును. బ్రహ్మమయొక్క అజ్ఞానముచే జన్మమరణాదిసంసారదుఃఖము పుట్టుచున్నది. తద్బాధ, బ్రహ్మజ్ఞానమువలన నగుచున్నది.

— 164. సంసారోత్పత్తికి క్రమ మేది? —

ఓశగవంతుడా! బ్రహ్మమయొక్క అజ్ఞానమువలన సంసారోత్పత్తి చెప్పితిరి; ఆసంసారోత్పత్తికి క్రమము ఎట్లున్నది?

— 165. 164 గతప్రశ్నకు త్తరము — 165 195 క్రమములేక జగద్భావము. —

ఓశిష్యుడా! మిథ్యయైనస్వప్నము ఎట్లు క్రమములేకయే భ్రాసిల్లనో, అట్లు మిథ్యయైనజగత్తుక్రమములేకయే భ్రాసించుచున్నది; దానియందు క్రమమడుగుటయేమి? ఓశిష్యుడా! ఎవ్వఁడు జగత్తునకు క్రమమడుగునో, వాఁడు వంధ్యాపుత్తునివస్త్రము మృగజలమందు తేడిపి పిండవలెను.

అశోకపనిషత్తులలో జగదుత్పత్తి అనేక ప్రకారములు గాఁచెప్పబడియున్నది — ఛాందోగ్యమునందు సద్రూపపరమాత్మ

వలన అగ్నిజలపృథ్వీక్రమముగా ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది. తైత్తిరీయమందు ఆకాశవాయ్వగ్నిజలపృథ్వీక్రమమున ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది. మఱియు నెచ్చటనో, సర్వమును పరమేశ్వరుడు ఉత్పత్తిచేసినట్లు చెప్పబడియున్నది. ఇట్లు అనేక ప్రకారములుగా జగదుత్పత్తి చెప్పుటయందు వేదముయొక్క అభిప్రాయము—జగత్తు విధ్య. జగత్ ప్రకృత్యంతయు సర్వమయమునపుడు తదుత్పత్తిని వేదము అనేక ప్రకారములుగా చెప్పుదు.

అనేక ప్రకారములుగా జగదుత్పత్తి చెప్పుటవలన ఇట్లు సిద్ధించుచున్నది— జగదుత్పత్తి ప్రతిపాదనమందు వేదముయొక్క అభిప్రాయములేదు. అయినను జగన్నిషేధద్వారమున అద్వైతబ్రహ్మబోధకౌఠకు వీరితిగానో, విధ్యాజగత్తుయొక్క ఆరోపము వేదముచేత చెప్పబడినది. ఎట్లు వినోదనిమిత్తము ఎగిరించుటకు చేయబడిన దారుహస్తియొక్క పుచ్చము. చంకరయైనప్పుడు చక్కచేయుటకౌఠకు ఎవ్వఁడు ప్రయత్నముచేయఁదో, అట్లు ప్రపంచనిషేధద్వారమున అద్వైతబోధకౌఠకు చెప్పబడిన ప్రపంచారోపమునందు వేదము ఉత్పత్తిక్రమమును ఏకరూపముచే చెప్పుటయందు ప్రయత్నము చేయదు.

— { 166. జగదుత్పత్తియందు ఏకరూపతాప్రతి } —
— { పాదకమగు భాష్యకారుని యభిప్రాయము } —

బ్రహ్మసూత్రభాష్యకారులు ద్వితీయాధ్యాయమందు ఉత్పత్తిప్రతిపాదకమైన శ్రుతివచనములయొక్క విరోధము దూరముచేసి, ఏకరూపముచే [తైత్తిరీయశ్రుత్యనుసారము] సకలోపనిషత్తులయొక్క అభిప్రాయము ఏదిచెప్పిరో, అది మందబుద్ధిజ్ఞానువులనిమిత్తము; ఏలాగునననగా—ఏమందబుద్ధిజ్ఞా

సుప్త ఉత్పత్తివాక్యములయొక్క పూర్వోక్తాభిప్రాయము నెఱుంగఁజూచి, వాఁడు ఉపనిషత్తులందు నానాప్రకారములుగా జగదుత్పత్తికథనము చూచి, తనలోతాను ఉపనిషత్తులకు విరోధము గలదను భ్రాంతిపొందును; తత్పరిహారార్థముఁ సర్వోపనిషత్తులందు ఏకరూపముచే జగదుత్పత్తిప్రతిపాదనప్రకారము చెప్పఁబడినది.

మఱియు బుద్ధిమాంద్యాదిదోషమువలన ఎవనికి బ్రహ్మవిచారముచే యథార్థజ్ఞానము గాజేరదో, వాఁడు ఉత్పత్తిక్రమముకన్న విపరీతక్రమముచే లయచింతనముచేయవలయునను అభిప్రాయముచే క్రమరహితముగా జగదుత్పత్తి చెప్పఁబడియున్నది. ఆలయచింతనముచే అద్వైతబ్రహ్మంబునందు మందబుద్ధికి స్థితి కలుగును.

ఆ లయచింతనప్రకారము పంచీకరణయందు వార్తిక కారులైన సురేశ్వరాచార్యులు చెప్పియున్నారు. ఈగ్రంథమో, ముఖ్యముగా ఉత్తమజిజ్ఞాసువుల¹ నిమిత్తము; కనుక ఉత్పత్తిలయప్రకారము ఇచ్చట విశేషించి వ్రాయలేదు. ఆ ఉత్పత్తిలయప్రకారమో, సాగరరూపము; కనుక దానిలో లేక మాత్రము ఇచ్చట చూపుచున్నాము.

శుద్ధబ్రహ్మమువలన జగదుత్పత్తి గాలేదు. ఏలయన— శుద్ధబ్రహ్మము అసంగము, అక్రియము; దానియందు జగదు

1. దృష్టిస్పృష్టివాదమురీతిగా బ్రహ్మమనందు ప్రసూచారోపముచేసి, మరల అవవాదపూర్వకముగా పంచమభూమికయందు ఆరూఢుడగుటకు యోగ్యుడై, ఉత్తమసంస్కారవంతుడైన విజ్ఞానువు గలఁడో, వానినిచ్చట ఉత్తమజిజ్ఞాసు పదురు.

త్పత్తియొక్క శీదు. అందువలన మాయావిశిష్టః డయిన¹ ఈశ్వరునిచే జగదుత్పత్తి చెప్పవలయును. ఆమాయ యొక్కయు, ఈశ్వరునియొక్కయు స్వరూపము ప్రతిపాదించుచున్నాము—

● 167. మాయాస్వరూపప్రతిపాదనము ●

మాయ, జీవేశ్వరభేదరహితమైన శుద్ధచైతన్యమును ఆశ్రయించుకొని యుండును. ఆమాయ అనాది అనంగా ఉత్పత్తిరహితము. ప్రపంచమువలన మాయోత్పత్తియనిన యెడల, పుక్తునివలన తండ్రియొక్క ఉత్పత్తి కావలయును; అది ఘటిల్లదు. ఎందుకనగా—పుక్తుడు తండ్రియొక్క కార్యము; అట్లు ప్రపంచమును మాయాకార్య మగుటవలన ప్రపంచమువలన మాయోత్పత్తి యవగూడదు.

అపుడు చైతన్యమువలననే మాయోత్పత్తి యంగీకరింప వలసినచ్చును; ఆచైతన్యము త్రివిధము; అందు జీవభావమును,

1. యద్యపి జగత్తుయొక్క వివర్తోపాదానమగు అధిష్ఠానము మాయా రహితచైతన్యముగా నున్నది; మాయావిశిష్టము గాదు; తథాపి మాయావిశిష్టమును వివర్తోపాదాన మని అంగీకరించి, దానివలన జగదుత్పత్తి యగుట అనివేశ్యురుఫలయొక్క దృష్ట్యనుసారముగా నున్నది. వివేశ్యురుఫలదృష్టి వలననో, జగత్తుయొక్క పరిణామ్యుపాదానత, లేక వివర్తోపాదానత మాయావిశిష్టచైతన్యమందులేదు; మఱేమనిన జగత్తుయొక్క పరిణామ్యుపాదానత కేవలమాయయందు, మఱియు వివర్తోపాదానత మాయారహితచైతన్యమందు కన్పిచి. అనివేశజనులకు రెండుధర్మములును మాయావిశిష్టచైతన్యమందు భ్రాంతిచేత ప్రతీతమగుచున్నవి, కాస్తకారునిచే ఇచ్చట అనివేశజనుల దృష్టియొక్క అనువాదము మాత్రము చేయబడినది.

ఈశ్వరభావమును వివరించి, మాయాకార్యమగుటవలన మాయ యొక్క సిద్ధిలేక జీవేశ్వరులస్వరూపమే అసిద్ధము; కనుక వారి వలన మామోత్పత్తి అనగూడదు. శుద్ధచైతన్యమో, నిర్వికారము; దానివలన మామోత్పత్తి అంగీకరించినయెడ, చైతన్యము వికారియగును. మఱియు శుద్ధచైతన్యమువలన ఉత్పత్తి అంగీకరించినయెడ, మోక్షదశయందు మాయ పునరుత్పన్నమగును; దానివలన మోక్షమసిద్ధమై, మోక్షసాధనములు నిష్ఫలమగును.

ఈరీతిగా మాయ ఉత్పత్తిరహితము. అందువలన అనాది.

మఱియు నామాయ ఏకము [రెండవమాయ లేమివలన] సాతము [జ్ఞానముచే అంతవంత మగుటవలన] మఱియు నామాయ సదసద్విలక్షణము—దేనికి త్రికాలమందు బాధ లేదో, దానిని సత్తందురు; ఇట్టిది చైతన్యము; మాయ జ్ఞానముచే బాధితమగుటవలన సత్తుకన్న విలక్షణము. దేనియొక్క ప్రతీతి త్రికాలమందును గాదో, అట్టి శశశృంగపంథ్యాపుత్రులును అసత్తందురు. బ్రహ్మజ్ఞానముకన్న మొదలు కార్యసహితమాయ ప్రతీతమగుటవలన అసత్తుకన్నను విలక్షణము; ఏలాగున ననగా—జాగ్రత్తయందు “నేనజ్ఞానిని; బ్రహ్మము నెఱుంగను” ఈరీతిగా మాయ ప్రతీత మగుచున్నది. స్వప్నమందు ఏనా నాపదార్థములు ప్రతీతము లగునో, వీని కుపాదాన కారణము మాయ. మఱియు సుషుప్త్యనంతరము ఏమియు నెఱుంగనను స్మృతి గలదు; ఆ స్మృతియొక్క విషయమైనమాయ సుషుప్తియందు గలదు. ఈ ప్రకారముగా మూడవస్థలయందును

మాయయొక్క ప్రతీతి యగుచున్నది; కనుక మాయ అసత్తుకన్న విలక్షణము.

సదసద్విలక్షణమైన మాయయొక్క కార్యమును సదసద్విలక్షణముగా చున్నది. [సదసద్విలక్షణమునే అద్వైతగుణమందు విభక్తయనియు, అనిర్వచనీయమనియు అందురు.] అందువలననే మాయచేతను, తత్కార్యముచేతను ద్వైతసిద్ధిగానేరదు. ఎట్లుచైతన్యము సద్రూపమో, అట్లు మాయ, మణియు తత్కార్యము సద్రూపమయినయెడల ద్వైతసిద్ధి యగును; అవియో, విభక్త; విభాగపదార్థముచే ద్వైతముగానేరదు. ఎట్లునఁగా—స్వచ్ఛపదార్థములును, శుక్తిరజతాదులును విభక్తయగుటవలన వానిచేత ద్వైతసిద్ధిగానేరదు.

❧ 168. అజ్ఞానముయొక్క స్వాశ్రయస్వవిషయత ❧

ఆ మాయ జీవేశ్వరవిభాగరహితమైన శుద్ధబ్రహ్మము సాశ్రయించి, శుద్ధబ్రహ్మమునే ఆచ్ఛాదించుచున్నది. ఎట్లునఁగా—గృహము సాశ్రయించిన అంధకారము గృహమునే ఆచ్ఛాదించుచున్నది. ఈ పక్షమును స్వాశ్రయస్వవిషయపక్షమందురు. [స్వఅనఁగా శుద్ధబ్రహ్మము అచే ఆశ్రయము, మణియు స్వఅనఁగా శుద్ధబ్రహ్మము అదేవిషయము.] సంతేషకారీగము, వివరణము, వేదాంతముక్తావళి, అద్వైతసిద్ధి, అద్వైతదీపిక ఇత్యాది గ్రంథకారులచే స్వాశ్రయస్వవిషయాజ్ఞానమే అంగీకరింపబడినది.

❧ 169. వాచస్పతియొక్క మతము ❧

వాచస్పతియొక్క మతము ఇట్లున్నది—అజ్ఞానము జీవునకాశ్రితమై, బ్రహ్మమును విషయము చేయును. “నే నజ్ఞానిని;

బ్రహ్మము నెఱుంగను.” అనునీ ప్రతీతివలన నేననుశబ్దమునకర్థము జీవుఁడు, అజ్ఞానినని చెప్పుటవలన దాఁడు అజ్ఞానమునకు ఆశ్రయ మని భానమగును; బ్రహ్మమును ఎఱుంగనని చెప్పుటవలన అజ్ఞానమునకు విషయము బ్రహ్మము కనబడును. ఈరీతిగా అజ్ఞానము జీవున కాశ్రితమై, బ్రహ్మమును విషయము చేయును.

ఆ యజ్ఞానము ఒకటికాదు; అనంతము. ఒకటే యజ్ఞానము నంగీకరించినపక్షమున ఒకజీవునిజ్ఞానమువలనఆఒక్క యజ్ఞానము నివృత్తమైనవెనుక భేదరజీవులకు అజ్ఞానముగాని, తత్కార్యమైనపరసారముగాని ప్రతీతియు గాఁగూడదు. మఱియు నేటివరకు ఎవనికిని జ్ఞానముగా భేదనినపక్షమందు ముందును ఎవనికి జ్ఞానము గలుగ నేరదు; దానివలన శ్రవణాదిసాధనములు నిష్ఫలమగును; కనుక ఇట్లనవలయును—అనంతజీవుల కాశ్రితమైన అజ్ఞానములు అనంతములు; అనంతజీవులచే అనంతాజ్ఞానకల్పితులైన ఈశ్వరులు అనంతులు; బ్రహ్మాండములనంతములు. ఏ జీవునికి జ్ఞానమగునో, వానియొక్క అజ్ఞానము; ఈశ్వరుఁడు, బ్రహ్మాండము వీనియొక్కనివృత్తి యగును; ఎవనికి జ్ఞానము గలుగదో, వానికి బంధముండ నేయుండును.

ఇది వాచస్పతిమతము; ఇది సమీచీనముగాదు.

—e 170. 169 గతమతముయొక్క అసమీచీనత—

“ఈశ్వరుఁడు జీవునియొక్క అజ్ఞానమువలనకల్పితుఁడు.” అనుమాట శ్రుతిస్మృతిపురాణములకు విరుద్ధము; ఈశ్వరుఁడనంతుఁడు, ప్రత్యేకజీవునకు వేతేవేతేపృష్టి యనుటయు విరుద్ధము; ఈరీతిగా నానాజ్ఞానము అంగీకరించుట అసంగతము. మఱియు నానాఅజ్ఞానములంగీకరించి, ఈశ్వరుని, సృష్టినిఒకటిగా

నంగీకరించుట ఘటిల్లుదు; ఏలయన—జీవుడు, ఈశ్వరుడు, ప్రపంచము అజ్ఞానకల్పితములు; అనంతాజ్ఞానములు అంగీకరించుటవలన ఒక్కొక్కజీవునిన్యాయమున ఒక్కొక్కయజ్ఞానముచే కల్పితమైన ఈశ్వరులును, ప్రపంచములును అనంతములుగా నుండవలెను. అందువలననే వాచస్పతి అనంతేశ్వరులను, అనంత సృష్టలను చెప్పెను. ఈరీతిగా అనంతాజ్ఞానమతము అసంగతము; మఱేమనఁగా—ఏకాజ్ఞానమతమే ¹ సమీచీనము.

— { 171. స్వాశ్రయస్వవిషయపక్షము యొక్క } —
అంగీకారము.

ఆ యొకయజ్ఞానము జీవాశ్రితము గాదు; అది శుద్ధ

1. దీని కిది యోగ్యత—అంశరూపాంధకార మొకదైనను దాని అంశరూపములైన నానాంధకారములు ప్రతిగృహమందుఁ గలవు. ఏగృహమందు దీపమున్నదో, తద్దృశ్యమందుండిన అంశరూపములైన అంధకారము యొక్క నాశమగును; అట్లు అంశయజ్ఞానము ఒకటి; దాని అంశరూపములయిన నానాయజ్ఞానములు నానాంతఃకరణదేశగతసాక్షిచైతన్యమందు ఉన్నవి; వియంతఃకరణదేశమందు జ్ఞానమగునో, అయంతఃకరణదేశమందుండిన యజ్ఞానాంశముయొక్క నాశమగును; ఆవశేషమైన అజ్ఞానాంశములు ఉండనే యుండును; కనుక ఒకపురుషునికి జ్ఞానమగుటవలన సర్వలకు అజ్ఞాననివృత్తి గానేరదు.

ఈరీతిగా ఒకయజ్ఞానముయొక్క అంగీకారము చేయుటవలన అంధ మోక్షవృత్త ఘటిల్లును. మఱియు జీవునియజ్ఞానమువలన కర్మకులయిన ఈశ్వరులు అనంతులు. జీవులందు సృష్టిభేదము అను శ్రుతిస్తోతిపురాణ విరుద్ధమైన పక్షముయొక్క అంగీకారమును ఘటిల్లుదు; కాబట్టి ఏకాజ్ఞాన పక్షము సమీచీనము.

బ్రహ్మశ్రీతమే. వీలయిన—జీవభావము అజ్ఞానముయొక్క కార్యము; ఆయజ్ఞానము స్వతంత్రముగా నెప్పుడును ఉండదు; ఈరితిగా నిరాశ్రయమైన అజ్ఞానముచేతకో, జీవభావము ఘటిల్లదు. మొదలు దేనినేని అజ్ఞానమాశ్రయించినవెనుక అజ్ఞాన కార్యమగు జీవభావమగును; జీవభావమువలె ఈశ్వరభావమును అజ్ఞానకార్యమే; తదాశ్రితము అజ్ఞాన మెట్లుగును? అది శుద్ధ బ్రహ్మశ్రీతమే.

ఈరితిగా అనాదియైనచైతన్యము, మఱియు అనాదియైన అజ్ఞానము వీనిసంబంధమును అనాదిగా నున్నది. ఆ యనాది సంబంధమువలన జీవభావమును, ఈశ్వరభావమును అనాదిగా నున్నవి. అయినను జీవేశ్వరభావములు అజ్ఞానాధీనము లగుట వలన వానిని అజ్ఞానకార్యములందురు. “నేనజ్ఞానిని” ఈరితిగా జీవునకాశ్రీతమైనట్టి అజ్ఞానముయొక్క ప్రతీతి అయినను జీవునకు “నేనజ్ఞానిని” అను నభిమానమగుచున్నదిగాని, శుద్ధబ్రహ్మము నాశ్రయించిన ఏ యజ్ఞానముగలదో, తత్కార్యమగుటవలన జీవుడు ఆ యజ్ఞానమునకు అధిష్ఠానరూపాశ్రయుడగుట ఘటిల్లదు. శుద్ధబ్రహ్మమే అధిష్ఠానరూపాశ్రయము.

శుద్ధబ్రహ్మశ్రీతమైన ఏ యజ్ఞానము ¹ గలదో, ఆయజ్ఞానముమొదలు బ్రహ్మము నాచ్ఛాదించును; పిమ్మట “నేనజ్ఞానిని”

1. “నేను అజ్ఞానిని” అనునీ అనుభవమువలన వాచస్పతిచేత అజ్ఞానమునకాశ్రయము జీవుడని చెప్పబడినది; అది నుగతురీతిగా ముముక్షువునికి బోధయగుటకొరకే చెప్పబడినది; కాని దానియందు వాచస్పతియొక్క గూఢాభిప్రాయము ఇట్లున్నది. — నేను శబ్దమునకు వాఙ్మూలమున నిజీవుడు [అంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యము] గలడో, వానియొక్క విశేష్యభాగమయిన

ఈరీతిగా అజ్ఞానాభిమానమైన ఆశ్రయము జీర్ణుడగును. ఈ ప్రకారముగా అజ్ఞానము స్వాశ్రయమై, స్వవిషయముగా నున్నది.

❖ 172. ఏ కాజ్ఞానపక్షమందు బంధమోక్షవ్యవస్థ ❖

యద్యపి ఆ యజ్ఞానమొక్కటియై జ్ఞానమువలన నివృత్తమగును; తథాపి ఎవ్వని అంతఃకరణమందు జ్ఞాన మగునో, వాని అంతఃకరణావచ్ఛిన్నమైనతన్యమందుండునట్టిఅజ్ఞానాంశముయొక్క నివృత్తియగును. వాఁడే ముక్తుఁడగును. ఏయంతఃకరణమందు జ్ఞానము గాలేదో, ఆయంతఃకరణమందు అజ్ఞానము ఉండనే యుండును; అచ్చట బంధ ముండును. ఈరీతిగా ఏ కాజ్ఞానపక్షమందు బంధమోక్షవ్యవహారము ఘటిల్లినది.

వాచస్పతిరీతివలన నానా అజ్ఞానవాదమందు బుద్ధియొక్క ప్రవేశమయినయెడల ఇదియును అదై వ్యతజ్ఞానముయొక్క ఉపాయమే; తత్ఫలమందు ఏమాగ్రహములేదు. ఏరీతిగానో 1 జిజ్ఞాసువునకు అదై వ్యతబోధమగునట్టి బుద్ధియొక్కస్థితి చేయవలయును.

సాక్షిచైతన్యము బ్రహ్మముగా నున్నది; అదియే అజ్ఞానమునకాశ్రయము; దానియొక్క [విశేష్యముయొక్క] వ్యవహారము విశిష్టమందగుచున్నది.

1. ఇచ్చట నైష్కర్మ్యసిద్ధికారవిచనము ఇట్లున్నది—

యయా యయా భవేత్పుంసామ్ పుత్రత్పత్నిప్రత్యగాత్సని,
సానైవ ప్రక్రియేహ స్యాత్ సాధ్వీ సాచ వ్యవస్థితః. 1

భావార్థము—పురుషునకు ఏయేప్రక్రియచేత ప్రత్యగాత్సయందు బోధమగునో, ఆయాప్రక్రియ ఇచ్చట [వేదాంతసిద్ధాంతమందు] శ్రేష్ఠము, అదియే వ్యవస్థగానున్నది. [అభిప్రాయ మేకమనగా దానియందు ఖండనమండ నావశ్యకత లేదు.]

శుద్ధబ్రహ్మశ్రుతమైన మాయను అవిద్య, లేక అజ్ఞానమందురు. అచింత్యశక్తిగలదైనను యుక్తిచే సంహరింపబడుట వలన మాయ యందురు. విద్యవలన నశించుటవలన అవిద్య యందురు. స్వరూపాచ్ఛాదనము చేయుటవలన అజ్ఞానమందురు. ఏ చైతన్యము నాశ్రయించి, అజ్ఞానము గలదో; ఆచైతన్యము సామాన్య మనబడును; ఆ చైతన్యము తద్విరోధిగాద; మతే మనఁగా—ఆసామాన్యచైతన్యము సత్తాస్ఫూర్తినిచ్చుటవలన అజ్ఞానమునకు సాధకముగా నున్నది; విశేషచైతన్యము మాత్రము దానికి విరోధిగా నున్నది. [వృత్త్యారూఢచైతన్యమును, లేక చైతన్యసహితవృత్తిని విశేషచైతన్య మందురు.]

❧ 173. ఈశ్వరస్వరూపము, ద్వివిధకారణలక్షణము ❧

శుద్ధసత్త్వగుణసహితమై మాయ, మాయాధిష్ఠానమైనచైతన్యము, మాయయందలి చైతన్యముయొక్క ఆభాసము ఇవన్నియుఁగూడి ఈశ్వరుఁడందురు. ఆయాశ్వరుఁడుసర్వజ్ఞుఁడు, వాఁడే జగత్తునకు కారణముగా నున్నాఁడు.

కారణము ద్వివిధము—మొదటిది ఉపాదానము 1
రెండవది నిమిత్తము 2—

1. కార్యముయొక్క ఉత్పత్తి, స్థితి, లయము ఈమూఁడింటికి ఏది కారణమో, అది ఉపాదానకారణము. ఇదియును ఉపాదానకారణముయొక్క లక్షణాంతరముగ నున్నది.

2. కార్యోత్పత్తికి మాత్రము ఏది కారణమో, అది నిమిత్తకారణము. ఇదియును నిమిత్తకారణముయొక్క లక్షణాంతరముగ నున్నది; ఈ నిమిత్తకారణము అనేక ప్రకారములుగా నున్నది.

(1) దేనికి కార్యముయొక్క స్వరూపమందు ప్రవేశము^{ప్రవేశము} నో, ఏది లేక కార్యముయొక్క స్థితి ఘటల్లదో, దానిని ఉపాదాన కారణమందురు. ఎట్లనగా—ఘటస్వరూప మందు మృత్తికా ప్రవేశము గలదు; మృత్తిక లేక ఘటస్థితి గానేరదు; కనుక ఘటమునకు ఉపాదాన కారణము మృత్తిక.

(2) దేనికి కార్యస్వరూపమందు ప్రవేశము లేదో, ఏది తాను కార్యముకన్న భిన్న ముగానుండి, కార్యమును చేయునో, దేనినాశమువలన కార్యము చెడదో, దానిని నిమిత్తకారణ మందురు. ఎట్లనగా—ఘట స్వరూపమందు కులాలదండచక్రాదులకు ప్రవేశము లేదు; అవి ఘటము ప్రక్కనుండి, ఘటోత్పత్తి చేయును; ఘటమైన వెనుక వానినాశమునను ఘటము చెడదు; కనుక కులాలదండాదులు ఘటము నకు నిమిత్తకారణము.

జగత్తునకు ఉపాదానము, మఱియు నిమిత్తము ఈ రెండూ ప్రకారములచేతను ఈశ్వరుడే కారణము. ఎట్లనగా—ఒక ఊర్జనాభి¹ జాలమునకు ఉపాదానము, మఱియు నిమిత్తము.

ఒకానొక డిట్లు శంకించుచు—ఊర్జనాభియొక్క జడశరీరము జాలమునకు ఉపాదాన కారణము; దానిశరీరమందలి చైతన్యభాగము నిమిత్తకారణము. ఒకయీశ్వరుని నిమిత్తకారణముచు, ఉపాదాన కారణమును అని అంగీకరించుటకు ఏదృష్టాంతమును లేదు!

దీనికి సమాధానము—ఊర్జనాభినలై ¹ ఈశ్వరశరీరమైన జడమాయ జగత్తునకు ఉపాదానకారణము; చైతన్యభాగము నిమిత్తకారణము. ఈరీతిగా ఒకడేయోశ్వరుడు జగత్తునకు ఉపాదానకారణమును, నిమిత్తకారణమునుగా నున్నాడు. అందులో ఊర్జనాభిదృష్టాంతము యోగ్యము; ముఖ్యదృష్టాంతమో, స్వప్నము. ²

ఎప్పుడు జీవునియొక్క కర్మము ఫలమునిచ్చుటకు సమ్యఖముగాదో, అప్పుడు ప్రలయ మగును; మఱియు నెప్పుడు

1. ఇట్లు ఊర్జనాభియొక్క శరీరము జాలమునకు ఉపదానకారణమో, మఱియు అంతఃకరణసహితమైన తన్మభాగము నిమిత్తకారణమో, అట్లు తమఃప్రధాన ప్రకృతియైనమాయ జగత్తునకు ఉపాదానకారణము, మఱియు శుద్ధసత్త్వప్రధానమాయాసహితమైన తన్మభాగము నిమిత్తకారణముగా నున్నది. కేవలమైన తన్మభాగమందు కారణత లేదు; ఇది అభిప్రాయము.

2. న్యాయవతమనందు ఘటముతో ఈశ్వరునియొక్క సంయోగమందు ఈశ్వరుని అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణమందురు; మఱియు జీవాత్మగత జ్ఞానాదిగుణమందు జీవాత్మను అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణమందురు. శ్రీమద్భాగవతమునందు ఎప్పుడు బ్రహ్మదేవుడు పత్నపత్నపాలకుల హరణము చేసెనో, అప్పుడు శ్రీకృష్ణవరమాత్ముడు పత్నపత్నపాలాది సర్వరూపములను తానే ధరించెను; అచ్చట శ్రీకృష్ణవరమాత్ముడు వానియొక్క అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణమైఉండెను. మఱియు ఒకచిత్తకారుడు సఖిరూపలేఖనిచేత స్వశరీరముపై చిత్రరూపు వ్రాయుచున్నాడు; అచిత్తమునకు అచిత్తకారుడు అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణముగా నున్నాడు; మఱియు సాక్షిమైన తన్మము. స్వభూ ప్రపంచముగకు అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణముగా నున్నది; అట్లు ఈశ్వరుడు జగత్తునకు అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణముగా నున్నాడు.

ఫలమునిచ్చుటకు సమ్ముఖమగునో, అప్పుడు సృష్టియగును. ఈ రీతిగా సృష్టి జీవునికర్తాధీనముగా నున్నది.

— 174. జీవస్వరూపవర్ణనము —

మలినసత్త్వగుణసహితమైన అజ్ఞానాంశమందు పైతృన్యాయభాసము, అజ్ఞానము, తదధిష్ఠానకూటస్థుడు ఇవన్నియుగూడి జీవుడనబడును. అజీవుడుగుభాగుభఃకర్తములకు కర్తృమతీయు తత్ఫలమైన సుఖదుఃఖములకు భోక్త.

— 175. ఈశ్వరునియందు విషమదృష్టి, క్రూరత లేవు —

జీవకర్తానసారము ఉత్తమాధమభోగములకొరకు ఈశ్వరుడు సృష్టిని రచించినాడు; అందువలన ఈశ్వరునియందు విషమదృష్టి, క్రూరత లేవు.

మికఁజెట్లినను — సర్వమునకన్న ప్రథమము ఏ సృష్టిగలదో, అసృష్టికన్నమున్న కర్తము లేదు. ఇట్లుండగా ప్రథమ సృష్టియందు ఉత్తమాధమశరీరములు, భోగములు రచించినాడు; కాబట్టి ఈశ్వరుడు విషమదృష్టిగా నున్నాడు? ఈమాట ఘటిల్లదు; ఏలయన — సాసారము అనాది; ఉత్తరోత్తరసృష్టియందు పూర్వపూర్వసృష్టియొక్క కర్తము హేతువు; సర్వమునకన్న మొదట సృష్టియనునది ఘటిల్లదు; కనుక ఈశ్వరునియందు ఏదోషము లేదు.

— { 176. జీవుని భోగమున మిత్యము } —
ఈశ్వరునకు జగదుత్పత్తిచ్ఛ.

ఎప్పుడు జీవునికర్తము భోగమునిచ్చుటయందు ఉదాసీనమగునో; అప్పుడు ప్రలయమగును; ప్రలయమందు సర్వపదార్థ

ములయొక్క సంస్కారములు మాయయందుండును; అప్పుడు అవశేషమయిన జీవకర్తముగూడ సూక్ష్మమయి, మాయయందుండును; ఎప్పు డాకర్తము భోగమునిచ్చుటకు సమ్యుఖమగునో, అప్పుడు ఈశ్వరునకు ఈయిచ్చ¹యగును—జీవుని భోగము కొఱకు జగత్తును సృజింపవలయును.

1. ఇచ్చట ఈశంక యొన్నది—దుఃఖముయొక్కయు, దుఃఖసాధనముయొక్కయు నివృత్తినిమిత్తము, లేక సుఖముయొక్కయు, సుఖసాధనముయొక్కయు ప్రాప్తినిమిత్తము ఇచ్చ యగును; అన్యవస్తువుయొక్క ఇచ్చ గానేరదు; ఇదినియమము. ఈశ్వరునకు దుఃఖముయొక్కయు, దుఃఖసాధనముయొక్కయు అభావముగలదు; కనుక ఈశ్వరునకు తన్నివృత్తిచ్చ ఘటిల్లదు. ఎందువలన ఈశ్వరుడు పూర్ణకాముడుగా నున్నాడో, అందువలన వానికి సుఖేచ్ఛయు, సుఖసాధనేచ్ఛయు ఘటిల్లదు?

దానిమీద ఒకానొకడిట్లనును.—“బాలకునకు వినోదమువలె ఈశ్వరునకు జగద్రచనారూపమైన వినోదేచ్ఛ నిర్నిమిత్తమే అగును.” ఈమాటయు ఘటిల్లదు; విరియన—ఎట్లు బాలకునకు చిత్రాహ్లాదనిమిత్తము ఇచ్చుచుగనో, అట్లు సచ్చిదానందరూపుడై, పూర్ణకాముడైన ఈశ్వరునకు అహ్లాదరూప సుఖప్రాప్తిచ్చ ఘటిల్లదు?

సమాధానము—ఎట్లు కల్పవృక్షము అన్యపురుషులయొక్క సంకల్పరూపనిమిత్తమువలన స్వస్వభావముచే వాంఛితఫలము నిచ్చుచున్నదో, అట్లు ఈశ్వరుడు ఫలము నిచ్చుటకొఱకు సమ్యుఖమయిన జీవుని అదృష్టరూపనిమిత్తమువలన స్వస్వభావముచేతనే ఇచ్ఛాక్షానప్రయత్నములు చేయును. ఆ ఈశ్వరేచ్ఛాశీలముయొక్క ఒక్కొక్కపుత్తి సృష్ట్యారంభకాలమందు పుట్టుచున్నది; మఱియు వ్రలయమువరకు నిలుచుచున్నది; కనుక అది నిత్యమందు మఱియు నాసృత్తి భూతభవిష్యద్వర్తమానకాలగతములైన సకలపదార్థ

177. సూక్ష్మసృష్టినిరూపణము-177-181 }
 గుణసహితముగ పంచభూతోత్పత్తి.

ఆ ఈశ్వరేచ్ఛవలన మాయ తమోగుణ ¹ ప్రధాన మగుచున్నది; ఆ తమోగుణప్రధానమాయవలన నభస్సు, వాయువు, తేజస్సు, జలము, భూమి ఈపంచభూతములు రచింపఁబడినవి. ఈభూతములందు క్రమముగా శబ్దము, స్పృగ్మము, రూపము, రసము, గంధము ఇవి అయిదును గుణములు కలవు. ఈయైదుగుణములందు ప్రత్యేకముగా ఒక్కొక్కగుణము స్వాభావికము [వ్యతస్సిద్ధము]; మఱియు ఒకటివలననొకటి ములను విషయము చేయుచున్నది; కనుక సావ్యకాలము సృష్టి, లేక ప్రళయము, లేక శీతము, ఉష్ణము, లేక పృష్టి కలుగదు; సమయానుసారముగానే కలుగుచున్నది.

1. స్వపరియోక్త శుక్రరూపబీజమును ధరించి, పుత్రరూపగర్భమును ధరించిన గర్భవతిస్త్రీ ప్రసవమునకుమునుపు సంతతిలాభమైన నిమిత్తము వలన ప్రసన్నముగా నుండును; కనుక సత్త్వగుణప్రధానమువలె ఉండును. మెనుక ప్రసవకాలమందు జేదనారూపనిమిత్తముచే ప్రసన్నతయొక్క తిరోధానమై కూస్మంత్రురాలగుటవలన తమోగుణప్రధానమువలె నుండును.

లేకపూర్వము శ్వేతవర్ణముగల ఆభిము, వర్ణకాలమందు క్యామ వర్ణమగును; అట్లు సృష్టికన్నమొదలు బ్రహ్మయొక్క ప్రతిబింబరూప మయిన జగద్వీజమును ధరించునట్టిది, మఱియు అనంతజీవులను ధరించునట్టిది, గర్భవతియగు శుద్ధసత్త్వప్రధానమాయయున్నది; ఆమాయ సృష్ట్యారంభకాలమందు శుద్ధసత్త్వప్రధానమయిన తనస్వరూపముయొక్క తిరోధానముచేసి, సృష్టియొగ్గమైన తమోగుణప్రధానమగు ప్రకృతిరూపమును ధరించుచున్నది.

ఉత్పన్నమగుటవలన కారణగుణమును కార్యమందు వచ్చును; ఈగుణమును అనుషంగిక మందురు. ఈప్రకారముగఁ జూచి నపుడు ఆకాశమందు ఒకటి, వాయువునందు రెండు, తేజస్సు నందు మూడు, జలమునందు నాల్గు, పృథ్వియందు అయిదు గుణములున్నవి చూడు—

- (1) ఆకాశమందు ప్రతిధ్వనిరూపశబ్దము.
- (2) వాయువునందు బీజిబీజిశబ్దము, శీతోష్ణమృదుకఠోర తలకన్న విలక్షణమైన స్పర్శము.
- (3) తేజస్సునందు భుగుభుగుశబ్దము, ఉష్ణస్పర్శము, ప్రభారూపము.
- (4) జలమునందు బులుబులుశబ్దము, శీతస్పర్శము, శుక్ల రూపము, మధురరసము.
- (5) పృథ్వియందు కటకటశబ్దము, ఉష్ణశీతములకన్న విలక్షణమైన కఠినస్పర్శము, శ్వేతపీతాదిస్తవవిధరూపము, మధురామృతాదిషడ్విధరసము, సుగంధదుర్గంధరూప మైన ద్వివిధగంధము.

ఈవిధముగా భూతములందు గుణము లున్నవి. సర్వ భూతములకు మూలకారణము ఈశ్వరుఁడు; వానియందు మాయ, మణియు చైతన్యము అని రెండుభాగములు గలవు; అందువలన మిథ్యాత్వము మాయది, సత్తాస్ఫూర్తి చైతన్యముది; ఈ రెండును సర్వభూతములందు ఖరివూర్ణముగా నిండియున్నవి.

— 178. అంతఃకరణోత్పత్తి —

పంచభూతములయొక్క సత్త్వగుణాంశములుచేరి అంతః

కరణము పుట్టుచున్నది. అంతఃకరణము జ్ఞానమునకు హేతువు; జ్ఞానోత్పత్తి సత్త్వగుణముచేత నని అంగీకరింపబడినది; కనుక అంతఃకరణము భూతములసత్త్వగుణకార్యమని సిద్ధించినది. పంచ భూతముల కార్యములైన పంచజ్ఞానేంద్రియములకు సాహాయ్య మగుటవలన పంచభూతముల మిశ్రసత్త్వగుణమువలన అంతః కరణోత్పత్తి చెప్పబడినది. దేహములోపలస్థితమై, జ్ఞానమునకు సాధనము [కరణము] అగుటవలన దానిని అంతఃకరణ మందురు. మఱియు భూతముల సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన దీనిని సత్త్వ మనియు అందురు.

అంతఃకరణముయొక్క పరిణామము [కార్యము] ఏది గలదో, అది వృత్తియందురు. ఆవృత్తి నాలుగువిధములుగలది—

- (1) పదార్థములయొక్క మేలుకీడులస్వరూపమును నిశ్చయము చేయువృత్తిని బుద్ధి యందురు.
- (2) సంకల్పవికల్పవృత్తిని మన స్సందురు.
- (3) చింతనవృత్తిని చిత్త మందురు.
- (4) అహమ్మను నభిమానవృత్తిని అహంకార మందురు.

❖ 179. ప్రాణపంచకోత్పత్తి ❖

పంచభూతములయొక్క మిశ్రరజోగుణాంశమువలన ప్రాణోత్పత్తి అగుచున్నది. ఆప్రాణము క్రియాభేదమువలన, స్థానభేదమువలన అయిదుప్రకారములు గలది—

- (1) దేనికి హృదయముస్థానమో, తుత్పిపాసలు కర్తమో, దానిని ప్రాణ మందురు.
- (2) దేనికి గుడముస్థానమో, మలమూత్రాధోనయనము కర్తమో, దానిని ఆపాన మందురు.

(3) దేనికి నాభి స్థానమో, భుక్తపీతాన్నజలముల సమీకరణము కర్తమో, దానిని సమాన మందురు.

(4) దేనికి కంఠముస్థానమో, శ్వాసోచ్ఛ్వాసములు కర్తమో, దానిని ఉదాన మందురు.

(5) దేనికి సర్వశరీరము స్థానమో, రసమేలనము కర్తమో దానిని వ్యాన మందురు.

మఱియు నొక్కొక్కచోట నాగము, కూర్మము, కృకరము, దేవదత్తము, ధనంజయము ఈపంచకమును ఉపప్రాణములని ఎక్కువగా చెప్పబడియున్నది; ఉద్ధారము, నిమేషోన్మేషములు, త్కుతము, జృంభణము, మృతశరీరము నుబ్బించుట ఇవి క్రమముగా వీనికియి లని చెప్పబడియున్నది; పంచభూతముల పృథక్పృథక్ గ్రజోగుణమువలన ఒక్కొక్కదానియొక్క ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది; మఱియు పైఁజెప్పిన పంచప్రాణములకును పృథగంశమువలన ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది; అయినను అద్వైతసిద్ధాంతమందు ఈ ప్రక్రియ లేదు. చూడు—విద్యా రణ్యస్వామిచేత, అట్లే వార్తికకారునిచేత సూక్ష్మశరీరమందును, పంచకోశములందును నాగకూర్మాదులయొక్క గ్రహణము చేయి లేదు. వారు ప్రాణాదులయొక్క ఉత్పత్తి మిశ్రరజోగుణాంశములచే నని చెప్పియున్నారు.

ప్రాణము విక్షేపరూపము; మఱియు విక్షేపస్వభావము రజోగుణమందుఁ గలదు; కనుక భూతముల రజోగుణాంశము వలన ప్రాణోత్పత్తి చెప్పియున్నారు.

❖ 180. దర్శేంద్రియములయొక్క ఉత్పత్తి. ❖

ఓక్కొక్కభూతముయొక్క పృథక్పృథక్సత్త్వగుణాంశమువలన పంచజ్ఞానేంద్రియములు, రజోగుణాంశమువలన పంచకర్తేంద్రియములు రచింపబడినవి. చూడుము—

- (1) ఆకాశముయొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన శ్రోత్రము, రజోగుణాంశమువలన వాక్కు.
- (2) వాయువుయొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన త్వక్కు, రజోగుణాంశమువలన చేయి.
- (3) తేజస్సుయొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన నేత్రము, రజోగుణాంశమువలన పాదము.
- (4) జలముయొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన రసన, రజోగుణాంశమువలన ఉపస్థము.
- (5) పృథ్వియొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన ఘ్రాణము, రజోగుణాంశమువలన గుదము.

జ్ఞానము సత్త్వగుణముచే, క్రియ రజోగుణముచే అగుట వలన భూతముల సత్త్వగుణాంశమువలన జ్ఞానేంద్రియములు, రజోగుణాంశమువలన కర్తేంద్రియములు పుట్టినవని చెప్పబడినది.

❖ 181. సూక్ష్మసృష్టిసంపూర్ణత ❖

అపంచీకృతభూతములు, మఱియు వీనికార్యములయైన అంతఃకరణము, పంచప్రాణములు, పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచకర్తేంద్రియములు ఇవి యిరువదియొకటితత్త్వములుగూడి సూక్ష్మసృష్టి యనబడును.

సూక్ష్మసృష్టియొక్క జ్ఞానము జ్ఞానేంద్రియములవలన గానేరదు. నేత్రనాసికాదిగోలకములు ఇంద్రియములయొక్క

విషయములై నను ఆ గోలకములయందున్న యింద్రియములేవి గలవో, అవి ఏయింద్రియములకును విషయము గానేరవు.

సూక్ష్మసృష్టియొక్క ఉత్పత్తియైనవిదప ఈశ్వరేచ్ఛలన స్థూలసృష్టికొఱకు భూతములయొక్క పంచీకరణమైనది.

— 182. పంచీకరణము —

పంచభూతములుచేర్చి ఏకభూతముచేయుటకు పేరు పంచీకరణము. దేనియొక్క పంచీకరణము చేయఁబడినదో, దానిని శాస్త్రమందు పంచీకృతమందురు.

పంచీకరణము రెండువిధములుగా చెప్పఁబడెను. వీనిలో—

ఆకాశము. వాయువు. లేజస్సు. జలము. పృథ్వి.

$$\left. \begin{array}{l} \text{ప్రథమ} \\ \text{ప్రకారము:} \end{array} \right\} \frac{1}{2} + \frac{1}{8} + \frac{1}{8} + \frac{1}{8} + \frac{1}{8} = 1 \text{ ఆకాశం}$$

$$\left. \begin{array}{l} \text{ద్వితీయ} \\ \text{ప్రకారము:} \end{array} \right\} \frac{21}{25} + \frac{1}{25} + \frac{1}{25} + \frac{1}{25} + \frac{1}{25} = 1 ,, 1$$

ఈ ప్రకారముగా అవశేషములైన నాలుగుభూతముల యందును తెలియవలెను. [నానా గ్రంథములందు భూతములవివ

1. పంచీకరణముయొక్క ప్రథమరీతివలన సర్వభూతములయందు అర్థార్థభాగము తమదితమదిగాను, అర్థభాగము మిగత నాల్గుభూతములదిగాను ఉన్నది; కనుక అన్యభూతములయొక్క నాల్గుభాగములచేత తన అర్థభాగము తిరోధానమగుటవలన ఆకాశాది ప్రత్యేకభూతముయొక్క పృథక్పృథక్భాగము గాఁగూడదుగదా! అది అగుచున్నది; కనుక ఉక్తపంచీకరణముయొక్క రీతి అసంభావ్యము; ఇట్టికంక కొన్నియుముఝపుయొక్క చిత్తమందగును; తన్నివారణార్థము ఇచ్చట ప్రకారాంతరమును చెప్పఁబడినది.

రము నానాప్రకారముగ వ్రాయబడినను పంచీకరణప్రకారములు ఈరెంటికన్న ఎక్కువగా వ్రాయబడలేదు]

— 183. స్థూల బ్రహ్మాండాదికముయొక్క ఉత్పత్తి. —

పంచీకృతభూతములవలన ఇంద్రియములయొక్క విషయమైన స్థూల బ్రహ్మాండము అయినది. ఆ బ్రహ్మాండములోపల భూలోకము, భువర్లోకము, స్వర్లోకము, మహర్లోకము, జనలోకము, తపోలోకము, సత్యలోకము; ఈయేడు ఊర్ధ్వలోకములైనవి. మఱియు అతలము, వితలము, సుతలము, పాతాలము, రసాతలము, తలాతలము, మహాతలము ఈయేడు అధోలోకములైనవి.

ఈపదుర్దశలోకములందు జీవులకు భోగయోగ్యములగు అన్నాదులును, భోగస్థానమైన దేవమనుష్యపశ్చాద్విస్థూలశరీరములును అయినవి. ఈప్రకారము సంతేషముగా సృష్టినిరూపణము చేసినారము. మాయాకార్యమైన ఒకపదార్థముయొక్క విస్తారనిరూపణము చేయుటకు కోటిబ్రహ్మల ఆయువు కలిగినను పూర్ణముగానేరదు. ఈసంగతి వాల్మీకియుపిచేత అనేకేతిహాసదృష్టాంతములవలనయోగవాసిష్ఠమునందు నిరూపించబడినది.

— 184. పంచకోశవివేకము. 184—195 —

వైశిష్ట్యమయమందును, తత్కార్యమందును మూడుశరీరములు, పంచకోశములు ఉన్నవి. శుద్ధసత్త్వగుణసహితమైనమాయ ఈశ్వరునకు కారణశరీరము. మలినసత్త్వగుణసహితావిద్యాంశము జీవునకు కారణశరీరము. ఉత్తరశరీరముల కారంభకమైన పంచసూక్ష్మభూతములు, మనోబుద్ధిచిత్తా

హంకారములు, పంచప్రాణములు, పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచశరేంద్రియములు గూడి జీవునియొక్క సూక్ష్మశరీరము. సర్వజీవులయొక్క సూక్ష్మశరీరములుగూడి ఈశ్వరుని సూక్ష్మశరీరము. సంపూర్ణస్థూలబ్రహ్మాండము ఈశ్వరుని స్థూలశరీరము. జీవునిస్థూలశరీరము ప్రసిద్ధము.

ఈమూఁడుశరీరములందు పంచకోశము లున్నవి. కారణశరీరము, అనందమయకోశము; విజ్ఞానమయము, మనోమయము, ప్రాణమయము ఈమూఁడుకోశములు సూక్ష్మశరీరమందున్నవి. [పంచజ్ఞానేంద్రియములును, బుద్ధియు విజ్ఞానమయకోశము; పంచజ్ఞానేంద్రియములును, మనస్సును మనోమయకోశము; పంచశరేంద్రియములును, పంచప్రాణములును ప్రాణమయకోశము] స్థూలశరీరమును అన్నమయకోశమందురు. ఈరీతిగా మూఁడుశరీరములందు పంచకోశములున్నవి.

ఈశ్వరుని ¹ శరీరమందు ఈశ్వరకోశములు, జీవశరీర

1. సమవ్యర్థజ్ఞానరూపమాయ ఈశ్వరునకు కారణశరీరము, అజే ఈశ్వరునకు అనందమయకోశము, మఱియు జీవుని సూక్ష్మశరీరముయొక్క సమవ్యర్థయైన హిరణ్యగర్భుఁడు ఈశ్వరునియొక్క సూక్ష్మశరీరము, దానిలో విజ్ఞానమయమనోమయప్రాణమయములు ఈశ్వరునకు మూఁడుకోశములుగా నున్నవి. వానిలో—దిక్పాలురు, వాయువు, సూర్యుఁడు, వరుణుఁడు, అగ్నిని కుమారులు ఈయందు ఈశ్వరునకు జ్ఞానేంద్రియములు, ఇవన్నియు మఱియు సమవ్యర్థుడయైన మహత్తత్వరూపము ఈశ్వరుని విజ్ఞానమయకోశము. లేక ఉక్త దేవతారూపేంద్రియములు, మఱియు సర్వబుద్ధులయొక్క అభిమానియైన బ్రహ్మ ఆను ఈశ్వరునిబుద్ధి చేరి, ఈశ్వరుని విజ్ఞానమయకోశము. ఉక్త దేవతారూపపంచజ్ఞానేంద్రియములు, మఱియు సమవ్యర్థమనస్సు గూడ, ఈశ్వరుని మనోమయకోశము. లేక సర్వలమనస్సులకు అభిమానియైన చంద్రుఁడు,

మందు ¹ జీవకోశములు ఉన్నవి. [కోశ మనఁగా ఒక, ధన భాండాగారము, కోశ కారమనువురుగునిల్లు.] ఒక మొదలైన వానివలె పంచకోశములు ఆత్మ స్వరూపమును ఆచ్ఛాదించుచున్నవి; కాబట్టి అన్నమయాదులకు కోశ మనిపేరు.

అనేకమందమతిపురుషులు పంచకోశములందు ఏయనాత్మ పదార్థములు గలవో, వానిలో ఒకపదార్థమును ఆత్మయని

మఱియు ఉక్తజ్ఞానేంద్రియములు గూడి, ఈశ్వరుని మనోమయకోశము. అగ్ని, ఇంద్రుడు, ఉపేంద్రుడు, ప్రజాపతి, యముడు, ఈశ్వరునకు కర్తేంద్రియములైన ఈయమును, మఱియు సమప్తిప్రాణము ఈశ్వరునకు ప్రాణమయకోశము. లేక ఉక్తదేవతారూపకర్తేంద్రియములు, మఱియు ప్రాణాభిమానియైనదేవత వాయువు, లేక సూర్యుడు గూడి, ఈశ్వరుని ప్రాణమయకోశము. మఱియు సమప్తిస్థూలస్పృష్టిరూపవిపరాట్టు ఈశ్వరుని స్థూలశరీరము, అదియు ఈశ్వరుని అన్నమయకోశము.

జీవునిశరీరములందు జీవునికోశము లున్నవి; మఱియు అవి జీవుని నిజ రూపమైన శ్రుతిగాత్మను ఆచ్ఛాదించుచున్నవి; అట్లు ఈశ్వరునిశరీరములందు ఈశ్వరుని కోశము లున్నవి; ఆకోశములు ఈశ్వరునిదృష్టివలన నిజరూపబ్రహ్మమును ఆచ్ఛాదించినవిగాకున్నను, జీవునిదృష్టివలన బ్రహ్మమును ఆచ్ఛాదించినట్లు కనబడుచున్నవి; కనుక జీవుని వ్యప్తిచంచకోశములకన్న భిన్నమైన శ్రుతిగాత్మయొక్క వివేచనము జీవునకు ఎట్లు చేయఁదగినదిగా నున్నదో, అట్లు సమప్తిచంచకోశములకన్న భిన్నమైన బ్రహ్మయొక్క వివేచనమును జీవునకే చేయఁదగినదిగా నున్నది. ఈశ్వరునకు ఆవరణాభాషమువలన విదియును చేయఁదగినదిలేదు [ఎఱిగఁడుపునందు నొప్పియో, వానికే ఔషధోపచారప్రయత్నము.]

1 జీవశరీరములవర్ణనము—

విచార—27

కూలనూత్నకారణములన, చీర మైసోవుటపలన కరీర మణియు, దహింబటపలన జేహ మనియు, వేరు. రోమము, చర్మము, నరము, మాంసము, అస్థి, క్రొవ్వు ఈయాలు స్తంభమువలె ప్రత్యక్షముగా అగుపడుటవలన కూలదేహమని వేరు. ఈహాలదేహము విడతత్వములచేత కేర్పడుచున్నది. ఆతత్వములు ఈ క్రిందగ్రాన్థము నందు వివరింపఁబడినవి.

మూఖ్యతత్వములు	వీటిఁగణములు ఏముఖ్యతత్వమందు మిశ్రమగుచున్నవో, అని తత్వములు.				
	కృత్రివి	జలము	లేజగ్గు	వాయువు	ఆకాశము
కృత్రివి జలము లేజగ్గు వాయువు	అస్థి రక్తము అలగ్నము అకుంఠనము	మాంసము శుక్లము కాంగి పలనము మోహము	నరము సూత్రము ఆకలి వలనము క్రోధము	చర్మము శైవట తృప్త పరుగిడుట కామము	రోమము జొల్లు నిద్ర విద్రులట శోకము
ఆకాశము	భయము తేజ కటి ప్రదేశము	ఉదరము	హృదయము	కంఠము	శిరము

అంగీకరించి, ముఖ్యసాక్షియైన ఆత్మస్వరూపమునందు విముఖులుగా నున్నారు.

ప్రైష్ఠికమునందు పృథ్విముఖ్యత తత్త్వమందు పృథ్వ్యాకము ఎముక, జరాళము మాంసము, లేహాళము నరము, వాయ్వాళము చర్మము, ఆకాశాళము రోమము. దీనివలెనే మిగిలిన భూతములయందును తెలియవలసినది. ప్రైజెప్షిన యిరువదియైదు తత్త్వములందు క్రిందవ్రాయు ప్రకారముగ మంచ భూతలక్షణము లని తెలియవలెను.

ఆకాశమునందు—

- (1) భయమగునపుడు పృథ్వివలెనే శరీరము జడమగుటవలన భయము పృథ్వ్యాళ మని ఎఱుంగవలెను.
- (2) పుత్రాదులను మోహము కలుగునపుడు నేత్రమందు జలము ప్రసరించుటవలన మోహము జరాళ మని ఎఱుంగవలెను.
- (3) అగ్నివలెనే దహించుటవలన క్రోధము లేహాళ మని ఎఱుంగవలెను.
- (4) కామానారూపవ్యాపారము వాయువువలెనే చలిచుటవలన కామము వాయ్వాళమని ఎఱుంగవలెను.
- (5) శోకము కలుగునపుడు ఆకాశమువలె దేహము కూర్మమై యుడుటవలన శోకము ఆకాశసంబంధముఖ్యాళ మని ఎఱుంగవలెను.

వాయువునందు—

- (1) పృథ్వివలె సుశోచమునగుటవలన సుశోచము పృథ్వ్యాళ మని ఎఱుంగవలెను.
- (2) జలమువలె చలిచుటవలన చలనము జరాళమని ఎఱుంగవలెను.
- (3) లేజన్యవలె ఎండించుటవలన చలనము లేహాళ మని ఎఱుంగవలెను.

- (4) వాయువు పారునటులనుండుటవలన పరుగిడుట వాయుసంబంధముఖ్యాంశ మని ఎఱుంగవలెను.
- (5) అకాశమువలె విస్తరింపబడుటవలన ప్రసరణము అకాశాంశ మని ఎఱుంగవలెను.

లేజన్యనందు—

- (1) అలస్యము పృథ్వివలె జడస్వభావమగుటవలన అలస్యము పృథ్వింశమని ఎఱుంగవలెను.
- (2) మాలిన్యము పోగొట్టి కాంతినిచ్చుట జలధర్మమగుటవలన కాంతి జలాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (3) లేజమువలె భుజించినదానిని పచనముచేయుటవలన ఆకలి లేజస్సంబంధముఖ్యాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (4) అర్థవస్త్రమును శుష్కించుట వాయుధర్మమగుటవలన కంఠము శుష్కించుటచే దస్విక వాయ్వాంశ మని ఎఱుంగవలెను.
- (5) నిద్రవచ్చునపుడు అకాశమువలె శరీరము కూర్చునుగుటవలన నిద్ర అకాశాంశ మని ఎఱుంగవలెను.

జలమునందు—

- (1) పృథ్వి కొన్నిరూపదేశములందు అరక్తవర్ణముగా నుండుటవలన రక్తము పృథ్వింశమని ఎఱుంగవలెను.
- (2) శ్వేతమై సస్యోత్పత్తికి కారణమైన జలమువలె శ్వేతమై గర్భహేతుశుక్లము జలసంబంధముఖ్యాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (3) లేజన్యవలె నుష్ణమైయుండుటవలన మూత్రము లేజాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (4) వ్యజన మొదలగువాని వ్యాపారక్రమముచేకలుగు వాయువువలె వ్యాపారక్రమచే కలుగునట్టియెవట వాయ్వాంశ మని ఎఱుంగవలెను.

(5) ఆకాశమువలె తైక్రిందికిఁగోతుటవలన జొల్లు ఆకాశాంశమని ఎఱుంగవలెను.

పృథ్వియందు—

(1) పృథ్వి కఠినముగానుండుటవలన ఆస్థి పృథ్విచుంబంధముఖ్యాంశమని ఎఱుంగవలెను.

(2) జలమువలె తేమయుండుటవలన మాంసము జరాంశమని ఎఱుంగవలెను.

(3) నరముచే జ్వరచరీక్షకలుగుటవలన నరము లేహాంశమని ఎఱుంగవలెను.

(4) శిశోష్ణపుష్కణానమగుటచే చర్మము వాయ్వంశమని ఎఱుంగవలెను.

(5) రోమమును తీసినయెడల శూన్యరూపమైన ఆకాశమువలె దుఃఖ శూన్యముగానుండుటవలన రోమము ఆకాశాంశమని ఎఱుంగవలెను.

మునుపుచెప్పిన భియముమొదలగునవి సూక్ష్మదేహముయొక్క ముఖ్య ధర్మములుగా నున్నవి; జలపూర్ణముటయుయొక్క బహిఃప్రదేశమందలి అంతస్థితిజలముయొక్క శీతలత్వము అగుచుండుటవలె అవి స్థూలకరీరమందు అగుచుండుటవలన స్థూలదేహముయొక్క సామాన్యధర్మములుగా నున్నవి; అందువలన స్థూలదేహముయొక్క తత్త్వములందు చేర్చబడినవి.

ఈయిరువదియైదు తత్త్వములనముదాయమునకు స్థూలదేహమనిపేరు. నానుము, జాలి, ఆశ్రమము, వర్ణము [రంగు] ఆకారము, జననము, మరణము మొదలైనవి స్థూలదేహముయొక్క ధర్మములు.

“అన్నమయంహిసౌమ్యమనఆపః ప్రాణః లేహోవాక్” శ్రుతి.

ఇత్యాది శ్రుత్యనుసారముగ భుజింపఁబడు అన్నముయొక్క స్థూలభాగమువలన అపేధ్యము, మధ్యభాగముచే మాంసము, సూక్ష్మభాగముచే

మనస్సు కలుగుచున్నవి. త్రాగిన జలము యొక్క స్థూలభాగము చే మూత్రము, మధ్యభాగము చే రక్తము, సూక్ష్మభాగము చే ప్రాణము కలుగుచున్నవి. భుజించుటకు లేజనపదార్థముల స్థూలభాగమువలన ఎముక, వధ్యభాగమువలన మేదడు, సూక్ష్మభాగమువలన పచనము కలుగుచున్నవి. తల్లియొక్క రక్తముచే రక్తము, మాంసము, చర్మము కలుగుచున్నవి; జనకనివీర్యముచే ఎముక, నరము, క్రొవ్వె, వీర్యము కలుగుచున్నవి.

స్థూలశరీరము చతుర్విధములు—మొదటిది జరాయుజము, రెండవది అండజము, మూడవది స్వేదజము, నాల్గవది ఉద్భిజము—

- (1) గర్భముఃసంజ్ఞికలుగు మనుష్యులు, వృగములు జరాయుజములు.
- (2) గుడ్డనందు ఉత్పత్తియగు వత్తి, నర్పము మొదలగునవి అండజములు.
- (3) పెరుగుటవలనపుట్టు పేను, పురుగు మొదలగునవి స్వేదజములు.
- (4) బీజములచే భూమినిచీల్చి పెరుగు పృథ్వీములు మొదలగునవి ఉద్భిజములు.

సూక్ష్మశరీరము—విదుప్రాణములు, విదుకర్తేంద్రియములు, విదుక్తానేంద్రియములు, ఒకమనస్సు, ఒకబుద్ధి ఇట్టి ఆపంచీకృతభూతముల పదు నేడుతత్త్వములుగూడి అయినది. కొందఱు ఈపదునేడుతత్త్వములందు ఒకబుద్ధిని విడిచి, అపశేషములగు షోడశకలాత్మకలింగశరీరమందురు. మఱికొందఱు అంతఃకరణచతుష్టయఃపాతముగా పందొమ్మిదితత్త్వములని యెంచుచున్నారు. మఱికొందఱు అంతఃకరణబంచకమంగీకరించి, ఇరువదితత్త్వములు ఎంచుచున్నారు. అయినను విరోధములేదు. శుభాశుభక్రియలను చేయునది, సుఖదుఃఖములను అనుభవించునది, ఇహలోకమునకువచ్చునది, పరలోకమునకుపోవునది, రాగద్వేషాదులు, శవదహాదులు, అంధమందాదులు ఇనన్నియు సూక్ష్మశరీరమయొక్క భర్తములు. స్థూలశరీరముకన్న సూక్ష్మముగా కనిపించుట వలన సూక్ష్మశరీరమని చెప్పబడినది ; కబ్బాదికవయమును కేలేయటవలనను,

{ 185. విరోచనుని ¹ సిద్ధాంతము }
అన్న మయకోశ మే ఆత్మ.

కొందఱుపాదులు విరోచనమతానుసారులు స్థూలశరీర రూపమగు అన్న మయకోశ మును ఆత్మ యందురు. మఱియు

ఆత్మలక్షణము తెలియునవలన లింగశరీర నియు లింగదేహమనియు పేరు కలిగినది. ఇది బ్రహ్మనిచారముచే జీర్ణమగుటవలన, తత్త్వజ్ఞానముచే దగ్ధమగుటవలన శరీరమనియు, దేహమనియు పేరుపొందుచున్నది.

కాణాశరీరము — స్థూలలింగదేహమునకు అజ్ఞానము కారణమగుటవలన అది కాణాశరీరమని, కారణదేహమని చెప్పబడుచున్నది. [అజ్ఞానముయొక్క స్వరూపము మునుపే చతుర్థకరంగమందును, ఈతరంగమందును చెప్పబడినది.] తత్త్వజ్ఞానముచే దహింపబడుటవలన కారణమైన అజ్ఞానమునకు దేహ మనిపేరు. అదియు బ్రహ్మనిచారముచే జీర్ణమగుటవలన దానికి శరీర మనిపేరు.

1. విరోచనాదులమతముల ఖండనము

దేహాత్మవాదయైన విరోచనమతఖండనము—

- (1) నేను చూచుచున్నాను, నేను వినుచున్నాను, నేను మాటలాడుచున్నాను; అనియు దానియందు ఇంద్రియము నేననుటకు విషయముగా నున్నది; కనుక స్థూలదేహము ఆత్మ కాదు.
- (2) నాదేహమనుటవలన దానియందు మమకారము అగవడుచున్నది దానివలన నాదేహమనుట అమాకారమునకు విషయము కాజాలదు; కనుక దేహము ఆత్మకాదు.
- (3) స్త్రీమొదలైనవానికన్న దేహమునందు అధికస్త్రీలిచూచునటుల దేహముకంటె ఇంద్రియములందు అధికస్త్రీలి కనబడుచున్నది;

ఈయుక్తి చెప్పుచున్నారు—దేనియందు అహంబుద్ధి యగునో, దానిని ఆత్మ యనవలయును; ఆయహంబుద్ధి స్థూలశరీరమందగును. “నేను మనుష్యుఁడను, నేను బ్రాహ్మణుఁడను” అను

అందువలన స్థూలదేహమునందే అధికప్రీతి యనుట సరికాదు; కనుక దేహము ఆత్మకాదు.

- (4) స్థూలశరీరమునకు జననమరణాదులున్నవి. కనుక జన్మమునకు పూర్వమందును, మరణమునకు ఆనంతరమందును శరీరములేదు. అయినను ఆత్మయున్నాఁడు. పూర్వోత్తరమందు ఆత్మలేడనిన యెడల కృతనాశాకృతాభ్యాగమదోషము [చేసినశుభాశుభకర్మమునకు ఫలములేక నిరర్థకత, హఠియు శుభాశుభము చేయకనే నుఖదుఃఖాదులపొందుట] సుభవించును; కాబట్టి దేహము ఆత్మకాదు.
- (5) దేహమును అలంకరించుట, పోషించుట మొదలైన భోగములే పురుషార్థమని చెప్పినది సరికాదు. ఎదుకనగా—నకలపురుషులకు ఇష్టవిషయమైనది పురుషార్థమందురు; నుఖప్రాప్తియందును, దుఃఖనివృత్తియందును అందఱికిని ఇష్టమగుటవలన అదియే పురుషార్థము. అది మోక్షమునందున్నది; భోగములందుండదు; భోగములందైనో, దోషములు, దుఃఖములు పరిపూర్ణముగా విండియున్నవి; కనుక ఆభోగములు పురుషార్థము కాదు.
- (6) దేహమే ఆత్మయైనచో మరణానంతరము దేహము దహించుటవలన మోక్షమునకు అస్సదమే లేదు; కనుక దేహమే ఆత్మయనుట అత్యంతానుచితముగ నున్నది.
- (7) ఆనమానము, శబ్దము మొదలగు ప్రమాణములు అందఱికి వ్యవహారగ్రాహ్యమగుటవలన ఒక ప్రత్యక్షముదప్ప ఇంక ప్రమాణములు గావనిచెప్పినది కేవలహాతవాదము.

ప్రతీతి అకటిని అగుచు; మునుష్యత్వమును, బ్రాహ్మణత్వమును స్థూలశరీరమందే యున్నది; ఈవిధముగా అహంబుద్ధి విషయమగుటచే స్థూలశరీరమే ఆత్మ.

ఈమతమునందు ప్రలాపముచూత్రము అధికముగా నున్నది. రహస్యమేమియు లేదు: దానిఖండనమును అనావశ్యకము.

చార్వాకమతఖండనము—

మై:తెప్పిన విదోచనగుకమువలె ఇంకొక్కరాస్తికమతము చార్వాకమతముగానున్నది. చార్వాకపండితుడు—ఒకటికాశముదప్ప వాయుని గాల్గొనడములైన భూతములే ఆత్మ. ఇందుమైన ఎవ్వరైన ఆక్షేపించును—దేహమందు మైతన్యవ్యవహారము అనుభవమునకు వచ్చుచున్నది; అది ఎక్కడ నుండి వచ్చినది?

దానికి సమాధానము చెప్పించువాడు—తమలపాకులు, పోకలు, నున్నము మొదలయినవి త్రయోదశపదార్థముల మిశ్రణముచేత ఒకతాంబూలమగుచున్నది; ఆత్రయోదశపదార్థములందు ఆరక్షవర్ణముగల నదార్థము ఏదియు లేదు; అయినను ఆ సకలపదార్థములమిశ్రణముచేత ఆరక్షవర్ణము ఉద్భవించుచున్నది; అప్రకారముగా భూతకార్యమైన నానాజడపదార్థముల మిశ్రణముచేత స్థూలశరీరమగుటవలన దీనిలో మైతన్యము ప్రతీతమగుచున్నది; అమైతన్యము సకలపదార్థముల మిశ్రణముచేత అయినదగుటవలన గాల్గొను భూతములకన్న భిన్నమైన మైతన్యమనుట లేనేలేదు.

ఆ మూర్ఖుడు ఇట్టివిచారము చేయఁడు; ఏయనగా—ఎట్లు దేహము భూతకార్యమైన నానాపదార్థముల మిశ్రణముచేత అగుదున్నదో; అట్లు ఘటపటాదులును భూతకార్యమైన నానాపదార్థముల మిశ్రణముచేత అగుచున్నవి. వానియందు మైతన్యము ఎందుకు కనబడదు? లేక ఏదేహమందు భూతకార్యమైన నానాపదార్థముల సంయోగముచేత మైతన్యముద్భవించినదో?

లేక దేనియందు ముఖ్యస్థితి యగునో, అదియే ఆత్మ
యనవలయును; స్త్రీపుత్రైధనాదులు స్థూలశరీరమునకు ఉపకార
కము లైనయెడల వానియందు స్థితియగును; శరీరమునకు ఉప
ఆదేహమందును నుపపత్తి, మూర్ఛ లేక వృత్త్యుకాలమందు వైతన్యము ఎందుకు
కనబడదు ?

ఇంద్రియాత్మవాదిమతఖండనము—

- (1) ఏపదార్థము లేకపోవుటవలన శరీర ముండుటలేదో, దానిని ఆత్మ
యని చెప్పవలయును ; సేత్రాదీంద్రియములు లేకయుండినను
శరీర మున్నది; కనుక ఇంద్రియము ఆత్మకాదు ;
- (2) నేను చూచుచున్నాను; నేను అనుచున్నాను ; ఈరీతిగా నేను
నేననటచేత ఇంద్రియము కరణమని సిద్ధమగును ; ఇచ్చట
సేత్రవంతుడగునేను చూచుచున్నానను నభిప్రాయము; గాని
నేను సేత్రరూపమని అభిప్రాయము కాదు ; అందువలన నేనను
శబ్దముయొక్క విషయము ఇంద్రియముకన్న భిన్నమే సిద్ధమగు
చున్నది. మఱియు “సాదృష్టి మందమైనది” అనుటచేత ఇంద్రి
యము మమత్వమునకు విషయమగుట సిద్ధమగుచున్నది ; అహం
కారమునకు విషయము సిద్ధము కాదు; కనుక ఇంద్రియము ఆత్మ
కాదు.
- (3) ఎవ్వడు ఎవ్వని చూచుచున్నాడో, వాడు వానికన్న భిన్నుఁ
డుగా నుండవలెను ; ఘటద్రష్ట ఘటమునకన్న భిన్నుడగు
చున్నాడు. అన్యాయమున ఇంద్రియముయొక్క మందతీ
వ్రతాదిగుణమును చూచినవాడే ఆత్మ; వాడు ఇంద్రియము
కన్న భిన్నుఁ డని సిద్ధము.
- (4) మనస్సు వ్యాకులమైనప్పుడు ఏదియు సేత్రమునకు కనబడదు;

కారకము గానియెడల ప్రీతి గానేరదు. దేనినిమిత్తము అన్య పదార్థములందు ప్రీతియగునో, అట్టి స్థూలశరీరమంచే ముఖ్య ప్రీతి గలదు; అందువలన స్థూలశరీరమే ఆత్మ.

శ్రోత్రహానకు వినబడదు; కనుక ఇంద్రియము జడము; అది ఆత్మకాదు.

(రీ) హతముచే ఇంద్రియము చైతన్యమనినయెడల నానినిట్లు అనుగ వలయును—ఒక్కొక్క ఇంద్రియము చైతన్యమా? లేక నక లేదొంద్రియములుకూడ చైతన్యమా? లేక ప్రత్యేకప్రత్యేకేంద్రి యముచు నకలేంద్రియములుచు చైతన్యమా?

ప్రథమపక్షము సుభవించదు; ఏయింద్రియము చైతన్యమని యనుచున్నావో, అయింద్రియము లేనిదనినను జ్ఞానము, మఱియు జీవుడు ప్రతీయవచ్చుచున్నది. కనుక ఇంద్రియము చైతన్యమనట ఘటిల్లదు. స్వీతీయపక్షమందు ఒకయింద్రియము నష్టమైనప్పుడు సమదాయమునకు హాని కలుగుటవలన చైతన్యము, జీవుడు ఎవ్వరు నుండరాదనుగదా? అనుభవమందో, అట్లు కనబడదు; కాబట్టి సమదాయము చైతన్యము కాదు. తృతీయపక్షముకూడ యోగ్యము కాదు; విలయన—ఇంద్రి యము ప్రత్యేకప్రత్యేకమంతయు ఆత్మయైనపుడు ఒకశరీర మందు పదియాత్మలగుచున్నవి; మఱియు ఒక్కొక్క ఆత్మ యొక్క ఇచ్చపృథక్పృథక్ గుటవలన ఒకకదభీప్రక్షముమీద పదియేరుగులు పడినపిమ్మట ఆ కదభీప్రక్షము నశించినట్లుగా శరీరనాశము గావలెను! ఈప్రకారముగా ఇంద్రియము అచేతన మగుటవలన ఏరిరిచేతనైనను అది ఆత్మకాదు.

దానికి వస్త్రభూషణాంజనక్షుజ్జననానావిధభోజనశృంగార
పోషణాదికమే పరమపురుషార్థము; మరణమే మోక్షము;
ప్రత్యక్షమే ప్రమాణము; ఇది అసురస్వామియైన విరోచనుని
సిద్ధాంతము.

(6) శ్రుతియందు చెప్పబడిన ఇంద్రియసంవాదము ఇంద్రియాభిమాని
దేవతను ఉద్దేశించినదగుటవలన అసంవాదముచే ఇంద్రియము
చైతన్య మనుట సుభవింపదు.

ఈరీతిగా ఇంద్రియమాత్మ యని చెప్పవారిమతము సరికాదు.

ప్రాణాత్మవాదిమతఖండనము—

(1) బాహ్యవాయువువలె ప్రాణమును వాయువుగా నుండుటవలన
ప్రాణము ఆత్మకాదు.

(2) ప్రాణము ప్రతీతముకానపుడు మరణము సిద్ధించుట నియమము
గాదు—వృక్షమునందు ప్రాణము ప్రతీతముగావున్నను అది
నశీవముగ నున్నది. అట్లు మూర్ఖాశమయమున ప్రాణము ప్రతీ
తముకానపుడు మృతినొందెనని చెప్పరు. ఈవిధముగా జీవన
మరణముల ప్రతీతియో, కేవలము ప్రాణప్రతీత్యధీనమనుట ఘటి
ల్లదు; కనుక ప్రాణము ఆత్మకాదు.

(3) నిద్ర చేయునపుడు ప్రాణము జాగ్రత్తైయుండినది మిత్రుఁడు
వచ్చిన ఆదరము చేయదు; దొంగ వస్తువును తీయకొనిపోయిన
అడ్డపడదు; ఇట్లు ప్రాణము జడము; అది ఆత్మకాదు.

(4) ప్రాణము వెలువలపోవుటవలననే దేహము మృతమనుట అసంగ
తము; ఎందుకనగా—జరరాగ్ని బయటికిపోవుటవలనను మరణ
మగును; ఇట్లే ప్రాణము ఆత్మకాదు.

(5) శ్రుతియందు ప్రాణమును శ్రేష్ఠముగా చెప్పినది ప్రాణోపాసన
యందు ప్రవృత్తి కలుగునిమిత్తము; లేక సకలేంద్రియములకంటె

ప్రాణము శ్రేష్ఠము; ఈయభిప్రాయమువలన చెప్పబడినది; గాని అందఱికంటె ప్రాణము శ్రేష్ఠము; గనుక ప్రాణమే అత్తయనునభిప్రాయమువలన చెప్పలేదు.

(6) శ్రుతియందు ప్రాణమయ్యాది కోశములను అత్తయని చెప్పటకు తాత్పర్యముఘోలాదుంధలీన్యాయమున అధిష్ఠానమయిన ప్రత్యగభిన్నాత్మను ఎఱుంగవలెను; ఇదిగాక ప్రాణమే అత్తయనునభిప్రాయము కాదు.

(5) శ్రుతియందు ప్రాణేంద్రియకలహము ఉత్పేక్షాయాపముగాను, తదభిమానిదేవతనుద్దేశించినదిగాను ఉన్నది. ప్రాణము పై తన్యము; అదియే అత్త; ఈయభిప్రాయములేదు.

ప్రాణేంద్రియముల కలహము ఇట్లున్నది—

ఒకనాఁడు ప్రాణేంద్రియములకు తమలోతమకు ఇట్టి వివాదము కలిగెను—మనయందు శ్రేష్ఠుఁడెవ్వఁడు? అప్పుడు సర్వులుగూడి తమస్వామియైన ప్రజాపతికడకుపోయి, ప్రార్థించిరి—ఓభగవంతుఁడా! మాలో శ్రేష్ఠుఁడెవ్వఁడో? మీరు కృపచేసి నిర్ణయింపుడు. అప్పుడు ప్రజాపతి వలెకెను—మీరందఱు నొక శరీరమందు ప్రవేశింపుఁడు: వెనుక ఒక్కొక్కఁడుగా బయలు వెడలుఁడు; ఎవఁడు బయలు వెడలుటవలన శరీరము అమంగళమై వడునో, మఱియు మరణవృథవారము జరుగునో, వాఁడు మీలో శ్రేష్ఠుడని ఎఱుంగుఁడు.

ఈ ప్రకారముగా ప్రజాపత్యాజ్ఞ విని, అందఱు నొక శరీరమందు ప్రవేశించిరి; పిమ్మట ఒక్కొక్కఁడుగా బయలు వెడలుటకు ప్రారంభించిరి;

ఒకఁడు నేలేంద్రియము బయటపోయెనో, అప్పుడు జనులు

అంధుఃకరుటకు ప్రారంభించి; కాని, మృతుః డనరు. పిమ్మట శ్రవణేంద్రియముపోవుటవలన బధిరుః డనఁగిరి.

ఈరీతిగా ఏయేయింద్రియము బయటపోయెనో, దానిదాని ఆభావనూచకమైన ఒక్కొక్కనామముమాత్రము ప్రాప్తించినది; అయ్యింద్రియముయొక్క దృవహారముతప్ప నితరములగు సర్వవ్యవహారములును జరిగెను; శరీరము అమంగళము కాలేదు; చచ్చెనని ఎవ్వరును జెప్పరైరి; పిమ్మట ప్రాణము వెడలిపోయెను; తోడనే శరీరము అమంగళమై భయంకరముగా భూమిమీద వ్రాలెను; అప్పుడు చచ్చినాడని ఏడ్చిరి. అప్పుడు ఇంద్రియములు తెరిసికొనెను—మూలో ప్రాణుడే శ్రేష్ఠుఁడు; వాడే మాస్వామి.

(8) ఘృధపలన నాప్రాణము పోవుచున్నది; భోజరమువలన నాప్రాణము తృప్తమగుచున్నది; ఈవిధముగా ప్రాణము మమకారమునకు విషయమగుటవలనను అహంకారమునకు విషయముగామివలనను ప్రాణము ఆత్మకాదు.

(9) శ్వాపోచ్ఛ్వాసవ్యవహారప్రసంగమునందు తనప్రాణము బయట పోవుటయు, లోబలవచ్చుటయు అనుభవపద్ధతుగుటవలన ప్రాణమును తెలుసుకొనుఆత్మ ప్రాణముకన్న అన్యుఁడుగా నున్నాడు. ఈరీతిగా ప్రాణాత్మవాదిమతము సమీక్షింపఁబడు.

మనఆత్మవాదిమతభండనము—

(1) బాడిన, ఉలి, వీటివలె మనస్సు కరణముగా నుండుటవలన అది ఆత్మకాదు.

(2) నుషప్తియందు మనస్సులేకయుండినను సామాన్యమై తన్మమున్నది, మనస్సులేనియెడ చైతన్యములేదగుట సిద్ధింపదు; కనుక వ్యభిచారియైనమనస్సు ఆత్మకాదు.

- (3) నామనస్సు అన్యథలమందు పోయియుండెననియు, ఇప్పుడు వచ్చెననియు చెప్పటవలన మనస్సు చుమకారమునకు విషయమగుటయేగాక అహంకారమునకు విషయముకాదు; గనుక మనస్సు ఆత్మకాదు.
- (4) మనస్సు యొక్క స్థిరత్వమును అస్థిరత్వమును తెలియునది ఆత్మమనస్సునన్న అన్యథామగా నున్నాడు.
- (5) ఆభాసముతో కూడియుండుటవలన మనస్సుక ర్తభోక్తగానున్నది; తానుమాత్రము కర్తభోక్తగాదు. కనుక మనస్సు జడమే, అది ఆత్మకాదు.

“మనవన మనుష్యాణామ్ కారణం బంధమోక్షయోః,
బంధాయవిషయాసక్తమ్ ముక్త్యైర్విర్విషయం స్తృతమ్” శ్రు.

వాక్యార్థము—మనస్సునకు బంధమోక్షములకు కారణము మనస్సే; విషయాసక్తమైనమనస్సు బంధమునకు, విషయవాసనారహితమైనమనస్సు మోక్షమునకు హేతువుగా నున్నది. దానికి అభిప్రాయము—బంధమోక్షముల అధ్యాసములకు హేతువు మనస్సుగాని; మనస్సు ఆత్మయని అభిప్రాయము గాదు.

లేక విషయాసక్తమనస్సు మలినమగుటవలన పాపాత్మత్వద్వారమున బంధమునకు హేతువు; మఱియు విషయవాసనారహితమయినమనస్సు శుద్ధమగుటవలన జ్ఞానద్వారమున మోక్షమునకు హేతువు; అని వైవచనమునకు అభిప్రాయముగాని మనస్సుఆత్మయని అభిప్రాయము గాదు.

మనోమయకోశమే ఆత్మ; యని చెప్పుశ్రుతియొక్క తాత్పర్యము ఘాలారుంధలీశ్వాయమున అధిష్టానమయిన బ్రహ్మగభిర్నఖరమాత్మను తెలుపుచిది క్తముగాని, మనస్సుఆత్మ! యనునది కాదు.

ఈరీతిగా మనఆత్మవాదిమతము సమీచినముగాదు.

విజ్ఞానవాదిమతఖండనము

- (1) రూపాదిజ్ఞానమునకు నేత్రాదీద్రియములు సాధనముగా నుండునటుల నిశ్చయరూపజ్ఞానమునకు బుద్ధి సాధనముగా నున్నది; ఆ బుద్ధి ఇంద్రియమువలె స్వయముగ జడమై అత్తప్రకాశమును తీసికొని, ఘటకటాదిపదార్థనిశ్చయము చేయుచున్నది; భాస్య భాసకభేదముండుటవలన న్యచ్చమైనబుద్ధికి భాసకుడైన అత్త అన్యఁడుగా నున్నాడు. దీపాదిప్రకాశము ఘటాదులందు చేరి, ఆయాకారము ధరించి, మిశ్రభావముచే ప్రకాశించినను వాస్తవముగా అన్యముగా నుండునట్లు జ్ఞానస్వరూపుడైన అత్త బుద్ధి వృత్తితోఁగూడి, దానియాకారమును ధరించి ప్రకాశించినను, మఱియు ఆ ప్రసంగమందు అత్తబుద్ధులకు మిశ్రభావము ప్రతీతమైనను, అత్త అన్యఁడుగా నున్నాడు.
- (2) అవంచీకృతభూతకార్యమయిన యంశకరణము నిశ్చయవృత్తివలన బుద్ధి యనియు, సంకల్పవికల్పవృత్తివలన మనస్సనియు చెప్పఁబడుచున్నది; బుద్ధికార్యమైయుండుటవలన దేహేంద్రియమనస్సులవలె అనాత్మగా నున్నది.
- (3) కతవల్ల్యపనిషత్తునందు అత్త రథికుఁడుగాను; శరీరము రథముగాను బుద్ధిసారథిగాను చెప్పఁబడినది; రథికునికన్న సారథి అన్యఁడగుట వలన సారథియగు బుద్ధి అత్త కాదు.
- (4) నాబుద్ధి మందమయినది; నాబుద్ధి తీక్షణమైనది; అనుటయందు బుద్ధి మమకారమునకు విషయముగాఁ గనఁబడుచున్నది; గాని అహంకారమునకు విషయముగా కనఁబడదు; గనుక బుద్ధి అత్త కాదు.
- అత్త క్షణికరూపమని చెప్పుటయు సరికాదు; ఎందుకనగా—
అత్త క్షణికమైననో, పూర్వసంవత్సరమునందు అప్పిచ్చినవాడు

ఈసంవత్సరమునందు అమృతగుండదుగదా; మఱియు ప్రళయ
క్షణమునందు భుజించినవాడు ద్వితీయక్షణమునందు తేనెనున
భోజనానంతరము నేను తృప్తిపొందినని చెప్పఁగూడదు. అట్లు
అమృతగుండవలనను, చెప్పటవలనను ఆత్మక్షణికరూపమగుట సిద్ధి
పడు. మఱియు ఆత్మక్షణికరూపమైనచో, మోక్షసాధనములు
వ్యర్థమగును.

ఈరీతిగా విజ్ఞానవాదిమతము అనంగతము.

ఆత్మజడతైతన్యమను భట్టమతముయొక్క ఖండనము.

అంధకారము ప్రకాశము ఒకచోట చేరునట్లుల ఒకేఆత్మయందు జడ
తైతన్యములు చేరవు; రెండంశములందు ఒకటి గోచరము, ఒకటి అగోచరము
అనుట సరికాదు. జడమును పురుషుని ఒకచోట చూచినయెడల ఒకదండము
మాత్రము వచ్చుచున్నదట జ్ఞాతము కలుగదు; మఱేమరగా—నందనహిత
పురుషుడు వచ్చుచున్నాడని జ్ఞానము కలుగచున్నది. ఈరీతిగా ఒకదా
ర్థమునందు ఒకదండము జ్ఞాతము, ఒకదండము అజ్ఞాత మనుట ఘటిల్లదు.
[విశేషణరహితపురుషునియందు ఘటిల్లుదు; అది విశేషణరహితాత్మయందు ఎట్లు
ఘటిల్లువలెను?]

మాతముచే నంగీకరించినయెడల వానిని అమృతవలెను—రెండిటి నను
నాయనంబుధమా? తాదాత్మ్యసంబంధమా? విషయవిషయభావసంబంధమా?

ప్రళయవక్షమందు రెండూద్రస్యములుండె ననునాయనంబుధమగుట
వలన ఆత్మద్రస్యమువలె అనిత్యమగును. రెండవవక్షమందు చిజ్జడాంశములు
ఒకేస్వరూపమందుండుటవలన చిత్తు జడమగుచున్నది; జడము చిత్తగుచున్నది.
తృతీయవక్షమందు రెండంశములును అతాత్మయగుచున్నవి.

శ్రుతియందు ఆత్మవిజ్ఞానభువనుని చెప్పినందున ఒకభాగము జడమనుట
విరుద్ధము. సుషుప్తినుండి మేలుకొన్నవానిస్తరణమో, ఆత్మయొక్క జడత్వ
విచార—28

మును విషయము చేయలేదు ; అయినను సుఖప్రియందును జ్ఞానాశయమును విషయము చేయుచున్నది.

ఈరీతిగా భట్టమతము అసంగతము.

కూర్మవాదిమతభాండనము.

అంతయు కూర్మము ; కూర్మమే వరమత త్వము ; అని చెప్పవాడైన మాధ్యమిక బౌద్ధుని యభిప్రాయ మేమనగా—సుఖప్రియందును అజ్ఞానరూపానందమయతోకమే ఆత్మ ; వాని నిట్లు అడుగవలెను—కూర్మము సాక్షి రహితముగా నున్నదా ? లేక సాక్షిరహితముగా నున్నదా ? లేక కూర్మము స్వయంప్రకాశ మనుచున్నాడదా ?

సాక్షియున్నయెడల కూర్మమునకు అన్యమైన సాక్షియే ఆత్మ. సాక్షి రహితమైనచో, కూర్మము ఆసిద్ధము. ఏలయునగా—అనుభవములేక ఏ సదార్థముండుటలేదు ; ఇది నియమము. కూర్మము స్వయంప్రకాశమని చెప్పినయెడల, మనబ్రహ్మమునకు మఱియొక పేరు గలుగుచున్నది ; గాని, కూర్మము లేకపోవును.

“అనద్వా ఇదమగ్రాసీత్” అనుశ్రుతికి అనర్థుండెనని యర్థము చెప్పకూడదు ; సదనర్థులకు విరోధమగుటవలన సద్రూపమైన అభిప్రాయచైతన్యము గలదు నామరూపాత్మకప్రపంచనిషేధము ఈశ్రుతియొక్క యభిప్రాయము.

ఈరీతిగా కూర్మవాదిమతము అసంగతము.

ప్రాభాకరశ్వామతభాండనము—

సుఖప్రియందు జ్ఞానము లేకయుండుటవలన ఆత్మ జడమనుట సరికాదు ; ఎందుకనగా—“నేను సుఖముగా నిద్రచేసితిని ; విదియు తెలియలేదు” అను స్వానుభవము నిద్రకుండేలేచినపురుషుడు చెప్పుచున్నాడు ; ఆత్మ జడమైనచో, సుఖప్రియందును ఆనందముయొక్క స్వరణము గలుగకూడదుగదా ? అదికలుగుటవలన ఆత్మ జడముకాదని సహజముగానే సిద్ధమగుచున్నది.

ఈరీతిగా ప్రాభాకరశ్వామతములు అసంగతములు.

వేదాంతబాహ్యమతములు ఎన్నియున్నవి ? అని ఎవడేని అడిగిరవ్వుడు

186. ఇంద్రియాత్మవాదిమతము

కొందఱు ఇట్లు చెప్పుదురు—స్థూలశరీర మూర్త్యుగాదు. మతేమనఁగా—స్థూలశరీరమందు ఎవఁడుండుటవలన జీవితవ్యవహారము, ఎవఁడు లేకుండుటవలన మరణవ్యవహారము అగునో, వాఁడే ఆత్మ; వాఁడు స్థూలశరీరముకన్న భిన్నుఁడు. జీవితమరణములు ఇంద్రియాధీనములు, ఎంతకాలము శరీరమందిరియముండునో, అంతకాలము జీవితమందురు; ఎప్పుడు ఒకయింద్రియమైన నుండదో, అప్పుడు మరణమందురు. “నేను చూచుచున్నాను, నేను వినుచున్నాను” అను నీ అహంబుద్ధి ఇంద్రియములందగును; కాబట్టి ఇంద్రియములే ఆత్మ.

187. హిరణ్యగర్భుని నుపాసించువారి యొక్కమతమున ప్రాణమే ఆత్మ

హిరణ్యగర్భోపాసకులు ప్రాణమును ఆత్మయందురు. వానిలో నీయుక్తి చెప్పుదురు—మృత్యుకాలమందు ఎప్పుడు మూర్ఛయగునో, అప్పుడు పుత్రులు ప్రాణశేషముండినవఱకు జీవితవంతుఁడందురు, ప్రాణశేషములేకుండిన మృతుఁడందురు, లేక శరీరమందు నేత్రేంద్రియములేకుండిన అంధుఁడందురు; శ్రోత్రము లేకుండిన బధిరుఁడందురు; వాక్కులేకుండిన మూఁకుఁడందురు. ఇట్లు ఏయేయింద్రియము లేకపోవునో, తద్వ్యాపారము లేకున్నను ఇతరేంద్రియములవ్యాపారము జరుగును; శరీరమును సుందరముగ కనఁబడును; ప్రాణములేకుండిన తత్కాలము ప్రేతరూపమంగలమై, భయంకరమై శరీరము పడుచున్నది.

సంఖ్యచెప్పుట ఆశక్యముగ నున్నది. వానియొక్క ఖండనము భేదధిక్కారాదిగ్రంథములందు విస్తరముగ చేయఁబడినది. ఇప్పుటనో, దిగ్దర్శనమతము.

“నేను చూచుచున్నాను, నేను విచుచున్నాను” ఈ ప్రతీతివలన ఇంద్రియములకన్న భిన్నుడై యాత్మసిద్ధించుచు. అయిన—“నేత్రరూపమగు నేను చూచుచున్నాను; శ్రవణరూపమగు నేను విచుచున్నాను” అనునట్టి ప్రతీతియైనపక్షమందు ఇంద్రియములు ఆత్మయనుట సిద్ధించును. “నేత్రవంతుడైన నేను చూచుచున్నాను; శ్రోత్రవంతుడైన నేను విచుచున్నాను;” అనునట్టి ప్రతీతి యగుచున్నది; కాబట్టి ఇంద్రియములకన్న ఆత్మన్నుడే యచి సిద్ధించినది.

సుషుప్తియందు సర్వేంద్రియములయొక్క అభావము వలన; అయినను ప్రాణముండుటవలన జీవితవ్యవహార మగుచున్నది. అట్లు జీవనమరణములును ఇంద్రియాధీనములుగావు; అత్యేమనగా—స్థూలశరీరమునకును, ప్రాణమునకును వియోగము మరణ మందురు; ఈరితిగా జీవనమరణములును ప్రాణావములే.

శ్రుతియందు ప్రాణేంద్రియముల కలహము చెప్పబడిది; దానివలనను ప్రాణమే ఆత్మయని సిద్ధమగుచున్నది.

— 188. మనఆత్మవాదిమతము —

మనఆత్మవాది ఇట్లునెను—ప్రాణము జడము, గనుక అపర్యాయమున అత్యంతగా నున్నది. బంధమోక్షములు మనస్సునకు అధీనములు; చూడు—విషయాసక్తమనస్సు బంధమునకు హేతువు; నిర్విషయమనస్సు మోక్షమునకు హేతువు. సవస్సంబంధమువలననే ఇంద్రియములు జ్ఞానమునకు హేతువు; సవస్సంయోగము లేనియెడల ఇంద్రియములచే జ్ఞానము గానే

నదు; కాబట్టి సర్వజ్ఞవహనములకు హేతువు మనస్సు; అదియే ఆత్మ.

— 189. విజ్ఞానవాచిమతము బుద్ధి ఆత్మ —

క్షణికవిజ్ఞానవాచి ఇట్లునెను—మనోవ్యాపారము బుద్ధి కధీనము; బుద్ధియొక్క పరిణామమే మనస్సునది; క్షణికవిజ్ఞాన రూపమైన బుద్ధియే ఆత్మ; మనస్సు గాదు.

దీనియభిప్రాయము—సంపూర్ణ పదార్థములు విజ్ఞాన కార్యములు; అవిజ్ఞానము ప్రకాశరూపము; ప్రతిక్షణమునను ఆ విజ్ఞానముయొక్క ఉత్పత్తివాతములగును; పూర్వవిజ్ఞానముతో సమానమయిన అన్యవిజ్ఞానముయొక్క ఉత్పత్తి, పూర్వ విజ్ఞానముయొక్క నాశమును అగుచున్నది; అట్లు తృతీయ విజ్ఞానోత్పత్తియు, ద్వితీయవిజ్ఞాననాశమును అగుచున్నది; ఈరీతిగా నదీప్రవాహ న్యాయమున విజ్ఞానముయొక్క భార సర్వకాలము నడుచుచున్నది.

అవిజ్ఞానధార రెండువిధములు—మొదటిది ఆలయ విజ్ఞానధార; అదియే బుద్ధియనఁబడును; రెండవది ప్రవృత్తివిజ్ఞానధార అదియే మనస్సనఁబడును. “అహం, ఆహం” అను అహంకారవృత్తిరూపమయిన విజ్ఞానధారకు ఆలయవిజ్ఞానధార యందురు; “ఈఘటమున్నది, ఈశరీరమున్నది” అనునట్టి ఇదం తావృత్తిరూపమయిన విజ్ఞానధారకు ప్రవృత్తివిజ్ఞానధార యందురు; మఱియు ఆలయవిజ్ఞానధారచేత ప్రవృత్తివిజ్ఞానధార యొక్క ఉత్పత్తియగుచున్నది; కాబట్టి మనస్సునకు కారణమైన ఏ బుద్ధిగలదో, అదియే ఆత్మయని చెప్పచున్నాఁడు.

అలయవిజ్ఞానధారయుండు ప్రవృత్తివిజ్ఞానధారయొక్క
బాధచింతనమువలన నిర్విశేషమైన తుణికవిజ్ఞానధారయొక్క
స్థితియే వానిమతమందు మోక్షమందురు.

ఈరీతిగా విజ్ఞానవాది బుద్ధిసే తుణికరూపము, మఱియు
స్వయంప్రకాశరూపము అని కల్పనచేసి, దానిని ఆత్మయని
ఎఱుంగుచున్నాడు.

— { 190. పూర్వమిమామాంసైకదేశిభట్టమతము } —
అనందమయకోశము ఆత్మ

పూర్వమిమామాంసావార్తికకారుడైన భట్టాచార్యుడు
ఇట్లనెను—విద్యున్నాయమున ఆత్మ తుణికరూపవంతుడు
గాడు; మఱేమనగా—ఆత్మ స్థిరస్వరూపుడై జడచైతన్య
రూపుడు.

దానికిది అభిప్రాయము—సుఖప్రియండి జాగ్రత్తనొందిన
పురుషుడు ఇట్లనెను—“నేను జడుడనై నిద్రించితిని” అను నీ
స్మృతివలన ఆత్మ జడరూపుడని సిద్ధించినది. ఈస్మృతి జాగ్రదవస్థ
యందగుచున్నది; అజ్ఞాతపదార్థముయొక్క స్మృతియో, గానే
రదు; ఆత్మస్వరూపమునకన్న భిన్నమైన సుఖప్రియందు జ్ఞానము
నకు వేటొక్కసాధనమేమియు లేదు; కాబట్టి స్మృతిహేతు
వైన సుఖప్రియందు ఏజ్ఞానమున్నదో, అది ఆత్మస్వరూపమే
యున్నది. ఈరీతిగా ఖిద్యోతన్యాయమున ఆత్మ ప్రకాశప్రకాశ
రూపుడుగా నున్నాడు. [జ్ఞానరూపుడగుటవలన ప్రకాశ
రూపుడు, మఱియు జడరూపుడగుటవలన అప్రకాశరూపుడు.]

ఇట్టిప్రకాశప్రకాశరూపము అనందమయకోశము; ఏల
యన—సుఖప్రియందు చైతన్యభాసహితమైన అజ్ఞానమునకు

ఆనందమయకోశమందు; అచ్చట ఆభాసుడు ప్రకాశ
రూపుడు; అజ్ఞానము అప్రకాశరూపము; ఈరీతిగా భట్టమత
మందు ఆనందమయకోశమే ఆత్మ యని ఎఱుంగుచున్నాడు.

— { 191. మాధ్యమికబౌద్ధుడైన శూన్యవాది } —
మతము ఆనందమయకోశము ఆత్మ

శూన్యవాదియగుబౌద్ధుఁ డిట్లనెను—నిరంశుడైనయొక
యాత్తనే ప్రకాశరూపుడనుట, అప్రకాశరూపుడనుట సరి
కాదు; ఖిన్నోతమన కీటకమునందు ఏ కాంశము ప్రకాశరూపము,
ఏ కాంశము అప్రకాశరూపము ఁడునట్లు అంశరహితాత్మ
యందు ఉభయరూపముచెప్పుట అయ్యుక్తము; కాబట్టి ఉభయ
రూపస్థితికొఱకు ఆత్మను అశసహితుడని చెప్పవలసివచ్చును;
అంశవంతము లగుఘటాదులు ఉత్పత్తినాశములు గలవి; అట్లు
ఆత్మయు అంశసహితుడని చెప్పుటవలన ఉత్పత్తినాశములు గల
వాఁడుగా అంగీకరింపవలసివచ్చును; ఏది ఉత్పత్తినాశములుగల
పదార్థమగునో, అది ఉత్పత్తికన్న పూర్వము, నాశమున కనంత
రము అసత్తగును; మఱియు ఏది ఆద్యంతములందు అసత్తగునో,
అది మధ్యమందుమాత్రము సత్తుగా నేరదు. మఱేయనగా—
అసత్తేయగును; అందువలన ఆత్మ అసద్రూపుడు, అట్లు ఆత్మకన్న
భిన్నమైన సఃపూర్ణపదార్థములును ఉత్పత్తినాశములుగల వగుట
వలన అసద్రూపములుగా నున్నవి.

ఈరీతిగా ఆత్మయు, అనాత్మయు సమగ్రవస్తువులును
అసద్రూపములగుటవలన శూన్యమే పరమత త్వము.

ఇది శూన్యవాదిబౌద్ధునిమతము. వాఁడును అజ్ఞానరూపానందమయకోశమును ప్రతీపాదించుచున్నాఁడు. ఏలయున— అజ్ఞానము మూఁడురూపములచేత ప్రతీతమగును—

- (1) అద్వైతశాస్త్రసంస్కారరహితుడైన మూఁడునికి జగద్రూపపరిణామప్రాప్తమైన అజ్ఞానము సత్యరూపముచే ప్రతీతమగును.
- (2) అద్వైతశాస్త్రానుసారి యుక్తినిపుణుడైన పండితునకు సదసద్విలక్షణరూపముచే ప్రతీతమగును. [సదసద్విలక్షణమును అనిర్వచనీయమందురు.]
- (3) జ్ఞానవిష్టుడైన జీవన్ముక్తవిద్వాంసునకు తుచ్ఛరూపముగా ప్రతీతమగును [తుచ్ఛము, అసత్తు, శూన్యము ఈమూఁడు ఏకార్థవాచకములైన పరార్థయశబ్దము.]

ఈరీతిగా జీవన్ముక్తవిద్వాంసునకు తుచ్ఛరూపముగా ప్రతీతమైనట్టి అజ్ఞానమందు మోహితుడైన శూన్యవాది పరమపురుషార్థము నెఱుంగఁడు. మఱిమనఁగా—తుచ్ఛరూపమున ఆనందమయకోశమును ఆత్మయని యెఱిఁగి, అదే పరమపురుషార్థమని చెప్పుచున్నాఁడు.

— { 192. ప్రభాకరనైయామికులమతము } —
ఆనందమయకోశము ఆత్మ

పూర్వహిమాంనైకదేశిప్రభాకరుఁడు, మఱియునైయామికుఁడు ఇట్లనెను—ఆత్మ శూన్యరూపుఁడు గాడు. ఎవఁడు ఆత్మను శూన్యరూపముగా సంగీకరించుచో, వాని నిట్లడుగవలయును—శూన్యరూపమును నీవు అనుభవించితివా? లేదా?

వాఁడిట్లు చెప్పును—శూన్యరూపముయొక్క అనుభవము చేయలేదు; అట్లనినపక్షమందు శూన్యములేదని సిద్ధమగును. మఱియు శూన్యముయొక్క అనుభవము చేసితిని; అని చెప్పి నేని, ఆ పక్షమందు ఎవ్వఁడు శూన్యానుభవము చేసినాఁడో, వాఁడే ఆత్మ. ఆయాత్మ శూన్యముకన్న విలక్షణమని సిద్ధించినది.

ఆ యాత్మయందు మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానము కలుగుచున్నది; ఆజ్ఞానగుణమువలన ఆత్మ చైతన్య మనఁబడు చున్నది; అయినను స్వరూపముచే ఆత్మ జడమే; వానియందు సుఖదుఃఖేచ్ఛాద్వేషప్రయత్నధర్మాధర్మగుణములున్నవి.

ఈమతమందును ఆనందమయకోశమే ఆత్మగా నున్నది; మఱియును విజ్ఞానమయకోశమందు ఏ బుద్ధి గలదో, దానిని ఆత్మయొక్క జ్ఞానగుణమందును. ఆనందమయకోశమందు చైతన్యము గూఢము; వివేకహీనులకు ప్రతీతముగానేరదు; కనుక ప్రాభాకర నైయామికులు సుషుప్తియందు ఆత్మను జ్ఞానహీనుఁ డని తెలిసికొని; స్వరూపముచేతనే జడమందును. ఆత్మయందు స్వరూపభూతమయిన నిత్యజ్ఞానము అంగీకరింపదు; అనిత్యజ్ఞానమునే అంగీకరింతురు. వేదాంతసిద్ధాంతమందైననో, ఆ యనిత్య జ్ఞానము అంతఃకరణవృత్తియైన బుద్ధిరూపముగా నున్నది.

— { 193. ఆచ్ఛాదకమైనజీవపంచకోశన్యాయము } —
మున ఈశ్వరుని పంచకోశములు.

జ్ఞానముకన్న భిన్నమైన ఘటాదిజడవస్తువులు ఏవి గలవో, అవి అనిత్యములు. అట్లు ఆత్మయు జ్ఞానస్వరూపుఁడు గాఁడే; ఘటాదులన్యాయమున జడమగుటవలన అనిత్యమగును. ఆత్మ అనిత్యమైనప్పుడు మోక్షసాధనములు నిష్ఫలము లగును.

ఈరీతిగా జేదాంతవాక్యములందు విశ్వాసహీనులైన అనేకబహిర్ముఖపురుషులు పంచకోశములందు ఎవో ఒకపదార్థమును ఆత్మగా అంగీకరించి, ముఖ్యాత్మస్వరూపమైన సాక్షిని ఎఱుగకున్నారు. ఈరీతిగా అన్నమయాదులు ఆత్మను ఆచ్ఛాదించుటవలన వానిని కోశ మని చెప్పుదురు.

అట్లు జీవుని వ్యష్టిపంచకోశములు జీవునియొక్క యథార్థస్వరూపమైనసాక్షిని ¹ ఆచ్ఛాదించునో, అట్లు ఈశ్వరునియొక్క సమష్టిపంచకోశములు ఈశ్వరునియొక్క యథార్థస్వరూపమైన ఈశ్వరసాక్షిని ఆచ్ఛాదించుచున్నవి. ఏలాగునననగా—ఈశ్వరునియొక్క యథార్థస్వరూపమైననో, తత్త్వదలక్ష్యార్థమగు శుద్ధచైతన్యము; దానినివిడిచి కొందఱునూనూరూపానందమయకోశవిశిష్టమై తత్త్వదవాచ్యమైన ఏమంతర్యామిగలఁడో వానిని పరమతత్వ మందురు.

కొందఱిచేత హిరణ్యగర్భవైశ్వానరబ్రహ్మవిష్ణుమహేశగణేశదేవీసూర్యులు, మొదలు అశ్లేఠకుద్ధాలకార్కవంశపర్యం

1. ఆత్మకు సత్తు చిత్తు, ఆనందము, అద్వైతము ఈకాల్గు విశేషణములు; [లక్షణములు] అహంకారదేహీదులకు అసత్తు అచిత్తు [జడము] దుఃఖము, ద్వైతము ఇవినాల్గు విశేషణములు; వీనియందు ఆత్మయొక్క సచ్చిద్దా)వ విశేషణములు దేహీదుల అసజ్జడరూపములను అపరిచుచున్నవి; కనుక దేహీదులు సచ్చిద్దా)వములవలె ప్రతీతమగుచున్నవి. దేహీదుల దుఃఖద్వైతరూపవిశేషణములు ఆత్మయొక్క ఆనందాద్వయరూపములను అపరిచుచున్నవి; కనుక ఆత్మ దుఃఖిగాను, ద్వైతముగాను ప్రతీతమగుచున్నాడు. ఈవిధముగా ఆత్మకును పంచకోశములకును పరస్పరము ఆధ్యాసముగలదు; కాఁబట్టి ముముక్షువైనవాడు పంచకోశవివేకము అవశ్యముగా చేయవలెను.

తములైన పదార్థములందు పరమాత్మ భ్రాంతి చేయబడినది. సకలపదార్థములందు లక్ష్యభాగము పరమాత్మకన్న భిన్నము గానిదయినను, ఆయాపాధితోఁ గూడినదానిని పరమాత్మ గా నంగీకరించుట అది భ్రాంతియే.

ఈరీతిగా పంచకోశములవలన ఆవృతమయిన ఏ జీవేశ్వరుల పరమార్థస్వరూపము గలదో, దానికే విముఖులయి, చేజొదికమునందు అత్త భ్రాంతి చేసికొని, పుణ్యపాపకర్తములు చేయుదురు. మఱియు అంతర్యామి మొదలు పంచముపర్వంతము ఈశ్వరరూప మని అంగీకరించి, ఆరాధనముచేసి, సుఖమును గోరుదురు.

వాడు ఎట్లెట్టి ఉపాధియొక్క ఆరాధనము చేయుదురో, తదనుసారముగా ఫలమును పొందును; ఏలయున—కారణ సూక్ష్మస్థూలసకలప్రపంచము ఈశ్వరునియొక్క మాండూళరీరములకు అంతర్భూతములు; దానిలో ఉపాసనానుసారము ఫలమును లభించుచున్నది; గాని, బ్రహ్మజ్ఞానములేక మోక్షము గానేరదు. అట్లు పంచకోశవివేకములేక బ్రహ్మజ్ఞానము ఘటెల్లదు; కాబట్టి మోక్షేచ్ఛల్లినవాడు వివేకమువలన జీవేశ్వరులస్వరూపమును పంచకోశములకన్న వేతె చేయవలయును.

ఉదాహరణము—ముంజమును ¹ ఇషీకయు కూడి యున్నవి. ఎట్లు వీనిని వేటు వేటుచేసి, ఇషీక తీసికొందురో, అట్లు వివేకమువలన జీవేశ్వరులస్వరూపమును పంచకోశములకన్న వేటుగా తెలియవలెను.

1. ముంజనామకతృణవిశేషముయొక్క లంబవర్ణములందు గుత్తమైన ఇషీక యనగా పుల్ల.

— 194 పంచకోశవ్యతిరేక ¹ ప్రకారము. —

స్వప్నావస్థయందు స్థూలదేహముయొక్క భానముగాదు; ఆత్మ ద్రష్టృరూపమై భాసిల్లును. అట్లు సుషుప్తియందు సూక్ష్మ

1 పంచకోశవివేచనముకొఱకు శరీరత్రయాఽస్థాత్రయవివేచనము—

స్థూలదేహవివేచనము—

స్థూలదేహముయొక్క ఉత్పత్తికి పూర్వమందును, మరణమునకు ఉత్తరమందును ఒక బేయాత్మ యుండుటవలన ఘటముకన్న ఆకాశము భిన్నముగాను, అవ్యభిచారిగాను ఉండునట్లు ఆత్మ స్థూలదేహముకన్న భిన్నముగాను, అవ్యభిచారిగాను ఉన్నాడు. ఘటమువలె ఉత్పత్తికి పూర్వమందు, మరణమునకు ఉత్తరమందు లేనందువలనను, అనేకములుగా నుండుటవలనను ఆత్మకన్న దేహము అన్యముగాను వ్యభిచారిగాను ఉన్నది.

[ఏది సర్వదేశమందును, సర్వకాలమందును ఉన్నదో, అది అవ్యభిచారి యనఁబడును.] ఆత్మ సర్వశరీరములందు, ఒక బే యుండుటవలనను, సర్వావస్థలయందును, త్రికాలములందును బాధింపఁబడకుండుటవలన అవ్యభిచారిగా నున్నాడు.

[ఏది కొంతదేశమందు, కొంతకాలమందు ఉన్నదో, అది వ్యభిచారి యనఁబడును.] ఘటమువలె దేహము పరిచ్ఛిన్నమై ఓచికమై యుండుటవలన వ్యభిచారిగా నున్నది.

ఈరీతిగా ఆత్మయొ, దేహమును క్రమముగా అవ్యభిచారిగాను, వ్యభిచారిగాను ఉండుటవలన రెండికి భేదము సిద్ధించుచున్నది; కాబట్టి నేను దేహము కాను; దేహము నాదికాదు; అయిన పంచీకృతపంచభూతములది; నేను స్థూలదేహముకానందున స్థూలదేహమునకు చెప్పిరచాము, జాలి; ఆత్మము, రంగు, ఆకారము మొదలైన ధర్మములు నేనుకాను; అవి నావికావు; వీటిని చూచినవాడు నేను వీనికి అన్యుడుగా నున్నాను.

శరీరముయొక్క భాగముగాదు; ఆత్మ సుఖస్వయంప్రకాశరూపముచే భాసిల్లును. [నేను సుఖముగా పడుచేయుంటి నను స్మృతి జాగ్రత్తయందగుటవలన సుఖప్రియండు సుఖప్రకాశాత్మసిద్ధ

సూక్ష్మదేహవివేచనము—

మరణము, మూర్ఛ, సుషుప్తి, ప్రళయము, బ్రహ్మజ్ఞానము ఈయందు పఞ్చలందు లింగదేహమనకు లయనుగుటవలన ఇది వ్యభిచారిగా, మిశ్రముగా నున్నది. అత్త సర్వకాలములందును, సర్వావస్థలందును వివ్యమానుడై యుండుటవలన అవ్యభిచారిగా, సద్రూపుడుగా నున్నాడు. అత్త సద్రూపుడగుటవలన లింగదేహముకాదు; లింగదేహము అత్తకాదు; అది అపంచీకృతపంచమహాభూతముల కార్యముగా నున్నది.

నేను లింగదేహము కానందున కర్తృత్వము, భోక్తృత్వము మొదలైన లింగదేహములభర్తృత్వము నేనుకాను; అది నాదికాదు; వీనిని తెలిసికొనువాడను; వీనికి అన్యుడుగా నున్నాను.

కారణదేహము అజ్ఞానరూపము; ఇది నేను కాను; అది నాదికాదు; కాబట్టి కారణదేహముయొక్క ఆవరణవిక్షేపములు నేనుకాను; అది నాదికాదు; వీనినన్నిటిని చూచువాడను నేను వీనికి పృథక్కుగా నున్నాను.

స్వప్ను సుషుప్తులకన్న భిన్నమైన జాగ్రదవస్థావివేచనము—

స్వప్నము, సుషుప్తి ఈ రెండవస్థలకు భిన్నమై ఇంద్రియజగ్యజ్ఞానమునకును, దానిసంస్కారమునకును ఆధారముగానుండుకాలము జాగ్రదవస్థయనఁబడును. దీనియందు కనునాలుగుత్రిపుటలచే వ్యవహారము కలుగుచున్నది. ఈయవస్థయొక్కసాదుగ్ని విదియరంగా—జీవునకు నేత్రము స్థానము, [శరీర మంతయు జీవుడువ్యాపించినను, నేత్రము ముఖస్థానము.] క్రియాశక్తివైఖరీ వాణి, భోగము స్థూలము, జీవోగుణము, అభిమానియొక్క నామము విశ్వుడు. జాగ్రత్తయందు స్వప్ను సుషుప్తులు లేవు; స్వప్ను సుషుప్తులందు జాగ్రత్తలేదు;

మగును.] మఱియు ఆయాత్మ నిర్వికల్పసమాధియందు నిరావరణముగాభాసిల్లును. అచ్చట అజ్ఞానరూపకారణశరీరముభాసిల్లుదు. ఈరీతిగా మూఁడవశరీరములు వ్యభిచారులు; అవి హిమయస్థపీఠికి సాక్షిభూతుడైన ఆత్మ మూఁడవస్థలందు ఉన్నాడు; కనుక ఆత్మ జాగ్రత్తవస్థకన్న భిన్నుడుగా నున్నాడు.

జాగ్రత్సృష్టపులకన్న భిన్నమైన స్వప్నవస్థావివేచనము—

ఇంద్రియములసాహాయ్యము లేక హితనాడియందుండు జాగ్రత్తయొక్క సంస్కారముచే విషయములు తెలియఁబడునది స్వప్నవస్థయనఁబడును. ఈయవస్థయందు సామగ్రి ఏమనఁగా—కంఠస్థానము, జ్ఞానశక్తి, మధ్యమవాణి, భోగము నూత్నము, సత్త్వగుణము, సామము తైజసుడు, జాగ్రత్సృష్టపులందు స్వప్నములేదు, స్వప్నమందు జాగ్రత్సృష్టపులులేవు; ఆత్మ మూఁడవస్థలందును సాక్షిగానుండుటవలన ఆత్మ స్వప్నముకన్న జేఱుగా నున్నాడు.

జాగ్రత్స్వప్నములకన్న భిన్నమైన సుషుప్తవస్థావివేచనము—

ఏయవస్థయందు కేవలసుఖము, అజ్ఞానము ఉన్నదో, అది సుషుప్తవస్థయనఁబడును. దీనిసామగ్రి ఏదియనఁగా—హృదయస్థానము, ద్రవ్యశక్తి [క్రియారూపమగు, జ్ఞానరూపమగు వ్యవహారములు లేకయే కేవలాజ్ఞానరూపద్రవ్యము.] వశ్యంతీవాణి, అనందభోగము, తమోగుణము, సామము ప్రాప్తాడు. జాగ్రత్స్వప్నములందు సుషుప్తిలేదు; సుషుప్తియందు జాగ్రత్స్వప్నములులేవు; ఆత్మ మూఁడవస్థలకు సాక్షిగానుండుటవలన సుషుప్తికన్న భిన్నుడుగా నున్నాడు.

[కొందఱు జాగ్రత్తయందు సత్త్వగుణముజ్ఞానశక్తియని, స్వప్నమందు రజోగుణము క్రియాశక్తియని చెప్పుచున్నారు. పూర్వము చెప్పినరీతిగా శ్రమరహితసృష్టియందు నియమమెక్కడవచ్చును?]

యందలివి రెండవయవస్థయందు భాసిల్లువు; ఆత్మ సర్వావస్థలందు భాసిల్లుటవలన అవ్యభిచారిగా నున్నాడు. ఈవివేకమువలన మూడుశరీరములకన్న ఆత్మను వేఱని తెలియవలెను.

స్థూలశరీరము అన్నమనుకోశము; కారణశరీరము ఆనందమయకోశము; సూక్ష్మశరీరము ప్రాణమయమనోమయ విజ్ఞానమయకోశములు. అందువలన శరీరత్రయవివేకమువలన పంచకోశములవివేకము కలుగును. ఎట్లు జీవునిస్వరూపమువ్యష్టి పంచకోశములకన్న వేఱుగా నున్నదో, అట్లు ఈశ్వరుని స్వరూపము సమష్టిపంచకోశములకన్న వేఱుగా నున్నది.

[చతుర్థతరంగమందు చతుర్విధాకాశదృష్టాంతమువలన జీవేశ్వరుల లక్ష్యస్వరూపములయొక్క వివేకము విస్తరముగా చేయబడియున్నది. మఱియు ఉత్తరతరంగములో అస్తిభాతి ప్రియరూపనిరూపణమునందు, అట్లే ఇప్పుడు మహావాక్యార్థ నిరూపణమందు ఆత్మయొక్క పరమాధ్యరూపప్రతిపాదనము నందు చేయబడియున్నది, కాబట్టి ఇచ్చట ఆత్మవివేకమును క్షేపముగా చెప్పబడినది.]

— 195. మహావాక్యార్థోపదేశము. —

పంచకోశములకన్న ఆత్మను వేఱని తెలియుటవలనను కృతకృత్యుడుగాడు; జీవబ్రహ్మలయొక్క అభేదసిద్ధ్యయము కొఱకు మరల విచారము చేయవలసినది; కాబట్టి కర్తవ్యాభావ రూపమైన కృతకృత్యతాసిద్ధికొఱకు మహావాక్యార్థోపదేశము చేయుచున్నాము—

ఓశిష్యుడా! పంచకోశములకన్న ఆత్మను భిన్నుఁ డని యెంచి, ఆయాత్మ బ్రహ్మరూపుఁ డని ఎఱుఁగుము.

— { 196. ప్రశ్న—కర్తభోక్తయగు ఆత్మకు } —
 బ్రహ్మముతో ఏకత ఘటిల్లదు? }

ఓభగవంతుడా! ఆత్మయో, పుణ్యపాపములకు కర్త; మఱియు వానిఫలమైన స్వర్గనరకజన్మమృత్యుసుఖదుఃఖములకు భోక్త; వానికి ఆకర్త, ఆభోక్తయగు బ్రహ్మముతో ఏకత ఘటిల్లదు?

— { 197. 196 గతప్రశ్నకు త్తరము—197—227 } —
 ఆకర్త ఆభోక్తయగుమాత్మకు బ్రహ్మముతో అభేదము }

ఓశిష్యుడా! ఆ బ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మకన్న భిన్నముగా చూడబడిన ఘటపటాదులు, మఱియు శాస్త్రమువలనవినబడిన స్వర్గనరకములు, పుణ్యపాపములు ఏవి గలవో, అవి సంపూర్ణము భ్రమముగా తెలియుము; ఆ భ్రమరూపమగు మిథ్యావస్తువులచే సత్యరూపాధిష్ఠానము చెడదు. ఎట్లనగా—స్వప్నమందు భిక్షుమెత్తుటవలన భూపతి దరిద్రుడగుడు. మిథ్యామృగజలమువలన మరుభూమి అర్ధము గాదు; మిథ్యాసర్పమువలన రజ్జువు విషసంయుక్తము గాదు.

ఈరీతిగా అసంగాత్మయైన నీవు శుభాశుభములయిన సంచూర్ణక్రియలకును కర్తగానుండినను, ఆకర్త యనవలయును; వీలాగునననగా—పరమార్థమువలన కర్త గావు. అట్టి నీస్వరూపము ఆశ్చర్యరూపముగాను, ఉపమారహితముగాను ఉన్నది. అభిప్రాయము—బ్రహ్మముకన్న అభిన్నమయిన నీస్వరూపమందు స్థూలసూక్ష్మశరీరములు, మఱియు వీని శుభాశుభ

క్రియలు, మఱియు తత్ఫలమయిన జన్మమరణస్వస్థనరకాదులు సంపూర్ణములును అవిద్యవలన కల్పితములుగా నున్నవి.

ఆ కల్పితసామగ్రివలన నీ బ్రహ్మభావము చెడదు; అందువలన జ్ఞానమునకు పూర్వముకూడ అత్త బ్రహ్మస్వరూపుడుగానే ఉన్నాడు; వానియందు త్రికాలమందును శరీరముల యొక్కయు, తత్కర్మములయొక్కయు, సంబంధము లేదు; మఱేమనగా—అత్త నిత్యము క్తుడు. వానికి బ్రహ్మనుతో ఎప్పుడును భేదము లేదు. [బ్రహ్మనుతో భేదము లేమివలన త్రికాలమందును అత్త జననమరణాదిదోషభిహీతుడుగానే యున్నాడు.]

— 198. జీవన్ముక్తనిశ్చయము; వేదాంత శ్రవణఫలము —

బ్రహ్మనొక డిట్లును—అత్త ఎప్పుడును నిత్యము క్త బ్రహ్మస్వరూపుడయినాడు. మందు శ్రవణాదిజ్ఞానసాధనములు నిష్ఫలము లగును? తత్సమాధానము—జీవన్ముక్తవిద్వాంసుని యొక్క దృష్టియందు అజ్ఞానము, మఱియు తత్కార్యము తుచ్ఛము. ఆ జీవన్ముక్తవిద్వాంసుని నిశ్చయమును చూపుచున్నాము—

ఓశిష్యుడా! ఈ ప్రపంచము ఖళుప్సమువంటిది; [త్రికాలాభావరూపము.] గనుక తత్కర్త ఈశ్వరుడును లేడు. సాక్షి విషయమైన అజ్ఞానాదికము సాక్ష్యమందురు; అసాక్ష్యము నుండలేదు; కనుక సాక్షియు లేడు. అట్లు దృశ్యముయొక్క ప్రకాశకము దృక్కు [ద్రష్ట] అందురు; అప్రకాశ్యమైన దేహాదికము దృశ్యమందురు; ఆ దృశ్యములేదు; కనుక తత్ప్రకాశకుడైన దృక్కును లేడు.

యద్యపి కేవలకూటస్థుడై తనయమును సాక్షి, మఱియు ద్రష్ట యందురు; తన్ని మేధము ఘటిల్లదు. తథాపి సాక్ష్యము యొక్క అపేక్షవలన సాక్షినామము, మఱియు దృశ్యము యొక్క అపేక్షవలన ద్రష్టృశామము; ఆ సాక్ష్యముయొక్కయు దృశ్యముయొక్కయు అభావమున్నది; అందువలన సాక్షిద్రష్టృ నామములయొక్క నిమేధము చేయబడినది; సాక్షిద్రష్టృస్వరూప మైన చైతన్యముయొక్క నిమేధము చేయబడలేదు.

బంధ ముండినయెడ బంధనివృత్తిగూపమైన మోక్ష మగును; బంధములేదేని, మోక్షమును లేదు. అజ్ఞాన మున్న యెడ జ్ఞానమువలన తన్నాశమగును; అజ్ఞానములే చేరి, జ్ఞానమును లేదు. [సద్రూపమైన చైతన్యమునకు అసద్రూపపదార్థాపేక్ష చే అనేకనామములు బోధముకొఱకు భావింపబడినవి.]

ఇట్లు తెలిసికొని, కర్తవ్యబుద్ధి తల్లిజంతుము. [నాకిది చేయుటకు యోగ్యము; నాకిది చేయుటకు యోగ్యము; ఇట్టిబుద్ధి ఏది గలదో, తత్కార్యము చేయుము.] ఏలయన—ఈలోకము, లేక పరలోకము తుచ్ఛము; దీనికొఱకు ఏమయు కర్తవ్యము లేదు; ఆత్మయందు బంధము లేదు; కనుక మోక్షనిమిత్తమును ఏకర్తవ్యము లేదు; ఈరితిగా ఆత్మనిమిత్తము క్తబ్రహ్మరూప మని ఎఱిగి, ఎప్పుడు నిశ్చలుడవగుచువో, [తమ స్తకర్తవ్యా భావము చేయుదువో] అప్పుడు నిశ్చలాక్రియ బ్రహ్మస్వరూప మైన విదేహమోక్షమును పొందుదువు.

దీని కిదియభిప్రాయము—ఆత్మజ్ఞానముకన్న పూర్వమును నిత్యము క్త బ్రహ్మస్వరూపుడగువాని యున్నాడు; అట్లుయినను, నమునకు మున్న ఆత్మను కర్త భోక్త యని యంగీకరించి,

మగభివృద్ధికొఱకును, సుఖప్రాప్తికొఱకును ఆనేకసాధనములు చేయుదు; దానివలన క్షేత్రప్రాప్తియగును; మఱియు ఎప్పుడు ఉత్తమాచార్యులు లభింతురో, అప్పుడు వేదాంతపరిశోధన దేశము చేతురు; దీని శ్రవణమువలన ఇట్టి జ్ఞానమగును— నేను కర్తను భోక్తను గాను; నేను బ్రహ్మరూపుడను; నాకు కొంచెమైనను కర్తవ్యములేదు. ఇట్లు తెలియుటచే శ్రవణాదికమునకు ఫలము; బ్రహ్మప్రాప్తి శ్రవణాదికమునకు ఫలముగాదు; ఏలయున— బ్రహ్మమో, తనస్వరూపము; అదియో, నిత్య ప్రాప్తమే.

— 199. జ్ఞానియొక్కయు అజ్ఞానియొక్కయు చిహ్నము —

ఏదైనను కర్తవ్యమని అంగీకరించుట అజ్ఞానియొక్క చిహ్నము. కర్తవ్యబుద్ధ్యభావముండుట మఱియు భవితవ్యత్వాభావముండుట [అన్యరూపముకావలెనను ఇచ్చ లేకుండుట] జ్ఞానియొక్కచిహ్నము.

— 200. గోప్యతత్వోపదేశము —

ఒక్కటియొక్క అఖండము, ఆసంగము, అజన్యము, అరూపమగు బ్రహ్మంబునందు మూలాజ్ఞానము లేదు; తూలాజ్ఞానములేదు; స్థూలసూక్ష్మములు లేవు; వ్యప్తిరమష్టులు లేవు; సూత్రవిరాట్టులు లేదు; ప్రాజ్ఞకైజరవిశ్వులు లేరు; భోగము లేదు; యోగము లేదు; బంధములేదు; మోక్షములేదు; మఱి యేదియును ఆణుమాత్రము లేదు. ఇట్టి స్వయంజ్యోతిఃపూర్ణమయిన బ్రహ్మంబునందు జాగ్రతాద్యవస్థలు, మఱియు వానిలో ప్రతీయమానమగు ప్రపంచము అదియంతయు బుద్ధినిలాసముగా [వివోదముగా] నున్నది. నిద్రాస్థానమందు తా నొకఁడె యుడి

నను, బాహ్యపదార్థము లేకయే స్వప్నమందు చిత్రవిచిత్రపదార్థములును, వానిజ్ఞానమును అగుచున్నది. మఱియు సుషుప్తి యందోయనిన, బాహ్యపదార్థ మేదియు లేదు; అంతరపదార్థ మేదియు లేదు; ఇంద్రియఃపితబుద్ధియును లేదు; ఆత్మ ఏకరసముగా నుండుటవలన భేదభయోదలయిన భిన్నపదార్థములు ఏవియులేవు. ఇట్లుండఁగా తదుత్తరమైన జాగ్రత్కాలమందు బుద్ధియును, నానాపదార్థములును కనబడుచున్నవి; అవి ఏమి? బుద్ధిప్రకాశకుడైన ఆత్మయే.

ఈ ప్రకారముగా ఎవ్వనికి ఆత్మానుభవజ్ఞానమయి అజ్ఞానాంధకారనాశమగునో, వానికి బాహ్యంతరవాక్యపకమైనట్టి అసంగైకరసబ్రహ్మరూపానుభవజ్ఞానమగును. వాడే జీవన్ముక్తుడు. ఆజీవన్ముక్తవిద్వాంసుడు ఇట్లు ఎఱుఁగును—జగత్ప్రపూర్వములేదు, ఇప్పుడు లేదు; ముందును లేదు. జగత్తనట కేవలమనోరథమాత్రమే. దానియొక్క ప్రవృత్తివలన నాకేమి హానియు లేదు; నివృత్తివలన నాకేమిలాభమును లేదు; నేను సర్వత్ర పరిపూర్ణసముద్రుడనుగా నున్నాను. ఎట్లనఁగా—తరంగములప్రవృత్తివలన సముద్రమునకు ఏమిహానియు లేదు; నివృత్తివలన నేమిలాభమును లేదు.

ఈ ప్రకారమెఱిగినజ్ఞానియో, అంతయుఁ జూచి, ఏమియు చూడఁడు. అంతయు విని, ఏమియు వినఁడు; అన్ని ఇంద్రియములచే క్రియచేసియు, భోగముచేసియు ఏమియు చేయఁడు; ఏమియు నుపభోగింపఁడు. ¹

1. ఇచ్చట శ్రీ భగవద్గీతయొక్క పంచమాధ్యాయమందు 7, 8, 9

వీనియభిప్రాయ మేరునగా—ఇంద్రియములు తమతమ విషయములలో వర్తించుచున్నవి; అయింద్రియములు నేనుగాను;

“యోగయుక్తో విశుద్ధాత్మా విజితాత్మా జితేంద్రియః,
స్వభూతాత్మభూతాత్మా కుర్వన్నపి న లిప్యతే” 7

భావార్థము—కర్మయోగముచేత, లేక జ్ఞానయోగముచేత యుక్తుడు దానిచే శుద్ధుడు; [రాగద్వేషాదిహితమనన్యుగలవాడు] దానిచే జితేంద్రియుడు; [విషయమునుండి విముక్తకృతేంద్రియముగలవాడు] దానిచే విజితాత్మ; [జయించుటచేన బాహ్యవాసనాహంసస్వభావముగలవాడు] దానిచే ఆలప్తస్థులబంధము నర్హభూతములును ఆత్మస్వరూపముగా భావించినవాడు; ఇట్టిస్వాత్మభావమును పొందినవాడైన విలక్షణిత్వముగలవాడో, దాడు కర్మములన విప్రుడు గాడు; అనగా—కర్మమును అకర్మతాదృష్టిమలన కర్మగుణభమును పొందడు; అప్పుడు ఆ కర్మము శరీరనిర్వాహకముగానీ, తాకకముగానీ, వైదికముగానీ.

నైవ కించిత్కరోమీతి యుక్తో మన్యేత తత్త్వనితే,
పశ్యేత్ శృణ్వేత్ స్పృశేత్ జిఘ్రేత్ నశ్చన్ గచ్ఛేత్ స్వరకశ్వసన్.

ప్రలపేత్ విసృజేత్ గృహ్యేత్ నున్తిషేత్ నిమిషన్నపి,
ఇంద్రియాణీంద్రియార్థేషు వర్తంత ఇతి ధారయత్. 8

భావార్థము—పూర్వజ్ఞోక్తమైన యోగయుక్తాని పంచలక్షణములచే సంపన్నుడైన విద్వాంసుడు చూచుచు, వినుచు, తాకుచు, ఆహ్లాదించుచు, భుజించుచు, నడచుచు, నిద్రించుచు, క్వాపోచ్ఛ్వాసముచేయుచు, మాటలాడుచు, మలమూత్రములత్యాగముచేయుచు, గ్రహించుచు, మఱియు నిమేషోన్మేషములుచేయుచు, ఇంద్రియార్థమును ఇంద్రియములు వర్తించుచున్న వని పృథివి భరించి, నేత ద్రష్టకు, శ్రోతకు మొదలగువాడతలకాదు; అయోగియగు సాక్షియగుటవలన నిష్క్రియరూపముగా ఉండువాడు;

మఱియు ఇంద్రియములు నావిగావు; ఇంద్రియములకు, నాకు
వీవిధమైన సంబంధము లేదు; కనుక ఆయింద్రియములు విషయ
ఇట్లు భావించును. [ఈ క్తవ్యాపారమందు “నేనునాది” అనుభావన విద్వాంసు
నకు గానీరదు.]

ఇచ్చట ఈరహస్యముగలదు—దేనివలన జ్ఞానికి నేను అక్రియఁడను అను
నిట్టి నిశ్చయముగనో, దానివలన జ్ఞాని వాస్తవముగా ఏక్రియను చేయఁడు.
ప్రారబ్ధబలమువలన ఇంద్రియాదులచే దర్శనాదివ్యాపారముగను; అయినను
ఆయావ్యాపారఫలభోగమందు ఏ ఆసక్తిరూపరాగము గలదో, ఆ రాగము
ఇంద్రియములచేగానేరదు. [ఇంద్రియములు దర్శనాదిక్రియామాత్రమువల
ననే కృతార్థములగును.] ఆ రాగము ఆత్మకేతను గానేరదు. [ఆత్మ, సర్వసాధా
రణినిర్వికార ప్రకాశకతవలననే కృతార్థుఁడగును.] మిగిలినది విషయములగుణ
దోషవిచారముగనట్టి మనస్సు, దానికి అనుకూలజ్ఞానమువలన రాగమును నన
వలయు ననఁగా జ్ఞానియొక్క అంతఃకరణము కాంతము; దానియందు రాగ
జనకయోగ్యత లేదు; ఈవార్త “రాగము అబోధమునకు లింగము” ఇత్యాది
సంగతులు చిత్తుభివాక్యమనందు స్పష్టముగా చెప్పఁబడియున్నవి.

యద్యపి సర్వథా రాగాభావమైనమొక భోజనాదికరీరమాత్రము
హేతువైన వ్యాపారమందును ప్రవృత్త్యభావమువలన జ్ఞానికి ప్రారబ్ధభోగము
ఘట్టిల్లుదు; ఈశ్వరసకల్పవిషయమైనట్టి ప్రారబ్ధభోగముయొక్క అభావము
జ్ఞానికిని సంభవింపదు; తథాపి విచారముచే దున్నివారమైనట్టి రోగాదికమువలె
ప్రారబ్ధజనితరాగము జ్ఞానికిని కలుగును. [అహంకారముయొక్కయు, చిదాత్మ
యొక్కయు భ్రమజన్మతాదాత్మ్యము వీది గలదో, దానియభావమువలన
ఆరాగము అదృఢ మనఁగా అభాసరూపముగ కలుగును.] ఆయదృఢరాగము
సగ్ధబీజమువలె నిష్ఫల మగుటవలన దేహనిర్వాహమునకు మాత్రము హేతు
నన్నది; వ్యసనోత్పాదకమైన నిషిద్ధభోగమునకు హేతువు గాదు.

త్యాగముచేయనీ, లేక ఉగ్రభోగముచేయనీ నాకు లేకమును అంటడు; ఏలయన—నేనో, ఆసంగాల్పకూటస్థసాక్షిగా నున్నాను; ఇట్టిది జీవన్ముక్తివిద్యాయని నిశ్చయము.

లేక జ్ఞానికి విషయములందు సత్కృతాభ్యాసకృతావమువలన, విభ్యాక్త బుద్ధిజన్యదృఢతై గాగ్ధరవాపకమువలన సృజరాగము నానేరదు. ఈయన్యము ముందు పద్మకరంగమందు చెప్పుటకును.

లేక జగదుమీయనాడు దోమరిచిత్తము ఆగ్రనేశమందు నలగ్నమైనట్టుగా, లేక పరస్పరవార్తాకావముచేయుచు నీరుతెచ్చు అమలకలమీయజలభాండముపై నలగ్నచిత్తమువలె జ్ఞానియొక్క అంతఃకరణము సామాన్యముగా విషయములందు ప్రసృతమైనను విశేషముగా స్వరూపమందు నలగ్నమగుటవలన, వానిసాధాసాధ్రియములు ప్రారబ్ధఫలభూతమైన దర్శనాది శ్రీయచేతలే కృతార్థమగుటవలన జ్ఞానికి విషయభోగమందు దృఢరాగము సంభవింపదు.

యద్వైతి ప్రారబ్ధముగజ్ఞానియొక్క మనోరూపగజము విషయాటవియందు నిగినిగిజేకనాన పొందును; వివేకరూప [విషయములందు దోషదృష్టిలేక మిథ్యాత్వదృష్టిరూపమైన] సింహము జాగ్రత్తుగా నుండుటవలన ఆ మనోరూపగజము శీఘ్రముగా విజేతమును పడలి, కాంత మగును.

జ్ఞానియొక్కచిత్తమందు దృఢరాగము లేకపోయినను, భోగహేతువైన ప్రారబ్ధముండుటవలన ఆ జ్ఞాని కాకాక్షిన్యాయమున, లేక గంగా నుగ్మార్ధకాయన్యాయమున ముఖ్యతచే స్వరూపగుణమందు రమించుచుండగా అముఖ్యతచే జ్ఞేతమును పొంది, తీవ్రప్రారబ్ధఫలమును నుపభోగించి, శిథిల ప్రారబ్ధఫలమును, నిషిద్ధవిషయమును ప్రయత్నముగా విడుచుచున్నాడు.

“జ్ఞానియైన పురుషుడు యువతి నుపభోగించియు, నిత్యనన్నాపి” అను గ్రంథాంతరవచన మున్నది; వానియభిప్రాయము—త్యాగియైనజ్ఞాని

— { 201. లయచింతనము 201—203 సర్వప్రపంచ } —
మునకు ఈశ్వరత.

ఈరితిగా గోష్ఠ్యతత్త్వోపదేశము చేయఁబడినను, శిష్యుని ముఖము ప్రసన్నముగామినిజూచి, శ్రీగురు విట్లు తలఁచెను—

తై ననో, స్త్రీసంగతి ఘటిల్లదు. వానికి ఉపభోగ ప్రసంగము ఎక్కడ. ఇచ్చుచో ఇట్లుండగా ఎవ్వఁడేని త్యాగియైనను స్త్రీభోగముందు ప్రవృత్తుఁడగునో, వాఁడు వాంతాళి [వచనభక్షకుఁడు]; వానిని త్యాగి అనఁగూడదు; ఎందు కనఁగా వాఁడు త్యాగివేషధారి నటుఁడుగా నున్నాఁడు. ఇప్పుడు గృహస్థ జ్ఞానికి స్త్రీభోగప్రాప్తియయినను, ఘృతభక్షణాభ్యాసికి తైలభక్షణస్వాయమున శాస్త్ర పుర్వార్థవలన ఋతుకాలముందు వాఁడు పఃజీతస్త్రీసంగము చేయు చున్నాఁడు; గాని, అదియు విషయాసక్తివలన చేయఁడు. ఒకానొకగృహ స్థుఁడు విషయాసక్తుఃకుండినపుడు వాఁడు వేదాంతవార్తానిపులుఁడై యుండి నను, వానిని జ్ఞాని యనఁగూడదు; ఎందు కనఁగా రాగరూపమైన అజ్ఞాని చిహ్నము వానికిఁ గలదు. [ఇచ్చట స్త్రీనిషయవిచారము ఏది చెప్పఁబడినదో, అది సకలవిషయవిచారమునకును, రాగవిచారము ద్వేషవిచారమునకును ఉప లక్షణ మని తెలియవలెను.]

కొన్ని గ్రంథములందు ఈయర్థము వ్రాయఁబడియున్నది; గాని, ఇచ్చట విచారము చేయఁడిగినది—ప్రాఽర్థభోగము దుర్నివార మనుట, మరల దాని యందు తీవ్రశిథిలములను రెండుతరగతులు చేసి, తీవ్రమునుమాత్రము ఉప భోగించును, శిథిలమును విడుచును, అనుట ఒకచతుర్కారముగ కనఁబడు చున్నది. భగవంతుఁడైన భాష్యకారుఁడు, జ్ఞాని వ్యవహారముందు వచ్చినపుడు కతువత్తుగా వర్తించుచున్నాడని చెప్పుచున్నాఁడు; 'తైఁజెప్పిన తీవ్రశిథిల ప్రాఽర్థముయొక్కయు, రాగవిరాగములయొక్కయు విచారవ్యవస్థ కతువుచేత నగుచో కర్తవ్యబుద్ధితేనివాడైన విద్వాంసుఁడు శిథిలప్రాఽర్థమును, నిషిద్ధవిష యమును విడుచు ప్రయత్నము చేయుచున్నాఁడా?

శిష్యుడు కృతార్థుడుగా లేడు. కృతార్థుడయినయెడల¹ వాని ముఖము ప్రసన్నమయ్యుండును. పిమ్మట శ్రీగురువు స్థూల తీర్తిగా ఉపదేశముచేయుటకు అయచింతనవిధిని² పలుకవారంబించెను—

ఎట్లు మృత్తికాకార్యముయొక్క బాహ్యంతరమందు మృత్తికయుండుటవలన మృత్తికయొక్క సర్వకార్యమును మృత్తికాస్వరూపమో, తరంగబుద్బదభేదాదులు జలకార్యమగుటవలన జలస్వరూపమో, అట్లు దేని కేది కార్యమో, అది దానికారణస్వరూపముకన్న భిన్నము గాదు; మతేమనఁగా—కారణస్వరూపము. అట్లే సకలప్రపంచమునకు మూలకారణము ఈశ్వరుడు; కనుక కార్యమైన సకలప్రపంచము ఈశ్వరుని కన్న వేఱుగాదు; మతేమనఁగా—ఈశ్వరస్వరూపము. అయీశ్వరుడు నేనుగా నున్నాను.

ఈరీతిగా అయచింతనము నీవు అవలంబింపుము.

1. వాంఛితపదార్థప్రాప్తివలన చిత్తచాంచల్యహేతువలన ఇచ్చా రూపవృత్తియొక్క నాశరూపనిమిత్తమువలన స్థిరదృఢమునందువలె అంత ర్బుభోదికమైన సాత్త్వికవృత్తియందు స్వరూపానందముయొక్క ప్రతిబింబమగును. ఆ యానందానుభవముచేత ముఖము ప్రసన్నమగును. శిష్యునిపక్షానద్వారమున వాంఛితమైన అవిద్యానివృత్తివరమానందప్రాప్తిరూపమోక్షము ఏది గలదో, అది సిద్ధముగా లేదు; కనుక ఇచ్చానివృత్తిగామివలన ఆప్రతిబింబానందానుభవమువలన ముఖము ప్రసన్నముగా లేదు. ఆప్రసన్నతారూప లింగమువలన ఇష్టవస్తువుయొక్క ఆప్రాప్తిరూపమైన ఆకృతార్థకయొక్క అనుమానమగుచున్నది.

2. కార్యమును కారణరూప మని ఎఱిగి, ఏచింతనముగలదో, దానిని అయచింతనమనఁబడును.

— 202 సకలసూక్ష్మసృష్టియొక్క అపంచీకృతత —

సకలస్థూలబ్రహ్మాండము పంచీకృతభూతములకార్యము; అచ్చట ఏది పృథ్వీకార్యమో, అది పృథ్వీరూపము; జలకార్యము జలస్వరూపము; ఈరీతిగా ఏదిఏభూతమయొక్క కార్యమగునో, అది దానియొక్క స్వరూపము. ఈవిధముగా సకలస్థూలబ్రహ్మాండము పంచీకృతభూతస్వరూపముగా నున్నది. అట్లే పంచీకృత భూతములును, అపంచీకృతభూతముల కార్యమగుటవలన అపంచీకృతభూతస్వరూపములుగా నున్నవి; భిన్నములు గావు.

అంతఃకరణాదికమైన సూక్ష్మసృష్టియును అపంచీకృతభూత కార్యమగుటవలన అపంచీకృతభూతస్వరూపముగా నున్నది. దానియందు అంతఃకరణము సకలభూతముల సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన సత్త్వగుణస్వరూపము. ప్రాణములు రజోగుణ కార్యమగుటవలన రజోగుణస్వరూపములు. అట్లు జ్ఞానేంద్రియములు పృథక్పృథక్భూతములయొక్క సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన ఆయాభూతములయొక్క సత్త్వగుణస్వరూపములు. అట్లే కర్మేంద్రియములు రజోగుణకార్యమగుటవలన ఆయాభూతములయొక్క రజోగుణస్వరూపములు.

ఈరీతిగా సకలసూక్ష్మసృష్టి అపంచీకృతభూతస్వరూప మని తెలియవలెను.

— { 203. బ్రహ్మాంబునందు సకలపదార్థములయొక్క } —
లయచింతనము

ఈచింతనము చేసి, అపంచీకృతభూతములయొక్కయు లయచింతనము చేయవలయును—పృథ్వీజలకార్యమగుటవలన

జలస్వరూపము. అట్లే జలము, తేజస్సు, వాయువు తమతమ కారణవచంపరచలన ఆకాశస్వరూపములుగాను, ఆయాకాశమును, తమోగుణప్రధానప్రకృతికార్యమగుటవలన ప్రకృతి స్వరూపముగాను ఉన్నది. ఆప్రకృతి నూయయొక్క అవస్థా విశేషమగుటవలన మాయారూపముగా నున్నది. ఏలయున— ఒకజేవస్తువునకు ప్రధానము, ప్రకృతి, మాయ, అవిద్య, అజ్ఞానము, శక్తి యని పేరు—

(1) స్వకార్యములు తనయందు లయము చేసికొని, ప్రలయమందుండు ఉదాసీనస్వరూపమును ప్రధానమందురు.

(2) సృష్టికి ఉపాదానయోగ్యమయిన తమోగుణప్రధాన స్వరూపమును ప్రకృతి యందురు.

(3) ఎట్లు చేశకాలాదిసామగ్రి లేక దుర్బుటపదార్థమును ఇంద్రజాలము పుట్టించునో, [బ్రోకములో ఇంద్రజాలమును మాయయందురు.] అట్లు అసంగాద్వితీయ బ్రహ్మాంబునందు దుర్బుటములైన ఇచ్ఛాదులను పుట్టించుటవలన మాయ యందురు.

(4) స్వరూపము నాచ్ఛాదించుటవలన అజ్ఞాన మందురు.

1. “ప్ర, కృతి” అనగా దేనిప్రకర్షముచే నర్పజగత్తు చేయబడునో; ఇట్టియే సృష్టికి ఉపాదానకారణమయిన శక్తిగలదో అది, ప్రకృతి. లేక “ప్ర” అనగా సత్త్వగుణము, “కృ” రజోగుణము, ఏదొకూడిన “లి” తమోగుణము ఇట్టియే తమోగుణప్రధానశక్తిగలదో, అది ప్రకృతి యనబడును.

(5) బ్రహ్మవిద్యవలన నశించును; కాబట్టి అవిద్య యందురు,

(6) ఎప్పుడును స్వతంత్రముగా నుండదు; చైతన్య శ్రీతమై యుండును; అందువలన శక్తి¹ యందురు.

ఈరీతిగా ప్రకృత్యాదులు ప్రధానమునకే యుపభేదములు; కనుక నవి ప్రధానరూపములుగానున్నవి. ఆప్రధానము బ్రహ్మచైతన్యముయొక్క శక్తిగానున్నది. ఎట్లు పురుషునియందు సామర్థ్యరూపమైనశక్తి పురుషునికన్న భిన్నము గాదో, అట్లు చైతన్యమందు ప్రధానరూపమైనశక్తి చైతన్యముకన్న భిన్నము గాదు; మఱేమనఁగా—చైతన్యస్వరూపముగానే యున్నది.

ఈప్రకారముగా సకలనాత్మపదార్థములకు బ్రహ్మంబు నందు లయచింతనము చేసికొని, ఆయద్యయ బ్రహ్మము జేస ని చింతనము చేయవలయును.

1. బ్రహ్మశక్తి బ్రహ్మముకన్న భిన్న మనిన, అద్వైతశ్రుతికి విరోధమగును; అభిన్న మనిన, అది బ్రహ్మరూపమగుటవలన బ్రహ్మముకన్న భిన్నము ఇంకొక్కశక్తి యనుట వ్యర్థమగును. కనుక శక్తికి బ్రహ్మముతో భేదాభేదములు చెందును చెప్పవలసివచ్చును; భేదాభేదములూ, పరస్పరవిరుద్ధము లగుటవలన తమఃప్రకాశములవలె ఏకాశ్రయమందుండదు; కాబట్టి శక్తికి బ్రహ్మముతో రజ్జాసర్పసంబంధమువలె కల్పితభేదమై వాస్తవాభేదరూపమైన [ఆనిర్వచనీయమైన] తాదాత్మ్యసంబంధము సిద్ధమగును. ఏప్రమాణముచేతను భిన్నప్రతీతియొక్క అభావము దోచుటవలన ఆశక్తి బ్రహ్మముకన్న భిన్నము గాదు. మఱేమనఁగా—ఎట్లు కల్పితసర్పము పరమార్థముచే రజ్జారూపమగువో అట్లు శక్తియును పరమార్థముచే బ్రహ్మరూపముగా నున్నది.

—204. భాగవత్కానాంతశ్లేషము, అహంగ్రహభాగవత్కానము—

ఎవనికి మహావాక్యవిచారము చేసియు, బుద్ధిమాంద్యాదులందు ¹ ఏవొక ప్రతిబంధమువలన ఆహారోక్షభాగవత్కానము గానే రదో, వానికి ఇచ్చట లయచింతనరూపభాగవత్కానము చెప్పబడినది.

భాగవత్కానమునకును, జ్ఞానమునకును ఇట్టి భేదము గలదు—
జ్ఞానమో, ² ప్రమాణప్రమేయములకధీనము; విధివిత్వాసాదుల

1. ఇచ్చట 'అని' శబ్దముచే బుద్ధిమాంద్యనశనముచేయించిన విషయమునకి, కుక్కము, విద్యయదురాగ్రహము ఈ త్రివిధమైన వర్తమానప్రతిబంధకములయొక్క, మఱియు భవభ్రష్టాదిప్రియవస్తువాశమువలననుచు తదనుసంధాన [అన్తరంగ] రూపమున భూతప్రతిబంధకముయొక్క మఱియు బ్రహ్మవిశేషపు, లేక జన్మాంతరమేయము లేదప్రాప్త్యరూపమున భవిష్యత్ప్రతిబంధకముయొక్క గ్రహణము చేయవలయును. [4. ప్రతిబంధకవిరూపము కంచదళిని ద్వారాదీకమును, నదార్థమునాదులందు చేయబడుచున్నది.]

2. ఇచ్చట తరహాస్యము గలదు—భౌతికజ్ఞానము, స్పృతిజ్ఞానము, ప్రమాణజ్ఞానము ఈ భేదములవలన జ్ఞానము త్రివిధము. వీనిలో—

భౌతికజ్ఞానము తేజవస్తువునకు [శ్రీమద్రూపవిషయమునకు] ఆధీనముగానున్నది. స్పృతిజ్ఞానమో, తనవిషయముతో నదృశ్యవస్తుజ్ఞానముచేత, లేక తత్సంబంధమైన విషయజ్ఞానముచేత, లేక తనవిషయము [పూర్వదృష్టవస్తువు] యొక్కచింతనముచేత ఉదయమున పూర్వదృష్టవస్తువుయొక్కనునోమరూపకారమునకు ఆధీనముగా నున్నది. మఱియు ప్రమాణజ్ఞానాంతరగతమున సుఖాదికముయొక్క జ్ఞానమైననో, న్యాయయతమందు, వాచస్పతియతమందు మనోరూపప్రమాణమునకు, మఱియు సుఖాదిరూపప్రమేయమునకు ఆధీనముగా నున్నది. అయిన వేదాంతమందు మనస్సునకు ప్రమాణతయొక్క అనంగీకారము

కథీనముగాదు. ధ్యానమో, విధి, పురుషేచ్ఛ, విశ్వాసము, మాతము వీనికి ఆధీనముగా నున్నది. ఎట్లనఁగా—

రముపలన సుఖాదికముయొక్క జ్ఞానము కేవలజ్ఞేయమైన సుఖాదిపస్తువునకు ఆధీనముగా నున్నది.

మఱియు తదితరమయిన ఏప్రమాజ్ఞానము కలదో, అది ప్రత్యక్షానుమానాదిప్రమాణముయొక్కయు, ప్రమేయరూపపస్తువుయొక్కయు వీనంబంధము కలదో, దానికీ ఆధీనముగా నున్నది. వీనిలో—శబ్దప్రమాణజన్యమగు బ్రహ్మజ్ఞానరూపమయిన ఏ శాబ్దిప్రమ గలదో, అది సుహావాక్యరూపశబ్దప్రమాణముయొక్క, మఱియు ప్రత్యగభిన్నబ్రహ్మరూపప్రమేయముయొక్క లక్షణావృత్తిరూపమయిన ఏవరంబరాసంబంధముగలదో, తద్జ్ఞానమునకు ఆధీనముగా నున్నది. మఱియు ఇతరమైన లాకికపదార్థముయొక్క శాబ్దిప్రమారూపమయిన వీజ్ఞానము గలదో, అది కొన్నిచోట్ల శక్తివృత్తిరూపసంబంధజ్ఞానమునకు ఆధీనముగాను, కొన్నిచోట్ల లక్షణావృత్తిరూపసంబంధజ్ఞానమునకు ఆధీనముగాను ఉన్నది.

ఈరీతిగా కొంతజ్ఞానము జ్ఞేయరూపపస్తుమాత్రాధీనము, కొంతజ్ఞానము ప్రమాణప్రమేయరూపపస్తుసంబంధాధీనము, లేక తత్సంబంధజ్ఞానమునకు ఆధీనము.

శ్రమప్రమాసాధారణజ్ఞానముయొక్క విషయమును జ్ఞేయ మందురు; దానిలో కేవలప్రమాజ్ఞానముయొక్క విషయమును ప్రమేయ మందురు; దానిలో జ్ఞేయత్వమును గలదు; అయినను జ్ఞేయపదార్థమునందు నియమముచే ప్రమేయత్వము గలుగదు. అనఁగా కొన్నిచోట్లఁ గలుగును; కొన్నిచోట్లఁ గలుగదు.

ఇచ్చట. పస్తుశబ్దముచేత ఈశ్వరరచితపదార్థము, లేక మనోమయపదార్థము, [హరోక్షజ్ఞానముయొక్కవిషయమగు] లేక శ్రమరూపపదార్థము,

ప్రత్యక్షజ్ఞానమందు ¹ ప్రమాణము నేత్రము; ప్రమేయము ఘటాదికము; అచ్చట నేత్రమునకును ఘటమునకును సంబంధమైనప్పుడే పురుషేచ్ఛలేకయు ఘటముయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానమగును. చూడు—చంద్రవదళకృచ్ఛచతుర్థినాడు చంద్రదశ్యముయొక్కనిమేధయు గలదు; విధిలేదు; మఱియు పురుషుడగు “నాకు నేడు చంద్రదశ్యము గాఁకూడదు.” అని ఇచ్ఛయు: గలదు; అయినను ఏలేతిగానో నేత్రరూపప్రమాణమునకు

లేక శక్తవర్ధకులతోడ వృత్తియొక్కసంబంధము, నీనియొక్క గ్రహణముగలదు. అప్పటిసంబంధము సాక్షాత్తుగానీ, లేక ప్రమాణద్వారమునగానీ.

ఈరీతిగా జ్ఞానము విధ్యాదికములకు ఆధీనము గాదు; మఱియు ధ్యానము వస్తువుయొక్క ఆధీనముగాదు; మఱియు—కర్తృమలకు అధీనముగ నున్నది. ధ్యానము చునచ్చుయొక్క వృత్తిరూపము, అప్పటి పురుషుని ఇచ్ఛాధీరముగ నున్నది; వస్తుధీరము గాదు; కాఁబట్టి ధ్యానము మానవజ్ఞానము గాదు; మఱియు—మాననక్రియారూపముగ నున్నది.

1. బ్రహ్మముయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానప్రసంగమందు ‘ప్రత్యగభిన్న బ్రహ్మము ప్రమేయము, మహావాక్యమే ప్రమాణము; ప్రమాతయైకస్యైందు ప్రమాణమైన మహావాక్యమును గురుముఖద్వారమున శ్రవణము చేయుటవలన ఆప్రమాణముచే ప్రమేయమయిన బ్రహ్మమును విషయముచేసి, సాక్షాత్కారజ్ఞానమును పొందుచున్నాడు; దానియందు విధిమొదలయిన వానియొక్క అపేక్ష లేదు. మహావాక్యరూపప్రమాణములేక కేవలము జిజ్ఞాసువుయొక్క ఇచ్ఛవలననైనను, హతమువలననైనను, గురువునందు విశ్వాసముననైనను జ్ఞానోదయము కలుగదు. మఱియు ఉపాసనమయిననో, విధిమొదలయిన వానిని అపేక్షించుచున్నది; విధ్యాదికములేక ఉపాసన గానరదు. జ్ఞానోపాసనలయందు వరస్పరము ఇంతభేదము గలదు.

ప్రమేయమైన చంద్రునితో సంబంధమయినట్లయిన చంద్రుని యొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానము అవశ్యముగా నగుచున్నది. ఈరీతిగా జ్ఞానము ప్రమాణప్రమేయములకధీనముగా నున్నది. విధిచ్ఛాదుల కధీనము కాదు.

సాలగ్రామము విష్ణురూపముగా నున్నది; ఇట్లు థ్యానము చేసినవానికి ఉత్తమఫలప్రాప్తి యగును; ఇచ్చట శాస్త్రప్రమాణమువలననైననో, విష్ణువు చతుర్భుజమూర్తి శంఖ చక్రగదాపద్మలక్ష్మీసహితముడని యెఱుంగఁబడును; మఱియునేత్ర ప్రమాణమువలన సాలగ్రామము శిలగా నెఱుంగఁబడును. అట్లయినను విధివిశ్వాసాదికమువలన సాలగ్రామము విష్ణు వని థ్యానమగుచున్నది.

ఆథ్యానము నానాప్రకారములు—కొన్నిస్థలములందు అన్యరూపముచే అన్యవస్తువును థ్యానింతురు. ఎట్లనగా— సాలగ్రామమును విష్ణురూపముగా థ్యానింతురు. దీనిని ప్రతీక థ్యానమందురు. మఱియు కొన్నిస్థలములందు వైకుంఠలోక వాసియైన విష్ణువును శంఖచక్రాదిసహితముగ చతుర్భుజమూర్తి రూపముగా థ్యానింతురు. దానిని ధ్యేయానుసారథ్యాన మందురు. అచ్చట అన్యరూపముచేత అన్యముయొక్క థ్యానము లేదు; ఏలయన—వైకుంఠవాసియగు విష్ణుస్వరూపమో, ప్రత్యక్షముగా లేదు; కేవలశాస్త్రమువలన తెలియఁదగినది; శాస్త్రముచేతనో, శంఖచక్రాదిసహితముగా విష్ణుస్వరూపము చెప్పఁబడియున్నది.

విధివిశ్వాసేచ్ఛాహతములులేక థ్యానము గానేరదు. చూడుము—

- (1) ఇచ్చట “ఈరీతిగా ఉపాసన చేయవలయును.” ఇట్టి పురుషుని ప్రేరేపించు వేదవచనరూపమగు పథికావలెను.
- (2) తద్వచనమందలి శ్రద్ధారూపమగు విశ్వాసము కావలెను.
- (3) అంతఃకరణముయొక్క కామనారూపమయిన రజోగుణవృత్తిరూపమగు ఇచ్చ కావలెను.
- (4) ధ్యానమందు వృత్తిస్థిరము చేయునట్టి ఆగ్రహరూపమగు హతము కావలెను. [నిరంతరము ధ్యేయాకారమైన చిత్తవృత్తిని ధ్యానమందురు; వృత్తియందు విక్షేపము కలుగునపుడు హతముచే చిత్తవృత్తిస్థిరము చేయవలసినది; కావున ధ్యానమునందు హతాపేక్ష గలదు. జ్ఞానరూపాంతఃకరణవృత్తివలన తత్కాలము ఆవరణభంగమైనవెనుక వృత్తిస్థితియొక్క ఆవశ్యకత లేదు; కావున జ్ఞానమందు హతాపేక్ష లేదు.]

ఇవి నాల్గుహేతువులు ధ్యానమునందుఁ గలవు; జ్ఞానమునందు లేవు.

వైకుంఠవాసి చతుర్భుజవిష్ణుధ్యానస్థాయమున “నేను బ్రహ్మము” ఈ ధ్యానమును ధ్యేయానుసారముగా నున్నది; ప్రతీకముగాదు. అయినను ఇది అహంగ్రహధ్యానముగా నున్నది. [ధ్యేయస్వరూపమునకు తనస్వరూపముతో అభేదతనమును అహంగ్రహధ్యానమందురు.] ఏపురుషునకు బుద్ధి మాంద్యాది దోషప్రతిబంధమువలన అపరోక్షజ్ఞానము గానే

రదో, వాడు వేదాజ్ఞానుసారవిధియందు విశ్వాసముంచి, హతముచే నిరంతరము “నేను బ్రహ్మము” అను వృత్తిస్థితిరూపముగా అహంగ్రహధ్యానము చేసినయెడ¹ వానికిని జ్ఞానద్వారమున మోక్షప్రాప్తియగును.

— 205. ప్రణవముయొక్క ఉపాసన —

మఱియొకతీరున అహంగ్రహోపాసన చెప్పుచున్నాము. ఓశిష్యుండ! ప్రణవరూపముయొక్క యనగా ఓంకారస్వరూపముయొక్క అహంగ్రహధ్యానము మాండూక్యప్రశ్నాది శ్రుత్యనుసారముగ సురేశ్వరాచార్యులచేత చెప్పబడియున్నది; అది నీవు చేయుము. తత్సంక్షేపప్రకార మిట్లున్నది—“ప్రణవాక్షరము బ్రహ్మస్వరూపము; ఆప్రణవరూపబ్రహ్మము నేను”

1. ఎట్లు సంవాదిభ్రాంతిచేత ప్రవృత్తుడైనపురుషునకు యథార్థజ్ఞానద్వారమున ఇష్టవస్తువుయొక్క లాభ మగునో, అట్లు “నేను బ్రహ్మము” అను నీవృత్తియొక్క స్థితిరూపమయిన అహంగ్రహధ్యానము చేయువానికిని జ్ఞానద్వారమున మోక్షప్రాప్తియగును. యద్యపి ఇచ్చట ధ్యానవిషయమయిన నీ బ్రహ్మముగలదో, అది ఐరూపరూపముగాదు; మనఃకల్పిత మగుటచే భ్రమరూపము; కనుక దానిని విషయముచేయునట్టి వృత్తిరూపజ్ఞానమును భ్రాంతిజ్ఞానమేయగును; యదార్థజ్ఞానముగాదు; తథాపి మణిప్రభయందు మణిమిథిరూపమగు సంవాదిభ్రాంతిచేనుకొని, దానియొద్దకు బయ్యెత్తుపురుషునకు మణిజ్ఞానముద్వారమున మణిప్రాప్తివలె ఉక్తమగుధ్యానద్వారమున బ్రహ్మజ్ఞానమయి, మోక్షప్రాప్తియగును. సంవాదిభ్రమవర్జనము పంచదశిధ్యానదీపారంభమందు వ్రాయబడినది.

“దీపప్రభామణిభ్రాంతిర్విసంవాదిభ్రమో మతః,
మణిప్రభామణిభ్రాంతిర్విసంవాదిభ్రమ ఉచ్యతే!”

ఈరీతిగా శ్లాఘాత్ము అంతరాయరహితముగ వృత్తిని ధరింపుము. దీనికిపమానము అన్యధాన్యము లేదు. ఈ ధ్యానముయొక్క విశేష ప్రకారము సురేశ్వరస్మృతపంచీకరణ చతుర్థపాదమందు స్పష్టముగ చెప్పబడినది.

—206. నిర్గుణసగుణోపాసనలయొక్క పరస్పరసహితకథనము—

ప్రణవోపాసన అనేకోపనిషత్తులందుండినను, మాండుక్యమునందు ¹ విశేషముగా నున్నది. తద్వ్యాఖ్యానమందు భాష్యకాదలచేతను, ఆనందగిరిచేతను తద్రీతి స్పష్టముగా వ్రాయబడియున్నది. ఆ రీతియే వార్తక కారునిచేత పంచీకరణమందు వ్రాయబడియున్నది. అట్లయినను తద్గ్రంథవిచారమందు ఎవనిబుద్ధి సమర్థముగావో, వానికొకట ఆయుపాసన ప్రకారము మేము వ్రాయుచున్నాము—

రెండు ప్రకారములచేత ప్రణవచింతనము ఉపనిషత్తులందు చెప్పబడియున్నది— మొదటిది పరబ్రహ్మరూపమున, రెండవది అపర బ్రహ్మరూపమున. [నిర్గుణ బ్రహ్మమును పరబ్రహ్మమందును; సగుణ బ్రహ్మమును అపర బ్రహ్మమందును] పరబ్రహ్మరూపమున ప్రణవచింతనము చేయువానికి మోక్షప్రాప్తియగును; అపర బ్రహ్మరూపమున చేయువానికి బ్రహ్మలోకప్రాప్తియగును.

ఈరీతిగా నిర్గుణసగుణభేదమువలన ప్రణవోపాసన ద్వివిధము.

1. ఇచ్చట “మాండుక్య” శబ్దముచేత గౌడపాదాచార్యుల మాండుక్యోపనిషత్కారికలను గ్రహణము గలదు.

— 207. నిర్గుణప్రణవోపాసన ప్రకారము —

ఎవనికి బ్రహ్మలోక కామన ఉండునో, వానికి నిర్గుణోపాసన చేసియు, కామనారూప ప్రతిబంధకమువలన మోక్షహేతుజ్ఞానము గానేరదు; కనుక మోక్షము గానేరదు; బ్రహ్మలోకము ప్రాప్తమగును.

అచ్చట హిరణ్యగర్భునితో సమానముగా భోగముల నుపభోగించి, తరువాత జ్ఞానద్వారమున మోక్షము పొందును. ఎవ్వనికి బ్రహ్మలోక కామన లేదో, వానికి ఈలోకమందే జ్ఞానమయి మోక్షమగును. ఈరీతిగా సకల ణోపాసనాఫలము నిర్గుణోపాసనాఫలమునందు అంతర్భూతముగా నున్నది; కాబట్టి నిర్గుణోపాసన ప్రకారము చెప్పుచున్నాము—

కారణకార్యరూపమైన ఏ ప్రపంచము గలదో, అది ఓంకారరూప మగుటవలన సర్వస్వరూపము ఓంకారము. సర్వ పదార్థములందు నామము, రూపము ఇవి రెండుభాగములు; అచ్చట రూపభాగము నామభాగముకన్న వేరుగాదు; ఏల యన—పదార్థముయొక్క రూపము అనగా ఆకారము నామ నిరూపణద్వారమున గ్రహణమును, లేక త్యాగమును పొందును; నామమెఱుంగక కేవల ఆకారమువలన వస్థివహారసిద్ధి కానేరదు; కనుక నామమేసారము. ఘటనాశాంతతము మృత్తికశేషముగా నుండును; అచ్చట ఘటము మృత్తికకన్న వేరుగాదు. అట్లు పదార్థాకారము నశించినచెరుక శేషించిన నామముకన్న ఆకారము వేరుగాదు; మఱేయనగా—నామరూపముగానే యున్నది.

లేక ఎట్లు ఘటశరావాదికములు ¹ పరస్పరవ్యభిచారు లగుటవలన మిథ్యమో, మఱియు వీచియందనుగతమైన మృత్తిక ² సత్యమో, అట్లు ఘటాకారములు అనేకము లుండినను, అవి పరస్పరవ్యభిచారు లగుటవలన మిథ్య; సర్వాకారములందుండు నట్టి ఘటమునువేరు ఒకటి సత్యము ³. ఆ సత్యనామముకంటె మిథ్యయైన ఆకారములు వేరుగావు; అవి నామస్వరూపములే.

ఈరీతిగా సర్వపదార్థముల ఆకారము తనతననామము కన్న వేరుగాదు; మఱి యాసకలనామములు ఓకారముకన్న భిన్నములుగావు. ఏలయన—వాచకశబ్దమును నానుచుండుదు; లోకికవైదికసకలశబ్దములు ఓకారమువలన ఉత్పన్నములయిన వని శ్రుతియందు ప్రసిద్ధము. కార్యమో, కారణస్వరూపముగా నుండును; కనుక ఓకారకార్యమైనట్టి వాచకశబ్దరూపములైన నామములు అన్నియు ఓకారస్వరూపములుగా నున్నవి. పూర్వముచెప్పినరీతిగా ఆకారము నామస్వరూపము; సర్వనామములు ఓకారస్వరూపము; కనుక సర్వపదార్థములును ఓకార రూపములుగా నున్నవి.

❧ 208. ఓకారమునకును బ్రహ్మమునకును అభేదము ❧

ఎట్లు సర్వస్వరూపము ఓకారమో, అట్లు సర్వస్వరూ

1. మండ మొనలైనవి.

2. ఘటశరావాదికములయొక్క అపేక్షవలన మృత్తిక చిరకాల స్థాయి యగుటవలన దీనిని అపేక్షితవత్వ మందురు.

3. ఘటాపేక్షవలన “ఘటము” అను రెండక్షరములుగలపేరు బహు కాలస్థాయిగానున్నది. ఎట్లు దేవతలు మృత్యుగ్రస్తలైనను బహుకాలస్థాయి లగుటచే అనుదలనబడుదురో, అట్లు ఘటనామమును నత్యము [నిత్యము] అనబడును.

పము బ్రహ్మము; కనుక ఓంకారము బ్రహ్మరూపము. లేక ఓంకారము బ్రహ్మమునకు వాచకము; బ్రహ్మము వాచ్యము; వాచ్యవాచకములకు అభేద మగుటవలనను, ఓంకారము బ్రహ్మరూపముగా నున్నది. విచారదృష్టివలననో, ఓం ఆక్షరము బ్రహ్మంబునందు అధ్యస్తము; బ్రహ్మము దీనికి అధిష్ఠానము; అధ్యస్తము యొక్క స్వరూపము అధిష్ఠానమునకన్న వేరుగాదు; కాబట్టి ఓంకారము బ్రహ్మరూపమని ఎఱిగి, చింతనము చేయవలయును.

209. పాదచతుష్టయ¹ కథనపూర్వకముగా
 — { ఆత్మకు బ్రహ్మముతో విశ్వముతో విరాట్టుతో } —
 అభేదము.

ఆ బ్రహ్మరూపమైన ఓంకారమునకు ఆత్మతో అభేదచింతనము చేయవలెను; వీలయిన—ఆత్మకు బ్రహ్మముతో ముఖ్యాభేదము—బ్రహ్మమునకు నాలుగుపాదములు ఎట్లున్నవో, అట్లు ఆత్మకును నాలుగుపాదము లున్నవి. విరాట్టు, హిరణ్యగర్భుడు, అంతర్దామి, [ఈశ్వరుడు] తత్పదలక్ష్యమైన ఈశ్వరసాక్షి [మాయోపహితచైతన్యము]. ఈనాలుగుపాదములు బ్రహ్మవిగాను, విశ్వోడ్ధు, తైజసుడు, ప్రాజ్ఞుడు, త్వంపదలక్ష్యమైన జీవసాక్షి [తరీయుడు] ఈనాలుగుపాదములు ఆత్మవిగాను ఉన్నవి.

సమస్త స్థూలప్రపంచసహితచైతన్యమును విరాట్టందురు. వ్యష్టిస్థూలాభిమానిని విశ్వోడందురు. విరాట్టుయొక్కయు,

1. ఇచ్చట “పాద” శబ్దము ధాన్యముయొక్క పాదమువలె విభాగరూపార్థమును బోధించును; గోవుపాదమువలె అవయవ [అంగ] రూపార్థబోధకము గాదు.

విశ్వనియొక్కయు ఉపాధి స్థూలమగుటవలన విశ్వండు విరా
ఢ్రాపముగా నున్నాడు; ఆ విరాఢ్రాపవిశ్వంకు ఏడు అంగము
లున్నవి—

1. స్వర్గలోకము మూర్ధము, 2. సూర్యుడు నేత్రము,
3. వాయువు ప్రాణము, 4. ఆకాశము కంఠమున కథోభాగము,
5. సముద్రాదిజలము మాత్రస్థానము, 6. పృథ్వీ పాదము, 7.
- హోనూగ్ని ముఖము.

[యద్యపి మూడూకృతమందు స్వర్గాదికములు విరాడంగ
ములని చెప్పబడియున్నవి; విశ్వాంగములని చెప్పలేదు; తథాపి
ఆ విరాట్టునకు, విశ్వంకు ఆభేదమగుటవలన ఆ అంగములు
ఇచ్చట విశ్వంకును చెప్పబడియున్నవి].

అట్లు విరాట్టునవిశ్వంకు పందొమ్మిదిముఖములు
గలవు—పంచప్రాణములు, పంచకర్మేంద్రియములు, పంచజ్ఞానేం
ద్రియములు, అంతరికరణచతుష్టయము ఈ పందొమ్మిది ముఖ
స్వామమున భోగసాధనమగుటవలన వానిని ముఖములందురు.
ఈపందొమ్మిదిముఖములచే స్థూలశబ్దాదివిషయములను బాహ్య
వృత్తిద్వారమున జాగ్రదవస్థయందు భోగముచేయును; కనుక
విరాఢ్రాపవిశ్వండు స్థూలమునకు భోక్త, మతీయు¹ బాహ్య
వృత్తి యందురు. జాగ్రదవస్థగలవాడనియు అందురు.²

1. బహిఃప్రజ్ఞ.

2. బహుశబ్దసంగ్రహమైన టిప్పణి.

నకలజేవులకు కర్తానుసారముగా ఫలమును ఇచ్చుటవలన ఈశ్వరుడని
పేరు; నకలనూత్తరీరమందు నేననునట్టి అభిమానియైనవైతన్యమునకు పేరు
హిరణ్యగర్భుడు. నకలప్రాణులకరీరమందు “నేను నేను” అనెడి అభిమానమును

210. చతుర్దశ త్రిపుటి

ప్రాణాదికములయిన పందొమ్మిది భోగసాధనములందు పంచ ప్రాణములను విడిచి, అవశేషమైన ఇంద్రియాంతఃకరణాదులయిన చతుర్దశముఖములు తమతమవిషయములయొక్కయు, తమతమదేవతలయొక్కయు సాహాయ్యము గోరుచున్నవి. దేవతావిషయసాహాయ్యములేక కేవలముఖములచేతభోగముగానే రదు. మూడుపదార్థములను దాయమును త్రిపుటి యందురు. ఆ త్రిపుటి—

అధ్యాత్మము	అధిభూతము	అధిదైవతము
1. శ్రోత్రేంద్రియము	శబ్దము	ద్విగేవత
2. త్వగింద్రియము	స్పర్శము	వాాయువు
3. నేత్రేంద్రియము	రూపము	సూర్యుడు
4. రసనేంద్రియము	రసము	వరుణుడు
5. ఘ్రాణేంద్రియము	గంధము	అశ్వినదేవతలు లేక పృథ్వి

ధరించుటవలన ఈశ్వరుని వైశ్వానరుడని చెప్పుదురు. ఈవైశ్వానరుడు అనేకవిధములుగా ప్రతీతుడగుటవలన వానిని విరాట్టు అని చెప్పుదురు.

ప్ర+అజ్ఞ=ప్రాజ్ఞ నుపుష్టియందు స్వప్రకాశమైన అత్తానందము అజ్ఞానవృత్తి కూడియుండుటవలన నుపుష్టభిమానియైన జీవునికి ప్రాజ్ఞుడని పేరు.

లేజశబ్ద వాచ్యమైన అంతఃకరణముతోను, ప్రాణేంద్రియములతోను గూడియుండు స్వప్నాభిమానియైన జీవునికి తైజసుడని పేరు.

సూక్ష్మదేహముయొక్క అభిమానమును విడనాడక స్థూలదేహమందు “నేను నేను” అనెడి అభిమానమును స్వీకరించుటవలన జాగ్రదభిమానియయిన జీవునికి విశ్వుడని పేరు.

6. వాగింద్రియము వచనము ¹ అగ్ని
7. హస్తేంద్రియము దానపరిగ్రహములు-ఇంద్రుడు మనుడు
8. పాదేంద్రియము గమనము ఉపేంద్రుడు లేక వా
9. ఉపస్థేంద్రియము గ్రామ్యభర్తము ప్రజాపతి
10. గుదేంద్రియము మలోత్సర్గము యముడు లేక నిర్వతి
11. మనస్సు మననవిషయము చంద్రుడు
12. బుద్ధి బోధవ్యవి|| బృహస్పతి లేక బ్రహ్మ
13. చిత్తము చింతనవి|| క్షేత్రజ్ఞుడు లేక సాక్షి²
14. అహంకారము అహంకారవిషయము రుద్రుడు

ఈచతుర్దశత్రిపుటులును పంచస్థానములును కూడి పంచదోషిది విరాడ్రూపవిశ్వసకు ముఖములు.

211. విశ్వవిరాడకారములకథేదము

విరాడ్విశ్వాభేదమువలె ఓంకారముయొక్క ప్రభు మూత్రయైన అకారమునకును విరాడ్రూపవిశ్వసకును అభేదము

1. వచనక్రియయొక్క విషయమును వక్తవ్య మందురు. అది వచనక్రియాద్వారమున వాగింద్రియమునకు అధిభూతముగా నున్నది. ఆత్మకారముగా ఏయే ఇంద్రియములకు, ఏయేవిషయము గలదో, ఆయావిషయము ఆయావిద్యుద్రయములకు తమతమ క్రియాద్వారమున అధిభూతముగా నున్నది. ఒక్కొక్కచోట వచనాదిక్రియను అధిభూత మందురు; అది హులదృష్టి జనుల బోధార్థమే.

2. సాక్షిచైతన్యము చిత్తమునకు ఆశ్రయమగుటవలన దానిని చిత్తమునకు అధిపై వశమందురు. అందువలననే కొందఱు ఆచార్యులు చింతనయాజప్తుతిక్షానము సాక్షికాశ్రితమందురు. కొన్నిచోట్ల చిత్తమును వశదేవుడందురు; మఱియు చిత్తమును అధిపై వశము వాసుదేవుడందురు.

గలదు; ఏలయన—బ్రహ్మముయొక్క నాలుపాదములలో ప్రథమపాదము విరాట్టు, ఆత్మయొక్క నాలుగుపాదములలో ప్రథమపాదము విశ్వుడు; అట్లు ఓంకారముయొక్క మూత్ర రూపములయిన నాలుగుపాదములందు ప్రథమపాదము అకారము. ఈ ప్రకారముగా ప్రథమత మూడింటియందు సమాన భర్త మగుటవలన విశ్వవిరాడకారములకు అభేదచింతనము చేయవలయును.

— 212. విశ్వత్రైజసులయొక్క పరస్పరవిలక్షణత —

ఏనస్తాంగములు, పందొమ్మిదిముఖములు విశ్వనకు చెప్పి తమో, అవి త్రైజసులకును గలవని తెలియవలెను; అయిన ఇన్ని భేదములు గలవు—విశ్వనియొక్క అంగముఖములు ఈశ్వర రచితములు, బాహ్యములు; త్రైజసునియొక్క అంగముఖములు జీవరచితములు; [మనోమయములు] విశ్వనియొక్క భోగము స్థూలము, త్రైజసునిభోగము సూక్ష్మము.

యద్యపి భోగమనగా సుఖదుఃఖములయొక్క జ్ఞానము; కాబట్టి దానియందు సూలతాసూక్ష్మతలు ఘటిల్లవు; తథాపి బాహ్యమైన శబ్దాదివిషయసంబంధమువలన ఏ సుఖదుఃఖముల సాక్షాత్కారము గలదో, దానిని స్థూలమందురు; మానసికమైన శబ్దాదులసంబంధమువలన ఏ భోగ మగునో దానిని సూక్ష్మమందురు.

అట్లు విశ్వనిబుద్ధి బాహ్యము పోవును; త్రైజసునిబుద్ధి పోదు; ఈకారణమువలన విశ్వుడు స్థూలమునకు భోక్త యని బహిఃప్రజ్ఞుడని, త్రైజసుడు సూక్ష్మమునకు భోక్త యని అంతఃప్రజ్ఞుడని శ్రుతియందు చెప్పబడినది.

— 213. త్రైజనుడు, హిరణ్యగర్భకారముల కభేదము. —

పూర్వపద్ధతిగా త్రైజనుడు, హిరణ్యగర్భుడు, ఉకారము ఈమూఁడింటిని ఏకరూప మని తెలియుము; ఏలయన—ఆత్మ యొక్క ద్వితీయపాదము త్రైజనుడు; బ్రహ్మమునకు ద్వితీయ పాదము హిరణ్యగర్భుడు; ఓంకారమునకు ద్వితీయపాదము ఉకారము. ద్వితీయత మూఁడింటియందు సమానధర్మముగా నున్నది.

— 214. ప్రాజ్ఞేశ్వరమకారములకు అభేదము ¹ —

ప్రాజ్ఞుడు, ఈశ్వరుడు, మకారము ఈ మూఁడును ఏక రూప మని యెఱుంగుము; ఏలయన—ప్రాజ్ఞుడు ఆత్మకు తృతీ యపాదము; ఈశ్వరుడు బ్రహ్మమునకు తృతీయపాదము; మకా రము ఓంకారమునకు తృతీయపాదము; తృతీయత మూఁడింటి యందు సమానధర్మముగా నున్నది.

— { 215. విశ్వాదులగు ముగ్ధునికి ఏకత } —
తురీయేశ్వరసాక్షుల ఏకత.

విశ్వాదిత్రయమునందు భేదప్రతీతి ఏది యగునో, అది ఉపాధిదృష్టివలన నగును. ఏలయన—విశ్వునకు స్థూలసూక్ష్మ

1. ఎట్లు కిష్టము జలముతో కలిపి మద్యచేసిన ఏకరూపమగునో, వృష్టియొక్క అనంతమిందువులు కటాకమందు ఏకరూపమగునో, అట్లు కాగ్రత్స్విప్నజ్ఞానము శుభాప్తియందు వికావిద్యారూపమగును. ఆ యవిద్య యందుండు అధిష్ఠాన కూటస్థసహితముగానై కన్యప్రతిబింబరూపప్రాజ్ఞానమును గల జీవుడు “ప్రజ్ఞానఘనుడు” అనఁబడినది. విశ్వత్రైజనులభోగమునకువలె ప్రాజ్ఞానిభోగమునకు త్రిపుటిగలదు—చిత్ప్రతిబింబసహితావిద్య అభ్యాక్షము; అజ్ఞానావృతమగు అత్తానందము అధిభూతము, ఈశ్వరుడు అధిపైవతము.

జ్ఞానములను మూఁడు ఉపాధులు; త్రైజసునకు సూక్ష్మాజ్ఞానము లను రెండు ఉపాధులు; ప్రాజ్ఞానకు అజ్ఞానము ఒకతేయుపాధి గలదు. ఈరీతిగా ఉపాధులన్యూనాధికతలవలన ముగ్గురుకి భేదము కనబడుచున్నది; పరమార్థదృష్టివలన భేదము లేదు.

ఈమూఁడింటియందు అనుగతమైన చైతన్యము పరమార్థమువలన మూఁడు ఉపాధులయొక్క సంబంధము లేకయున్నది. ఈమూఁడుపాధులయొక్క అధిష్ఠానమయిన తురీయచైతన్యము, బహిఃప్రజ్ఞము గాదు; అంతఃప్రజ్ఞము గాదు; ప్రజ్ఞానఘనము గాదు; జ్ఞానేంద్రియములకుఁగాని, కర్తేంద్రియములకుఁగాని శబ్దమునకుఁగాని, లేక బుద్ధికిఁగాని విషయము గాదు. అట్టి యే తురీయము గలనో, దానిని పరమాత్మయొక్క చతుర్థపాదమైన ఈశ్వరసాక్షి శుద్ధబ్రహ్మరూపమని ఎఱుఁగుము.

— { 216. ఓంకారమునకు అత్తకు బ్రహ్మమునకు మాత్రాపాదములవలన అభేదము. } —

పూర్వోక్తరీతిగా రెండుప్రకారములచే అత్తస్వరూపము చెప్పినారము; మొదటిది పరమార్థరూపము; రెండవది అపరమార్థరూపము; వీనిలో విశ్వాదిమూఁడుపాదములు అపరమార్థరూపములు; నాల్గవదైన తురీయపాదము పరమార్థరూపము.

ఎట్లు అత్తకు రెండురూపము లున్నవో, అట్లు ఓంకారమునకును రెండురూపము లున్నవి. వానిలో ఆకారాదిమూఁడురాత త్రిమాత్రరూపమైన వర్ణము అపరమార్థరూపము; చుటియు త్రిమాత్రలందు వ్యాపకమయి అస్తిభాతిప్రియరూప

మయిన అధిష్ఠానవైతన్యము పరమార్థరూపము, ఓంకారము. యొక్క పరమార్థరూపమునకు శ్రుతియందు అమాత్రమందురు. [మాత్రావిభాగరహితము అమాత్ర మనబడును.] ఈరీతిగా రెండరూపములుగల ఓంకారమునకు రెండరూపములుగల అత్తతో అభేదమెఱుంగుము.

ప్రథమపాదమగుటవలన సమష్టివ్యష్టి స్థూలసృష్టిసహిత మగు విరాడ్విశ్వాకారములకు అభేదము నెఱుంగవలయును. ద్వితీయపాదమగుటవలన సమష్టివ్యష్టి సూక్ష్మసృష్టిసహితమగు, హిరణ్యగర్భత్రైజసోకారములకు అభేదము నెఱుంగవలయును. తృతీయపాద మగుటవలన సమష్టివ్యష్టి కారణోపాధిసహితేశ్వర ప్రాజ్ఞమకారములకు అభేదము నెఱుంగవలయును. చతుర్థ పాదమగుటవలన సాక్షితురీయమాత్రలకు అభేదము నెఱుంగ వలయును.

217. లయచింతనమునకు అనువాదము
 ఒక్కొక్క మాత్రరూపమునకు
 అన్యమాత్రరూపత

విరాడ్విశ్వమైన అకారము హిరణ్యగర్భత్రైజసమయిన ఉకారముకన్న భిన్నముగా దని తెలిసి, ఆహిరణ్యగర్భత్రైజస రూపోకారముయొక్క లయము ఈశ్వర ప్రాజ్ఞరూపమకార మందు చేయవలయును. అట్లు ఆ ఈశ్వర ప్రాజ్ఞరూపమకారము యొక్క లయము ఈశసాక్షితురీయరూపమైన అమాత్రయందు చేయవలయును. ఏలయన—స్థూలమునకు సూక్ష్మమందు, సూక్ష్మ మునకు కారణమందు లయములు అగుచున్నవి. ఆ కారణము,

శుద్ధచైతన్యమందు కల్పితము; ఏది దేనియందు కల్పితమో, అది దానియొక్క స్వరూపముగానే యున్నది; వేఱుగాదు.

ఈరీతిగా సర్వకల్పితాధిష్ఠానమై పరమార్థరూపచతుర్థపాదమైన ఈశసాక్షితురీయామాత్రచైతన్యమందు సమష్టివ్యష్టులు, స్థూలసూక్ష్మకారణప్రపంచములు, ఈశ్వరహిరణ్యగర్భవికాట్టలు, ప్రాజ్ఞతైజసవిశ్వులు, అకారోకారమకారములు, సర్వములును కల్పితము లగుటవలన లయము పొందుచున్నవి. ఇట్టియే అమాత్రరూపశుద్ధచైతన్యము గలదో, అది నేను; అట్లు ఏకాగ్రచిత్తమువలన చింతనము చేయవలయును.

స్థావరజుగమరూపమై, నిత్యముక్తాసంగకరబ్రహ్మమైన ఓంకారముయొక్క పరమార్థస్వరూపము ఏది గలదో, అది నేనుగా నున్నాను, ఇట్లు చింతనము చేయుటవలన జ్ఞానోదయ మగుచున్నది; కాబట్టి ఈ ఓంకారముయొక్క నిర్గుణోపాసన జ్ఞానద్వారమున ముక్తిరూపఫలము నిచ్చునట్టిదిగా నున్నది; ఇది ఇతరమైన సకలోపాసనలకన్న ఉత్తమము.

— 218. ఓంకారచింతనమందు పరమహంసాధికారము —

పూర్వరీతిగా ఓంకారస్వరూపము నెఱిగినవాఁడెవ్వఁడో, వాఁడు ముని; ఎఱుంగనివాఁడు ముని గాఁడు. ఏలయన— మననము చేయువాఁడే ముని యనవలయును. ఇచ్చట ఓంకారచింతనము మననరూపముగా నున్నది; కాబట్టి ఎవనికి ఓంకారచింతనరూపమననము లేదో; వాఁడు ముని గాఁడు. ఇది మాండుకొఱ్యపనిషద్రీతినిబట్టి ఓంకారచింతనము సంక్షేపముగా చెప్పబడినది. మఱియును వృసింహతాపనీయాద్యుపనిషత్తులందు ఇది అన్యప్రకారముగా వర్ణింపబడినది.

ఓంకారచింతనము పరమహంసునియొక్క గోప్యధనముగా నున్నది. బహిర్ముఖపురుషునకు దీనియం దధికారములేదు; అత్యంతాంతర్ముఖునకు అధికారము గలదు. గృహస్థునకు అధికారములేదు; ధనపుత్రస్త్రీసంగాదిరహితుడైన పరమహంసునికే యధికారము.

— 219 ప్రణవోపాసన చేయు వానికి ఫలము —

పూర్వప్రకారముగా ఓంకారమును బ్రహ్మరూపముచే ధ్యానము చేయుటవలన జ్ఞానద్వారమున మోక్షమగును; అయిన వీపురుషుడు ఈలోకభోగములందు, లేక బ్రహ్మలోకభోగములందు కామన కలుగుటవలన తీవ్రవైరాగ్యము లేకున్నచు, హతముచే కామనను అణచి, ధనపుత్రాదికమును త్యజించి, పరమహంసగురూపదేశమువలన ఓంకారరూప బ్రహ్మధ్యానము చేయునో, వానికి భోగకామనజ్ఞానమందు ప్రతిబంధక మగుట వలన జ్ఞానము గలుగదు; ధ్యానముచేయుచుండి శరీరత్యాగానంతరము అన్యశరీరము పొందును.

ఎవడు ఈ లోకభోగకామన నణచి, ధ్యానమందు నిమగ్నుడగునో, వానికి ఈలోకమందు అత్యంతవిభూతిగల పవిత్రసత్కులమందు జన్మమగును. అచ్చట పూర్వకామనానుసారముగ సకలభోగములు ప్రాప్తము లగును. మఱియు పూర్వజన్మకృతధ్యానసంస్కారముచేపునరపి విచారమందు లేక ధ్యానమందు ప్రవృత్తియగును. తదనంతరము జ్ఞానమై మోక్షమగును.

ఎవ్వడు బ్రహ్మలోకభోగకామనను అణచి, ఓంకారరూపబ్రహ్మధ్యానమందు నిమగ్నుడగునో, వాడు శరీర

త్యాగానంతరము బ్రహ్మలోకమునకు పోవును. అచ్చట మనుష్యులకు, పితరులకు, దేవతలకు దుర్లభమయిన ఏ స్వతంత్రతానందము గలదో, దానిని ఉపభోగించును. ఎన్ని సత్వసంకల్పాది కములయిన హిరణ్యగర్భుని విభూతు లున్నవో, అవి సకలము వానికి ప్రాప్త మగును.

— 220. బ్రహ్మలోకముయొక్క మార్గ ¹ క్రమము —

ఏమార్గమువలన బ్రహ్మలోకమునకు పోదురో, ఆ మార్గముయొక్క క్రమ మిది — ఏ శురుషుఁడు బ్రహ్మోపాసన యందు తత్పరుఁడగునో, వాని మరణసమయమందు ఇంద్రియాంతఃకరణాదు లన్నియు మూర్ఛితము లగును; ఎచ్చటికిపోవుటకును సమర్థములు ² గావు. మఱియు లింగశరీరమును తీసికొనిపోవు యమభటులును వానిదగ్గఱకు రాదు; అట్లయినను అగ్న్యభిమానిదేవత మరణసమయమందు స్థూలశరీరమునుండి వానిని వెడలించి, తనలోకమునకు తీసికొనిపోవును.

ఆయగ్నిలోకమునుండి క్రమముగానే దినాభిమానిదేవత, శుక్లపక్షాభిమానిదేవత, ఉత్తరాయణాభిమానిదేవత, సంవత్సరాభిమానిదేవత, దేవలోకాభిమానిదేవత, వాయు

1. ఈమార్గముయొక్క క్రమము శుక్లయజుర్వేదములో ఈశావాస్యోపనిషదంతమందు వ్రాయఁబడినది.

2. మరణసమయమందు స్థూలలింగశరీరముల పరస్పరవియోగమువలన ఉపాసకునియొక్క ఇంద్రియాంతఃకరణములు అన్యప్రాణులవలె మూర్ఛితము లగును; అందువలన స్వయముగా ఎచటనుపోవ సమర్థములుగావు. మఱియు క్రియాశక్తిగలప్రాణములు జ్ఞానహీనములగుటచే ఇచ్ఛాభావమువలన వానికి గమనము సంభవించదు.

దేవత, సూర్యదేవత, చంద్రదేవత, విద్యుద్దేవత, తనతనలోకమునకు తీసికొనిపోవును.

విద్యుల్లోకముందో, హిరణ్యగర్భాజ్ఞ చే దివ్యరూపుడై, హిరణ్యగర్భలోక వాసియై, హిరణ్యగర్భసమానపురుషుడు ప్రజలతోపాసకున కెదురుపచ్చును. ఆపురుషుడు విద్యుల్లోకము నుండి వరుణలోకమునకు తీసికొనిపోవును. విద్యుద్దేవత తోడ వచ్చును. ఈ క్రమముగా వరుణలోకమునుండి ఇంద్రలోకమునకు ఇంద్రలోకమునుండి ప్రజాపతిలోకమునకు తీసికొనిపోవును.

అక్కడనుండి ముందటికి వీరిద్దఱితోఁగూడ ప్రజాపతి, బ్రహ్మలోకమునకు పోవుటకు సమర్థుఁడు గాఁడు; అందువలన ఆ దివ్యపురుషునితోడ ఆయుపాసకుఁడు బ్రహ్మలోకమును పొందును.

ఆ బ్రహ్మలోకమున కధిపతి హిరణ్యగర్భుఁడు; సూక్ష్మ సమష్టియొక్క అభిమానియై తన్మము హిరణ్యగర్భుఁడందురు; వానినే కార్యబ్రహ్మ యందురు. కార్యబ్రహ్మముయొక్క నివాస స్థానమును బ్రహ్మలోకము, లేక సత్యలోకము అందురు.

— 221. సాయుజ్యమోక్షవర్ణనము —

యద్యపి పూర్వరీతిగా ఓంకారముయొక్క యుపాసన శుద్ధబ్రహ్మరూపముచే చెప్పఁబడినది; అందువలన ఆ యుపాసకునకు శుద్ధబ్రహ్మప్రాప్తి గావలయును; తథాపి శుద్ధబ్రహ్మప్రాప్తి జ్ఞానమువలననే యగును; ఉపాసనవలన కానేరదు; కామనారూపప్రతిబంధమువలన నెవనికి జ్ఞానము పొడమలేదో, వానికి కార్యబ్రహ్మప్రాప్తిరూపమగు సాయుజ్యమోక్ష మగును.

బ్రహ్మలోకమును పొందినయు పాపకునకు హిరణ్యగర్భునితో సమానముగా విభూతి లభించును; సత్యసూక్ష్మ మగును; ఏయేశరీరము గోరునో, ఆయాశరీరము లభించును; ఏయేభోగమును వాంఛించునో, ఆయాసకలభోగములు సంకల్పమాత్రముచే తత్కాలమున లభించును; ఏకసమయమందు సహస్రశరీరములచే వేర్వేరు భోగింపఁగోరు నేని, అపుడు సహస్రశరీరములును తదోభోగమునకు వేర్వేరు సామగ్రియు నుత్పన్నమగును; పెక్కులేల ఏకంకల్పముచేసిన, అది తత్కాలమే సిద్ధమగును; అయినను జగదుత్పత్తిసాలనసంహారములు విడిచి, మిగిలిన సకల విభూతులు ఈశ్వరునితో సమానముగా పొందును. దీనినే ¹ సాయుజ్యమోక్ష మందురు.

ఈ ప్రకారముగా హిరణ్యగర్భునితో సమానఁడయి, అనేకకాలము సంకల్పసిద్ధిదివ్యపదార్థోపభోగముచేసి, ప్రలయకాలమందు ఎపుడు హిరణ్యగర్భలోకనాశమగునో, అపుడు జ్ఞానోదయమయి; ఆయు పాపకునకు విదేహమోక్ష ప్రాప్తియగును.

1. చతుర్విధము క్తులలో i. రాజాయోక్త రాష్ట్రమునందు ప్రజలవలె ఈశ్వరునిలోకమందు వసించుటకు సాలోక్యము క్రియని పేరు. ii. రాజాయోక్త సేవకులవలె ఈశ్వరసమీపమందుండుటకు సామీప్యము క్రియని పేరు. iii. రాజాయోక్త అనుజాలవలె ఈశ్వరుని సమానరూపప్రాప్తికి సారూప్యము క్రియని పేరు. iv. రాజాయోక్త శ్రేష్ఠపుత్రునివలె ఈశ్వరునితో సమానముగా నత్యుపకల్యాణైశ్వర్యప్రాప్తికి సార్థిముక్తియని పేరు. ఈరీతిగా కాస్త్రమునందు ఫలరూపమై, శ్రేష్ఠశ్రేష్ఠమగునట్టి చతుర్విధము క్తి చెప్పఁబడియున్నది; ఏదిలో అంత్యమైనసార్థిముక్తి అత్యంతశ్రేష్ఠము. దీనినే సాయుజ్యమోక్ష మనియు అందురు.

—222. అహంగ్రహోపాసనమువలన బ్రహ్మలోకప్రాప్తి—

ఎట్లు ప్రణవోపాసనచేయువాఁడు బ్రహ్మలోకద్వారమున మోక్షమును పొందునో, అట్లు ఉపనిషత్తులలో చెప్పిన అన్యమైన బ్రహ్మోపాసన చేయువాఁడు కూడ పూర్వోక్తఫలమును పొందును; అయినను అహంగ్రహోపాసనలేక అన్యోపాసనవలన బ్రహ్మలోకప్రాప్తి గానేరదు. ఈసంగతి సూత్రభాష్యకారులచే చతుర్థాధ్యాయమందు ప్రతిపాదింపబడినది.

నర్తదేశ్వరుని శివరూపముగాను, సాలగ్రామమును విష్ణురూపముగాను, మనస్సును బ్రహ్మరూపముగాను, ఆదిత్యుని బ్రహ్మరూపముగాను ధ్యానించుట చెప్పబడినది; అది ప్రతీకధ్యానమనబడును. అహంగ్రహముగాదు; అందువలన వాని చేత బ్రహ్మలోకప్రాప్తి గానేరదు. సగుణబ్రహ్మమును, లేక నిర్గుణబ్రహ్మమును తనకన్న అభిన్నముగా నెఱిగి, చింతనము చేయుట అహంగ్రహధ్యానమందురు; దానివలననే బ్రహ్మలోకప్రాప్తి యగును.

—223. ఉత్తరాయణమార్గమువలన అపునరావృత్తి—

పూర్వోక్తమార్గమును ఉత్తరాయణమార్గము, లేక దేవయానమార్గము అందురు. ఆ దేవమార్గముద్వారమున ఏయుపాసకుఁడు బ్రహ్మలోకమునకు పోవునో, వాఁడు మరల సంసారము పొందఁడు; జ్ఞానముకలిగి, వానికి విదేహమోక్షప్రాప్తియగును.

అచ్చట జ్ఞానసాధనమైనగురూపదేశముయొక్క యవేక్షలేదు; గురూపదేశాది సాధనములేకయు జ్ఞానమగును. ఏలయన బ్రహ్మలోకమందు తమోగుణరజోగుణముల లేకమును లేదు;

కేవలసత్త్వగుణప్రభావముగా ఆలోక మున్నది. తమోగుణము లేనందున జడతాలస్యాదికములు లేవు; రజోగుణము లేనందున కామక్రోధాదివిక్షేపములు లేవు; కేవల సత్త్వగుణ ముండుట వలన సత్త్వగుణకార్యమైన జ్ఞానరూపప్రకాశము ప్రభావముగా వర్తించును.

❧ { 224. హిరణ్యగర్భలోకవాసికి బ్రహ్మతః } ❧
జ్ఞానమందు హేతుత

ఎప్పుడు పూర్వకాలమందు బ్రహ్మరూపమువలన ఓంకారముయొక్క యుపాసనము చేసెనో, అప్పుడు వాడు ఓంకార మాత్రలయొక్క అర్థము ఈరీతిగా నెఱుంగును—స్థూలోపాధి సహితమైన తన్మయు విరాడ్విశ్వాకారములకు వాచ్యము, సూక్ష్మోపాధిసహితమైన తన్మయు హిరణ్యగర్భతైజసోకారములకు వాచ్యము, కారణోపాధిసహితమైన తన్మయు ఈశ్వరప్రాజ్ఞమకారములకు వాచ్యము. ఇట్టి ఏకమర్థము వాడు పూర్వము చింతనముచేసెనో, దానియొక్క స్మృతి వానికి బ్రహ్మలోకమం దగుచున్నది.

మఱియు అచ్చట సత్త్వగుణప్రభావమువలన ఇట్టి వివేచనముగుచున్నది—స్థూలోపాధిదృష్టివలన మైతన్యమందువిరాట్పాదశబ్దము ప్రతీతములగును. [స్థూలసమష్టిదృష్టివలన విరాట్పాద స్థూలవ్యష్టిదృష్టివలన విశ్వతః] ఆదృష్టి లేక విరాడ్విశ్వభావములు ప్రతీతములు గానేరవు. అట్లు సమష్టివ్యష్టిరూపమైన సూక్ష్మోపాధిదృష్టి లేక హిరణ్యగర్భతైజసభావములు, అట్లే సమష్టివ్యష్టిరూపమయిన కారణోపాధిదృష్టి లేక ఈశ్వరప్రాజ్ఞ

భావములు ప్రతీతములు గానేరవు; చైతన్యమాత్రమే ప్రతీతమగును.

ఏనస్తువు దేనియందు అన్యదృష్టివలన ప్రతీతమగుకో, ఆనస్తువు దానియందు పరమార్థముచేత నుండదు; దేనియొక్క ఏరూపము అన్యదృష్టిలేక ప్రతీతమగునో, అది దానియొక్క పరమార్థరూపము. ఎట్లునగా ఒకపురుషునియందు పితృదృష్టి వలన పుత్రత, పితామహదృష్టివలన పౌత్రత ప్రతీతమగును; అదిపరమార్థరూపముగాదు; అన్యదృష్టిలేక ప్రతీతమగు పురుష పిండమే పరమార్థరూపము.

ఆప్రకారముగా స్థూలసూక్ష్మకారణోపాధిదృష్టివలన ప్రతీతమయిన విరాడ్విశ్వావిరూపములు మిథ్య; మఱియు నుపాధిదృష్టిలేక ప్రతీతమయిన ఏచైతన్యమాత్రము గలదో, అదియే సత్యము; సకలభేదములును ఉపాధిదృష్టివలన కనబడుచున్నవి; ఉపాధిదృష్టిలేకుండిన ఆచైతన్యమో, సకలభేదరహితముగా నున్నది.

ఇట్లు ఓంకారలక్ష్యమైనసకలభేదరహితాసంగనిత్యముక్తమగు స్వయంప్రకాశ పరబ్రహ్మరూపాత్మ ఉపాసకునకు అచ్చట భాసమానుడగుటవలన హిరణ్యగర్భలోకవాసియగు ప్రణవోపాసకునకు మరల సంసారము గానేరదు; జ్ఞానద్వారమున మోక్షమే యగును.

— 225. ఓంకారమహావాక్యములందు అర్థమొక్కటే —

యద్యపి మహావాక్యవివేకములేక జ్ఞానము గానేరదు; కనుక ప్రణవోపాసకునకు జ్ఞానము గాఁగూడదు; తథాపి

ఓంకారవివేకమే మహావాక్యవివేకమగుటవలన వానికి జ్ఞానమగుచున్నది. ఆ వివేకప్రకారము—

స్థూలోపాధిసహితమైనైతన్యము అకారమునకువాచ్యము; స్థూలోపాధినివిడిచి, చైతన్యమూత్రముఅకారమునకులక్ష్యము. సూక్ష్మకారణోపాధి సహితమైనైతన్యము ఉకారమకారములకువాచ్యము; ఆయా యుపాధులను విడిచి, చైతన్యమూత్రము ఉకారమకారములకు లక్ష్యము. నామరూపసకలోపాధిసహితమైనైతన్యము ఓంకారమునకు వాచ్యము; సకలోపాధిరహితమైనైతన్యము ఓంకారమునకు లక్ష్యము.

ఈవిధముగా ఓంకారమందును, మహావాక్యమందును అర్థమొక్కటే, కనుక ఓంకారవివేకమువలనను ఆభేదజ్ఞానమగుచున్నది.

❧ 226. అదృష్టదృష్టికి పురుషార్థసిద్ధి ❧

పూర్వోక్తప్రకారముగా వివేకము ఆచార్యులముఖమువలన విని, అదృష్టదృష్టినామకుఁడయిన మధ్యమశిష్యుఁడు ప్రణవోపాసనయందు ప్రవృత్తుఁడయి, జ్ఞానద్వారమున పరమపురుషార్థరూపమగు మోక్షమును పొందెను.

❧ 227. నిర్గుణోపాసనయందు అనధికారికి కర్తవ్యము.¹ ❧

ఓపురుషుఁడా! వైఁడెప్పిన ప్రణవముయొక్క సిద్ధాంతరూపధ్యానము నీచేతఁ గానియొడల, నీవు సగుణరూప ధ్యానము

1. ఇచ్చట ఇది యభిప్రాయము—విజ్ఞానపునకు వేదాంతముయొక్క ప్రణవసారూపవిచారమందు ప్రవృత్తియగునో, వానికి ఆ విచారముతప్ప అన్యసాధనము కర్తవ్యముగాదు. చిత్తానౌకప్రభు ఆ విచారశీఃపురుషుఁడు విచారముపడలి, అన్యసాధనములందు ప్రవృత్తుఁడైనయెడల; వాఁడు ఆరూఢ

చేయుము. నీకు సగఱోపాసన ¹ మును శక్యముగానియెడల నీవు నిష్కామకర్త ² ద్వారమున పరమాత్మయొక్క భజనము

పఠితుఁడగును; అప్పుడు వానికి కరతలగతమైన లడ్డుపారవై చివట్టిచేరిననాకుట సంభవించును; కనుక ఆ విచారశీలపురుషుఁడు దృఢబోధకుగువఱకు విచారమునే చేయవలయును. మఱియు ఎవ్వనిక విచారమందు ప్రవృత్తిగాదో, వాఁడు నిర్గుణోపాసన చేయవలయును. మఱియు ఎవనికి నిర్గుణోపాసనయందు అధికారములేదో, వాఁడు “ఉపవాసముకన్న భైక్షము శ్రేష్ఠము” అనురిలిగా సగఱోపాసనాధికము చేయవలయును.

1. మాయావిశిష్టచైతన్యమైన కారణబ్రహ్మము, లేక వానియువ లక్షణమైన హిరణ్యగర్భవైశ్వానర హరిహరగౌరీగణేశసూర్యులు, మఱియు వీని అవతారరూపకార్యబ్రహ్మము, లేక వీనిప్రతిమారూపప్రతినిధి వానిని ఇచ్చట సగుణబ్రహ్మమందురు. ఉక్తోపాసనలందు పూర్వపూర్వులు శ్రేష్ఠులు, ఉత్తరోత్తరులు అశ్రేష్ఠులు.

యద్యపి మాయావిశిష్టచైతన్యమైన కారణబ్రహ్మమే ఈశవదమునకు ముఖ్యార్థము; అదే యుపాస్యము; తథాపి “మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యాత్ మాయినం తు చుహేశ్వరమ్” అను శ్రుతియొక్క అభిప్రాయముచొప్పున మాయావిశిష్టచైతన్యముకన్న భిన్నపదార్థము లేదు. తదనుసారముగ విద్యారణ్యస్వాములు సర్వవత్తులకు అవిరుద్ధమైన ఈశ్వరునియొక్క నిరూపణము చిత్రదీపమందు చేసియున్నారు; తదనుసారముగ హిరణ్యగర్భాదులు ఈశులని ఇచ్చట చెప్పబడినది.

2. ఫలకామసారహితమైన స్వవర్ణాశ్రమకర్తవ్యము ఈశ్వరార్పణబుద్ధిచే చేసి, దానితోడ నామనంకిర్తనాదులచే రాక్షసి భజింపుము; లేక నిష్కామ కర్తవ్యముచేసి, రామార్పణముచేయుము; ఫలకామసారహితమై రామార్థముగా చేయఁబడిన ఏ శుభకర్తవ్యము గలదో, అదియు రామప్రసన్నతకు హేతువగుట వలన రామభజనమే.

చేయుము. నీకు నిష్కామకర్తము శక్యముగాదేని, అప్పుడు నీవు సకామశుభకర్తము చేయుచుండుము. నీకు సకామశుభకర్తమును సాధ్యముగాదేని, అప్పుడు ఓశతుఁడా! నీవు వారం వారము పుట్టుము గిట్టుము. భలే! నిన్ను వలదనువాఁడెవ్వఁడు తేఁడు.

ఈవిధముగా అహంగ్రహోపాసనాది సత్రిపాదకమైన ఈవిచారాబ్ధియొక్క పంచమతరంగమందు ఓంకారార్థమును ఎఱిగి, మధ్యమశిష్యుఁడయిన అదృష్టదృష్టియనువాఁడుకృతార్థుఁడాయెను. ఏజిజ్ఞాసువైన పురుషుఁడు శ్రద్ధాపూర్వకముగా ఇట్టి శుభతరంగముయొక్క శ్రవణవ్రతము చేయుచున్నాఁడో; వానిపై శ్రీగురుమూర్తి కృపాదృష్టి చేయుచున్నాఁడు.

ఇది శ్రీగురువేదాది వ్యావహారికప్రతిపాదనసామము,
అట్లు మధ్యమాధికారిసాధనవర్జనసామము అగు పంచమతరంగము
సంపూర్ణము.

నిష్కామమనఁగానేమి? కామనారహితమగునది నిష్కామమా? మోక్ష కామన నిష్కామమా? మొదలయినవికల్పములుజేసి, నిష్కామశబ్దార్థములందు శాస్త్రకారులయొక్క భవతి నభవతి అనేకప్రకారములుగా జరుగుచున్నది; విస్తారభయముచే ఇచ్చట వ్రాయను; సిద్ధమైన ఒకముఖ్యార్థము మాత్రము చూపుదును—“నిష్కామమైన ఏ మోక్షము గలదో, తత్కామము నిష్కామ మవలడును” అనునీ ఒకటే యర్థమునప్పు ఇతరములన్నియు గౌణార్థములే.



శ్రీవిచారసాగరము

పప్థతరంగము



— గురువేదాదిమిథ్యాత్వనిరూపణము —

— 228. ఉపాధ్యాయము —

చతుర్థతరంగమందు ఉత్తమాధికారికిని, పంచమతరంగ మందు మధ్యమాధికారికిని ఉపదేశ ప్రకారము చెప్పితిమి; ఇపుడు ఈతరంగమందు కనిష్ఠాధికారియొక్క ఉపదేశ ప్రకారము చెప్పుచున్నాము. ఎవనికి శంక విశేషముగా పుట్టుచున్నదో, వాని బుద్ధి తీవ్రమైనను అబుద్ధి, కుతర్కదూషిత మగుటవలన వాడు కనిష్ఠాధికారిగా నున్నాడు; ఈతరంగము యుక్తిప్రధానమై యుండుటవలన విన్న అర్థములో నెవ్వనికి కుతర్కము పుట్టునో, వానికి ఈతరంగమునందు ఉపయోగము గలదు.

పంచమ తరంగములో ప్రణవోపాసనా ప్రకరణము నందును, జగదుత్పత్తి నిరూపణమందును చెప్పబడినది—“చైతన్యముఃకన్న భిన్నమైన అజ్ఞానమును, తత్కార్యమును అనాత్మ యందురు; ఆ యనాత్మ పదార్థములన్నియు స్వప్నమువలె మిథ్య”

ఈవార్తను విని, అన్నలిద్దఱు ప్రశ్నచేయక మిన్నకుండుటను చూచి, తమ్ముడైన తర్కదృష్టి ప్రశ్నచేయ నారంభించెను—

— 229. తర్కదృష్టియొక్క ప్రథమప్రశ్న—
 స్వప్నదృష్టాంతముచే జాగ్రత్పదార్థము
 మిథ్యయనుట సంభవింపదు? —

ఓభగవంతుడా, నాకిది తోచుచున్నది; ఏమనఁగా—
 పూర్వమందు అత్యంతజ్ఞాతమైన పదార్థముయొక్క జ్ఞానము
 స్వప్నమందుకానేరదు; జాగరితమందు దేసియొక్క జ్ఞానమగునో
 దానిస్మృతి స్వప్నమందగును; స్మృతిజ్ఞానవిషయమైన జాగ్రత్ప
 దార్థము సత్యమగుటవలన దానిస్మృతిజ్ఞానమును సత్యమే;
 కాబట్టి స్వప్నదృష్టాంతముచే జాగ్రత్పదార్థములను మిథ్య
 యనుట సంభవింపదు? ¹

— 230. ద్వితీయప్రశ్న—స్వప్నము మిథ్యగాదు? —

అన్యప్రకారమువలన స్వప్నసత్యత ప్రతిపాదించుచు
 న్నాడు—స్వప్నావస్థయందు స్థూలశరీరమునువదలి, లింగశరీ
 రము బయలుదేలి, సత్యగిరిసముద్రాదులను చూచుచున్నది?

— 231. 229—30 గతప్రశ్నకు త్తరము 31—49 }
 జాగ్రత్పదార్థస్మృతి స్వప్నమందు లేదు. —

పూర్వజ్ఞాతపదార్థములయొక్క జ్ఞానము, స్మృతియగును.
 ఎట్లనఁగా—పూర్వదృష్టగజమునుగుఱించి “ఆగజము” అను

1. నైయామికులు స్వప్నమును జాగ్రదనుభూతపదార్థ స్మృతిరూప
 మైన మానసవివర్యాసమందురు; వాసిమతానుసారముగ శిష్యుడు ప్రశ్నచేయు
 చున్నాడు.

నట్టిస్త్రుతి యగును; “ఈగజము సముఖముం దున్నది” ఇట్టి జ్ఞానము స్త్రుతిగాదు; స్వప్నమందో, “ఈగజ మెదుటనున్నది, ఇది పర్వతము, ఇది నది; అనునిట్టి జ్ఞానమగును; కాబట్టి అది జాగ్రత్పదార్థస్త్రుతిగాదు; అది ప్రత్యక్షజ్ఞానమే.

మఱియు నీవు ఇట్లు చెప్పితివి—“జాగ్రత్తయందు ఎఱిగిన పదార్థముయొక్క జ్ఞానమే పరంపరగ స్వప్నమునకు హేతు వగును; ఏలాగునననగా—జాగ్రత్పదార్థజ్ఞానసంస్కారమువలన స్వప్నజ్ఞానోత్పత్తి యగును; సంస్కారజన్యజ్ఞానమే స్త్రుతి యందురు.” ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన ప్రత్యక్షజ్ఞానము ద్వివిధము—మొదటిది అభిజ్ఞాప్రత్యక్షము. రెండవది ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షము—

(1) కేవలేంద్రియసంబంధమువలన పుట్టినజ్ఞానమును అభిజ్ఞాప్రత్యక్ష మందురు; ఎట్లనగా “ఇది గజము” అను నిట్టిజ్ఞానము.

(2) పూర్వసంస్కారమువలనను, ఇంద్రియసంబంధమువలనను పుట్టినజ్ఞానమును ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్ష¹ మందురు; ఎట్లనగా పూర్వము చూచిన “అగజము ఇది” అను నిట్టి జ్ఞానము [ఈస్థలమునందు పూర్వదృష్టగజ

1. ప్రత్యక్షజ్ఞానసామగ్రిసహితమయిన సంస్కారజన్యజ్ఞానమును ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షమందురు; దానిని “సంస్కారసహితము ఇంద్రియసంబంధమువలన జన్యము” అనిన, ఆ లక్షణము బాహ్యప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షమందో, ఘటిల్లును; అయిన ఆ లక్షణమునకు ఆంతరప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షమందు అవ్యాప్తి యగును; కనుక ప్రథమముచెప్పిన లక్షణమే నిర్దోషము. [బాహ్యంతరసాధారణము.]

జ్ఞానసంస్కారము, నేత్రవృత్తికి గజముతో సుబంధము ఈరెండును గలవు.]

సంస్కారజన్యజ్ఞానము స్మృతియే యగు నని నియమము లేదు; ఒక్కొక్కచోట అది ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షము నగును; అయినను, ఇంద్రియసంబంధము లేక కేవల సంస్కారజన్యజ్ఞానము స్మృతియగు నని నియమము¹ గలదు.

స్వప్నమందు హస్త్యాదికముయొక్క జ్ఞానము కేవల సంస్కారజన్యము గాదు; నిద్రాదోషసహితావిద్యవలన జన్యముగా నున్నది. హస్త్యాదులవలె స్వప్నమందు కల్పితేంద్రియములును గలవు; కనుక స్వప్నపదార్థజ్ఞానము ఇంద్రియజన్యమనుటయు ఘటిల్లినది; యద్యపి స్వప్నపదార్థము సాక్షిభాస్యము; ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమునకు విషయము గాదు; తథాపి అవివేకి దృష్టివలన స్వప్నజ్ఞానము ఇంద్రియజన్యమందురు; ఏవిధిచేనయినను స్వప్నపదార్థజ్ఞానము జాగ్రత్పదార్థజ్ఞాన సంస్కారజన్యము గాదు.

1. ఇచ్చట ఈవిచారముగలదు—సంస్కారజన్యజ్ఞానమును స్మృతియనిన, ప్రత్యభిజ్ఞానమును సంస్కారజన్యము, దానియందు స్మృతిలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును; తన్నివారణార్థము స్మృతిలక్షణముదు మాత్రపదముయొక్క నివేశము [ప్రవేశము] చేయవలసియున్నది. సంస్కారమాత్రజన్యజ్ఞానమును స్మృతియనిన, సంస్కారమాత్రసామగ్రి అనుభవనాకానంతరము సదావిద్యమానమగుటవలన సదాస్మృతి గావలయును; ఈదోషనివారణార్థము స్మృతిలక్షణమందు ఉద్భూతపదముయొక్క నివేశము చేయవలయును. ఈరీతిగా ఉద్భూతసంస్కారమాత్రజన్యమైన జ్ఞానము స్మృతి యనఁబడును. ఈస్మృతిలక్షణము నిర్దోషము.

లేక నిద్రనుండి లేచినపురుషుడు ఇట్లనును.—“నేను స్వప్నమందు హస్త్యాదికమును చూచితిని.” అజ్ఞానము స్మృతి యైనయెడల జాగ్రత్పురుషుడు ఇట్లనవలయును.—“నేనుస్వప్నమందు హస్త్యాదికముయొక్క స్వరణము చేయుచుంటిని” ఇట్లే వ్యాదు అనడు; కనుక జాగ్రత్పదార్థస్మృతి స్వప్నమందు లేదు.

జాగ్రత్పదార్థజ్ఞానమే స్వప్నమందగునని నియమము లేదు; జాగ్రదజ్ఞాతపదార్థములయొక్క అనగా—పూర్వము ఎప్పుడును చూడనట్టి, విననట్టి విలక్షణపదార్థజ్ఞానమును ఒకానొకప్పుడు స్వప్నమందగును.

మఱియు నిట్లనును.—“ఈజన్మమునందలి పదార్థజ్ఞాన సంస్కారమే హేతువని నియమము చెప్పను; జన్మాంతరసంస్కారమును హేతువగును; ఏలయన అనుకూలజ్ఞానమువలన ప్రవృత్తి యగును; బాలకునకు స్తన్యపానమందు ప్రథమప్రవృత్తి ఏది యగునో, అది బాలకునకు స్తన్యపానము నాకు అనుకూలము అను జ్ఞానసంస్కారముచే ఉద్భవించును; ఎట్లు జన్మాంతరజ్ఞాన సంస్కారమువలన బాలకునకు స్మృతియగునో, అట్లు ఈజన్మమందు పదార్థము అజ్ఞాతమయినను, జన్మాంతరపదార్థజ్ఞాన సంస్కారమువలనను, స్వప్నమందు స్మృతి సంభవించుచున్నది.”?

ఈయాశంక యుక్తముగాదు; ఏలయనగా—ఏజన్మముయొక్క జాగ్రత్తునందు సంభవింపనిజ్ఞానమును స్వప్నమందగును; ఎట్లునగా—తనశిరశ్చేదమును తానే కన్నులతో స్వప్నమందు చూచును; అట్లు తనశిరశ్చేదమును తనచేత్రముచే జాగ్రత్తయందు ఏజన్మమందును చూచియుండడు.

ఇది మొదలుకొని, స్వప్నము స్మృతిరూపమనుట యొక్క ఖండనమందు అనేకయుక్తులు అనేకగ్రంథకారులు చెప్పి యున్నారు; అయినను, స్వప్నము స్మృతియనుటకు ఖండించుట యందు పూర్వోక్తదూషణము మిగులప్రబలము; ఏమనగా— స్మృతిజ్ఞానవిషయము సమ్యఖమందు ప్రతీతముగాదు. స్వప్నమందో, హస్త్యాదికము సమ్యఖమందు ప్రతీతమగును.

— { 232. స్వప్నమందు లింగశరీరము బాహిరము } —
వెడలి జాగ్రత్పదార్థములను చూడదు

లింగశరీరము బాహిరము వెడలి, సత్యగిరిసముద్రాదికమును చూచును; ఈశంకయును ఘటిల్లదు; ఏలయన—స్థూలశరీరమును వెడలినదై, లింగశరీరము వెలుపటికి పోయినపుడు స్థూలశరీరము అమంగళము, భయంకరము గావలయును; ప్రాణరహితప్రేతసమానము గావలయును; స్వప్నావస్థయందు అట్లుగాదు. జాగ్రత్తవలె సుందరమంగళముగానే యుండును.

ఇట్లు చెప్పుదువు—“స్వప్నావస్థయందు ప్రాణము బయటికిపోదు; అంతఃకరణమును, ఇంద్రియములును పోవును; కనుక స్థూలశరీరము ప్రేతమువలె భయంకరముగా కనబడదు; ప్రాణముపోవుటచే ప్రయోజనమును లేదు; ఏలయన ప్రాణమందు జ్ఞానశక్తి లేదు; క్రియాశక్తి గలదు. దానిచే బహిఃపదార్థజ్ఞానము గానేరదు. ప్రాణమునందువలె కర్తేంద్రియములందును జ్ఞానశక్తి లేదు; కనుక సప్రాణకర్తేంద్రియములు శరీరమందుండును; దానివలన ప్రేతమువలె శరీరము భయంకరముగాదు; జనులు తీసికొనిపోయి కాల్పరు; దేనియందు జ్ఞానశక్తి గలదో, అట్టి అంతఃకరణేంద్రియములు మాత్రము బయలువెడలి, సత్య

గిరిసముద్రాదికములుచూచి, ప్రాణకర్తేంద్రియములయొద్దకువచ్చి చేరెను?”

అయాక్షేపమును ఘటిల్లదు; ఏలయన—స్థూలసూక్ష్మ సముదాయంబునందు సర్వమునకుస్వామి ప్రాణమా, ప్రాణములేని శరీరమును చూచి, త్విణమాత్రము నుండనియ్యదు; బాహ్యము తీసికొనిపోయి, దహించివైతురు; తాకిన, స్నానము చేయుదురు. కనుక స్థూలశరీరమునకు సారము ప్రాణము; అట్లు సూక్ష్మ శరీరమందును ప్రధానము ¹ ప్రాణము; ఎదివఱకు శరీరమందు ప్రాణముండునో, అదివఱకు సకలేంద్రియ సముదాయముండును; ప్రాణము వెడలిపోయిన సకలము వెడలిపోవును; ఈరీతిగా సూక్ష్మసమాజమునకురాజు ² ప్రాణము; అది బయలు వెడలుటకు మునుపు అంతఃకరణజ్ఞానేంద్రియములు పోవు.

లేక అంతఃకరణజ్ఞానేంద్రియములు సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన వానియందు జ్ఞానశక్తిగలదు; ప్రాణము రజోగుణకార్యమగుటవలన దానియందు క్రియాశక్తిగలదు; దానిబలమువలన మరణసమయమందు లింగశరీరము స్థూలశరీరమువదలి, లోకాంతరమునకు పోవును; ప్రాణబలమువలననే ఇంద్రియ ద్వారమున అంతఃకరణవృత్తి బహిర్లుటాదుల సమీపమునకు పోవును; ప్రాణసాహాయ్యము లేనియెడ అంతఃకరణాదులకు

1. ప్రాణేంద్రియములకలహమై ప్రాణమునకు శ్రేష్ఠత సిద్ధమాయెను. ఈసంగతి పంచమతరంగమందు వ్రాయబడినది.

2. “ఓసౌమ్యుఁడా [ప్రియదర్శకుఁడా]! ప్రాణరూప స్తంభమందు పక్షివలె నిబద్ధముగానున్నది; ఇట్టిది మరెవ్వరు” అనునీ శ్రుతిప్రామాణ్యముచేత మరెవ్వరు ప్రాణమునకు అధీనముగా నున్నది.

బహిర్దమనముగూడ సంభవింపదు. ఈకారణమువలననే యోగ శాస్త్రమందు చెప్పబడినది—“ప్రాణనిరోధముగాక జ్ఞానోనిరోధముగాదు; ప్రాణసంచారనిరోధములవలన మనస్సంచారనిరోధములు గలుగును; కనుక మనోనిరోధరూప రాజయోగేచ్ఛ గల్గిన వాడు ప్రాణనిరోధరూప హతయోగానుష్ఠానము చేయవలెను.” ఈ ప్రకారముగ అంతఃకరణగమనము ప్రాణాధీనమగును; అది వెడలక అంతఃకరణజానేంద్రియములు బాహిరము వెడలవు. స్వప్నా వస్థయందు స్థూలశరీరము ప్రాణసమేతమే ప్రతీతమగును; దానివలన స్వప్నమందు బహిష్ఠిత్తులైన సత్యగిరిసముద్రాదులయొక్క దర్శనమనుట ఘటిల్లదు.

లేక వీపురుషుడు తనసంబంధిని స్వప్నమందు సంధించి వ్యవహారము చేయునో, వాడు జాగ్రత్తయందు సంధించినంతట ఇట్లనవలయును—“మిమ్ములను రాత్రి నేను చూచితిని; మీరు నేను కలిసి, ఈలాటివ్యవహారము చేసితిని.” ఆ సంబంధియో, ఏమియు చెప్పడు; సిద్ధాంతమందో, సంబంధియు, వానితో సంధించుటయు, వ్యవహారమును అన్నియు అంతరమందే కల్పితములు.

లేక బాహిరమువెడలి సత్యపదార్థములను చూచుపక్షమున రాత్రియందు నిద్రపోయినపురుషుడు హరిద్వారమందు, మథ్యాహ్న సూర్యుని, హరిద్వారము గంగకుపూర్వమందును, నీలగిరి గంగకుపశ్చిమమందును చూచును; అచ్చట రాత్రియందు మథ్యాహ్న సూర్యుడు లేడు; గంగకుపూర్వమందు హరిద్వారపురము లేదు; గంగకుపశ్చిమమందు నీలవర్ణతమును లేదు.

233. సిద్ధాంతము-జాగ్రత్తస్వప్నముల-కుల్యత
 త్రిపుటిసమాజమే స్వప్నమందు క్రొత్త

స్వప్నమందు జాగ్రత్తదార్థస్వప్నతిగాని, లింగశరీరము
 యొక్క బహిర్గమనముగాని సంభవింపదు. జాగ్రత్తయందువలె
 జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయరూపమగు సకలత్రిపుటి స్వప్నములో కంతస్థిత
 మగు హితనాడియందు క్రొత్తగా ఉత్పన్నమగును. ఇట్లు సకల
 ప్రమాణమూర్ధన్యమగు వేదము ఒలికెను.

ఉపనిషత్తు ¹ లందు ఈ ప్రసంగము గలదు—“జాగ్రత్త
 దార్థము స్వప్నమందు ప్రతీతము గాదు, రథాశ్వమూర్ధాది
 అన్నియు క్రొత్తగా ఉత్పన్నము లగును.” ఆ ప్రకారముగా
 పర్వత సముద్ర నదీ వనగ్రామ పురీ చంద్రసూర్యాదులు, వాని
 జ్ఞానసాధనములగు ఇంద్రియాంతఃకరణాదులు ఏవేవి స్వప్న మం

1. “న తత్ర రథా న రథయోగా న పంథానో,
 భవంత్యథ రథాః రథయోగాః పథస్సృజతే”

అర్థము—ఇచ్చట [స్వప్నమందు] రథము లేదు; అశ్వములు లేవు;
 మార్గము లేదు; అయిన స్వప్నమునకధిష్ఠానమైన సాక్షిచైతన్యముగాను, లేక
 బ్రహ్మచైతన్యముగాను ఉన్నది. స్వప్నమందే రథము, అశ్వములు, మార్గము
 కూడ క్రొత్తగ సృజించబడుచున్నవి. ఈ శ్రుతియందు, స్వప్నకాలమందు
 రథాదిత్రయముచేత ఉపలబ్ధి తయయిన సకలజగత్తుయొక్క నూతనోత్పత్తి
 చెప్పబడి యున్నది.

“సంధ్యేసృష్టిరాహాహి” ఈ శ్రుతియందును జాగ్రత్తస్వప్నలసంధి
 యందు సృష్టిచెప్పబడినది. ఈ శ్రుత్కర్థమువలన పూర్వశ్రుత్కర్థము సుపృథమగు
 చున్నది. కాబట్టి స్వప్నమందు జాగ్రత్తదార్థస్వప్నతి, లేక లింగశరీరముచే
 బాహ్యగిరినముద్రాదులయొక్క దర్శనము సంభవింపదు.

దగుపదునో, అవంతయు క్రొత్తగా ఉత్పన్న మగును. ఉత్పన్నము గానియెడల వానిప్రత్యక్షజ్ఞానము గాఢకూడదుగదా! ఏలయన—విషయముతో జ్ఞేయస్థియసంబంధము, లేక వృత్తి సంబంధము, ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకు హేతువు; జాగ్రదింద్రియాదులలో, ఆకాలమందు నిశ్చేష్టితములు.

యదన్యపి స్వప్నపదార్థము శుక్తిరజతాదికమువలె సాక్షి భాస్యము; స్వప్నజ్ఞానమందు అంతఃకరణేంద్రియములయొక్క ఉపయోగము లేదు, కనుక జ్ఞేయమైనపర్వతాదికముయొక్క ఉత్పత్త్యంగీకారము యోగ్యముగాని, జ్ఞాతృజ్ఞానేంద్రియోత్పత్త్యంగీకారము యోగ్యముగాదు; తథాపి స్వప్నమందు ఎట్లు పర్వతాదికము ప్రతీతమగునో; అట్లు ఇంద్రియాంతఃకరణ ప్రాణసహితమగు స్థూలశరీరమును ప్రతీతమగును; కనుక ఇంద్రియాదులయొక్కయు ఉత్పత్త్యంగీకారము ఉచితము.

లేక స్వప్న పదార్థములందు నేత్రాదికముయొక్క విషయత భానమగును. వ్యావహారికనేత్రాదులవిషయతయో, స్వప్న మందలి ప్రాతిభాసికపదార్థములందు ఖటిల్లదు. ఏలయన—సమస్తగలపదార్థములు తమలోతాము సాధకబాధకములు; ఈసంగతి పంచమతరంగమందు వ్రాయఁబడినది; తదనుసారముగా వ్యావహారికనేత్రాదికములు శరీరమం దుండినను వీనివలన విషమస్తగల స్వప్నస్థపర్వతాదిపదార్థజ్ఞానము ఖటిల్లదు.

లేక వ్యావహారికములైన ఇంద్రియములు తమతమ గోళకమును వదలి, కార్యముచేయుటయందు సమర్థములుగావు; స్వప్నమందు హస్తసాదవాగ్గోళకములు ఇతరులకు నిశ్చలముగా కనఁ

బడుచు; పురుషుడో, హస్తమందు ద్రవ్య ముంచుకొని, అతి
చుచు పడుగిడును; దానివలన స్వప్నమందు ఇంద్రియాద్యుత్పత్తి
అవశ్యముగా అంగీకరింపవలయును. అట్లు సుఖదుఃఖములు, వీని
జ్ఞానము, తదాశ్రయమైన ప్రమాత స్వప్నమందు ప్రతీత
మగును; లేనిపదార్థములయొక్క ప్రతీతియే గాదు; కాబట్టి
అచ్చట సకలత్రిపుటీసమాజము ఉత్పత్తిగలదిగా అంగీకరింప
వలయును.

అనిర్వచనీయఖ్యాతిరీతిగా ఎన్ని భ్రమజ్ఞానములు గలవో,
వాని సకలవిషయములు అనిర్వచనీయములై ఉత్పన్నము
లగును; విషయము లేక వీ జ్ఞానమును గానేరదు; ఇతరకాస్త్ర
మతమందో, అన్యపదార్థముయొక్క అన్యరూపభావమును భ్రమ
మందురు; సిద్ధాంతమందో, ఎట్లు పదార్థమగుచో, అట్లు జ్ఞాన
మగును; అప్పుడు ఆ పదార్థము సత్యముగానీ, మిథ్యగానీ,
తదనుసారముగా స్వప్నమందు సకలత్రిపుటీసమాజముయొక్క
ఉత్పత్తియే అంగీకరింపవలయును.

— 234. స్వప్నమందు పదార్థోత్పత్తిశంక —

పూర్వోక్తసంగత్యందు ఈశంక గలుగును—స్వప్న
ప్రతీతమయిన పదార్థముయొక్క ఉత్పత్తిని అంగీకరించినయెడ,
ఎట్లు స్వప్నదృష్టాంతమువలన జాగ్రత్పదార్థము మిథ్య యని
చెప్పబడినదో, అట్లు జాగ్రత్పదార్థమువలె ఉత్పత్తిమంతమగుట
వలన స్వప్నపదార్థమును సత్యము గావలయును; స్వప్నప్రతీత
పదార్థోత్పత్తి అంగీకరింపకుండిన ఈ దోషము కలుగదు; ఏల
యన—జాగ్రత్పదార్థము ఉత్పన్నమై ప్రతీతమగును; స్వప్న
పదార్థము ఉత్పన్నముగాకయే ప్రతీతమగును?

235. 234—గతోక్తశంకకు సమాధానము
 స్వప్నమందుత్పత్తింగీకారము
 యోగ్యము

ఏ వస్తువుయొక్క ఉత్పత్తియందు ఎంత దేశకాలాది సామగ్రి కావలయునో, అంతసామగ్రి లేక ఉత్పన్నమైన పదార్థమును విభజ్యయందురు; అట్లు స్వప్నస్థహస్త్యాదితోత్పత్తికి కావలసిన దేశకాలాదులు లేవు; దీర్ఘకాలమందు, విస్తీర్ణదేశమందు ఉత్పత్తియోగ్యములైన హస్త్యాదులు క్షణమాత్రకాలమందు, సూక్ష్మమయిన కంఠదేశమందు ఉత్పన్నమగుచున్నవి; కనుక అవి మిథ్య.

యద్యపి స్వప్నావస్థయందు దేశకాలాదులును అధికములుగా ప్రతీతములగును తథాపి అన్యపదార్థములవలె ఆ యధికదేశకాలాదులును అనిర్వచనీయముగా ఉత్పన్నములగును; ఏలయన—విషయములేక జ్ఞానము కానేరదు; స్వప్నమందైననో, అధికదేశకాలజ్ఞానమగును; వ్యావహారికదేశకాలములు న్యూనములుగా నుండును; అవి హస్త్యాదులకు కారణములు గావు.

మఱియును కారణము మొదలేయుండును; కార్యము వెనుక పుట్టును; స్వప్నముయొక్క దేశకాలాదులును, హస్త్యాదులును ఒకేసమయమందు పుట్టును.

ఇదియునుగాక—మూలాపిత్రాదిగజోత్పత్తిసామగ్రియు స్వప్నమందు లేదు. యద్యపి స్వప్నమందు ప్రాణిపదార్థములయొక్క తల్లిదండ్రులును ప్రతీతులగుదురు; తథాపి ఆ స్వప్నమందలి తల్లిదండ్రులు పుత్రోత్పత్తికి హేతువులుగారు; ఏల

యన—శల్లిదండ్రులును, పుత్రుఁడును తోడనే పుట్టుదురు; వానికి కార్యకారణభావము ఘటిల్లదు. ఏ నిద్రాసహితావిద్య వలన స్వప్నపదార్థములు పుట్టునో, ఆ యవిద్యయే వానికి తల్లిదండ్రులుగా నున్నవి. ఏది దోషసహితావిద్యవలన జన్మ మగునో, అది శుక్తిరజతమువలె మిథ్యయగును, ఈ ప్రకారముగా స్వప్నపదార్థము మిథ్య.

ఆ మిథ్యాపదార్థమునకు ఉపాదాన కారణము అంతఃకరణము, లేక సాక్షాదవిద్యగా నున్నది; ప్రథమపక్షమందు స్వప్నమున కధిష్ఠానము సాక్షిచైతన్యముగాను, ద్వితీయపక్షమందు బ్రహ్మచైతన్యముగాను ¹ ఉన్నది. ఈరీతిగా అంతఃకరణము యొక్క, లేక అవిద్యయొక్క పరిణామము, మఱియు చైతన్యము యొక్క వివర్తము ఇట్టిది స్వప్నముగా నున్నది.

1. ఇచ్చట కొంతవిశేషవిచారము గలదు—అంతఃకరణావచ్ఛిన్న కూటస్థచైతన్యము పారమార్థికజీవుఁడు; మఱియు ఆ కూటస్థచైతన్యమందు కల్పితుఁడై, విదాభాసరూపుఁడైన వ్యావహారికజీవుఁడు మఱియు ఆ వ్యావహారికజీవరూపాధిష్ఠానమందు కల్పితుఁడై నిద్రాదోషసహితావిద్యావృత్తుఁడైన ప్రాతిభాసికజీవుఁడు, ఈ భేదములవలన జీవుఁడు మూడువిధములుగా నున్నాఁడు. వికద్యాదులైన విద్యార్థ్యాస్వామి మొదలగువారు స్వప్నమునకధిష్ఠానము వ్యావహారికజీవుఁడు, మఱియు జగత్తుచున్నారు; దీరిమందు స్వప్నజీవుని [ద్రష్టయొక్క] అధిష్ఠానము జాగ్రత్తయొక్కజీవుఁడు గాను, జగత్తునకు [దృశ్యమునకు] అధిష్ఠానము జాగ్రత్తయొక్క జగత్తుగాను ఉన్నది. మఱియు స్వప్నాధ్యాసమునకు ఉపాదానము, వ్యావహారికజీవునకు మఱియు జగత్తునకు అవరకమైన నిద్రారూపావస్థాజ్ఞానముగ [తూకాజ్ఞానముగ] నున్నది. వ్యావహారికద్రష్టము దృశ్యమును జడమగుటవలన వానియందు అభ్యస్తపదార్థమునకు సత్తాస్ఫురి ఇయ్యఁదగినది అధిష్ఠానత సాధిమివదు; కనుక అహం

— { 236. ద్వితీయపక్షమందు ప్రథమశంక—బ్రహ్మ } —
జ్ఞానముదప్పు స్వచ్ఛనివృత్తిగాఁగూడదు

ఉత్తప్రకారమందు ఇట్టిశంకగలిగినది—అధిష్ఠానజ్ఞానము వలన కల్పితముయొక్క నివృత్తియగును; ద్వితీయపక్షమందు

కారావచ్ఛిన్నమై తన్మయము, లేక అహంకారానవచ్ఛిన్నమై తన్మయము స్వప్నమున కధిష్ఠానముగా చెప్పబడినది; ఇది రెండుమతములను సమీచీనములుగా నున్నవి.

మీనియందు ప్రథమమతమంగీకరించిన, అహంకారావచ్ఛిన్నమై తన్మయముయొక్క అచ్ఛాదకమైన తూలాజ్ఞానమే స్వచ్ఛమునకు ఉపాదానముగుట సంభవించును; కాగ్రత్తయొక్కబోధవలన బ్రహ్మజ్ఞానములేక తన్నివృత్తియు సంభవించును; మఱియు అవిద్యయందు ప్రతిబింబరూపమైన జీవైతన్మయము, లేక బింబరూపమైన ఈశ్వరమై తన్మయము వివరణకారునిరీతిగా వ్యాపకముగుట వలన అది అహంకారానవచ్ఛిన్నమై తన్మయముగా నున్నది; దానిని స్వచ్ఛమునకు అధిష్ఠానమనిన, తదాచ్ఛాదకమైన తూలాజ్ఞానమే స్వచ్ఛమునకు ఉపాదానము ఘటిల్లినది. ఈ ద్వితీయపక్షమందు కాగ్రబోధవలన స్వచ్ఛముయొక్క బాధరూపనివృత్తి గానేరదు! మఱేమనగా—ఉపాదానమందు విలయరూపనివృత్తి యగుచున్నది.

అయినను అహంకారానవచ్ఛిన్నమై తన్మయము స్వప్నమునకు అధిష్ఠానమనినను, శరీరాంతద్దేశస్థమై తన్మయమే అధిష్ఠానమగును; బాహ్యదేశస్థమై తన్మయముగాదు; అవిద్యయందు ప్రతిబింబమైన జీవైతన్మయము, లేక బింబమైన ఈశ్వరమై తన్మయము రెండును అహంకారానవచ్ఛిన్నములయి, వ్యాపకములగుట వలన శరీరములోపలగూడనున్నవి. వానిలో అంతద్దేశస్థమై తన్మయమందే అధిష్ఠానత్వమంగీకరించి, దానికి అంతఃకరణము అవచ్ఛేదకమనిన, అహంకారావచ్ఛిన్నమునకు అధిష్ఠానత సిద్ధమగును; మఱియు అంతఃకరణము అవచ్ఛేదకమంగీకరింపకుండిన, అహంకారానవచ్ఛిన్నమునకు అధిష్ఠానత సిద్ధమగును.

అహంకారానవచ్ఛిన్నమయిననో, అవిద్యాప్రతిబింబము, బింబము ఇవిరెండును గలవు. మతభేదమువలన రెండింటికీని స్వప్నాధిష్ఠానత చెప్పబడి

స్వప్నమున కధిపానము బ్రహ్మమగుటవలన బ్రహ్మజ్ఞానముగాక అజ్ఞానికి జాగ్రత్తయందు స్వప్ననివృత్తి గాకుండవలసినప్పును?

— { 237. అన్యశంక—జాగ్రత్స్వప్నములు రెంటికిని }
ఒకసత్త. గావలయును. —

ఎట్లు స్వప్నమున కధిపానము బ్రహ్మము, మఱియు ఉపాదానకారణము అవిద్యగా నున్నదో, అట్లు జేదాంతసిద్ధాంతమందు జాగ్రత్తయొక్క వ్యావహారికపదార్థములకును అధిష్ఠానము బ్రహ్మము, మఱియు ఉపాదానకారణము అవిద్యగా నున్నది; కనుక జాగ్రత్పదార్థములు వ్యావహారికములు, స్వప్నపదార్థములు ప్రాతిభాసికములు అనుభేదము ఉండఁగూడదు గదా! రెండును వ్యావహారికములు గావలయును? లేక రెండును ప్రాతిభాసికములు గావలయును?

— { 238. 236 గతోక్తప్రథమశంకకు సమాధానము }
నివృత్తిద్వివిధము —

నివృత్తి రెండుప్రకారములగలదని పూర్వము ఖ్యాతి

నది; అట్లయినను, వానిలో అవిద్యయందు ప్రతిబింబరూపమైన జేవచైతన్యమునకు అధిష్ఠానత ఘోలదృష్టిచే కనఁబడినను, ఆ ప్రతిబింబము స్వయముగ కల్పితమగుటవలననిచారదృష్టిగా దానికి అధిష్ఠానతకు యోగ్యతలేదు; కాబట్టి అంతఃకర్ణోపహితము, లేక అవిద్యోపహితము అగు సాక్షిచైతన్యమే అధిష్ఠాన మనట ఉచితము.

ఇవన్నియు సత్తాత్రయవాదులయొక్క మార్గములుగా నున్నవి: దృష్టివృష్టివాదముననో, సకలానాత్మపదార్థములకు ఒకప్రాతిభాసిక సత్తయే యగుట వలనజాగ్రత్స్వప్నముల రెండింటికూడ బ్రహ్మచైతన్యమే అధిష్ఠానముగ అంగీకరింపఁబడును;

నిరూపణమందు వ్రాయఁబడినది; తదనుసారముగ కారణసహిత కార్యవినాశరూపమైన స్వప్నముయొక్క అత్యంతనివృత్తియో, జాగ్రత్తయందును బ్రహ్మజ్ఞానముగాక ఘటిల్లదు; అయిన దండ ప్రహరముచే ఘటమునకు మృత్తికయందు లయమగునట్లు స్వప్న హేతువైన నిద్రాదోషము నశించుటవలన, లేక స్వప్న విరోధమైన జాగ్రత్తయొక్క ఉత్పత్తివలన అవిద్యయందు స్వప్నముయొక్క లయరూపనివృత్తి బ్రహ్మజ్ఞానముగాకయు సంభవించుచున్నది.

— { 239. 237.—గతోక్తద్వితీయశంకకు సమా } —
 ధానము స్థూలదృష్టిచే భిన్న సత్తానిరూపణము }

“జాగ్రత్స్వప్నములు రెండు సమానములు గావలయును.” అదియును ఘటిల్లదు. ఏలయన—జాగ్రత్పదార్థోత్పత్తి యందో, అన్యదోషరహితమైన కేవలనాద్యవిద్యయే ఉపాదానకారణము; స్వప్న పదార్థమందో నిద్రాదోషము అవిద్యకు సాహాయ్యముగ నున్నది; కనుక అన్యదోషరహితావిద్యాజన్యమును వ్యావహారికమందురు; దోషసహితావిద్యాజన్యమును ¹ ప్రాతిభాసిక మందురు.

ఈరీతిగా స్వప్న పదార్థమందు జాగ్రత్పదార్థముకన్న విలక్షణతగలదు; అయిన ఈసంపూర్ణప్రతిపాదనము త్రివిధసత్త నంగీకరించి, స్థూలదృష్టిచే చెప్పఁబడినది; విచారదృష్టిచేతనో, త్రివిధసత్త ఘటిల్లదు; జాగ్రత్స్వప్నములయొక్క పరస్పర విలక్షణతయు ఘటిల్లదు.

వేదాంతపరిభాషాది గ్రంథములందు పూర్వప్రశ్నానుశాసనము వ్యావహారిక ప్రాతిభాసికపదార్థములయొక్క పరస్పర భేదము చెప్పబడినది. వానిలో మూడుసత్తల అంగీకారము గలదు. అట్లు విద్యారణ్యస్వామిచేతను మూడుసత్తలు అంగీకరింపబడినవి. వారిచే ఈ ప్రసంగము వ్రాయబడియున్నది— దేహాదికపదార్థములు రెండువిధములు— మొదటిది ఈశ్వర సంకల్పరచితములు; అవి బాహ్యములు, రెండవది జీవసంకల్ప రచితములు; అవి ఆంతరములు [మనోమయములు.]

ఈరెండింటియందు జీవరచితమైన ఆంతరములు సాక్షి భాస్యములుగాను, ఈశ్వరరచితమయిన బాహ్యములు ప్రకూ తృప్రమాణవిషయములుగాను ఉన్నవి. వానిలో ఆంతరమైన మనోమయదేహదులు జీవుని సుఖదుఃఖములకు హేతువులు గాని, బాహ్యమయిన ఈశ్వరరచితములు జీవుని సుఖదుఃఖ ములకు హేతువులు గావు. కాబట్టి మనోమయపదార్థముల నివృత్తి ముముక్షువునకు అపేక్షితముగాని, బాహ్యపదార్థముల నివృత్తి అపేక్షితము గాదు.

చూడుము—ఇద్దలుపురుషుల కొడుకులిద్దఱు విద్యా భ్యాసముకొఱకు విదేశమునకు పోయిరి. వీరిలో నొక్కఁడు చని పోయెను. ఇంకొక్కఁడు విద్య సంపాదించి, విశేషైశ్వర్యము సంపాదించి, సుఖముగా నుండెను. ఆ బ్రతికినవాడు తనదేశము నకు ఎవ్వఁడో పోవుచుండఁగా వానితో తనతండ్రికి చెప్పి పంపెను— తాను సుఖముగా సకలైశ్వర్యములతో నున్న వాడనియు, తనతో వచ్చినయితఁడు మృతినొందెననియు చెప్పి పంపెను. ఆ వంచకపురుషుఁడు యథార్థము చెప్పక వ్యత్యస్త

ముగా చెప్పెను— బ్రతికినవానితండ్రితో కొడుకు చచ్చెననియు, మృతునితండ్రితో కొడుకు సుఖముగా సంపద్యుక్తుడై యున్నవాడనియు, అల్పదినములలో గజారూఢుడై నీదర్శనముకొఱకు వచ్చుననియు చెప్పెను. అప్పుడు బ్రతికినవానితండ్రి యేడ్వసాగెను. మృతునితండ్రి హర్షనీర్భరుఁ డాయెను.

ఈకథయందు చూడుము— దేశాంతరమందు ఈశ్వర రచితపుత్తుఁడు జీవించియుండియు, మనోమయపుత్తుఁడు చనిపోయెను; కనుక దుఃఖమాయెను; ఈశ్వరరచితపుత్తుఁడు బ్రతికినను, సుఖముగాలేదు. అట్లు ఇతరుని ఈశ్వరరచితపుత్తుఁడు చనిపోయినను, వానికి దుఃఖము గాలేదు; మనోమయపుత్తుఁడు జీవితవంతుఁడుగా నుండుటవలన వానికి సుఖమయినది. ఈరీతిగా జీవస్పృష్టియొ సుఖదుఃఖములకు హేతువుగాని, ఈశ్వరస్పృష్టి సుఖదుఃఖములకు హేతువు గాదు.

ఈప్రకారముగా విద్యారణ్యస్వాములచే సృష్టి రెండు ప్రకారములని చెప్పబడినది. అచ్చట జీవస్పృష్టి ప్రాతిభాసికము; ఈశ్వరస్పృష్టి వ్యావహారికము. అట్లు ఇతర గ్రంథకారులచేతను సత్త త్రివిధముగా చెప్పబడినది. వానిలో చైతన్యమునకు ఒకటి పరమార్థసత్త, చైతన్యభిన్నమైన జడపదార్థములకు సత్త ద్వివిధము— మొదటిది వ్యావహారికము, రెండవది ప్రాతిభాసికము. ఈశ్వరసంకల్పముచేత ఉత్పన్నమైన కేవలావిద్యా కార్యములగు పంచభూతములు, మఱియు వీనికార్యములు వీనికి వ్యావహారిక సత్తగలదు. దోషసహితా విద్యాకారమైన స్వప్నపదార్థములకును, శుక్తిరజతాదులకును ప్రాతిభాసికసత్త గలదు. ఈరీతిగా జాగ్రత్పదార్థములకు వ్యావహారికసత్తయును, స్వప్నపదార్థములకు ప్రాతిభాసికసత్తయును తెలియునది.

అట్లయినను విచారదృష్టివలన చూచినట్లయిన సకలానాత్మపదార్థములకును ప్రాతిభాసికసత్త గలదు. కాబట్టి సత్త ద్వివిధముగానే యున్నది; వానిలో నొకటి చైతన్యమునకు పరమార్థసత్త, చైతన్యభిన్న పదార్థములకు ప్రాతిభాసికసత్త జాగ్రత్స్వప్నపదార్థములందు కించిన్ద్రాత్మమును విలక్షణత నిద్ధింపదు. ఈయుత్తమసిద్ధాంతమును ఇప్పుడే ప్రతిపాదించుచున్నాము—

దేశకాలాది సామగ్రి లేక స్వప్నమునందు హస్తీపర్యతాదికములు పుట్టుటవలన వానిని మిథ్యయందురు. అట్లు ఆకాశాది ప్రపంచసృష్టి వీ బ్రహ్మమువలన పుట్టుచున్నదో, ఆ బ్రహ్మాంబునందు దేశకాలాదులయొక్క లేశమును లేదు. స్వప్నమందు హస్త్యాదులకు యోగ్యమైన దేశకాలాదికము లేకుండినను, అల్పముగా నున్నది; ఆకాశాదుల్యత్పత్తియందో, అల్పమును లేదు. వలయన దేశకాలరహిత పరమాత్మవలన సృష్టి చెప్పబడినది.

తైత్తిరీయ శ్రుతియందును ఆకాశాదికమును క్రమముగా సృష్టి చెప్పబడినది; గాని, దేశకాలములచే సృష్టి చెప్పబడలేదు. భాష్యకారులచేతను దేశకాలములచే సృష్టి చెప్పబడలేదు. దానియందు శ్రుతియొక్కయు, భాష్యకారులయొక్కయు అభిప్రాయ మేమనగా—ఆకాశాది ¹ ప్రపంచోత్పత్తి దేశకాలాదిసామగ్రి లేకయు అగును. కనుక అది స్వప్నమువలె మిథ్య.

1. ఇచ్చట తరహాస్వము గలదు—ఇద్దఱు బలకాలురైన పురుషులు కూన్యవనమందు తమతమబలమునుగురించి వాదించి, స్వస్వబలపరీక్షణకు “ఇతరునికొట్టినవాడు బలిష్ఠుడు” ఇట్టిప్రతిజ్ఞ చేసి, ఉభయకొటియు క్తకత్తిని [కత్తియనగా రెండు ప్రక్కలవాడిగలకత్తము] మధ్యపెట్టుకొని దాని

యద్యపి మధుసూదనస్వాములు దేశకాలములు సాక్షాదవిద్యాకార్యములని చెప్పియున్నారు. దానివలన ఇట్లు కనబడుచున్నది—మాయావిశిష్టపరమాత్మవలన మొదలుమాయాపరిణామములగు దేశకాలములు పుట్టి, తరువాత ఆకాశాది

ఒక్కొక్కకొను ఒక్కొక్కని హృదయమునకు తాకించి, యొక్కొక్కరును ఎదురెదురునెట్టుకొనుచు చచ్చిరి.

అట్లు బ్రహ్మరూపశూన్యవనంబునందు జాగ్రత్ప్రపంచస్వప్నప్రపంచరూపులు ఇద్దఱు బలిష్ఠులైనవీరులు, తమలోతాము పరస్పరదృష్టాంతమువలన పరస్పరప్రహరము పొందును; కావున దృష్టాంతము శస్త్రరూపముగా నున్నది. “దేశకాలానిసానుగ్రీతేక ఏది పుట్టుచున్నదో, అది మిథ్య” ఇది యిద్దఱికి ప్రతిజ్ఞావాక్యము.

ఎట్లు దేశరూపసానుగ్రీహృద్ధముగా నుండగానె కాలరూపసానుగ్రీహ్యునకవలనఁ బుట్టిన యీకలపాపురాయి, బోకివలనరూపాయి, చర్మమయమైన పాము ఇత్యాదులైన విద్రజాలికపదార్థములు మిథ్యయందురో, అట్లు హితయనుకంతనాడీరూపమైన అల్పదేశమందు మఱియు అబ్బకాలమందు పుట్టిన ఏ స్వప్నప్రపంచముగలదో, అది మిథ్య; దానిదృష్టాంతమువలన జాగ్రత్ప్రపంచమును మిథ్య ఇట్లు స్వప్నముయొక్క దృష్టాంతమువలన జాగ్రత్ప్రపంచమునకు ప్రహరమగును. అట్లే దేశకాలరూపమగు సానుగ్రీతేశరహితమయిన బ్రహ్మంబునందు జాగ్రత్ప్రపంచము ప్రతీతమగుచున్నది; అందువలన నది మిథ్య; ఈజాగ్రత్ప్రపంచదృష్టాంతమువలన స్వప్నప్రపంచమునకు ప్రహరమగును. యద్యపి తత్తత్కార్యమునకు యోగ్యమైనట్టి దేశకాలములు జాగ్రత్ప్రపంచమునందు కనఁబడుచున్నవి; తథాపి ఆదేశకాలములు జాగ్రత్ప్రపంచమునందే అంతర్గతమగుటవలన అభిహ్వానమగు బ్రహ్మంబునందు చేర్పఁబడినవి కావు.

ప్రపంచోత్పత్తి అగుచున్నది. ఈవిధముగ చూచినపుడు యోగ్య దేశ కాలములవలన ఆకాశాదిప్రపంచోత్పత్తి కనబడుచున్నది; తథాపి స్వాములయొక్క అభిప్రాయము ఇట్లుగాదు— [దేశ కాలములు ప్రథమమగును, ఆకాశాదికము ఉత్తరమగును.]

ఒకానొకఁడిట్లును—“జాగ్రత్తప్రపంచముకన్న భిన్నమైన దేశకాలములు ప్రపంచమునకు కారణముగ నున్నవి” వానిసిట్టడుగవలయును—ఆ దేశకాలములు బ్రహ్మముకన్న అభిన్నములా? భిన్నములా? అభిన్నములనిన, బ్రహ్మముకన్న భిన్నములగు దేశకాలాభావమువలన దేశకాలరహితమైన బ్రహ్మంబునందే ప్రపంచప్రతీతి సిద్ధము. మఱియు దేశకాలములు బ్రహ్మము కన్న భిన్నములనిచెప్పిన, వానినడుగవలయును—దేశకాలములు సత్యమా? మిథ్యయా? సత్యమనినపుడు, అద్వైత శ్రుతితో విరోధమగును; మిథ్యయనిన, ఇనియును ప్రపంచమువలె కార్యమగుటవలన వీనికిని కారణములైన దేశకాలములను చెప్పవలయును. ఆ దేశకాలములు తమకుతామే కారణమనిన, అత్తాశ్రయదోషమగును; ప్రథమదేశకాలములకు కారణము ద్వితీయము, ద్వితీయమునకు కారణము ప్రథమము; అనిన, అన్యోన్యాశ్రయదోషమగును; ద్వితీయమునకు తృతీయము, తృతీయమునకు చతుర్థము, చతుర్థమునకు పంచమము, ఇట్లు చెప్పుచుపోయిన, అనపస్థాదోషమగును; దానివలన ఏ దేశకాలములును కారణమనట సిద్ధింపదు.

ఈరీతిగా దేశకాలరహిత బ్రహ్మమువలన జాగ్రత్తగదుత్పత్తి అయినది, కావున జాగ్రత్తప్రపంచము మిథ్య. లేక జాగ్రత్కాలమందు స్వప్నపదార్థ స్ఫులియగును; స్వప్నమందు ప్రాయఃకముగా జాగ్రత్పదార్థస్ఫులి గాదు; అందువలనను జాగ్రత్ప్రపంచము మిథ్య. దానిదృష్టాంతమువలన స్వప్న ప్రపంచమును మిథ్య.

మఱియు ఎప్పుడు జాగ్రత్తయొక్క అభావము గలదో, అప్పుడు తదంతర్గతమైన సమాధియొక్కయు అభావము గలదు. ఎప్పుడు జాగ్రత్త్వస్థా

విలయన— అతీత కాలమందైనది. ప్రథమము, లేక పూర్వ మందురు; భవిష్యత్కాలమందైనది పశ్చిమము, లేక ఉత్తర మందురు; “ఆకాశాద్భుత్పత్తికన్న మొదలు దేశకాలములున్న ములగును” ఇట్లు చెప్పుటవలన ఆకాశాద్భుత్పత్తికాలము కన్న మొదలు దేశకాలలోపహితపరమాత్మ దేశకాలములకు అధిష్ఠానముగా నున్నాడని సిద్ధమగును. దానివలన దేశకాలోత్పత్తియందును మొదలు కాలముయొక్క అపేక్ష యగును. కాలోత్పత్తిలేకయో, పూర్వకాలము అసిద్ధము.

స్వామివిలయభిప్రాయము ఇట్లు ఎఱుగవలెను—ఎట్లు భూతభౌతికప్రపంచము ప్రతీతమగునో, అట్లు దేశకాలము లును ప్రతీతములగును; ఆత్మకన్న భిన్నమో, ఏ పదార్థమును సత్యముగాడ; కనుక దేశకాలములును సత్యములు గావు. మఱియు అనుత్పన్నముయొక్క ప్రతీతిగానేరదు; దేశకాల ములో, ప్రతీతమయినవి; కాబట్టి ఆకాశాదికమువలె దేశకాల ములును ఉత్పత్తిగలవియే. ఆ దేశకాలములు మాయాపరిణా మముగాను, చైతన్యవివర్తముగాను ఉన్నవి.

ఏది తాను వివర్తమగునో, అది ఇంక దేనికిని కారణము గాడు; కనుక ఆకాశాదిప్రపంచోత్పత్తియందు దేశకాలములకు కారణత ఘటిల్లదు. లేక కారణము మొదటిది, కార్యమువెనుక

భావముగలదో, అప్పుడు చెడవస్థలందు విద్యమానమయిన బుద్ధియొక్క అభావమువలన దానియొక్క విలయరూపమై నున్నది, మఱియు నుభయత్వం తర్లకములగు మరణమూర్ఖులు వీనికిని బ్రహ్మమనందు అభావము గలదు. ఈరీతిగా బ్రహ్మమనందు నకలప్రపంచముయొక్క అసిద్ధివలన ఆకాశ వాదమే శిద్ధమగుచున్నది.

టిది ఉండవలయును. వైశిష్టికరీతిగా ఆకాశాదిప్రపంచము కన్న దేశకాలములు మొదటివిగావు; అందువలన దేశకాలములకు కారణత ఘటిల్లదు. మతేమనఁగా—స్వప్నమందు తలదండ్రులు, పుత్తులువలె దేశకాలసహితాకాశాదిప్రపంచము మాయావీశిష్టపనమాత్మచే ఉత్పన్నమని ఎఱుఁగవలెను.

ఏ పదార్థము ఏ దేశమందు ఏ కాలమందు ఉత్పన్నమగునో, ఆ పదార్థము అన్యదేశమందు అన్యకాలమందు ఉత్పన్నము గానేరదు; అట్లు సకలపదార్థములు సృష్టికాలమందు ఉత్పన్నము లయినవి; ప్రలయకాలమందుఁ గావు. కనుక దేశకాలములకు, కారణత ప్రతీతమయినను, ఏ మాయవలన దేశకాలసహితప్రపంచోత్పత్తి యగునో, ఆ మాయవలననే దేశకాలములందు కారణత, మఱియు ఇతరప్రపంచమందు కార్యత ప్రతీతమగుచున్నది. వాస్తవముగా ఆకాశాదిప్రపంచమునకు దేశకాలములు కారణములుగావు.

— { 240. దేశకాలప్రతీతియందు అన్యథాభ్యాత్యం గీకారశంక, మఱియు తత్సూతానము. } —

ఇచ్చట ఇట్టిశంక యగును—సిద్ధాంతమందును అనుత్పన్నపదార్థప్రతీతియొక్క అంగీకారము లేదు; అనుత్పన్నముయొక్క ప్రతీతి అంగీకరించిన, అసత్యైతియొక్క అంగీకారమగును. మఱియు ఇట్లనుటచే అనుత్పన్నములైన వంధ్యాపుత్ర శశవిషాణములయొక్కయు ప్రతీతి గావలయును; అదియో, గానేరదు; కాబట్టి దేశకాలములందు కారణత లేకుండినపుడు మున మాయాబలమువలనను కారణత ప్రతీతము గాఁకూడదు.

అది ప్రతీతమగుచున్నది. దానివలన కనబడుచున్న దేమనఁగా. దేశకాలములందు కారణత యుండనేయున్నది?

సిద్ధాంతి ఇట్లనును—“సర్వప్రపంచమునకు కారణము బ్రహ్మము, ఆ బ్రహ్మముయొక్క కారణత దేశకాలములందు ప్రతీతమగుచున్నది; స్వభావముచే దేశకాలములందు కారణత లేదు” ఆ వార్త ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఎట్లు దేశకాలములక అధిష్ఠానము బ్రహ్మమో, అట్లు సర్వప్రపంచమునకును అధిష్ఠానము బ్రహ్మము; కనుక దేశకాలములవలె ప్రపంచమందున కారణతాప్రతీతి గావలయును; అట్లుండఁగా దేశకాలముల యందుమాత్రము బ్రహ్మముయొక్క కారణతాప్రతీతి, అన్యమందు తదప్రతీతి, యనుటయందు ఏ హేతువును కనబడదు

లేక అన్యరూపముచే అన్యవస్తుప్రతీతిని అన్యథాఖ్యాతి యందురు; దేశకాలములు కారణములు గావు; కారణముకన్న అన్యము అకారణము; ఆ యకారణముయొక్క అన్యరూపముచే అనఁగా కారణరూపముచే ప్రతీతిని అంగీకరించుటవలన అన్యథాఖ్యాతియొక్క అంగీకారమగును; సిద్ధాంతమందో, అన్యథాఖ్యాత్యంగీకారము లేదు; మరియు ఈష్ఠానమందు అన్యథాఖ్యాతిని అంగీకరించినట్లయిన, శుక్తియందు అనిర్వచనీయరజతోత్పత్తి సిద్ధాంతమందు అంగీకరింపబడినది నిష్ఫలమగును; ఏలాగుననఁగా—అన్యథాఖ్యాతియందు రెండుమతములు గలవు.

- (1) అన్యదేశమందు అన్యదేశస్థిత పదార్థముయొక్క ప్రతీతి, ఎట్లునఁగా—శుక్తిదేశమందు కాంతాకాంతస్థితరజతప్రతీతి.

(2) అన్యరూపముచే అన్యపదార్థముయొక్క ప్రతీతి. ఎట్లు నఁగా—రజతరూపముచే శుక్తియొక్కప్రతీతి.

ఈరీతిగా సకలభ్రజస్థానంబునందు అన్యథాఖ్యాతిచేత నిర్వాహము సంభవించుచున్నది; కాబట్టి అనిర్వచనీయరజ తాదృశ్యత్వత్తికథనము నిష్ఫలమగును?

మఱియు సిద్ధాంతి ఇట్లుచును—“జ్ఞానము విషయముతో సమానాకారమగును; అన్యవస్తువుయొక్క అన్యరూపముచేత జ్ఞానము సంభవింపదు; తనుక అనిర్వచనీయోత్పత్తియే యంగీకరించుటయోగ్యము.” ఇట్లునినయెడ నేను [పూర్వపక్షి] ఇట్లును చున్నాను—అనుత్పన్నమైన కారణతయొక్క, లేక బ్రహ్మమందున్న కారణతయొక్క భావము సంభవింపదు; స్వభావముచే దేశకాలములందు కారణత గలదు; తత్కారణతాభావమే దేశకాలమందగుచున్నది; ఇట్లుండవలసిన, అకాశాదిప్రపంచమునకు దేశకాలములు కారణములు గావు; అను సిద్ధాంతివచనము అసంగతము.

ఈశంకఘటిల్లదు; ఏలయన—బ్రహ్మముయొక్క యేకారణత దేశకాలములందు ప్రతీతమగుచున్నది; చూడుము—

ఎచ్చట జపాకుసుమసంబంధియైన రక్తత స్ఫటికమందు ప్రతీతమగునో, అచ్చట స్ఫటికమందు అనిర్వచనీయరక్తోత్పత్తింగీకారము లేదు; పుచ్చపూయొక్కరక్తత స్ఫటికమందు ప్రతీతమగుటవలన శ్వేతస్ఫటికము రక్తరూపముగా ప్రతీతమగుచున్నది; అరక్తతయొక్క జ్ఞానమందు అన్యథాఖ్యాతి యంగీకరింపబడుచున్నది; అట్లు స్వప్నస్థితిభావపదార్థమందు సత్యతాప్రతీతిస్థలములో అనిర్వచనీయసత్యత ఆపదార్థమందు ఉత్పన్నమిచాసా—33

మగుచున్నదనుపక్షమున “మిథ్య, సత్యముగా నున్నది” యన నట్లు వాద్యభూతదోషము కనబడును. మఱియు అనుత్పన్నమయొక్క ప్రతీతియే గానేరదు; కనుక అచ్చట స్వప్నాధిష్ఠాచైతన్యముయొక్క సత్యత స్వస్మస్థమిథ్యాపదార్థమందు ప్రతీమగుచున్నదని చెప్పుబడినది; ఆ ప్రసంగమందుకూడ సత్యతజ్ఞానమందుమాత్రము అన్యథాభ్యాతి అంగీకరింపబడినది. అట్లదేశకాలములయందు అధిష్ఠానబ్రహ్మముయొక్క కారణత్వాప్రతీతియు అన్యథాభ్యాతివలన అంగీకరింపబడినది. ఉక్తస్థానములదప్ప ఇతరస్థానమందు దంగీకారము లేదు.

మఱియు పూర్వపక్షే ఇట్లనును—“ఇన్నిస్థానములందు అంగీకరించిన, సకలబ్రహ్మస్థానములందును అన్యథాభ్యాతికేయంగీకరింపవలయును?” ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఉక్తస్థానమందు అన్యథాభ్యాత్యంగీకారమైనను, శుక్తిరజతాదిస్థానమందు అన్యథాభ్యాత్యంగీకారము అయోగ్యము.

చూడుము—విషయముకన్న విలక్షణమగుజ్ఞానమఘటిల్లదు; ఎచ్చట స్ఫటికమందు రక్తతాజ్ఞానమగునో, అచ్చట ఆరక్తమైన దాసనిపుష్పమునకు స్ఫటికముతో సంబంధమగుటవలన స్ఫటికసంబంధపుష్పముయొక్కరక్తత స్ఫటికమందు సంక్రమించుచున్నది; ఆప్రసంగమందు అంతఃకరణ వృత్తియొక్కవిషయము రక్తపుష్పసంబంధియైన స్ఫటికమగుటవలన ఆ పుష్పమయొక్కరక్తత స్ఫటికమందు ప్రతీతమగుచున్నది; అట్లు రజఃరూపముచే శుక్తియొక్కజ్ఞానము సంభవింపదు; ఏలయన—శుక్తిదేశమందు అనిర్వచనీయరజతముదప్ప వ్యావహారికమైన రజతాంగీకారము అన్యమతమందును లేదు; మఱి మనఃగా—

కేవలశుక్తియున్నది; ఆ శుక్తిసంబంధమువలన శుక్తితో సమానాకారమే అంతఃకరణవృత్తి గావలయును; రజతాకారము కాగూడదు; కాబట్టి ఆస్థానమందు రజతము మఱియు తద్జ్ఞానము రెండును అనిర్వచనీయములే ఉత్పన్నములగునని యంగీకరింపవలయును; స్ఫటికమందు రక్తకాప్రతీతిచోటనో, వృత్తియొక్క సంబంధము స్ఫటికము, రక్తపుష్పము రెండింటికిని అగును; ఆ ప్రసంగమందు రక్తపుష్పసంబంధమువలన ఏ రక్తాకారవృత్తి గలదో, ఆ వృత్తికి స్ఫటికముతో సంబంధమగుట వలనను, స్ఫటికమందు రక్తతయొక్క ఛాయానుండుటవలనను పుష్పధర్మమైన రక్తత స్ఫటికమందు ఆ వృత్తికి విషయముగా నున్నది.

ఈరీతిగా ఎచ్చట రెండుపదార్థములయొక్క సంబంధము గలదో, అచ్చట ఒకవస్తువుయొక్క ధర్మము రెండవవస్తువునందు ప్రతీతమగుట సంభవించును; అచ్చట అన్యథాఖ్యాతి సంభవించును; గాని, ఎచ్చట రెండుపదార్థములయొక్క సంబంధము లేదో, అచ్చట అన్యథాఖ్యాతి సంభవించదు; అనిర్వచనీయ ఖ్యాతియే సంభవించు.

ఎట్లు పుష్పసంబంధియైన స్ఫటికమందు పుష్పధర్మమైన రక్తత ప్రతీతమగునో, అట్లు స్వప్నస్థహస్తీపర్వతాదులకును అధిష్ఠానచైతన్యముతో సంబంధమగుటవలన చైతన్యధర్మమైన సత్యతయు హస్తాదులందు ప్రతీతమగును; అచ్చట అన్యథాఖ్యాతియే సంభవించినది. అట్లు అధిష్ఠానచైతన్యధర్మమైన కారణత అధిష్ఠానచైతన్యసంబంధియైన దేశకాలములందు ప్రతీతి

ప్రసంగమందును అన్యథాఖ్యాతి యంగీకరించుట యోగ్యముగా నున్నది.

— { 241. 240—గతశంకాసమాధానమునకు పరిశేషము జాగ్రత్ప్రపంచము స్వప్నసమానము మిథ్య } —

పూర్వము ఆంశక చేయబడినది—“అన్యథాఖ్యాతివలన సంబంధిధర్మము అన్యమందు ప్రతీతమగునని చెప్పినయెడ అధిష్ఠానచైతన్యసంబంధము సర్వప్రపంచముతో నుండుటవలన చైతన్యముయొక్క కారణత సర్వప్రపంచమందు ప్రతీతము గావలయును!”

ఆంశక ఘటిల్లుదు; ఏలయన—స్వప్నమందు రెండుశరీరములు ప్రతీతము లగుచున్నవి—మొదటిది పితృరూపము, రెండవది పుత్రరూపము; ఈ రెండు శరీరములకును స్వప్నాధిష్ఠానచైతన్యముతో సంబంధము గలదు; అట్లయిన పితృశరీరమందు అధిష్ఠానచైతన్యముయొక్క కారణత ప్రతీతమగును; పుత్రశరీరమందు కారణత ప్రతీతము గాదు; మఱిమనఁగా—పితృజన్మందు పుత్రుఁడని కార్యత ప్రతీతమగును. అట్లు అధిష్ఠానచైతన్యముతో సంబంధము స్వప్నమునకుఁ గలిగినను, దేశకాలములందు చైతన్యధర్మమైనకారణత, మఱియు ఇతరవదాధిములందు కార్యత ప్రతీతమగుచున్నది.

లేక అధిష్ఠానచైతన్యము అసంగము; అది దేశానికి పరమార్థముచే కారణము గాదు; మాయాస్థితాభాసము కారణమైనను ఆ యాభాసస్వరూపము మిథ్య; ఏది తాను మిథ్యయగునో, అది రెండవదానికి కారణము గానేరదు; పరమాత్మ

యందు కారణత అయినయెడల ఆకారణతకు దేశకాలములందు భ్రాంతిబలములన ప్రతీతసంభవ మగును; పరమాత్మయందో, కారణత లేదు; పరమాత్మ కారణతాదిధర్మరహితుడు, అసంకుడు; వానియొక్క కారణత దేశకాలములందు ప్రతీత మగు ననిచెప్పట సంభవింపదు; మతేమనగా—మూఁమూఁకృత మైన అనిర్వచనీయ దేశకాలములు అనిర్వచనీయకారణతా వంతము లగుచున్నవి; పరమార్థముచేతనో, దేశకాలములు కారణములుగావు.

చూడుము—పుత్రహీనుడయినవాడు స్వప్నమందు పుత్రప్రాప్తులనిద్దఱిని చూచుచున్నాడు; అచ్చట పుత్రప్రాప్తి శరీరములు అనిర్వచనీయములై, పుత్రశరీరమందు ప్రాప్తిశరీరముయొక్క అనిర్వచనీయకారణత యున్నది. అచ్చట పరమార్థముచేత పుత్రశరీరమునకును, ప్రాప్తిశరీరమునకును పరస్పరకారణకార్యభావము లేదు. అట్లు అనిర్వచనీయ కారణమైన దేశకాలములను ప్రతీతము లగుచున్నవి. అచ్చటగూడ పరమార్థముచేత దేశకాలములకును, ఆకాళాదిప్రపంచమునకును కారణకార్యభావము లేదు.

ఈరీతిగా దేశకాలసామగ్రిలేక జాగ్రత్ప్రపంచము యొక్క ఉత్పత్తియగును; కనుక స్వప్నప్రపంచమువలె జాగ్రత్ప్రపంచమును విధ్యగా నున్నది. ఎట్లు స్వప్నమందలి స్త్రీల త్రాడులు స్వప్నమందే సుఖదుఃఖములకు హేతువులై యుండఁగా జాగ్రత్తయందు వానియొక్క అభావము గలదో, అట్లే జాగ్రత్ప్రపంచములయొక్కయు స్వప్నమందు అభావము గలదు; కాబట్టి రెండును సమానములే.

242. ఒకజాగ్రత్తయందలిపదార్థము అన్యజా
గ్రత్తయందండఁగూడ దని శంకయు
తత్సమాధానమును

ఒకానొకఁ డిట్లు చెప్పను—జాగ్రత్తనుండి స్వప్నావస్థ కలిగి, మరల జాగ్రత్తయొనప్పుడు మొదటిజాగ్రత్తయందలి పదార్థము రెండవజాగ్రత్తయందు కనబడదు; అట్లు ప్రథమ స్వప్నముయొక్క పదార్థము రెండవస్వప్నమునందు కనబడదు; కనుక స్వప్నపదార్థముకన్న జాగ్రత్తపదార్థము విలక్షణము?

ఈ శంకయు సిద్ధాంతమును దెలియని మాధవదృష్టికి అగుచున్నది; ఆ మాధవయొక్కదృష్టి ఇట్టిది—“సంసారప్రవాహము అనాది, దానిలో జీవునకు జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులు గలవు; జాగ్రత్కాలమందు స్వప్నసుషుప్తులు నష్టములగును; స్వప్నకాలమందు జాగ్రత్సుషుప్తులు నష్టములగును; సుషుప్తి కాలమందు జాగ్రత్స్వప్నములు నష్టములగును. అయిన స్వప్న సుషుప్తు లయినప్పుడు జాగ్రత్కాలముయొక్క స్త్రీపుత్రపశుధనాదులు దూరము గావేరవు. మతేమనఁగా—అట్లే యుండును; వానిజ్ఞానము మాత్రము దూరమగును; మరల జాగ్రత్తయొనప్పుడు ప్రథమజాగ్రత్తయందు స్థితపదార్థములయొక్క జ్ఞాన ముదయించెను.”

ఇది సిద్ధాంతము—సకలపదార్థములు చైతన్యముయొక్క వివర్తములుగాను, అవిద్యకు పరిణామములుగాను ఉన్నవి. కావున శుక్తిరజశమువలె ఏకాలమందు ఏపదార్థము ప్రతీతమగునో, ఆకాలమందే అధిష్ఠానచైతన్యాశ్రితావిద్యకు ద్వివిధ పరిణామములు అగును. అవిద్యాసంబంధతమోగుణాంశము

విషయరూపపరిణామము, మఱియు అవిద్యాసంబంధ సత్త్వ
గుణాంశము జ్ఞానరూపపరిణామము.

యద్యపి చైతన్యమును జ్ఞాన మందురు; అందువలనసత్త్వ
గుణముయొక్క పరిణామము జ్ఞాన మనుట ఘటిల్లదు; తథాపి
సకలవ్యాపకచైతన్యము జ్ఞానముగాదు; మఱిమనఁగా—సాభాస
వృత్తియందారూఢచైతన్యమును ఇచ్చట జ్ఞాన మందురు. ఎందు
కనఁగా చైతన్యమందు జ్ఞానవ్యవహారసంపాదకమగు సాత్త్విక
వృత్తి గలదు; ఆవృత్తియందు జ్ఞానశబ్దముయొక్క ప్రయోగ
మగుచున్నది.

లోకమునం దిట్లు చెప్పుదురు—“ఘటముయొక్కజ్ఞానము
ఉత్పన్నమయినది; పటముయొక్కజ్ఞానము నష్టమయినది.”
అచ్చట వృత్త్యారూఢచైతన్యమునకో, ఉత్పత్తినాశములు సంభ
వింపవు. వృత్తికి ఉత్పత్తినాశములు సంభవించినవి; ఇట్లుండఁగా
వ్యవహారమందు జ్ఞానమునకు ఉత్పత్తినాశములు చెప్పబడియె.
ఈరీతిగా వృత్తియందు జ్ఞానశబ్దముయొక్క ప్రయోగ మగు
చున్నది. ఆవృత్తియందు చైతన్యముయొక్క ఆభాసమగును;
ఘటాదివిషయమందుఁ గానేరదు.

విషయము, మఱియు వృత్తి రెండును ఒకే అవిద్య
యొక్క పరిణామమైనను, ఘటాదివిషయము తమోగుణపరి
ణామ మగుటవలన దానియందు ఆభాసము గానేరదు. వృత్తి
సత్త్వగుణపరిణామమై, స్వచ్ఛమగుటవలన దానియందు ఆభాస
మగును. ఈరీతిగా వృత్తికి చైతన్యముయొక్క ఆభాసగ్రహణ
యోగ్యతవలన వృత్తివచ్చిన్నచైతన్యమును జ్ఞాన మందురు;
మఱియు సాక్షియు నందురు. ఘటాదులకు ఆభాసగ్రహణ

యోగ్యత లేమివలన ఘటాపచ్ఛిన్నచైతన్యమును జ్ఞాన మనరు; సాక్షియు ననరు.

ఈ ప్రకారముగ జాగ్రత్పదార్థము, తద్ జ్ఞానము రెండును ఒకే కాలమందు ఉత్పన్నములై, ఒకే కాలమందు నష్టములగుచున్నవి; ఇది వేదముయొక్క గూఢసీద్ధాంతము; కావున ఒక జాగ్రత్పదార్థము రెండవ జాగ్రత్తయందున్న దని చెప్పుట ఘటిల్లదు. ¹

— { 243. జాగ్రత్పదార్థములకు కారణకార్య } —
భావము లేదనుటయందు శంక

ఒకానొకఁ డిట్లు శంకించును—స్వప్నమునుండి జాగ్రత్తుఁడైన పురుషునకు ఇట్టి ప్రత్యభిజ్ఞ యగును. “ముందుండిన పదార్థమేదిగలదో, అదియే ఈ పదార్థము.” కనుక జాగ్రత్పదార్థమునకును, తద్ జ్ఞానమునకును సమకాలోత్పత్తినాశమనుట ఘటిల్లదు; ఆపదార్థము జ్ఞానమునకు పూర్వమునుండి విద్యరూపమై యుండును; మఱియు జ్ఞాననాశ కాలానంతరమందును ఉండును?

ఈశంక ఘటిల్లదు; ఏలయునఁగా—స్వప్న పదార్థము జ్ఞాన కాలముతోడనే ఉత్పన్నమై నను ఇట్టి ప్రతీతి యగుచున్నది—
“నా జన్మమునకన్న మునుపు ఈ శిరిసముద్రాదులు ఉత్పన్నములై

1. జాగ్రత్పదార్థములయొక్క “పూర్వజాగ్రత్తయందు విపదార్థము చూచుచున్నావో, ఆ పదార్థము ఇదిగా నున్నది.” అనునీయాకారముగల ప్రత్యభిజ్ఞానము నిద్రనుంచి లేచిన పురుషునకుఁ గలుగును. నదీప్రవాహము, దీపశిఖ తారామండలము, మఱియు నృక్షఫలము వీనియొక్క ప్రత్యభిజ్ఞవలె, ఆ జ్ఞానము భ్రమరూపముగా నున్నది. అందుచే ముఖ్యదృష్టాంతము స్వప్నము.

ఉండెను." అచ్చట తత్కాలోత్పన్నపదార్థములందు బహుకాలస్థితాభాగితి ఉత్పన్నమగుచున్నది. అచ్చట ఏయవిద్యచేత గిరిసముద్రాదికములు ఉత్పన్నములాయెనో, ఆయవిద్యవలననే బహుకాలస్థితయు, స్థితాప్రతీతియు అనిర్వచనీయమై ఉత్పన్నమగును. అట్లు జాగ్రత్పదార్థములందును బహుకాలస్థిత సత్యముగా ఉండుటలేదు; నుతేమనఁగా—అవిద్యాబలమువలన మిథ్యయగు బహుకాలస్థితయు పదార్థములతోడనే ఉత్పన్నములై ప్రతీతమగును.

మఱియు నొకఁ డిట్లనుచు—స్వప్నపదార్థము సాక్షాదవిద్యాపరిణామము; జాగ్రత్పదార్థము సాక్షాదవిద్యాపరిణామముగాదు. ఘటముయొక్క ఉత్పత్తి కులాలదండచక్రములచేత నగును; అట్లు సర్వపదార్థములయొక్క ఉత్పత్తియు తమతమ కారణములచేత నగును; సాక్షాదవిద్యచేతఁ గాదు. సాక్షాదవిద్యాపరిణామ మైపట్టయిన ఆకాశాదిక్రమమువలన పంచభూతోత్పత్తియు, పంచీకరణమును, దానివలన బ్రహ్మాంశోత్పత్తియు శ్రుతియందు చెప్పబడినదిసర్వము అసంగతమగును. స్వప్నపదార్థములైననో, సాక్షాదవిద్యాపరిణామమగుటవలనను, ఒకఅవిద్యమాత్రము దానికి ఉపాదానముగాఁ గలుగుటవలనను ఆ పదార్థములమీను తద్జ్ఞానమునకును ఒకేకాలమందు ఉత్పత్తిగాశములు సంభవించును. ఈశ్వరృష్ట జాగ్రత్పదార్థములు భిన్న భిన్న కారణములవలన ఉత్పన్నమగుటచే కార్యముకన్న మొదలు కారణమగును. కారణమందు కార్యముయొక్క లయమగును, అందువలన ఘటోత్పత్తికన్న మొదలు మఱియు ఘటనాశానంతరము మృత్పిండము ఉండును. ఈరీతిగా కొన్ని

పదార్థము లల్పకాలస్థాయులు; కొన్ని బహుకాలస్థాయులు, కొన్ని కార్యరూపములు, కొన్ని కారణరూపములుగా నున్నవి. అట్లు స్వప్నపదార్థములు గావు.

— { 244. 243-గతశతకకు సమాధానము-స్వప్న } —
మఁదను కార్యకారణభావప్రతీతి.

అశంక ఖటిల్లదు; ఏయన—జాగ్రత్తపదార్థములయందు వలె స్వప్నపదార్థములయందును కారణకార్యభావములు ప్రతీతము లగుచున్నవి. ఎట్లునగా ఒకానొకనికి స్వప్నమగును—నాగోవునకు వత్సము జనించెను. లేక నాభార్య పుత్రుని గనెను. అచ్చట గోస్త్రీలయందు కారణత, బహుకాలస్థాయిత ప్రతీత మగును; మఱియును వత్సపుత్రులయందు కారణత, అల్పకాలస్థాయిత ప్రతీత మగును; విచారముచే చూచినట్టియైన సకలము వీకకాలమునందే ఉత్పన్నమగుచున్నది; వీదియు దేనికిని కారణమును గాదు; వీదియు దేనికిని కార్యమును గాదు; ఒక అవిద్యోపాదానమువలన ఉత్పత్తిమయమైన అనేకపదార్థములు అనేక ప్రకారములుగా, కారణకార్యరూపములుగా అగఃపడుచున్నవి. అట్లు జాగ్రత్తయందును కొన్నిపదార్థములు అధిక కాలస్థాయులై కారణరూపమువలన, మఱియు కొన్ని పదార్థములు న్యూనకాలస్థాయులై కార్యరూపమువలన స్వప్నతుల్యముగా ప్రతీత మగుచున్నవి; వీదియు దేనికిని కారణమును గాదు; వీదియు దేనికిని కార్యమును గాదు; మఱేమనగా—సకలపదార్థములు సమకాలోత్పన్నములై, సాక్షాదవిద్యకు కార్యములుగా నున్నవి.

శ్రుతియందు ఎచ్చట క్రమముగా సృజింపబడినట్టు

చెప్పబడినదో, అచ్చట సృష్టిప్రతిపాదనమందు శ్రుతియొక్క
యభిప్రాయము లేదు; మఱియునగా—అద్వైతబోధనమందు
ఉన్నది. సకలపదార్థములు పరమాత్మ వలన పుట్టినవి; కనుక వాని
వివర్తములు; ఏదిదేనికి వివర్తమగునో, అది దానియొక్క స్వరూ
పమే యగును; ఈలాగున నామరూపసహితములగు సకలపదార్థ
ములు బ్రహ్మముకన్న పృథక్కులుగావు. ఈయర్థము బోధించుట
కొఱకే సృష్టి చెప్పబడినది; వేరేమియు ప్రయోజనము లేదు;
అచ్చట క్రమబద్ధలికాభావము ఏదిగలదో, అది స్థూలదృష్టిపురుషు
నకు విపరీతక్రమముగా లయచింతననిమిత్తము; ఇంకను శ్రుతి
యందు ఎచ్చట కారణకారణభావము పూర్వోత్తరభావము
చెప్పబడినదో, అదియును లయచింతననిమిత్తమే; దానికిని
అద్వైతబోధనమనే ప్రయోజనము గలదు; జేతోక్క ప్రయో
జనము లేదు. నిజముగ సృష్టియందు క్రమము లేదు; బాగ్రత్వ
పదార్థములకు పరస్పరకారణకారణభావము లేదు; పూర్వోత్తర
భావమును లేదు.

— 245. దృష్టిసృష్టివాదముయొక్క అంగీకారము —

సకలపదార్థములు శ్రుక్తిజతమునలె, లేకస్వప్నపదార్థము
వలె అవిద్యాకార్యములు; అవిద్యోపహిత సాక్షివలన వాని
యొక్క ప్రకాశమగుచున్నది; కనుక సకలపదార్థములు సాక్షి
భాస్వములుగా నున్నవి. మఱియు జ్ఞానాకారమగు, జ్ఞేయాకార
మగు అవిద్యాపరిణామమై, సమకాలమం దుత్పన్నమయి, సమ
కాలమందే నష్టమగుచున్నవి.

ఈరీతిగా ఎప్పుడు పదార్థముయొక్క ప్రతీతియగునో,
అప్పుడే ఆ ప్రతీతివిషయమైన పదార్థము ఉత్పన్నమగును; పూర్వ

కాలమునుండి ఉండదు. దీనిని ¹దృష్టిసృష్టివాద మందురు. ఈ పక్షమందు పదార్థమునకు అజ్ఞాతసత్త ఉండదు; జ్ఞాతసత్తయే యున్నది; అద్వైతవాదమందు ఇది సిద్ధాంతపక్షము. ఈపక్షమందు రెండుసత్తలు గలవు; మూడు సత్తలు లేవు.

ఈ పక్షమందు అనాత్మ పదార్థములన్నియు స్వప్నమువలె ప్రాతిభాసికములు. ప్రతీతికాలముకన్న భిన్న కాలమందు అనాత్మ పదార్థములకు సత్తలేదు; కనుక మూడవదైన వ్యావహారికసత్త లేదు. ఈపక్షమందు సకలాత్మ పదార్థములు సాక్షిభాస్యములు; ప్రమాత్ప్రమాణవిషయ మేదియును లేదు. ఏలయన—అంతఃకరణశిష్టమైన ప్రమాత, ఇంద్రియము, అట్లే ఘటాదివిషయము సకలత్రిపుటీయు, తద్జ్ఞానమును స్వప్నమువలె ఏకకాలమందే ఉత్పన్న మగుచున్నది; వీనికి పరస్పరవిషయవిషయభావము ఘటిల్లదు.

ఘటాదివిషయము, నేత్రాదీంద్రియము, అంతఃకరణము ఇవి జ్ఞానముకన్న మొదట ఉండినపక్షమందు నేత్రాదిద్యుగమున ప్రమాణజన్యమైన అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానము అగును; ఆ అంతఃకరణేంద్రియవిషయములు మూడును జ్ఞానముకన్న పూర్వకాలమందుండవు; స్వప్నమువలె జ్ఞానసమకాలమందే సకలత్రిపుటీ ఉత్పన్నమగుచున్నది; త్రిపుటీజన్యజ్ఞానము ఏదియు లేదు; అట్లయినను జాగ్రద్జ్ఞానమందు స్వప్నజ్ఞానమునందువలె త్రిపుటీజన్యత ప్రతీత మగుచున్నది. ఈ ప్రకారముగా జాగ్రత్పదార్థములు స్వప్న పదార్థములవలె విధిగా నున్నవి.

1. దృష్టియనగా అవిద్యావృత్తిరూపజ్ఞానము, దానియొక్క సమ సమయమందే సృష్టియనగా ప్రపంచోత్పత్తి, దానియొక్క కథనము దృష్టి సృష్టివాదము.

లేక జాగ్రత్తయందు ఎన్ని పదార్థములు మిథ్యా రూపము చేత, ఎన్ని సత్యరూపము చేత ఎఱుగఁబడినవి; ఎన్ని అనాదిపదార్థము లున్నవి; వీనిలో నేవి నష్టములైనవి; మఱియు వానితో సమానము ఏవి ఉత్పన్నములైనవి; ఇట్టి ఏ ప్రపంచభార గలదో, తదుచ్ఛేదము ఎన్నటికిని గానేరదు. ఎవ్వనికి బ్రహ్మ జ్ఞానమగునో, వానికి ప్రపంచము ప్రతీతముకాదు; ఇతరులకు ప్రతీతమగును. ఆ జ్ఞానమునకు సాధనము వేదగురువులు; వీని వలన పరమసత్యమైన పరబ్రహ్మముయొక్క ప్రాప్తియగును. ఇట్టి ప్రతీతి జాగ్రత్తయందగును. ఆచచ్చట ఏ పదార్థమందు మిథ్యాత్వము, దేనియందు నాశము, దేనియందు దుత్పత్తి, వేదగురువుల వలన పరమపురుషార్థసిద్ధి, ఇవన్నియు అవిద్యాకృతస్వప్నమువలె మిథ్యగా నున్నవి.

యోగవాసిష్ఠమందు ఇట్టి ఇతిహాసములు అనంతములుగ చెప్పఁబడియున్నవి. ఈజమాత్రస్వప్నమందు బహుకాల ప్రతీతి వలె జాగ్రత్తయందు స్థాయిపదార్థములయొక్క బహుకాలభోగ ప్రతీతి గలుగుచున్నది; కనుక జాగ్రత్తపదార్థములకు స్వప్న పదార్థములకన్న కొంచెమైనను విలక్షణత లేదు. ఆత్మభిన్నమైన సర్వము ¹ మిథ్యగా నున్నది.

1. ఈ దృష్టిస్పృష్టివాదముయొక్క సారముగా నున్నది. ఈపక్షమునకు ప్రతిపాదనము బృహదారణ్యముయొక్క వ్యాఖ్యానమందు భావ్యకారులు మఱియు వార్తికకారులు వ్రాసియున్నారు. అట్లే మాండూక్యభావ్యమందు, మఱియు ఆనందగిరికృతమాండూక్యభావ్యటీకయందు, యోగవాసిష్ఠ వేదాంతముకావల్యాత్మప్రకాశాదులందును చేయఁబడియున్నది; కదాంబీశికపృథ్వి ప్రభాకర మను హిందూస్థానిభాషాగ్రంథములందును దీని ప్రతిపాదనము చేయఁబడియున్నది.

246. శ్రుత్వ స్వప్నమువలె స్వల్పకాల
స్థాయి సంసార మవిన
బహు శాలికబంధము గాఁగూడదు }

ఒకగవంతుఁడా! ఈశ్వరస్పృష్టి అనంతకల్పములనుండి అనాదిగా నున్నది; నానిలో జ్ఞాని ముక్తుఁడగుట; అజ్ఞానికి బంధమున్నది; స్పృష్టి స్వప్నసమాన మయినపుడు ఎట్లు స్వప్నము ఒకక్షణము, లేక గడియ, లేక యామము ఉండునో, అట్లు సంసారమును ఒకక్షణము, గడియ, లేక యామము లేక కిలచినధిక కాలముగా నుండవలయును? మఱియు స్వప్నమువలె స్వల్ప శాలికసంసార మయినట్లయిన అనాదికాలము ¹యొక్క బంధము గాఁగూడదు? మఱియు అట్లయినప్పుడు బంధనివృత్తి మోక్ష

1 కాలనిర్ణయము—

(1) తెప్ప పాట్లు పంచదశ—రాష్ట్ర 1

(2) కాష్ఠాలు ముప్పది—కల 1

(3) కలలు ముప్పది—మహారాష్ట్రము 1

(4) మహారాష్ట్రములు ముప్పది—అహోరాత్రదినము 1

(5) దినములు పంచదశ—పక్షము 1

(6) పక్షములు రెండు—మాసము 1

(7) మాసములు రెండు—ఋతువు 1

(8) ఋతువులు మూడు—అయనము 1

(9) అయనములు రెండు—సంవత్సరము 1

(10) సంవత్సరములు పదునేడులక్షలు ఇరువైయిదివేల—శృంగారము 1

(11) సం...పదైదిదులక్షలుతోఁబై ఆయనము—శ్రేయము 1

ప్రాప్తినిమి త్రము వేకమందు శ్రవణాసిసాధనములు చెప్పబడి నవి నిష్ఫలమగును.

యద్యపి పూర్వోక్తసిద్ధాంతమందు బంధమోక్ష ¹ వేద

(12) సం...వినిమిదిలక్షలు అటువై నాలుగువేలు—హృదయగము 1

(13) సం...నాలుగులక్షలు ముప్పదిరెండువేలు—కలియంగము 1

(14) సం...నలువదిగూడులక్షలు ఇరువై వేలు లేక నాలుగుయంగములు—మహాయంగము 1

(15) సం...ముప్పదికోట్లు అటువై ఏడులక్షలు ఇరువై వేలు లేక ఇరువై యొకటి మహాయంగములు—మన్వంతరము 1

(16) సం...నాలుగుఅబ్జములు ఇరువై తొమ్మిదికోట్లు నలుభైలక్షలు ఎనభై వేలు లేక తొమ్మిన్నుటతొంభై నాలుగు మహాయంగములు చేరి—మన్వంతరములు 14

(17) సం...రెండుకోట్లు యాభై తొమ్మిదిలక్షలు ఇరువై వేలు లేక అటుమహాయంగములు చేరి—సంధులు 2

(18) సం...నాలుగుఅబ్జములు ముప్పదిరెండుకోట్లు లేక వేలు మహాయంగములు చేరి కల్పము అథవా బ్రహ్మయొక్కవగలు 1

(19) సం...వినిమిదిఅబ్జములు అటువై నాలుగుకోట్లు—బ్రహ్మనివము 1
[అవరోహితము]

(20) సం...మూడుమహావద్నములు పదకొండుభిర్వములు నలభై కోట్లు లేక బ్రహ్మదేవుని మున్నుటఅటువై దినములు—బ్రహ్మ సంవత్సరము 1

(21) సం...మూడుజలధులు ఒకశంకు ఒకమహావద్నము నాలుగు భిర్వములు—బ్రహ్మదేవుని ఆయుష్యము అథవా మహాకాళము.

1. ఇచ్చట ఈయభిప్రాయము గలదు—ఈవృత్తిస్పష్టవాదమందు ఒక

జీవుని అంగీకారమగుటవలన అన్యజీవహాపగురువుయొక్క శిష్యునియొక్క

గురువుల యంగీకారము లేదు; చైతన్యము నిత్యము క్తము; అవిద్యయొక్క పరిణామమై చైతన్యమందు నానావిపర్యము లగుచున్నది; దానివలన ఆత్మరూపమునకు కించింతాత్రమును హాని లేదు; ఆత్మ సదా అసంగుడు; ఏకరసుడు; నేటివరకు ఎవ్వడు ముక్తుడు గా లేడు ముం దెవడును గాడు; మతేమనగా— చైతన్యము నిత్యము క్తము; చైతన్యముతోడ ఏ కాలమందును అవిద్యయొక్క గాని, తత్పరిణామముయొక్క గాని సంబంధము లేదు; కావున బంధమోక్షములు, వేదగురువులు, శ్రవణాది సాధనములు, సమాధి వీనియొక్క ప్రతీతియు స్వస్థమువలె అవిద్యాజన్యమగుటవలన మిథ్య; వీనియందు బహుకాలస్థాయితయును అవిద్యాజన్యముగా నున్నది; తథాపి ఈసిద్ధాంతము

యంగీకారము లేదు; స్వప్నగతమయిన ఒకముఖ్యజీవునితో భిన్నమైన అన్య జీవాభాసమువలె జాగృతయందును అన్యజీవాభాసము ప్రతీతమగును. అట్లే ఆభాసరూపగురువునందు ఆభాసరూపశిష్యుడు ఈశ్వరభావపూర్వకముగా భక్తి చేయుచున్నాడు; అదియును స్వప్నస్థగురుభక్తివలె మిథ్యగా నున్నది.

ఈపక్షమందు జీవేశ్వరాదులగు షట్పదార్థములు స్వరూపముచే అసాదులుగా అంగీకరింపలయును. వీనిలో ఒక బ్రహ్మమునకు పరమార్థసత్త, మతీయు బ్రహ్మముకన్న భిన్నమయిన ఈశ్వర జీవావిద్యాభేదసంబంధరూపమైన కారణప్రపంచమునకు వ్యావహారికసత్త గలదు. మతీయు ప్రవాహరూపముచే అసాదియై సకలకార్యప్రపంచమునకు ప్రాతిభాసికసత్త గలదు. కనుక ఉత్తరోత్తరార్థానమునకు కారణము పూర్వపూర్వాధ్యానజన్యసంస్కారముయొక్క ఆశ్రయభూతమైన అవిద్య, మతీయు ఈశ్వరుడు విద్యమానము లగుటవలన తక్షణవిజ్ఞానమతముయొక్క లేక అనీశ్వరమతముయొక్క అంగీకారము మొదలగు దోషములు లేవు. ఈయర్థము అద్వైతసిద్ధియందు మధుసూదనస్వామిలవారిచే వ్రాయబడినది.

నెటుగక వైనవ్రాసిన ప్రశ్నము శిష్యుడు స్థూలదృష్టిచే చేసిరాదు.

— { 247. 246—గతప్రశ్నకు తరము } —
అగృథదేవుని స్వప్న ప్రతీతి

ఓశిష్యుడా! నిద్రాదోషమువలన స్వప్నమందు అథ్యాపనాధ్యయనవేదశాస్త్రపురాణములు, అధ్యయనకర్త, కర్తము, మఱియు వీనిఫలప్రతీతి, అట్లే ఈ సర్వపదార్థములందు సత్యతాత్పర్యంతి అయినను, అవి సకలపదార్థములును ఎట్లు మిథ్యయో, అట్లు జాగ్రత్తయొక్క సకలపదార్థములును మిథ్యగా నున్నవి; వీనిలో సత్యతాప్రతీతి భ్రమమాత్రముగానున్నది. వేనుగురువు ప్రతీతుడగుచున్నాను; మఱియు వేదార్థముయొక్క బంధవిఘాతకార్థము నుపదేశించుచున్నాను; ఇట్టి నీకు ప్రతీతి ఏది గలదో, అది మిథ్యగా నున్నది. ఎట్లు అగృథదేవునకు స్వప్నమందు మిథ్యాప్రతీతివిషయమైన గురువేదాదికములు అనిర్వచనీయముగ పుట్టినవో, అట్లు నీప్రతీతివిషయము నేను మొదలుకొని సకలము అనిర్వచనీయముగా నున్నది. ఆయగృథదేవుని 15 స్వప్నము చెప్పుచున్నాను.

15 గృథ యనగా ఇచ్చ, రద్రహితుడైన దేవుడనగా స్వప్రకాశుడు; అట్టి పరుద్ధతైతన్యమో, అది ఇచ్చట అగృథదేవుడను పదమునకు గూడార్థము; వానికి అవిద్యారూపమగు అనాదినిద్రచే కల్పితమైన ఈప్రతీయమానప్రపంచరూప మగు స్వప్నమాయెను. తన్వస్వప్రపంచమందు విలక్షణతాభాషమువలన జాగ్రదాద్యవస్థాభేదముయొక్క అభాషము గలదు; కనుక ఆయొక తేన్వస్వప్రపంచమునకు యద్యపి దృష్టాంతరూపక. మఱియు దార్ఢాంతికరూపత చెప్పట ఘటిల్లదు; తథాపి ఆయర్థమును గోప్యముగానుంచి, ఒకటే తైతన్యమందు దృష్టాంతబార్థాంతికభావాలోపము చేయుటచేసినది.

ఒకఁడు అగృథదేవుఁ డనువాఁడుండెను; అతఁడు అనాది కాలమునుండి నిద్రించుచుండెను; నిద్రలో స్వప్నము గనెను; ఆస్వప్నమందు ఇట్టి ప్రతీతి ఆయెను—నేను చండాలుఁడను, ¹ మహాదుఃఖిని, అస్థిమజ్జారుధిరమాంసమేదోవీర్యత్వచాహూపము లయిన సప్తథాతువులచే నాముఖము నిండియున్నది; మఱియు ఘోరసర్పవ్యాఘ్రాద్యుక్తవనమునందు ² నేను తిరుగుచున్నాను; ఈ ప్రకారముగా భ్రమించుచు భ్రమించుచు ఆవనమునందు అనంతస్థానములు చూచుచుండెను.

ఎచ్చటనో, ³ నానా ప్రకారములైన భయంకరప్రాణులు సమ్ముఖముగా భ్రమించుటకు పరుగెత్తినచ్చుచున్నవి; ఎచ్చటనో, చీమరక్తములచే నిండినగుంటలు గలవు; వీనిలోఁబడిన ప్రాణులు హాహాకారము చేయుచున్నవి; ఎచ్చటనో, లోహమయతప్త స్తోభము లున్నవి; వీనికి కట్టినపురుషులు వచ్చుచున్నారు; ఎచ్చటనో, తప్తవాలుకాయుక్తమార్గములయందు నగ్నపాదపురుషులు నడుచుచున్నారు; ఈ పురుషులను రాజభటులు లోహ దండములచేఁ గొట్టుచున్నారు; ఈరీతిగా నానా ప్రకారములైన భయంకరవనములను ఆయగృథదేవుఁడు చూచుచుండెను; హికా నొకప్పుడు తానును అపరాధముచేసి, ఈదుఃఖములు అనుభవించెను.

కొన్నిచోట్ల ⁴ దివ్యస్థానములు చూచెను; ఆస్థానము

1. దేహద్యయమునకు ఆభిమానియైన జీవుఁడుగా నున్నాడు.

2. సంసారమునందు.

3. ఇచ్చటనుంచి నరకముయొక్క వర్ణనము.

4. ఇచ్చటనుంచి స్వర్గ లోకముయొక్క వర్ణనము.

లందు ఉత్తమదేవతలు దివ్యభోగము లుపభోగించుచుండిరి; అమృతదర్శనమాత్రముచేతనే వారికి తృప్తిగలిగెను, తుత్తమ పాదులు గలుగ లేదు; వారిశరీరములు మలమూత్రరహిత ప్రకాశమానములై యుండెను; ఆదేవతలు ఉత్తమవిమానములందు సంచరించుచుండిరి; ఆ విమానములు వారియిచ్ఛానుసారముగ నడుచుచుండెను.

కొన్నిచోట్ల ఊర్వశిమొదలైన అస్పరసలు సృత్యము చేయుచుండిరి; వీరి సంపూర్ణాంగములు దోషరహితములు; సంపూర్ణ స్త్రీగుణ¹యుక్తములు; కామోత్తేజశుగంధము వీరి దేహములనుండి ప్రసరించుచుండెను. కొన్నిచోట్ల వారికోదేవతలు రమించుచుండిరి; ఒకసమయమునందు తానును దేవభావమును పొంది, వారితో బహుకాలమువరకు రమించుచుండెను; ఒకప్పుడు అస్పరసలతో రమించి రమించి, ఆస్తికముగా² దుధిరమలపూరితమైన గోతియందు దిగిబడెను.

ఒకచోట ఈసర్వమునకు అధిపతియైన³ పురుషుడుండెను; వానియనుచులు⁴ వానియందు నిలిచియుండిరి; కొందఱుపురుషులకు⁵ ఆయధిపతియు, అనుచరులును సౌమ్యరూపులుగా ప్రతీతులయిరి; కొందఱికి⁶ భయంకరరూపులుగా

1. శ్రావ్యలంకారాదిసాహిత్యగ్రంథములందు చెప్పబడిన సౌందర్యము మొదలైన ముప్పదిరెండు గుణములచే యుక్తమైనట్టి

2. పుణ్యాస్త్రమాయెను; పాపాదయమాయెను.

3. యమధర్మరాజు.

4. యమదూతలు.

5. పుణ్యవంతులకు.

6. పాపిష్ఠజనులకు.

ఒకడు అగృధదేవుఁ డనువాఁడుండెను; అతఁడు అనాది కాలమునుండి నిద్రించుచుండెను; నిద్రలో స్వప్నము గనెను; ఆస్వప్నమందు ఇట్టి ప్రతీతి ఆయెను—నేను చండాలుడను, ¹ మహాదుఃఖిని, అస్థిమజ్జారుధిరమాంసమేదోపీర్యత్వచాహూపము లయిన సప్తథాతువులచే నాముఖము నిండియున్నది; మఱియు ఘోరసర్పవ్యాఘ్రాద్యుక్తవనమునందు ² నేను తిరుగుచున్నాను; ఈ ప్రకారముగా భ్రమించుచు భ్రమించుచు ఆవనమునందు అనంతస్థానములు చూచుచుండెను.

ఎచ్చటనో, ³ నానాప్రకారములైన భయంకరప్రాణులు సముఖముగా భక్షించుటకు పరుగెత్తినచ్చుచున్నవి; ఎచ్చటనో, చీముర క్తములచే నిండినగుంటలు గలవు; వీనిలోఁబడిన ప్రాణులు హాహాకారము చేయుచున్నవి; ఎచ్చటనో, లోహమయతప్త పుంభము లున్నవి; వీనికి కట్టినపురుషులు ఏడ్చుచున్నారు; ఎచ్చటనో, తప్తవాలుకాయుక్తమార్గములయందు నగ్నపాదపురుషులు నడుచుచున్నారు; ఈ పురుషులను రాజభటులు లోహ దండములచేఁ గొట్టుచున్నారు; ఈరీతిగా నానాప్రకారములైన భయంకరవనములను ఆయగృధదేవుఁడు చూచుచుండెను; హికా నొకప్పుడు తానును అపరాధముచేసి, ఈదుఃఖములు అనుభవించెను.

కొన్నిచోట్ల ⁴ దివ్యస్థానములు చూచెను; ఆస్థానము

1. దేహాద్యయమునకు అభిమానియైన జీవుఁడుగా నున్నాడు.

2. సంసారమునందు.

3. ఇచ్చటనుంచి వరకముయొక్క వర్ణనము.

4. ఇచ్చటనుంచి స్వర్గలోకముయొక్క వర్ణనము.

లందు ఉత్తమదేవతలు దివ్యభోగము లుపభోగించుచుండిరి; అమృతదర్శనమాత్రముచేతనే వారికి తృప్తిగలిగెను, తుత్తమోషాదులు గలుగ లేదు; వారిశరీరములు మలమాత్రరహిత ప్రకాశమానములై యుండెను; ఆదేవతలు ఉత్తమవిమానములందు సంచరించుచుండిరి; ఆ విమానములు వారియిచ్చానుసారముగ నడుచుచుండెను.

కొన్నిచోట్ల ఊర్వశిమొదలైన అస్పరసలు సృశ్యము చేయుచుండిరి; వీరి సంపూర్ణాంగములు దోషరహితములు; సంపూర్ణ స్త్రీగుణ¹యు క్షములు; కామోత్తేజకసుగంధము వీరి దేహములనుండి ప్రసరించుచుండెను. కొన్నిచోట్ల వారికొదేవతలు రమించుచుండిరి; ఒకసమయమునందు తానును దేవభావమును పొంది, వారితో బహుకాలమువరకు రమించుచుండెను; ఒకప్పుడు అస్పరసలతో రమించి రమించి, ఆస్తికముగా² రుధిరమలపూరితమైన గోతియందు దిగిబడెను.

ఒకచోట ఈసర్వమునకు అధిపతియైన³ పురుషుడుండెను; వానియనుచులు⁴ వానియెదుట నిలిచియుండిరి; కొందఱుపురుషులకు⁵ ఆయధిపతియు, అనుచరులును సౌమ్యరూపులుగా ప్రతీతులయిరి; కొందఱికి⁶ భయంకరరూపులుగా

1. శ్రావ్యలంకారాదిసాహిత్యగ్రంథములందు చెప్పబడిన సౌందర్యము మొదలైన ముప్పదిరెండు గుణములచే యుక్తమైనట్టి

2. పుణ్యావ్రతమాయెను; పాపాదయమాయెను.

3. యమధర్మరాజు.

4. యమదూతలు.

5. పుణ్యవంతులకు.

6. పాపిష్ఠజనులకు.

ప్రతీతులయిరి; ఆపురుషుడు ఆవనస్థితపురుషులకు కర్తానుసార ఫలము నిచ్చుచున్నాడు.

కొన్ని చోటుల ¹ బ్రాహ్మణులు వేదభ్యని చేయుచుండిరి. కొన్ని చోట్ల యజ్ఞకాలయందు యజ్ఞకర్తములు చేయుచుండిరి; ఉత్తమోత్తమపవిత్రమైన నదులందు జనులు స్నానము చేయుచుండిరి; కొన్ని చోట్ల జ్ఞానవంతులగు ఆచార్యులు శిష్యులకు బ్రహ్మవిద్యోపదేశము చేయుచుండిరి; శిష్యులు బ్రహ్మవిద్యను పొంది, ఆవనమునుండి బయలు వెడలిరి.

ఈరీతిగా స్వప్నమందు అగృథదేవుడు క్షణమాత్రమందు ఆశ్చర్యములగు నానాపదార్థములను ఆవనమున చూచెను; వానికి స్వప్నమందీ ప్రతీతి యయినది—నేను అనంతకాలమునుండి ఈవనమునందే యున్నాను; ఈవనము యొక్క ఉచ్చేదము ఎన్నడునుగాదు.

ఈవనపాలకుడు ² ఓకప్పుడు నాలుగుముఖములతో నానావిధ ³ లైన బీజములు వెడలించి, వనోత్పత్తిచేయును; మఱియొకప్పుడు జలసేచనమువలన ⁴ పాలనము చేయును; ఇంకొకప్పుడు ఘోరహాసము ⁵ చేయుచు నోటనుండి నిప్పులు గ్రక్కి, వనదాహము చేయుచు; వనోత్పత్తితోడనే నాయుత్పత్తి

1. ఇచ్చటనుండి మృత్యులొకగతభరతఖండవర్ణనము.

2. బ్రహ్మవిష్ణుశివరూపములచేత జగదుత్పత్తిస్థితిసంహరములను చేయు ఈశ్వరుడు.

3. జీవునియొక్క పరిపక్వాదృష్టరూపమగు బీజము.

4. కర్తానుసారము నుడుకిఖానుభవరూపమగు భోగమిచ్చుట.

5. ప్రళయము.

గలుగును; దహనముతోడనే నాదహనమగును; ఈవిధముగా సకలవనము దహించి, ఆవనపాలకుఁ డొక్కఁడే యుండును; వానిశరీరమందు వనబీజము లున్నవి; ఈప్రతీతి స్వప్న వేదము యొక్క శ్రవణమువలన ఆయగృథ దేవునకు స్వప్న మందేగలిగెను.

— { 248. అగృథ దేవుఁడు స్వప్న మందు గురువును సంధించుట. } —

అపుడు పలుమాఱు జననమరణములు విని, ఆ యగృథ దేవుఁడు విచారము చేసెను—నేను ఏప్రకారముగా ఈవనము నుండి బయలు వెడలిపోదును? లేక వనము వెడలిపోకపోయినను, నాచండాలభావము ¹ దూరమై, దేవభావము ² పొందుదును? ఇందుకొఱకు వేతేమి ఉపాయము దోచుకున్నది; ఒక బ్రహ్మ విద్యోపదేశాచార్యుఁడు తనశిష్యులను వనమునుండి వెలుపలికి పోఁజేయును; ఈ విచారముచేసి, స్వప్న కాలమందే అగృథ దేవుఁడు ఆ యాచార్యునకు సమిత్పాణియై, విధిపూర్వకముగా శరణుపొందెను; విధిపూర్వక ప్రాప్తుడైన శిష్యుడగు అగృథ దేవునకు ఆ మిథ్యాచార్యుఁడు దేవవాణీరూపమగు మిథ్యా గ్రంథోపదేశము చేయనారంభించెను—

— { 249. మిథ్యాచార్యుని మిథ్యాశిష్యునకు మిథ్యా గ్రంథోపదేశమునకు మంగళాచరణము. } —

ఆ మిథ్యాచార్యుఁడు మిథ్యాశిష్యునకు ఉపదేశము చేయుటకు సంస్కృత గ్రంథముయొక్క ³ మంగళాచరణము.

1. జీవభావము.

2. బ్రహ్మభావము.

3. ఇచ్చట ఆనేకసంస్కృత గ్రంథములయొక్క గ్రహణము.

చేయనారంభించెను; ఏలయున—మంగళము చేయుటవలన గ్రంథ సంపూర్ణతకు ప్రతిబంధకములయిన విఘ్నములు నాశమగును. విఘ్నమనఁగా పాపము, పాపముచేత శుభకార్యముయొక్క సంపూర్ణత గానేరదు. ఆ పాపముయొక్క నాశము మంగళాచరణముచేత అగును. పాపరహితపురుషుఁడును గ్రంథారంభమందు మంగళాచరణము అవశ్యముగా చేయవలయును. మంగళాచరణముచేయఁడేని, గ్రంథకర్తయందు అన్యపురుషునకు నాస్తికభ్రాంతియై, తద్రచితగ్రంథమందు ప్రవృత్తిలుగను.

ఆమంగళము త్రివిధముః మొదటిది వస్తునిర్దేశరూపము, రెండవది నమస్కారరూపము, మూడవది ఆశీర్వాదరూపము.

(1) సగుణుఁడయిన, లేక నిర్గుణుఁడయిన పరమాత్మ, వస్తువని చెప్పఁబడినది; తత్త్వీర్తనము వస్తునిర్దేశమనఁబడును.

(2) తననికృష్టతను, గురుదేవాది పూజ్యపదార్థముల యుత్కృష్టతను తెలుపునట్టి మనోవాక్పరీక్షియ నమస్కార మనఁబడును. ¹

1. ఉత్తమషడ్భ్యుకకనిష్టభేదముచే నమస్కారము త్రివిధము; వానిలో మనోనమస్కారము ఉత్తమము, అదే బీజము; వాక్కులనమస్కారము మధ్యమము, అదేయంతురము; శారీరనమస్కారము కనిష్టము, అదే వృక్షము. నమస్కారముచే దేవగుర్వాదీప్రపదార్థముయొక్క ప్రసన్నతారూపఫలము ప్రాప్తమగును.

తననికృష్టతను, పూజ్యుఁడగువానియుత్కృష్టతను చూపుట నమస్కారమందు రహస్యము గలదు. నమస్కారమువంటి తారకమంత్రము ఇంకొక్కటియులేదు; నమస్కారము సాక్షాచ్ఛ్రుతువుయొక్క శత్రుభావమును పోగొట్టుచున్నది. నమస్కారముచే నకలార్థసిద్ధి యగుచున్నది.

(3) తనయొక్క, లేక శిష్యునియొక్క వాంఛితార్థమును బ్రార్థించుట ఆశీర్వాద మనబడును.

గణేశునకును, సరస్వతికిని పురాణమునందు ఈశ్వరత ప్రసిద్ధము; కనుక తచ్చింతనము ఈశ్వరచింతనముగా నున్నది. పురాణమందు విఘ్నేశ్వరాదుల జన్మ మున్నదే యనిన, ఆ జన్మము జీవునివలె కర్తృఫలముగాదు; రామకృష్ణాదులవలె భక్త జనానుగ్రహముకొఱకును, దుష్టజననికృంతనముకొఱకును పరమాత్మయొక్క ఆవిర్భావముగ నున్నది; ఇది వ్యాసభగవానుని పరమూభిప్రాయము.

ఈస్థానమందీరహస్యముగలదు—పరమార్థదృష్టిచే జీవుఁడును పరమాత్మకన్న భిన్నుఁడుగాఁడు; అయిన అత్తయందు జననమరణాదిబంధముయొక్క యథార్థసమేది గలదో, అది జీవునియొక్క జీవత్వముగా నున్నది; ఆ జన్మాదిబంధము గణేశేశాదులకు అత్తయందు ప్రతీతము గావేరదు; గనుక గణేశేశాదులు జీవులుగారు. ఈరీతిగా గణేశేశాదులకు ఈశ్వరత గలుగుట వలన గ్రంథారంభమందు వారిచింతనముచేయుట యోగ్యము.

సానారూపములవలన ఈశ్వరునియొక్క కథన సమేది గలదో, అది సర్వులకు సర్వేశ్వరభావమును ద్యోతనము చేయుటకొఱకై యున్నది; అట్లు ఈశ్వరభక్తి, గురుభక్తి విద్యాప్రాప్తికి ముఖ్యసాధనముగా నున్నవనునర్థమును ద్యోతనము చేయుటకొఱకై యున్నది.

— 250. వస్తునిర్దేశాదిమంగళప్రకారము —

నిర్గుణవస్తునిర్దేశరూపమంగళము—ఏవిధు ప్రకాశరూపుడయిన పరమాత్మ, తన ప్రకాశముచే రవిచంద్రాగ్నాదులను

(3) తనయొక్క, లేక శిష్యునియొక్క వాంఛితార్థమును
బ్రార్థించుట ఆశీర్వాద మనబడును.

గణేశునకును, సరస్వతికిని పురాణమునందు ఈశ్వరత
ప్రసిద్ధము; కనుక తచ్చింతనము ఈశ్వరచింతనముగా నున్నది.
పురాణమందు విఘ్నేశ్వరాదుల జన్మ మున్నదే యనిన, ఆ
జన్మము జీవునివలె కర్మఫలముగాదు; రామకృష్ణాదులవలె భక్తి
జనానుగ్రహముకొఱకును, దుష్టజననికృంతనముకొఱకును పర
మాత్మయొక్క ఆవిర్భావముగ నున్నది; ఇది వ్యాసభగవానుని
పరమాభిప్రాయము.

ఈష్ఠానమందీరహస్యముగలదు—పరమార్థదృష్టిచే జీవుఁ
డును పరమాత్మకన్న భిన్నుఁడుగాఁడు; అయిన అత్తయందు
జననమరణాదిబంధముయొక్క యథార్థసమీచి గలదో, అది
జీవునియొక్క జీవత్వముగా నున్నది; ఆ జన్మాదిబంధము గణే
శాదులకు అత్తయందు ప్రతీతము గానేరదు; గనుక గణేశా
దులు జీవులుగారు. ఈరీతిగా గణేశాదులకు ఈశ్వరత గలుగుట
వలన గ్రంథారంభమందు వారిచింతనముచేయుట యోగ్యము.

నానారూపములవలన ఈశ్వరునియొక్క కథన మేది
గలదో, అది సర్వులకు సర్వేశ్వరభావమును ద్యోతనము
చేయుటకొఱకై యున్నది; అట్లు ఈశ్వరభక్తి, గురుభక్తి
విద్యాప్రాప్తి ముఖ్యసాధనముగా నున్నవనునర్థమును ద్యోత
నము చేయుటకొఱకై యున్నది.

— 250. వస్తునిర్దేశాదిమంగళప్రకారము —

నిర్గుణవస్తునిర్దేశరూపమంగళము—ఏవిధు ప్రకాశరూ
పుడయిన పరమాత్మ, తనప్రకాశముచే రవిచంద్రాగ్నాదులను

సరలసుబుద్ధిశిష్య కంజపునితోరిగేరి,
 సూలనమెఘైత ఫిరతఫేరిపారితే. 2
 వేళిసుపథికభగవానజాని అనుచిత,
 అంకమేబతాయధ్యాయ వ్యాసరూపధారికే. 3
 సూత్రకో బనాళిజాల బనకోవిభాకకహ్న,
 కరతప్రనామతాహి నిశ్చలపుకారికే. 4

వాయువు, వనమునందు వ్యాపించి, వృక్షమూలము నాడించి, వానికంటకములను ప్రసరింపజేసి, సుందరపుష్పములను తనస్థలములనుండి వెల్లగించి, కంటకములందు భ్రమణము చేయుచుచుండఁగా ఆ భ్రమించుపుష్పములను జూచి, సుజ్ఞానై న పథి కునిచి త్తమందు విచారము గలుగును—ఈసుందరపుష్పములు ఈస్థానమునకు యోగ్యములుగావు; మఱేయనఁగా—ఉత్తమ స్థానమునకు యోగ్యములు; ఈవిచారముచేసి, ఆ పుష్పములను తీసుకొని, మరల విచారముచేసెను; ఏమనఁగా—పవనము ముందును పుష్పములను వెల్లగించి, కంటకములందు భ్రమణము చేయఁపఁగూడదు; ఈవిచారముచేసి, సూత్రజాలముచేత కంటక వృక్షములను విభజించి, ఆ జాలముచేత పుష్పములకు కంటకము లందు ప్రవేశము గాజాలనట్టి ఏర్పాటును చేయుచున్నాఁడు.

అట్లు భేదవాదాచార్యుడైన వాయువు వేదరూపవనము నందు వాదరూపమైన [అర్థవాదరూపములగు] సకంటకవృక్ష

స్కారరూపమంగళము గ్రంథకారుఁడు చేసియున్నాఁడు. ఇచ్చట గురుశిష్య సంవాదనిమిత్తమున గ్రంథకర్త ఏ మంగళము చేసియున్నాఁడో, అది “కాస్త మధ్యమందును మంగళము చేయవలయును.” ఈవిధ్యనసారముగ నున్నది. [గ్రంథమయొక్క అద్యంతమధ్యములందు మంగళము శిష్టరంప్రదాయము.]

ములయొక్క సకామకర్తరూపకంటకములను ప్రసరింపజేసి, సరళుడైన [కపటరహితుడైన] శుద్ధుడైన [రాగాదిదోషరహితుడైన] శిష్యరూపపుష్పమును శమాదిరూపమైన స్వస్థానమునుండి పెల్లగించి, సకామకర్తరూపకంటకములందు శ్రమింపజేయుటను జూచి, ఋషిసమానుడైన వ్యాపకవిష్ణువు విచారముచేయును. ఈశుద్ధపురుషుడు ఈస్థానమునకు యోగ్యుడుగాడు; నాస్వరూపప్రాప్తికే పాత్రుడు; ఈవిచారముచేసి, వ్యాసరూపము భరించి, ఆ శిష్యుని ఉపదేశరూపమైన తనయంకమునందు స్థాపించెను. ఎట్లు పురుషుని అంకమందుండు పుష్పములను వాయువు ఎగరించుటకు సమర్థముగాదో, అట్లు బ్రహ్మనిష్ఠాచార్యోపదేశమందుండు పురుషుని భేదవాది చలింపజేయుటకు సమర్థుడుగాడు.

మఱియును వ్యాసభగవానుడు విచారము చేసెను— ముందును భేదవాదిరూపమయిన ఝంఝావాతము ఇతరపురుషరూపపుష్పములను కంటకములందు శ్రమింపజేయును; కాబట్టి ముందును శిష్యుడెవ్వడును శ్రమింపనట్టి యుపాయము చేయవలెను; తరువాత వ్యాసభగవానులచేత బ్రహ్మసూత్రరూపజాలముచే వేదవాక్యరూపవృక్షములు విభాగింపబడినవి.

సకంటక నిష్కంటక భేదముచే వనమునందు ద్వివిధవృక్షములుగలవు; జాలమువలన పుష్పములకు సకంటకవృక్షములందు ప్రవేశముగాదు, అట్లు బేదమునందు ద్వివిధవాక్యములుగలవు—ఒకటి కర్తమును స్తుతించి, బహిర్ముఖపురుషుని కర్తమందు ప్రవర్తింపజేయుచున్నది; ఇంకొకటి కర్తఫలమును అనిత్యమని తోధించి, పురుషుని నివర్తిల్లజేయుచున్నది.

వేదవ్యాసుడు పైఁజెప్పినరీతిగా విభాగముచేసి, సూత్రములచే ఈయర్థమును బోధించెను— సర్వవేదవాక్యములయొక్క తాత్పర్యము నివృత్తియందుఁగలదు; ప్రవృత్తియందు ఏవాక్యముయొక్కయు తాత్పర్యము లేదు; ప్రవృత్తిబోధకవాక్యముల అభిప్రాయమిది—పురుషుడు తనయందు స్వాభావికమగు నిశ్చిద్ధకర్తృప్రవృత్తి ఏదిగలదో, దానినుండి నివృత్తుడై, విహితకర్తృప్రవృత్తికలిగి, అంతరికరజగుద్ధియైన తరువాత విహితకర్తృప్రవృత్తినుండియు నివృత్తుడై, జ్ఞానసింహుడు గావలయును.

అర్థవాదవాక్యములచేత ఏకర్తృఫలబోధనము చేయఁబడెనో, అదియును గుడజిహ్వన్యాయమున¹ చేయఁబడినది; వానికిని ఫలమునందు తాత్పర్యము లేదు; ఈయర్థము శ్రీవ్యాసభగవానులచే బ్రహ్మసూత్రద్వారమున ప్రతిపాదించఁబడియున్నది. ఎట్లు తంత్రజాలము పుష్పములను కంటకములనుండి నిరోధము చేయునో, అట్లు వ్యాసభగవానుల మూత్రములు పురుషులను సకామకర్తృమునుండి నిరోధము చేయుచున్నవి.

1. తల్లి బాలకునకు జిహ్వమీద గుడాంగులి రాచ, చేదుమందులొ మధురరసముద్ధిసి పుట్టించి, చేదుబొవధమును త్రాగించును; దానిని శాస్త్రమందు గుడజిహ్వన్యాయమందురు. దానివలె శ్రుతిరూపమాత, పామరజీవరూపుడగు తనబాలకునకు కర్తృఫలమైతియు క్తవచనరూపమైన అర్థవాదవాక్యరూపగుడాంగులిరాచి, కర్తృముయొక్క స్వర్ణాదికప్రాప్తిరూపమగు ఫలబోధనముచేసి, కర్తృమందు ప్రవృత్తిచేయించును. అయిన తల్లికి ఎట్లు బాలకుని రోగనివృత్తియందు తాత్పర్యముగలదో, గుడరుచియందు లేదో, అట్లు శ్రుతిరూపమాతకు పాపనివృత్తిద్వారమున చిత్తశుద్ధియందు తాత్పర్యము గలదు; గాని స్వర్ణాదిఫలమందు లేదు.

252. అగృథదేవుని ప్రశ్న—నే నెవ్వడను?
 సుసారమునకు కర్త ఎవ్వడను? ముక్తికి హేతువు
 జ్ఞానమా? కర్తమా? ఉపాసనయా? లేక
 రెండునా? లేక మూడనా?

ఓభగవంతుడా! నే నెవ్వడను? దేహస్వరూపుడనా? దేహముకన్న భిన్నుడనా? నేను మనుష్యుడను, మఱియు నాశరీరము ఈరెండును నాకు ప్రతీత మగును; దానిచే నాకు సంశయము గలదు; దేహముకన్న భిన్నుడనిన, నేను కర్త, భోక్తనా? లేక ఆకర్త, అభోక్తనా? మీరు ఆకర్తయనిన, నేను సకలశరీరములందు ఒక్కడనా? అనేకుడనా? ఇది ప్రథమ ప్రశ్న కభిప్రాయము.

ఈసంస్కృతియొక్క కర్త ఎవ్వడను? వానికిదియభిప్రాయము: ఈసుసారమునకు కర్త ఎవ్వడైనా గలడా? లేక తానుగా నైనదా? కర్త గలడనిన, జీవుడు కర్తయా? లేక ఈశ్వరుడు కర్తయా? ఈశ్వరుడనిన, ఆయాశ్వరుడు ఏకదేశస్థితుడా? వ్యాపకుడా? వ్యాపకుడనిన, వ్యాపకాకాశముకన్న జీవుడు భిన్నుడైనట్లు ఆ ఈశ్వరునికన్న జీవుడు భిన్నుడా? అభిన్నుడా? ఇది ద్వితీయప్రశ్న కభిప్రాయము.

ముక్తికి హేతువు జ్ఞానమా? కర్తమా? ఉపాసనమా? లేక ఈమూడనా? లేక రెండూ? రెండనిన, అవి జ్ఞానకర్త ములా? జ్ఞానోపాసనలా? లేక కర్తోపాసనలా? ఇది తృతీయ ప్రశ్న కభిప్రాయము.

— { 253. 252—గతప్రథమప్రశ్నకుత్తరము— } —
ఆత్మ సంఘాతమునకు సాక్షి

స్వప్నస్థగురువు “నే నెవ్వడను” అను ప్రశ్నకుత్తరము చెప్పసారంభించెను—ఓయగృథా! నీవు సచ్చిదానందస్వరూపుఁడవు. ఇట్లు చెప్పుటవలన దేహముకన్న భిన్నుఁడని తెలుపఁబడినది; వీలయిన—దేహము అసద్రూపము, జడరూపము మఱియు దుఃఖరూపము; నీవు కర్తభోక్తగావు; వీలయిన—ఎవ్వనియందు దుఃఖముగలదో, సుఖభావము గలదో, వాఁడు దుఃఖనివృత్తికొఱకును, సుఖప్రాప్తికొఱకును క్రియ చేయును; నానిశే కర్తయందురు; నీవు ఆనందస్వరూపుఁడవు; నీయందు దుఃఖమును లేదు; సుఖభావమును లేదు; కనుక దుఃఖనివృత్తికొఱకును, సుఖప్రాప్తికొఱకును నీవు ఏక్రియకును కర్తవుగావు; ఎవ్వఁడు కర్తయగునో, వాఁడే భోక్తయగును; ఎందువలన నీవు కర్తగావో, అందువలన నీవు భోక్తయును గావు; పుణ్యపాఠజనకమైన కర్మమునకు కర్తయు, సుఖదుఃఖములకు భోక్తయు స్థూలసూక్ష్మ సంఘాతముగా నున్నది; నీవు గావు; నీవు సంఘాతమునకు సాక్షిగా నున్నావు.

— 254. ఆత్మ సుఖదుఃఖరహితుఁడు ఒక్కఁడు. —

ఆత్మ యొక్కఁడు, నానా కాఁడు—ఆత్మ కర్త, భోక్తయనిన, ఒక్కఁడు సుఖ, ఒక్కఁడు దుఃఖ ఈ భేదమువలన నానాయగును; అకర్త, అభోక్తయని యంగీకరించుటవలన నానాయని సిద్ధింపదు; ఒక్కఁడే యని నిర్ధమగును.

ఏది కర్త, అది భోక్త; కనుక ఆత్మ కర్తయై యొక్కఁడనిన, ఒకని సుఖదుఃఖములవలన సర్వులకు సుఖదుఃఖములు సిద్ధమగును;

అకర్త యని యంగీకరించుటవలన భోక్తయేగాదు; దానివలన జీకడే యని సిద్ధమగును.

— 255. సాంఖ్యమతోక్తాత్మమతఖండనము —

సాంఖ్యమతమందు ఆత్మ కర్తభోక్త యని యంగీకరింపక, నానాయురుచున్నారు; అది అత్యంతవిరుద్ధము; ఏలాగున ననగా ఇది సాంఖ్యసిద్ధాంతము.

సత్త్వరజస్తమోగుణములయొక్క సమానావస్థకు పేరు ప్రధానము; ఆ ప్రధానము ప్రకృతిగాని, వికృతిగాదు; ప్రకృతి యనగా ఉపాదానకారణము, వికృతి యనగా పరిణామ కార్యము; ఆప్రధానము మహత్తత్త్వమునకు ఉపాదానకారణ మగుటవలన ప్రకృతి యగును; అనాదియగుటవలన వికృతిగాదు; మహత్తత్త్వము, అహంకారము, పంచతన్మాత్రలు; ఈ యేమి తత్త్వములు ప్రకృతినికృతులు; [ఉత్తరోత్తరముయొక్క ప్రకృతులు, పూర్వపూర్వముయొక్క వికృతులు;] పంచభూతములు, దశేంద్రియములు, మనస్సు ఈసమనాట వికృతులుగాని, ప్రకృతులుగావు; పురుషుడో, దేనియొక్క ప్రకృతియుఁగాదు, దేనియొక్క వికృతియుఁగాదు; కనుక అసంగుడు. ఈరీతిగా సాంఖ్య మతమందు పంచవింశతి తత్త్వములు గలవు.

సాంఖ్యమతమందు ఈశ్వరుని అంగీకారము ¹ లేదు; స్వతంత్రప్రకృతి జగత్తునకు కారణము; పురుషుని భోగమోక్ష

1. శేషరసాంఖ్యనిరీశ్వరసాంఖ్యభేదముచేత సాంఖ్యమతము ద్వివిధము—కర్తమదేవహాలి పుత్రుడయిన భగవదవతారమగు కపిలదేవునిచేత శేషరసాంఖ్య మంగీకరింపఁబడినది; ఇంకొక్క కపిలుఁడున్నాడు; వానిచేత

ముల నిమిత్తమును ప్రకృతియే ప్రవర్తించుచున్నది; పురుషుడు ప్రవర్తించడు; ప్రకృతియొక్క విషయరూపపరిణామమువలన

నిరీక్వరసాఖ్య ముగీకరింపబడినది; వానిమతమందు ఈశ్వరుని అంగీకారము లేదు; ప్రధానమును జగత్కారణమని అంగీకరించి, ఆ ప్రధానమే పురుషునకు భోగ మోక్షములకు హేతు వని యంగీకరింపబడినది. అది ఘటిల్లుదు —

విలయన—ప్రళయకాలమందు సత్త్వాదిగుణములయొక్క సామ్య వర్ణన [హిలితావస్థను] ప్రధాన మని చెప్పిరాదు. అది ఎప్పుడు సృష్టికాల ముందు సామ్యవర్ణన విడిచినో, అప్పుడు జగదుత్పత్తి యగును; ఆ ప్రధానము ఎందువలన తాను స్వతః జడమో, అందువలన స్వతః సామ్యవస్థాత్పాద్యమందు సమర్థముగాదు; వానిమతమందు చైతన్యరూపపురుషుడో, అనుగుండగుటవలన వానికి ప్రధానముతో సుబంధము లేదు; చైతన్యసంబంధములేక జడముచేత కారోత్పత్తి గా నేరదు. కాఁబట్టి జడమైన ప్రధానముచేత జగదుత్పత్తి ఘటిల్లుదు. కనుక మాయానిశ్చయమున ఈశ్వరుని అంగీకరించి, వాడే జగత్కర్త యని యంగీకరించుట యోగ్యము.

మఱియు సాంఖ్యమతమందు ఆత్మనానాత్వముయొక్క, ప్రకృతి నిత్యత్వముయొక్క అంగీకారము ఆయుక్తము; మఱియు ఆత్మయందు నశాతీయనిబాతీయసంబంధస్థాపింపవలన నానాత్వము అనంగత్వకథనమును ద్విధూతదోషయుక్తముగా నున్నది.

మఱియును ఒకవ్యాపకాత్మయొక్క అంగీకారముచే, నానాంతకరణములచేత భోగాదికముయొక్క అసంకరమునకు వ్యవస్థ యగును; ఆభోగవ్యవస్థ కొఱకు నానాత్వాంగీకారము చేయుటవలన వివియుక్తయోజనము గాదు; ఆత్మయొక్క నానాత్వాంగీకారమువలన అత్యైకమృతితో, క్రిందజన్మములలో చెప్పిన భేదతాదకయుక్తితో విరోధముదప్ప అన్యథలము దొరకదు.

ఈరీతిగా సాంఖ్యమతము అసంగతము.

పురుషునకు భోగ మగుచున్నది; మఱియు వివేకరూపపరిణామమువలన మోక్ష మగుచున్నది.

పురుషుడు అసంగుడగుటవలన వానియందు భోగ మోక్షములు ఘటిల్లువు; జ్ఞానసుఖదుఃఖరాగ ద్వేషములు మొదలుకొని ఇవి బుద్ధియొక్క పరిణామములు; ఆ బుద్ధికి ఆత్మవిషయమందు అవివేక ముండును, వివేకము గాదు; ఉక్తప్రకారముగా అవివేకసిద్ధభోగము ఆత్మయందుఁ గలదు; దానివలన ఆత్మను భోక్తయందుడు; పరమార్థముచే ఆత్మ భోక్త గాదు; మఱేమనఁగా—బుద్ధియే భోక్త; ఆబుద్ధి ఆత్మకన్న భిన్నము; ఈజ్ఞానమునకు పేరు వివేకము, తదభావమునకు పేరు అవివేకము; ఈరీతిగా సాంఖ్యమతమందు ఆత్మ అసంగుడు; సుఖాదికములు బుద్ధియొక్క ధర్మములు.

ఇట్లునుట, ఆత్మ నానా యనుట అత్యంతవిరుద్ధము; ఏలయన—సుఖదుఃఖములు ఆత్మయొక్క ధర్మమొనపుడు ప్రతిశరీరమందు సుఖదుఃఖభేద మగుటవలన ఆత్మభేద మగుచుండెను; ఆమతప్రకారముగ సుఖదుఃఖములు ఆత్మధర్మములు గావు, అవి బుద్ధిధర్మములు; కావున సుఖదుఃఖభేదమువలన బుద్ధిభేదము సిద్ధమగును; కాని, ఆత్మభేదము సిద్ధింపదు. ఎట్లు ఒకటే వ్యాపకమయిన ఆకాశమందు నానోపాధిధర్మములు ఉపాధియొక్కయు, ఆకాశముయొక్కయు అవివేకమువలన ప్రతీతమగునో, అట్లు ఒకడే వ్యాపకుడైన ఆత్మయందు నానాబుద్ధియొక్క నానాధర్మములు అవివేకమువలన ప్రతీతమగుచున్నవి; ఈసంగతి సాంఖ్యమతమందు అంగీకరించుట ఉచితము, ఆత్మను అసంగుడని యంగీకరించి, నానాత్వాంగీకారము అనుచితము.

మఱియు కొన్ని ఆత్మలు ముక్తులు, కొన్ని ఆత్మలు బద్ధులు ఈవిధముగ బంధమోక్షభేదముచే ఆత్మభేదాంగీకారము చేయుటగు ఘటిల్లదు; ఏలయన—బంధమోక్షములు ఆత్మయందుం గీకారము చేసినట్టయిన, ఆ బంధమోక్షభేదముచే ఆత్మభేదము సిద్ధమగును; ఆబంధమోక్షములు సాంఖ్యమతముందు అసంగత్యయందు అంగీకరింబడలేదు; మఱియునగా—బుద్ధియొక్క వివేకానివేకములవలన అంగీకరింబడలేదు; ఏవస్తువు అనివేకముచే ప్రతీతమగునో, వివేకముచే దూరమగునో, ఆవస్తువు రజ్జునప్పమానలె విభక్తి; అట్లు బంధమోక్షములును విభక్తి.

ఈవిధముగా విభక్తియైన బంధమోక్షములు ఏకాకాశస్వాభావమున ఏకాత్మయందు ఘటిల్లవు; మఱియు వీనిభేదము వలన ఆత్మయందు భేదము సిద్ధము గానేరదు. ఈప్రకారముగా సాంఖ్యమతముందు ఆత్మభేదాంగీకారము ¹ అసంగతము.

1. ఇచ్చట భేదబాధకయుక్తి ఇట్లున్నది—ఏకాత్మయొక్కభేదము అన్యార్థముందుచెప్పు ప్రతివాదిని అడుగవలయును—ఆభేదమేమి భేదరహితాత్మయందున్నదా? భేదసహితాత్మయందున్నదా?

ప్రథమపక్షముచెప్పిన, వ్యాపారదోషమగును; ఏలయన—భేదశ్రయమైన ఆత్మను భేదరహితమని చెప్పెను; మఱియు వానియందు భేదమున్నదనియు చెప్పెను; కనుక “నాశండ్రి బాలబ్రహ్మచారిగా నున్నాడు” ఈవాక్యమువలె ఉత్తపచనము వ్యాపారదోషయుక్తమగును.

మఱియు ద్వితీయపక్షముచెప్పిన ఈభేదముతోనహితుడైన ఆత్మయందు భేదమున్నది యనువానిని ఇట్లుడుగవలయును—ఆ భేదము, మఱియు ఈభేదమునమి వరస్పరము ఒక్కటా? రెండా? ఒక్కటనిచెప్పిన తనతోడఁ గూడినఆత్మయందు తానేవర్తించుటవలన అత్తాశ్రయదోషమగును.

— 256. శ్రీవిధన్యాయమతఖండనము —

న్యాయమతమందును ఆత్మభేదాంగీకారము అసంగతము; ఏలయన న్యాయముయొక్క సిద్ధాంత మిది.

సుఖదుఃఖ జ్ఞానేచ్ఛాద్వేషప్రయత్న భర్తాధర్మసంస్కార సంఖ్యాపరిమాణ పృథక్త్వసంయోగ విభాగములు ఈ చక్షుర్దశ

మఱియు ఒక భేదముతోఁగూడిన ఒక ఆత్మ మున్నాఁడు; ఆ యాత్మ యొక్క విశేషణరూపమైన నూతనభేదము మఱియు ఏ భేదముతోఁగూడిన ఆత్మయున్నాఁడో, ఆ పూర్వభేదము ఈ రెండుభేదములు పరస్పరభిన్నములుగా నున్నవి; ఇట్లు చెప్పిన, ఆత్మయొక్క విశేషణరూపమగు ఈనూతనభేదమున భేదరహితాత్మయందుండుటసంభవించదు. అది భేదసహితాత్మయందే చెప్పవలయును. నాది కూడ భేదరహితాత్మయందే యనెను; కనుక ఆత్మయందు ప్రథమభేదస్థితిగొఱును విశేషణరూపమగు నూతనమైన ద్వితీయభేదము చెప్పవలయును; అట్లు చెప్పిన, మరల అద్వితీయభేదస్థితిగొఱును విశేషణరూపమగు ప్రథమభేదమని చెప్పినయెడల పరస్పరస్థితిత్వము పరస్పరాపేక్షయగుటవలన అన్యోన్యత్వయ దోషమగును.

మఱియు ద్వితీయభేదస్థితిత్వము తృతీయభేద మంగీకరించి, అతృతీయ భేదస్థితిత్వము మరల ప్రథమభేద మంగీకరించిన చక్రక దోషమగును.

మఱియు తృతీయభేదస్థితిత్వము చతుర్థము, చతుర్థస్థితిత్వము పంచమము. ఈరీతిగా ధారాప్రవాహము నడిపించినపుడు అనపస్తాదోషమగును.

అట్లే కాఁబట్టి ఆత్మను నానాయని యంగీకరించి, ఆత్మలందు పరస్పరభేద ముట అసంగతము. ఇది భేదబాధకయు క్రితైయాంకికాదినర్వభేదవాదులకు నస్తుకమైనది; అభిప్రాయపేనునఁగా—ఈయు క్రితైన భేదవాదులతోటి నడవదు.

గుణములు జీవాత్మయందుఁగలవు; సంఖ్యాపరిమాణ సంయోగ విభాగజ్ఞానేచ్ఛాప్రయత్నములు ఈ యెనిమిదిగుణములు ఈశ్వరునియందుఁ గలవు.

వీనియందు ఇన్ని భేదములు గలవు; ఈశ్వరునియొక్క జ్ఞానేచ్ఛాప్రయత్నములు నిత్యములు; జీవునియొక్క మూఁడును అనిత్యములు; ఈశ్వరుఁడు ఒకఁడు, వ్యాపకుఁడు, నిత్యుఁడు; జీవుఁడు నానా, వ్యాపకుఁడు, నిత్యుఁడు; జీవునియొక్క జ్ఞానము అనిత్యము; కనుక ఎప్పుడు జ్ఞానగుణమగునో, అప్పుడు జీవుఁడు చైతన్యరూపుఁడు; జ్ఞానగుణనాశ మగునేని, జీవుఁడు జడ రూపుఁడు.

జీవేశ్వరులవలె ఆకాశకాలవిజ్ఞనస్సులు ఇవి నిత్యములు; అట్లు పృథ్వీజలలేజోవాయువులయొక్క పరమాణువులు నిత్యములు; [గవాక్షమునుండి ప్రసరించు ఎండలోఁ గనబడు రజః కణము నాటవభాగమునకు పేరు పరమాణువు] మఱియును జాతిమొదలుకొని కొన్ని పదార్థములు న్యాయమతముందు నిత్యములు. [వేదవిరుద్ధసిద్ధాంతము చాలవ్రాయుట అయోగ్యము.]

“నేను మనుష్యుఁడను, నేను బ్రాహ్మణుఁడను” అట్టి దేహమందలి ఆత్మభ్రాంతివలన రాగద్వేషములు జనించును; ఆ రాగద్వేషములవలన భర్తాభర్తములకొఱకు ప్రవృత్తియగును; దానివలన శరీరసంబంధముద్వారమున సుఖదుఃఖములగుచున్నవి. ఈరీతిగ న్యాయమతమునందు ఆత్మకు సంసారహేతువు భ్రాంతి జ్ఞాన మని చెప్పుటచియ్యె.

దేహాది సంపూర్ణపదార్థములకన్న ఆత్మభిన్నుఁడు. అను నిశ్చయమునకు వేరు తత్వజ్ఞానము; ఆ తత్వజ్ఞానమువలన “నేను మనుష్యుఁడను, నేను బ్రాహ్మణుఁడను” అను భ్రాంతి.

1. ఇచ్చట ఈవిచారము గలదు.—నైయామికమతమునందు తత్వజ్ఞానమునకు హేతువు మననమని చెప్పబడినది. “ఆత్మ ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నుఁడు. ఆత్మయగుటవలన, విది ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నముగాదో, అది ఆత్మగాదు. ఎట్లుగా—ఘటము.” ఈవ్యతిరేకానుమానమువలన ఆత్మయందు ఇతరపదార్థముల భేదముయొక్క అనుమితిజ్ఞానమైనది; దానిని మనన మందురు. మఱియు ఇతరపదార్థముల జ్ఞానములేక, ఆత్మయందు ఇతరపదార్థములయొక్క భేదజ్ఞానమునుట సంభవింపదు; ఏలయన—దేనియందు భేదమగునో, అది భేదమునకు ప్రతియోగి యగును; ఆప్రతియోగియొక్క జ్ఞానములేక భేదజ్ఞానము ఘటబడు; ఈరీతిగ ఆత్మయందు ఇతరపదార్థముల భేదముయొక్క అని మితిరూపమననమునకు ఉపయోగియయిన ఇతరపదార్థములనిరూపణము మననముద్వారమున తత్వజ్ఞానమునకు ఉపయోగిగా నున్నది.

ఇట్లు నైయామికము అంగీకరించుచున్నారు; అది సంభవింపదు; ఏలయన—శ్రవణముచేసిన ఆర్థముయొక్క నిశ్చయమునకు అనుకూలమైన ఏ ప్రమేయగతసందేహానివర్తకయుక్తులు గలవో, వానిచింతనమును పేదమందు మననమందురు. భేదజ్ఞానమువలననో, అనర్థమైనది; చూడుము—“సర్వం భేదంబ్రహ్మ” ఇత్యాదివాక్యములచేత నకలపేదములకును ఆభేదమందు తాత్పర్యము గలదు; “ద్వితీయాద్వై భయం భవతి” “మృత్యోస్సమృత్తుమా చ్చీని యథానానేవవత్సతి” ఇత్యాదిపేదవాక్యములచే భేదజ్ఞానముయొక్క

బీయబడినది; కనుక సాక్షాత్తుగాఁ గాని, తత్వజ్ఞానముద్వారమునఁ గాని భేదజ్ఞానమునకు పురుషార్థజనకత సంభవింపదు. మఱియు మననపదమువలనను, కన్న ఇతరపదార్థములయొక్క భేదప్రతీతిరూపమైన ఆర్థము గానేరదు.

దూరమగుచున్నది; భ్రాంతినాశమువలన రాగద్వేషముల యొక్క అభావము, దానివలన ప్రవృత్త్యభావము, దానివలన చింతనమాత్రము అర్థమగుచున్నది. విప్రకారముచేతను అత్తకన్న ఇతరపదార్థములభేదము మననశబ్దార్థము సంభవించదు.

లేక ఇతరపదార్థములయొక్క జ్ఞానమువలననే మోక్షసాధనమైన తత్వజ్ఞానముయొక్క ప్రాప్తి అయిపట్టును సకలపురుషులకును తత్వజ్ఞానప్రాప్తి గావలయును; లేక ఎవ్వనికిని గాఢగూడదు. ఏలాగునననగా—ఇతరపదార్థములయొక్క సామాన్యజ్ఞానము, తత్వజ్ఞానమందు ఆ పేక్షితమనిన, అసామాన్యజ్ఞానము సకలపురుషులకుఁ గలదు; దానివలన ఇతరపదార్థజ్ఞానపూర్వకమైన ఇతరపదార్థముల భేదజ్ఞానమువలన సర్వలప తత్వజ్ఞానము గావలయును. మఱియు సర్వపదార్థములయొక్క అసాధారణధర్మమగు విశేషరూపముచేత ఇతరపదార్థములజ్ఞానము తత్వజ్ఞానమందపేక్షితమైనట్లయిన సర్వజ్ఞానమైన ఈశ్వరునకు తప్ప సకలపదార్థములయొక్క అసాధారణధర్మజ్ఞానము ఎవనికిని సంభవించదు.

కాబట్టి నైయామికమతమందు అంగీకరించిన ఏకాత్మత అన్యత్వతోః మఱియు అనాత్మతో భేదజ్ఞానరూపమైన మననము సంభవించదు.

మఱియు దానివలన [భేదజ్ఞానముచేత] దీహాదికమందు అత్తభ్రాంతియొక్క అభావము, దానివలన రాగద్వేషాభావము, దానివలన ధర్మాధర్మనిమిత్తప్రవృత్త్యభావము, దానివలన కరీరసంబంధరూపజన్మాభావము, దానివలన ఇరుపదియొకటి దుఃఖములయొక్క నాశరూపమోక్షము నైయామికానుసారికిఁ గానేరదు. అయిన మహావాక్యరూపమై శ్రుత్యర్థగోచరమైన అభేదజ్ఞానమే కారణసహితానర్థవిప్రతిపూర్వకముగా వరమానందప్రాప్తిరూపమోక్షమునకు హేతువుగా నున్నది.

శరీరసంబంధరూపమయిన జన్మముయొక్క అభావమగుచున్నది; మఱియు భోగమువలన ప్రారబ్ధనాశ మగుచున్నది.

శరీరసంబంధాభావమువలన ఇరువదియొక్క దుఃఖముల నాశమగుచున్నది; ఆ దుఃఖనా శరూపమే న్యాయమతమునందు మోక్షమందురు. శరీరము, మఱియు శ్రోత్రత్వకృత్సుజ్జహ్వీ ఘ్రాణమనస్సులు ఈ పడిందియములు, మఱియు పడిందియముల పడ్విషయములు, పడ్జ్ఞానములు, మఱియు సుఖదుఃఖములు ఇతన్నియఁగూడి, ఇరువదియొక్క దుఃఖములని తెలియఁబడినది; శరీరాదికములు సంబంధద్వారమున, స్వర్గాదిసుఖములు నాశద్వారమున దుఃఖజనకమగుటవలన దుఃఖములందురు.

యద్యపి న్యాయమతమందు శ్రోత్రమనస్సులు నిత్యములు, వానియొక్క నాశము ఘటిల్లదు; తథాపి ఏరూపముచే శ్రోత్రమనస్సులు దుఃఖహేతువో, ఆరూపముయొక్క నాశమగుచున్నది; పదార్థజ్ఞానోత్పత్తిద్వారమున శ్రోత్రమనస్సులు దుఃఖహేతువులు, ఆ పదార్థజ్ఞానము మోక్షకాలమందు శ్రోత్రమనస్సులు చేయవు; వీలయిన కర్మగోళకమం దుండుచాకాశము శ్రోత్రమందురు; ఆ కర్మగోళకము మోక్షకాలమందుండదు. ఆకాశరూపమగు శ్రోత్రేంద్రియ ముండియు, గోళకాభావము వలన దానికి జ్ఞానము గానెరదు; మఱియు ఆత్మతో మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానమగును; ఆ మనస్సంయోగము ఒకనిక్రియచేత, లేక ఇద్దటిక్రియచేత నగును; ఎట్లు పక్షికి వృక్షముతో సంయోగము ఒకపక్షి క్రియవలన, మఱియు రెండుపృష్టేశ్వకు సంయోగము రెండింటి క్రియవలన నగుచున్నది; అట్లు విభువైన ఆత్మయందో, క్రియ ఎన్నటికిని ఘటిల్లదు; మనస్సుండి

నను, దానికి మోక్షకాలమందు క్రియ ఘటిల్లదు; ఈలాగు మోక్షకాలమందు దుఃఖహేతువైన శ్రోత్రేంద్రియమనస్సుల యొక్క అభావము అంగీకరింపబడినది ¹¹²

1.2. స్వాయమతమందు శ్రోత్రమున అకాశరూపమని యొచి, నిత్యమని అంగీకరించివారు; అది ఘటిల్లదు. విలయన—శ్రుతియందు లేకాదులవలన నేత్రాదులకు వలె అకాశమువలన శ్రోత్రమునకు ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది; ఉత్పత్తిమతమగు వస్తువునకు నిత్యత సంభవించదు.

కర్ణగోళకమందు అకాశమున స్వాయమతమందు శ్రోత్రమందురు; అది అమృతము; విలయన—కర్ణగోళకవృత్తియైన అకాశము విద్యమానముగ నుండుటవలన ఎక్కువీని శ్రవణముయొక్క మందత, లేక అభావము గా. గూడదు; అది యున్నది; అందువలన పంచీకృతభూతమైన కర్ణగోళకవృత్త్యా కాశముకన్న భిన్నమైనట్టి అపంచీకృతభూతాకాశకార్యమగు శ్రోత్రేంద్రియము గలదని సిద్ధమగును. ఉత్పత్తిసాశవంతమగుటవలన నది అనిత్యము. ఈమతము సమీచినము.

లేక దుర్జ్వతోవతో స్వాయమాగా దానిని అకాశరూపమని అంగీకరించినను, దానికి నిత్యత సంభవించదు; విలయన—“అత్తన అకాశస్సంభూతః” [అత్తవలన అకాశమాయెను] ఈతైత్తిరీయవాక్యమందు అకాశముయొక్క ఉత్పత్తిచెప్పి, అనిత్యతాగూచనము చేయబడినది. ఎప్పుడు సంపూర్ణమయిన అకాశము అనిత్యమని విమిచెప్పవలయును?

అట్లు స్వాయమతమందు మనస్సునకును నిత్యత చెప్పబడినది సంభవించదు; విలయన—మనస్సును జరమాణురూపమని ఎంచి నిత్యమనిన, వాని నడుగవలయును—మనయ్య నిరవయవమా? సావయవమా?

నిరవయవ మనిన, దీనియందు అవయవరూపదేవాభావమువలన దీనికి అత్తతో సంయోగము సంభవించదు; కనుక జడుడని యంగీకరించిన అత్త

యందు మనస్సంయోగజన్యమయిన జ్ఞానగుణోత్పత్తియొక్క అభావమువలన జగదంధతాప్రసంగమగును; మఱియు మనస్సును సావయవమనిన, దీనియందు ఘటాదులవలె అనిత్యత నిర్వివాదముగా సిద్ధించును. లేక మనస్సు నిత్యమనిన, సుషుప్తియందు విశేషజ్ఞానజనకమయిన వీలింగము గలదో, తదభావగమ్యమయిన తన ఉపాదానరూపాజ్ఞానమందు మనస్సునకు లయము గాఁగూడదు; లయమగుటవలనను, మనస్సు అనిత్యమని సిద్ధము.

మఱియు నైయాయుకుఁడు చెప్పచున్నాఁడు—ఆత్మజనస్సంయోగము జ్ఞానమునకు హేతువు; ఆసంయోగము ఒకటియొక్క క్రియవలన లేక రెండియొక్క క్రియవలన అగును; విభువైనఆత్మయందో, క్రియ ఎప్పుడును గాదు; మఱియు మోక్షకాలమందు, లేక సుషుప్తికాలమందు భోగసముఖమయిన అదృష్టమయొక్క అభావమువలన మనస్సునందును క్రియ గాదు; కనుక ఆత్మతో మనస్సంయోగాభావమువలన సుషుప్తాద్యక్షణలందు విశేషమయిన జ్ఞానముగాదు.

ఆవార్తయు సంభవించదు; వీలయిన—ఏది వ్యాపకవస్తువు గలదో, దానియందు సర్వవస్తువులయొక్క క్రియలేకయు సదాసంయోగము గలదు; ఎట్లు వ్యాపకాకాశముతో క్రియారహితములగు షష్ఠతవృక్షపాషాణాదికములకు సదాసంయోగము గలదో, అట్లు మోక్షమందు, లేక సుషుప్తియందు క్రియారహితమనస్సునకు విభువైనఆత్మతో సంయోగసిద్ధివలన విశేషజ్ఞానము గావలయును; అది కానేరదు; మామతములో, సుప్తియందు మనస్సుయొక్క విలయము చెప్పఁబడినది; కాగ్రత్యాలమందు దానియొక్క ఉత్పత్తి స్పష్టముగా తెలియఁబడుచున్నది.

ఈరీతిగా ఉత్పత్తి నాశమతమగుటవలన మనస్సు అనిత్యము; దాని నిత్యతాకథనము, ప్రలాపమాత్రముగా నున్నది.

న్యాయదులైకదేశి త్వక్కుతో మనస్సంయోగము జ్ఞానమునకు హేతువు, ¹ ఆత్మమనస్సంయోగము గాదని చెప్పుచున్నాడు. సుషుప్తికాలమందు పురితతినాడియందు మనస్సు

ఆత్మతో మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానమగునెడ సుషుప్తియందు దీని సంయోగాభావమయినవెనుక జాగ్రత్తలో సుఖజ్ఞానములస్ఫురియై, దానివలన మూలభూతానుభవము సిద్ధమగుచున్నది; అది గాఢగూడదుగదా!

లేక ఆత్మతోడ మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానమైవట్టయిన, న్యాయచుతమునందు మనస్సును ఆజురూపముగా అంగీకరించినారు; కనుక తత్త్వయోగజన్మజ్ఞానమును శరీరముయొక్క ఏకదేశమందును; సకలశరీరమంతటలేదు; అందువలన సకలశరీరమందైన కంటకవేధయొక్క పీడానుభవము గాఢగూడదుగదా!

మఱియు ఆత్మ సంయోగమువలన జ్ఞానముగలమనస్సును వేదాంతచుతమువలె సకలశరీరమందుండునుదిగా అంగీకరించినను, సకలశరీరమందు పీడయొక్క అసంభవములేదుగాని, సుషుప్తియందు సుఖముయొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు సామాన్యజ్ఞానము గలదు; దానియొక్క అసంభవమగును; కాబట్టి ఆత్మతో మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానము సిద్ధింపదు; మఱేమనఁగా—ఆత్మయొక్క స్వరూపభూతమై ఉత్పత్తినాశరహితమై, నిత్యమగు జ్ఞానము అంగీకరించుటయే యోగ్యమని సిద్ధమగును.

1. ఒకానొకడు న్యాయైకదేశి, త్వక్కుతో మనస్సంయోగమున జ్ఞానమునకు హేతువని చెప్పినాడు; అదియును అసంగతము; ఏలయన—ఎట్లు మనస్సుతో ఆత్మయొక్క సంయోగము జ్ఞానహేతువగుటయగుదు విప్రమాణము లేదు, అట్లు త్వక్కుతో మనస్సంయోగము జ్ఞానహేతువగుటయగుదును శ్రుత్యాదికమేదియు ప్రమాణము లేదు. విప్రమాణము లేకయు స్వకనోపకల్పితార్థము నంగీకరించుట యోగ్యమైనట్టయిన, "నేను మృగజలమందు

ప్రచేకించును, ఆకాలమందు త్వక్కుతో మనస్సంయోగము లేదు; కనుక జ్ఞానము గానేరదు. వానిమతమందు త్వక్కుతో మనస్సంయోగము మనస్సే జ్ఞానముద్వారమున దుఃఖపేతువుగాని, కేవల మనస్సు దుఃఖపేతువుగాదు. మోక్షకాలమందు త్వక్కు యొక్క నాశమగుటవలన దానితోడ మనస్సుయొక్క సంయోగము గలుగదు; ఈలాగే మోక్షకాలమందు మనస్సున్నను, దుఃఖపేతుజ్ఞానజనకమైన త్వక్కుతో మనస్సుగల మనస్సుయొక్క అభావము చెప్పబడినది.

ఈ ప్రకారముగా మోక్షకాలమునందు పరమాత్మకన్న భిన్నుడై, దుఃఖసంబంధపాతముడైన న్యాపకాత్మ జడరూపముగా ¹ నుండును. ఎందుకనగా జ్ఞానగుణమువలన ఆత్మ

స్థానముచేసి, ఆకాశపుష్పముకుటముచేసి, శశశృంగధనువుచేసి, పంథ్యా పుత్రుడు యుద్ధమందు పోవుచుండగా చూచితిని.” ఈవచనార్థమును అంగీకరించుట యోగ్యమగును.

లేక సుఖప్రియందు త్వక్కుతో మనస్సంయోగాభావమయిన వెనుకను, నిద్వాంసులబుద్ధిచేత సుఖముయొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు సామాన్యజ్ఞానమగుచున్నది; అది కాంగూడదు. ఈరీతిగా త్వక్కుతో మనస్సంయోగము జ్ఞానమునకు పేతువుగాదు; ఆత్మయొక్కస్వరూపమే జ్ఞానముగ నున్నది.

1. న్యాయమతమందాత్మను న్యాపకమని యంగీకరించి, జడమని యంగీకరించినారు; అది శ్రుతికి విరుద్ధము—స్వప్నమందు “ఈపురుషుడు స్వయంబోధిగా నున్నాడు.” అనునీ శ్రుత్యర్థమందు సూర్యాదిబోధకుల యొక్క అభావమువలన ఆత్మ స్వయంప్రకాశుడనట నుష్టముగా తెలియుచున్నది; విలాగునననగా—ఇచ్చట “యవిషహ్యంతర్జ్యోతిఃపురుషః [వృష

యొక్క ప్రకాశమగును. జీవుని సంపూర్ణజ్ఞానము ఇంద్రియ జన్యమగుటవలన అనిత్యము, ఆంధ్రియ జన్యజ్ఞానము యొక్క నాశము మోక్షకాలమందగును. ఇది న్యాయమతైకదేశిసిద్ధాంతము.

న్యాయమతమందు పూర్వోక్తప్రకారముగా సుఖదుఃఖములు, బంధమోక్షములు ఆత్మకగుచున్నది; కాబట్టి ఆత్మనానాగాను, వ్యాపకుఁడుగాను ఉన్నాఁడు. సర్వాల్పపదార్థములతో సంయోగమే న్యాయమతమందు వ్యాపకలక్షణము, సజాతీయవిజాతీయస్వగతభేదాభావము వ్యాపకలక్షణముగాదు; న్యాయమతమందు ఆత్మ నిరవయవుఁ డగుటవలన స్వగతభేదముయొక్క అభావముండినను, సజాతీయవిజాతీయభేదముల

యందు న్యాయప్రకాశమాపుడయి పురుషుడున్నాఁడు” మఱియు “సత్యజ్ఞానానంతంబ్రహ్మ” ఇత్యాద్యనేక శ్రుతివాక్యములందు వ్యాపకాత్మయొక్క చైతన్యరూపత వివరింపినది; [దానియందు యుక్తియునుగలదు; అది ముందుమాలగ్రంథము 259 అంకమునందు చెప్పబడును] కాబట్టి ‘ఆత్మస్వరూపముచేత జడము;’ అను న్యాయముయొక్క వచనము అసంగతము.

1. వేదాంతమందు సజాతీయవిజాతీయస్వగతభేదముల అభావము వ్యాపకలక్షణమని చెప్పబడినది “ఏకమేవాద్వితీయంబ్రహ్మ” అనునీ ఛాందోగ్యవస్తాధ్యాయపదసానుసారముగా నున్నది. ఇచ్చట ఏకపదముచే సజాతీయభేదముయొక్క, ఏకపదముచే విజాతీయభేదముయొక్క, అద్వితీయపదముచే స్వగతభేదముయొక్క నిషేధము గలదు.

ఈలక్షణానుసారము దేశకాలవస్తుకృతమయిన అంతముచే రహితమగు వ్యాపకముయొక్క లక్షణమును సిద్ధమగుచున్నది. ఇచ్చట ఏకపదముచే దేశకృతమయిన అంతముయొక్క నిషేధము గలదు; విలయనగా—ఏకస్తువు.

యొక్క అభావము లేదు; మఱేమనఁగా— సజాతీయమైన పేటొక్క అత్తయొక్క, విజాతీయమైన ఘటానికముయొక్క భేదము అత్తయందుఁ గలదు.

దీనియం దొకానొకఁడు శంకించును— న్యాయమతము నందు అత్తవలె ఆకాశకాలదిశలును వ్యాపకములు; పరమాణుతో, సూక్ష్మము, నిరవయవము; దీనితో సర్వవ్యాపకపదార్థములయొక్క సంయోగము ఘటించదు. పరమాణువు సావయవముగా నుండినపుడు కొంతదేశమందు అత్తయొక్క, కొంతదేశమందు అన్యవ్యాపకపదార్థముయొక్క సంయోగమగును; అతి సూక్ష్మమగు పరమాణువుతో ఒకేదేశమందు సర్వవ్యాపకపదార్థములయొక్క సంయోగమగుననుట ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఒకదానియొక్క సంయోగమువలన నిరుద్ధమైన ఏదేశముగలదో, ఆదేశమం దన్యపదార్థముయొక్క సంయోగము ఘటిల్లదు?

పరిచ్ఛిన్నమో, అది నానా; ఏది వ్యాపకమో, అది నానా గాదు; అది ఆకాశమువలె ఏకముగా నున్నది; అత్త ఎందువలన ఒక్కఁడో, అందువలన పరిచ్ఛిన్నఁడు; మఱేమనఁగా— వ్యాపకుఁడుగా నున్నాఁడు. మఱియు నిశ్చయవాచకమయిన ఏకపదముచే అత్తయొక్క నిరపేక్ష వ్యాపకతాకథనము వలన అత్తయందు కాలకృతమయిన అంతముయొక్క నిషేధము చేయఁబడినది. మఱియు అస్తితీయపదముచే భేదప్రతియోగి [నిరూపకము] యైన అన్య పస్త్రపు యొక్క నిషేధమువలన అత్తయందు పస్త్రకృతమయిన అంతముయొక్క నిషేధముచేయఁబడినది. ఈరీతిగా సిద్ధాంతమందు చెప్పఁబడిన ఉభయవిధ వ్యాపకలక్షణము శ్రుత్యసాచరముగా నున్నది.

మఱియును న్యాయమతమందు అత్త, నానా వ్యాపకుఁడుగా చెప్పఁబడినది; ఆవార్త అజైవితప్రతికిని, ఇచ్చట చెప్పఁబడిన యుక్తికిని, లోకానుభవమునకును విరుద్ధముగా నున్నది.

నైయామికుఁ డిట్లునుచున్నాఁడు—ఈశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన—సావయవవస్తువుయొక్క సంయోగము అన్యసంయోగమునకు విరోధియగును. ఎట్లనఁగా—పృథ్వియొక్క ఏదేశంబునందు హస్తసంయోగమునదో, ఆదేశంబునందు పాదసంయోగము గానేరదు; నిరవయవముయొక్క సంయోగము స్థానము నడ్డగింపదు; కావున అది అన్యముయొక్క సంయోగమునకు విరోధిగాదు; ఈసంగతి అనుభవసిద్ధమే. ఎట్లనఁగా—ఘటముయొక్క ఏదేశమందు ఆకాశమునకు సంయోగము గలదో, ఆదేశమందే కాలముయొక్కయు, దిశయొక్కయు సంయోగము గలదు; ఘటముయొక్క ఒకానొకదేశము ఆకాశకాలాదుల నుండి బాహిరమయినపక్షంబునందు ఆదేశమందు ఆకాశకాలాదులయొక్క సంయోగము గాకుండవలసియుండెను; దానికి బాహిరమగు ఏదేశమునులేదు; సర్వపదార్థములయొక్క సర్వదేశములు ఆకాశకాలాదులందే యున్నవి; ఆ సర్వపదార్థములయొక్క సర్వదేశములందు ఆకాశకాలాదులయొక్క సంయోగము గలదు; ఈరీతిగా పరమాణువునందును ఒకేదేశమునందు నానానిరవయవవిభులైన పదార్థములయొక్క సంయోగము ఘటిల్లినది; దీనియందు ఏదోషము లేదు. ఈవిధముగా అత్త నానాయై, సంపూర్ణ వ్యాపకఁడని సిద్ధమగుచున్నది.

“సర్వవ్యాపకపదార్థములకుచిన్న పెద్దసర్వపదార్థములతో సంయోగము గలదు?” అనునీ న్యాయముయొక్క సిద్ధాంతము సమీచీనము గాదు; ఏలయన—వ్యాపకాత్త నానాయని అంగీకరించినపుడు, సర్వశరీరములందు సర్వాత్తలయొక్క సంబంధము అంగీకరింపవలసినప్పును; అట్లు అంగీకరించిన, ఈశరీరము ఈ

యాత్తది అను నిశ్చయము గలుగ నేరదు; ఒక్కొక్కత్తకు సర్వశరీరము లగును; మఱియు ఒక్కొక్కశరీరమునకు సర్వాత్తలు నగుదురు.

నైయాయికుః డచును—“ఏవ్యని కర్తమువలన ఏశరీరము పుట్టినదో, ఆ యాత్తది ఆశరీరమని ఎఱుగవలయును.” అనూటయొ, ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఏశరీరమందు కర్తము చేయఁబడినదో, ఆకర్తవంతమగు పూర్వశరీరమందును సకలాత్తలకు సంబంధమగుటవలన కర్తముగూడ సర్వాత్తల దగును; ఒకే యాత్తదనుట ఘటిల్లదు.

మఱియు నైయాయికుఁ డిట్లనును—“ఏయాత్తయొక్క మనస్సుతోఁగూడిన ఏశరీరము గలదో, ఆయాత్తది ఆశరీరము” అనూటయు ఘటిల్లదు; ఏలయన— శరీరముతోఁజూలె మనస్సుతోఁగూడ, సకలాత్తలకు సంబంధము గలదు; దానిలో ఈ మనస్సు ఈయాత్తది యని నిశ్చయము గానేరదు; సర్వాత్తలకు సర్వమనస్సులగును; అట్లు సర్వేంద్రియములును సర్వాత్తల కగును; బాహిరపదార్థములందు ఇదినాది, ఇదితతలవి అనునట్టి వ్యవహారమును శరీరములను గుఱించినదే గలుగును; ఆశరీరమైనదో, సర్వాత్తలకు సర్వమగుటవలన బాహ్యపదార్థములును సర్వాత్తలకు సర్వములు గావలయును.

మఱియు నైయాయికుఁ డిట్లనును—“ఏయాత్తకు ఏశరీరమందు అహంబుద్ధిమమబుద్ధియగునో, ఆయాత్తది ఆశరీరమగును; అహంబుద్ధిమమబుద్ధి ఒక్కొక్కటిగా నుండును; సర్వాత్తల యందుండదు; ఒకధర్మము ఒకేధర్మియందుండును; ఈవిధముగా యాత్తయొక్క శరీరము ఒకటిగా నుండుటవలన ఏయాత్తది

వేశరీరమగునో, ఆశరీరసంబంధమనస్సు ఇంద్రియములు, మఱియు
బాహ్యపదార్థములు ఆయాత్మది;” ఆవార్తయు ఘటిల్లదు;
ఏలాగున ననఁగా— అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి ఒకేశరీరమందు,
ఒకేయాత్మకయినను, న్యాయమతమందు ఈవార్త ఘటిల్లదు;
అచ్చట సర్వాత్మలకును ఒకేశరీరమందు అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి
కావచ్చును; ఏలయన— న్యాయమతమందు బుద్ధివి జ్ఞానము
దురు; ఆ జ్ఞానము మనస్సుయొక్కయు, ఆత్మయొక్కయు
సంయోగమువలన కలుగును; ఒకమనస్సుతో సంయోగము సర్వా
త్మలకుఁ గలదు; కనుక మనస్సంయోగమువలన ఎట్లు ఒకశరీర
మందు ఒకాత్మకు అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి యగునో, అట్లు ఒక
శరీరమందు సర్వాత్మలకును అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి కావలయును.

మఱియు నైయాయకుఁ డిట్లనును— “మనస్సుతో
సంయోగము సర్వాత్మలకుఁ గలిగినను, ఏయాత్మయందు జ్ఞాన
జనకమైన అదృష్టము గలదో, ఆయాత్మకే అహంబుద్ధి మమ
బుద్ధి గలుగును, అన్యునకుఁ గలుగదు.” ఈవార్తయు ఘటి
ల్లదు; ఏలయన— వ్యాపకమైన నానాత్మను అంగీకరించిన
యెడల, ఒకశరీరముయొక్క శుభాశుభక్రియలవలన ఆశరీర
మందుండు సర్వాత్మలయందును అదృష్ట ముండవలయును;
మఱియు ఆయదృష్టమువలన సర్వాత్మలందు అహంబుద్ధి, మమ
బుద్ధి కలుగవలయును; ఈసంగతి పూర్వమునుండి చెప్పచువచ్చి
నారము; కావున వ్యాపకాత్మను నానాయని యంగీకరించిన, ఒకే
శరీరమందు సుఖదుఃఖములభోగము సర్వాత్మలకుఁ గావలసి
యుండెను; అదియో, గా లేదు.

ఈ ప్రకారముగా ఆత్మ నానా, వ్యాపకుడు; కర్త
భోక్త యను న్యాయసిద్ధాంతము సమీచినము గాదు.

మామతమందైననో, కర్త, భోక్త అంతఃకరణము, ఆ
యంతఃకరణము వ్యాపకమును గాదు; అణువును గాదు; మతే
మనఁగా— శరీరముతో సమానాకారముగ నున్నది; దీప
ప్రకాశమువలె వెద్దశరీరమును పొందినపుడు, అంతఃకరణము
వికసించుచున్నది; చిన్నశరీరమును పొందినపుడు, సఁకోచించు
చున్నది. [ఈరీతి సిద్ధాంతబిందువ్యాఖ్యాన్యమందు సుభు
సూచనస్వాములు ప్రతిపాదించియున్నారు.] ఏయంతఃకరణము
నకు ఏశరీరముతో సంబంధముగలదో, ఆయంతఃకరణమునకు ఆ
శరీరసంబంధభోగ మగుచున్నది.

అంతఃకరణము వ్యాపకమని యంగీకరించినపుడు సర్వశరీర
ములు సర్వాంతఃకరణములకగును; సర్వభోగములును సర్వాంతః
కరణములకగును; ఆయంతఃకరణమో, వ్యాపకముగాదు; అందు
వలన ఆ దోషము ఘటిల్లదు; అంతఃకరణము అణువనుటయు
ఘటిల్లదు; ఏలాగుననఁగా— ఒకేకాలములో పాదమందును,
మస్తకమందును కంటకవేధమైనట్టియైన, రెండుస్థలములందును
ఒకేకాలములో వీడ ఏది ప్రతీతమగునో, అది గాకుండవలసి
యుండెను; ఏలయన— అంతఃకరణ మణువైనపక్షమందు వీడ
ఒకకాలములో ఒకేస్థానమందుండును; ఏస్థానమందుండునో,
అస్థానమందే వీడ ప్రతీతము గావలయును; ఇతరస్థానమందు
ప్రతీతము గాఁగూడదు.

ఈవిధముగా అంతఃకరణము అణువును గాదు; వ్యాపక
మును గాదు; మతేమనఁగా— శరీరముతో సమానాకారముగ

నున్నది. ఈమతముం దేదోషమును లేదు; అణువ్యాపకముల కన్న విలక్షణమైనదానిని మధ్యమపరిమాణ మగుదురు.

స్వాయమతమందు నవీనుఁ డొకఁ డిట్లునును—“ఆత్మ నానా, కర్త, భోక్త అణునను, వ్యాపకుఁడుగాఁడు; కనుక భోగ సంకరములేదు; అణువుగాఁడు; కావున రెండుస్థానములందు పీడానుభవాసంభవమును లేదు; ఎట్లు వేదాంతమతమునందు అంతఃకరణము మధ్యమపరిమాణ మని అంగీకరింతురో, అట్లు ఆత్మయును మధ్యమపరిమాణుఁడుగా నున్నాఁడు; వానియందు పూర్వోక్తచతుర్దశగుణములు గలవు.” 1 | 2

ఈమతమును సమీచినము గాదు; ఏలయన—ఆత్మను సంకోచవికాసములు గలవాఁడుగా సంగీకరించినయెడల దీప ప్రకాశమువలె ఆత్మ వినాశి యగును; అట్లుండునపక్షమందు మోక్షప్రతిపాదకశాస్త్రమును, సాధనములును నిష్ఫలము లగును; మఱియు మధ్యమపరిమాణుఁడని అంగీకరించి, సంకోచ వికాసవంతుఁడని అంగీకారము చేయనియెడల ఏకరీరమునకు సమానుఁడుగా ఆత్మను అంగీకరింపవలెనో, అది నిశ్చయము

1. ఎట్లు నానాభుటములను వ్యాపకమనుట నిష్ఫలమో, అట్లు దేహ దేహమందు కర్త భోక్తయయిన నానాత్వను వ్యాపకుఁడనుట నిష్ఫలము. లేక నానాంతఃకరణముయొక్క యంగీకారముచేయుట చే భోగాసంకరసిద్ధివలన వ్యాపకాత్మను నానా యనిచెప్పుట నిష్ఫలము.

2. ఇచ్చట ఈరహస్యము గలదు—ఎదువలన శరీరాంతర్గతములగు మనస్సు, ఇంద్రియములు మొదలయిన సకలత్వవార్ధములతో ఆత్మకు సంయోగముగలదో, అందువలన మధ్యమపరిమాణముగల ఆత్మయందును స్వాయసంప్రదాయోక్తమయిన వ్యాపకలక్షణము సంభవించినది.

గానేరదు; ఏలయున—మనుష్యశరీరసమానుడని అంగీకరించిన యెడ, ఎపుడు గజశరీరమును పొందునో, అపుడు స్వశరీరమందు ఆత్మ యుండదు; కనుక గజశరీరము ఏదేశమందు దాత్త లేదో, అదేశమందు పీడ గాఁగూడదు; మఱియు హస్తీశరీరముతో సమానుడని అంగీకరించిన, దానికన్న పెద్దశరీరమును పొందినపుడు దానియొక్క ఏకదేశమందు పీడ గాఁగూడదు.

మఱియు దేనికన్న ఇంకొక్క శరీరము అధికములేదో, తాదృశశరీరాకారమని అంగీకరించినట్లుగాన, ఇట్లు సర్వముకన్న ఎక్కువయైన విరాట్టుయొక్క శరీరము గలదు; తత్సమానుడని అంగీకరింపవలెను; ఇట్లు అంగీకారము చేసినయెడల విరాట్టుశరీరమునకు అంతర్భూతములు గా సర్వశరీరములు గలవు; కాబట్టి సర్వాత్మలకు సర్వశరీరములతో సంబంధమగును; అపక్షమందు మొదటినుండి చెప్పుచువచ్చినదోషమే ప్రాప్తమగును. మఱియు ఆత్మకు పెద్దశరీరముయొక్క పరిమాణ మంగీకరించిన పక్షమున గజశరీరమునం దుండినఆత్మ విపీలీకాది స్వల్పశరీరమునకు వచ్చినపుడు అవకాశము చాలకపోవును.

మఱియు ఇది నియమము—మధ్యమపరిమాణవస్తువు ఏది గలదో, అది శరీరమువలె అనిత్యము; అట్లు ఆత్మయు మధ్యమపరిమాణుడనిన, అనిత్యుడగును; అంతరికణమునకో, మామతమందు జ్ఞానముచేత నాశము అంగీకరించి యున్నాము; కనుక అది అనిత్యమే; దానికి మధ్యమపరిమాణ మంగీకరించుటవలన దోషము లేదు.

ఈప్రకారముగా నభీనతార్కికులమతమును సమీచీనము గాదు.

బికానోకండిట్లును—“ఆత్మ నానాయుండఁగా అణునై;”
ఆవార్తయు ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఇందు ఆత్మను కర్త భోక్త
యని అంగీకరించిన, అంతఃకరణముయొక్క అణుత్వపక్షమందు
ఏదోషము చెప్పినాఁడో, ఆదోష మగును; మఱియు కర్తృత్వ
భోక్తృత్వాంగీకారముచేయకుండిన, ఆత్మ నానాత్వాంగీకారము
నిష్ఫలమగును; బక్కఁడే వ్యాపకుడైన ఆత్మను సకలశరీరము
లందు అంగీకరించుట యోగ్యము; కర్తృత్వభోక్తృత్వాంగీ
కారము చేయకుండిన, తనశీఘ్రాంతముయొక్క త్యాగమగును;
ఏలయన ఇది యణువాది సిద్ధాంతము—జ్ఞానసుఖదుఃఖములు
మొకలుకొని పదుకాలుగు ఆత్మయొక్కధర్మములు, ఆయాత్మ
అణువని మంగీకరించిన, శరీరముయొక్క ఏదేశమందు ఆత్మ లేఁడో,
ఆదేశము న్ముతసమానమై యుండవలెను; కాబట్టి దానియందు
పీడాదికము గాకుండవలసియుండును.

మఱియు సతఁ డిట్లు చెప్పును—“ఆత్మ శరీరముయొక్క
ఏకదేశమందున్నను, కస్తూరిగంధమువలె వానిజ్ఞానము సకలశరీర
మందు వ్యాపకమగును; కనుక సర్వశరీరమందు అనుకూలప్రతి
కూలసంబంధమును అనుభవించును!” ఆవార్తయు ఘటిల్లదు.

ఏలయన ఇది నియమము—ఏదేశమునందు గుణి యుం
డునో, ఆదేశమునందే గుణముండును; బాహ్యముగా నుండదు;
ఎట్లనఁగా—నీలపీతాదిరూపము ఘటాదులకంటె బాహ్యము
కాదు; కస్తూరియొక్క సూక్ష్మభాగము ఎంతదేశమునందు వ్యా
పించునో, అంతదేశమందే సుగంధము గలదు; కనుక కస్తూరి
దృష్టాంతమును ఘటిల్లదు.

ఎచ్చట శ్రుతియందు అత్త, అణువుకన్న అణు వని చెప్పఁ బడినదో, అచ్చట అత్త, దుర్నిర్ణయముఁడు అభిప్రాయముచే అట్లు చెప్పఁబడినది; ఎట్లు అత్యంతాణువస్తువుయొక్క జ్ఞానము మందదృష్టిగలపురుషునకుఁగానేరదో, అట్లు బహిర్భువుపురుషునకు అత్తయొక్క జ్ఞానము గానేరదు; ఈయభిప్రాయమున అణువు కన్న అణు వని శ్రుతియందు చెప్పఁబడినది; అయినను అట్లు చెప్పటయందు అత్త అణు వని శ్రుత్యభిప్రాయము లేదు; ¹ ఏల యన అనేకస్థానములందు వ్యాపకుఁడని శ్రుతి తానే ప్రతిపాదించుచున్నది.

ఈ ప్రశ్నారముగా అత్త మధ్యమపరిమాణము, లేక అణువు, లేక నానా అనుట సంభవించును.

— { 257. అబాధితమైనట్టి వేదాంతమతమందు వ్యాపకాత్త ఒక్కడే. } —

పరిశేషముగా ² వ్యాపకాత్త ఒకఁడుగా నున్నాఁడు; వానియందు ధర్మాధర్మ సుఖదుఃఖములు, బంధమోక్షములు ఎవ్వఁడేని అంగీకరించిన ఒకనికి సుఖము, ఒకనికి దుఃఖము, ఒకనికి బం

1. “అణోఽణీయాన్ మహతోమహియాన్” ఈ శ్రుతిని యర్థము— వృథునికన్న జలము సూక్ష్మము, మఱియు వ్యాపకము; జలముకన్న లేసము, లేసముకన్న వాయువు, వాయువుకన్న అకాశము సూక్ష్మము, మఱియు వ్యాపకము. అట్లు అకాశముకన్న అత్త సూక్ష్మఁడు, మఱియు వ్యాపకుఁడు. ఈయర్థము ఉపదేశసాహస్రియందు భగవంతుఁడయిన భావ్యకారుఁడు తెప్పియున్నాఁడు; కాబట్టి అత్త అణు వనుట అనుచితము.

2. అనేకార్థములు ప్రాప్తమయినవెనుక అన్ని అర్థములయొక్క సిషే భమై, అపశిష్టమయిన ఏకార్థమును పరిశేష మందురు.

భము, ఒకనికి మోక్షము ఇట్టి వ్యవహారము గలుగదు; కనుక సుఖదుఃఖానికములు బుద్ధిధర్మము లని చెప్పబడినది.

యద్యపి బుద్ధిజడమగుటవలన దానియందును సుఖదుఃఖములు ఘటిల్లవు; తథాపి ఆత్మయొక్క ధర్మము గాదను నభిప్రాయముచే బుద్ధియొక్క ధర్మమని చెప్పబడినది; అయినను బుద్ధిధర్మమేయని అభిప్రాయము గాదు; ఏలయన—బుద్ధియును, సుఖదుఃఖములును ఆత్మయం దధ్యస్తములు; ఏవస్తువు దేనియం దధ్యస్తమగునో, ఆవస్తువు దానియందు పరమార్థముచే నుండును. ఎట్లు రజ్జువునం దధ్యస్తమైత సర్పము, రజ్జువునందు పరమార్థముచే లేదో, అట్లు బుద్ధియును, సుఖములును ఆత్మయం దధ్యస్తమగుటవలన ఆత్మయందు పరమార్థముచే లేవు; మఱియు అధ్యస్తవస్తువు దేనికిని ఆశ్రయము గాదు. ఆ కల్పితవస్తువులలో ఇంత భేదముగలదు— అజ్ఞానమో, శుద్ధచైతన్యమందు అధ్యస్తము, అంతఃకరణము అజ్ఞానోపహితచైతన్యమందు అధ్యస్తము, మఱియు ధర్మాధర్మ సుఖదుఃఖబంధమోక్షాదులు అంతఃకరణోపహితచైతన్యమందు అధ్యస్తములుగా నున్నవి. ఈవిధముగా ఆత్మయందు సుఖదుఃఖాద్యధ్యాసముయొక్క అధిష్టానత్వమునకు అంతఃకరణము ఉపాధియగుటవలన సుఖదుఃఖాదులు అంతఃకరణముయొక్క [బుద్ధియొక్క] ధర్మము లని చెప్పబడినది.

అంతఃకరణవిశిష్టమందు ధర్మాదికము అధ్యస్తమనఁజూడదు; అనినయెడల, విశేష్యచైతన్యమువలె విశేషణమైన అంతఃకరణము గూడ అధిష్టానమగును; ఆయంతఃకరణము తాను మిథ్య, మిథ్యావస్తువు అధిష్టానమగుట ఘటిల్లదు; కనుక ఆత్మ

యందు ధర్మాద్యధ్యాసమునకు అంతఃకరణము విశేషణము గాదు; ఉపాధిగానే యున్నది.

ఉపాధి కిది స్వభావము—తాను తటస్థమై, యెంతదేశ ముందు తాను ఉండునో, అంతదేశమందు వస్తువును తన కన్న వేఱుగా చూపును; విశేషణమున కిది స్వభావము—ఎంత దేశమందు తాను ఉండునో, అంతదేశమందుండవస్తువును తన సహితముగా చూపును. ఉపాధిమంతమును ఉపహితమని, విశేషణవంతమును విశిష్టమని యందురు.

ఈవిధముగా ఎంతదేశమందు అంతఃకరణము గలదో, అంతదేశమందుండ చైతన్యమాత్రమందే ఆధిష్ఠానత గలదు; అంతఃకరణమందు లేదు. ఆ అంతఃకరణము ఆజ్ఞానోపహిత చైతన్యమందు అధ్యస్తము; విశిష్టమందుగాదు.

ఈరీతిగా అధ్యస్తమైన ధర్మాదికమునకు ఆధిష్ఠానము ఆత్మ, మఱియు ఆధిష్ఠానత్వమునకు ఉపాధి అంతఃకరణముగా నున్నది; కాబట్టి ధర్మాదికము బుద్ధియొక్క ధర్మమందురు. తద్ధర్మాదికము అవివేకమువలన అంతఃకరణము, మఱియు ఆత్మ ఈ రెంటియందు ప్రతీత మగుచున్నది; అందువలన అంతఃకరణ విశిష్టమై, ప్రమాత ఎవడుగలదో, తద్ధర్మమందురు; తద్ధర్మాదికము అంతఃకరణధర్మముగానీ, లేక ప్రమాతృధర్మముగానీ, లేక రజ్జునర్పస్వన్నపదార్థగంధర్వనగరాదులవలె దేనికిని ధర్మములుగాకపోనీ, సర్వప్రకారములను ఆత్మధర్మము గాదు; ఇది తాత్పర్యము.

ఆత్మయందు అధ్యస్తమైనను, ఆత్మయొక్క ధర్మముగాదు; వేరయిన— ఏ వస్తువు దేనియందు అధ్యస్తమగునో, ఆవస్తువు

దానియందు పరమార్థముచేత లేదు; కాబట్టి రాగద్వేషములు, భర్తాభర్తములు, సుఖదుఃఖములు, బంధమోక్షములు వీనిచేత రహితుడై, ఒక్కడై, వ్యాపకుడైన ఆత్మయందు ఏభర్తమును అనుభవము.

— 258. ఆత్మ సద్రూపుడు —

ఆత్మ సత్తుగానున్నాడు; ఏలాగున ననగా—త్రికాలా బాధ్యపదార్థమును సత్తందురు; సకలపదార్థములయొక్కయు, తన్నివృత్తియొక్కయు అధిష్ఠానము ఆత్మ, వానిని బాధితమని నఘడు, వానినివృత్తి యంగీకరింపవలసివచ్చును; వానికి నివృత్తి గలదన్ననో, వానికిని, తన్నివృత్తికిని అధిష్ఠానము ఇతరము గావలయును; శూన్యమిదో, నివృత్తిగానేరదు; ఇంక ఏయధిష్ఠానమందు నివృత్తి యంగీకరించివాడో, దానికిని వేటొక్క అధిష్ఠానము అంగీకరింపవలయును; ఈరీతిగా అనవస్థ యగును.

ఆత్మ నివృత్త్యంగీకారము ఎవ్వడుచేయునో, వానినడుగ వలయును— ఆత్మ నివృత్త్యనుభవము ఎవడైన చేసినాడా? లేదా?

అనుభవము చేసినాడనుమాట ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఎవ్వడు అనుభవము చేయువాడో, వాడే ఆత్మ, అందువలన వానికి తనస్వరూపనివృత్త్యనుభవము తనకిరచ్చేదనానుభవ సమానముగా నున్నది.

మఱియు “ఆత్మయొక్కనివృత్తియో, యగుచున్నది; కాని, అనుభవము ఎవనికిని లేదు;” అనుటయు ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఏవస్తువు ఎవ్వడును అనుభవింపడో, ఆవస్తువుచంద్రాపుత్త్రసమానము.

ఈరీతిగా ఆత్మయొక్క నివృత్తియగుట వరీతిగాను సిద్ధింపదు; అందువలన ఆత్మ సత్తుగానున్నాడు.

— 259. ఆత్మ చిద్రూపుడు —

ఆత్మ చిత్తుగా ¹ నున్నాడు; అలుప్తప్రకాశరూపజ్ఞానమును చిత్తందురు; ఆత్మను అప్రకాశరూపుఁడని అంగీకరించినయెడ, అనాత్మ ఘటాది జడవస్తుప్రకాశము ఎన్నటికిని ఘటిల్లదు.

అంతఃకరణేంద్రియములచే ప్రకాశమగుననుట ఘటిల్లదు; వలయన— ఎట్లు పరిచ్ఛిన్నమగుటవలన ఘటాదిపదార్థములు కార్యముల², అట్లు అంతఃకరణేంద్రియములును పరిచ్ఛిన్నములగుటవలన కార్యములు. ఏది కార్యమో, అది ఘటాదికమువలె జడము, అట్లు అంతఃకరణేంద్రియములును కార్యములగుటవలన జడములు, వానివలన ఏవస్తువుయొక్కయు ప్రకాశము ఘటిల్లదు.

ఒకానొకఁ డిట్లనును—“ఆత్మ ప్రకాశరూపుఁడు గాఁడు; మితేమనఁగా జడఁడు; వానినుందు జ్ఞానగుణము గలదు; ఆ జ్ఞానగుణముచే ఆత్మయొక్కయు, అనాత్మయొక్కయు ప్రకాశమగుచున్నది.” వాని నడుగవలయును—ఆత్మయొక్క జ్ఞానగుణము నిత్యమా? అనిత్యమా?

నిత్యమనినట్లయిన, ఆ జ్ఞానము ఆత్మయొక్క స్వరూపముగా సిద్ధమగును; వలయన ఇది నియమము—ఏది ఆత్మకన్న

1. అలుప్తప్రకాశమును చిత్తుదురు; చైతన్యరూపజ్ఞానముయొక్క లోపము కాదు. దీనిప్రతిపాదనయందు ఇతిశ్రుశ్చర్థము—“దృష్టయొక్క స్వరూపభూతమయిన దృష్టిలోపము కాదు. అనినాశీయగుటవలన.”

భిన్నమో, అది అనిత్యము; అట్లు జ్ఞానమును ఆత్మకన్న భిన్నమనిన, అది అనిత్యమేయగును; నిత్యమని అంగీకరించి, ఆత్మకన్న భిన్నమని చెప్పట ఘటిల్లదు; అనిత్యమనిన, ఘటాదికమువలె జడమగును; కాబట్టి జ్ఞానము నిత్యము; మఱియు అనిత్యజ్ఞానము ఆత్మ యొక్క స్వరూపమే.

మఱియు జ్ఞానము అనిత్యమని యంగీకరించిన, ఆత్మయందు ఒకానొకప్పుడు ఉండును; ఒకానొకప్పుడు ఉండదు; దానివలన నది ఆత్మకన్న భిన్నమని సిద్ధమగును; నిత్యమనిన, ఆత్మకన్న భిన్నముగానేరదు; ఏలయన— ఏది గుణమో, అది అగమాపాయ 1 యగుటవలన గుణియందు ఒకప్పుడు ఉండును; ఒకప్పుడు ఉండదు; ఎట్లనగా—వస్త్రముయొక్క నీలవీతాది గుణము వస్త్రమునందు ఒకప్పుడు ఉండును; ఒకప్పుడు ఉండదు; జ్ఞానము నిత్యమగుటవలన అట్లు అగమాపాయ కాదు; గనుక జ్ఞానము ఆత్మ యొక్క స్వరూపమే.

మఱియు జ్ఞానము అనిత్యమనిన, ఇంద్రియముల చేత, లేక అంతఃకరణముచేత ఉత్పన్నమగు నని చెప్పవలయును; అది యొక్క ఘటిల్లదు; ఏలయన— సుఖప్రియండు ఉక్తప్రకారముగా జ్ఞానజనకమైన ఇంద్రియాదికము లేకున్నను, సుఖముయొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు జ్ఞానమగుచున్నది; ఇట్టిదైన జ్ఞానమును అనిత్యమనుట ఘటిల్లదు; కాబట్టి జ్ఞానము నిత్యము; జ్ఞానమును విడిచి ఆత్మ యొప్పటికిని ఉండదు; గనుక అజ్ఞానము ఆత్మ యొక్క స్వరూపమే; ఎట్లనగా—ఉష్ణతను విడిచి, అగ్ని యొప్పటికిని ఉండదు; గనుక ఆ ఉష్ణత అగ్నియొక్క స్వరూపమే; ఏది అగ

మాపాయయగునో, అది గుణమగును; ఉష్ణతయు, జ్ఞానమును
అగమాపాయులు గామివలన అవి అగ్నియొక్కయు, ఆత్మ
యొక్కయు స్వరూపములుగా నున్నవి.

ఉత్పత్తినాశములు అంతఃకరణవృత్తికగును; జ్ఞానమునకుఁ
గావు; ఆత్మస్వరూపభూతమయిన జ్ఞానము వ్యవహారమునకు
హేతువు గాదు; జ్ఞానఃపితవృత్తి, లేక వృత్తిసహితజ్ఞానము
వ్యవహారమునకు హేతువు; ఇది అవచ్ఛేదవాదముయొక్క
మూర్ధము; ఆభాసవాదమందో, ఆభాససహితవృత్తివలన వ్యవ
హారః గుచున్నది; సారాంశము ఆభాసద్వారమున, లేక సాక్షా
ద్వృత్తిద్వారమున ఆత్మస్వరూపజ్ఞానముచేతనే సకలవ్యవహా
రము సిద్ధమగుచున్నది; అన్యప్రకారముచేతఁ గాదు.

ఈరీతిగా సర్వమునకు ప్రకాశకుడై, జ్ఞానస్వరూపుడై,
ఆత్మ యున్నాఁడు; అందువలన ఆత్మ చిత్తుగా నున్నాఁడు.

— 260. ఆత్మ ఆనందరూపుఁడు —

ఆత్మ ఆనందరూపుఁడుగా నున్నాఁడు; ఆత్మ ఆనందరూ
పుఁడు గాఁడేని, విషయసంబంధమువలన స్వరూపానందము
యొక్క భానమేది గలదో, అది గాకుండవలెను; ఏలయున—
విషయమందో, ఆనందము లేదు; ఈసంగతి మొదలే చతుర్థ
తరంగమందు చెప్పబడినది; ఇదియునుగాక విషయమందు ఆనంద
మున్న పక్షమందు ఒకేవిషయముచేత ఒకపురుషునకునలె ఎల్లర
కును సుఖమే గావలయును; అట్లగుటలేదు; ఎట్లనఁగా— అగ్ని

స్వర్ణమువలన అగ్ని కీటమునకు, సర్పసింహములను చూచుటవలన సర్పసింహ స్త్రీలకు ఆనందమగును; ఇతరునకుఁ 1 గాదు.

సిద్ధాంత ప్రకారమందో, ఎప్పుడు అగ్ని కీటమునకు అగ్ని స్పర్శేచ్ఛ గలుగునో, అప్పుడు దానికి చంచలమయిన బుద్ధియందు ఆనందభావము గలుగదు; అగ్ని సంబంధమువలన జ్ఞానూత్రము ఇచ్చ దూరమగుటచే బుద్ధి నిశ్చలమగును; ఆ నిశ్చలమైన బుద్ధి యందు స్వరూపానందభావము కలుగుచున్నది; ఇతరునకు అగ్ని సంబంధేచ్ఛ లేదు; అన్యపదార్థేచ్ఛ గలదు; ఆ యిచ్చ అగ్ని సంబంధమువలన దూరము గానేరదు; కనుక ఇచ్ఛాసహితచంచల బుద్ధియందు అగ్ని సంబంధమువలన వానికి స్వరూపానందభావము గానేరదు.

దానియందు ఈశంక గలుగుచున్నది—ఇచ్ఛారూపాం తకరణవృత్తియో, విషయ ప్రాప్తివలన నశించును; అన్యవృత్తి యుత్పత్తికి ఏదియు నిమిత్తము లేదు; కనుక అన్యవృత్తియొక్క యుత్పత్తి గాలేదు; అన్యవృత్తిలేక స్వరూపానందభావముగానే

1. ఎందువలన ఒకేవిషయముచేత కొందఱికి సుఖమును, కొందఱికి దుఃఖమును కలుగునో, అందువలన విషయము ఇచ్ఛారహితపురుషునకుఁగాని, ఇచ్ఛాసహితపురుషునకుఁగాని నియమముచేత సుఖహేతువు గాదు; అయిన విషయము, ఇచ్ఛాసహితపురుషునకు తనప్రాప్తిచేత ఇచ్ఛాలిరస్కారమువలన అంతర్దుఖమైనవృత్తియందు ప్రియమోదప్రమోదములయొక్క పర్యాయ రూపమైన ఆత్మస్వరూపానందముయొక్క ప్రతిబింబమునందు నిమిత్తమాత్ర మగుచున్నది; కనుక విషయమందలి ఆనందకారణత సవ్యభిచారముగానున్నది. అచ్చట విషయప్రాప్తివలన, లేక ఏకాంతదేశముయొక్క సేవనమువలన అగు నట్టి ఇచ్ఛాభావము ప్రతిబింబరూపసుఖమునకు నిమిత్తకారణముగా జన్మింపదు; ఆత్మ ఆనందరూపుఁడుగాఁడేని, అంతర్దుఖవృత్తియందయిన ఆనందము. గాఁగూడదుగాదా !

రదు; ఈరీతిగా సరూపానందము సిద్ధింపదు; విషయమందే ఆనందము సిద్ధించును.

ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఇచ్ఛారూపవృత్తియొక్క అభావము గానీ, లేక సద్భావము గానీ, దానియందు ఆనందము ప్రకాశింపదు; ఏలాగునననగా—ఇచ్ఛారూపవృత్తి రాజసము, అభావవృత్తి తామసము, ఆనందప్రకాశమో, సాత్త్వికవృత్తి యందుఁ గావలెను; ప్రాప్తమయినవాంఛితసద్ధర్మస్వరూపమును విషయము చేయుటకొఱకు ఉత్పన్నమయిన జ్ఞానరూపమగు వృత్తి సాత్త్వికము, ఆ సాత్త్వికవృత్తియందు ఆనందభావము గలుగుచున్నది; యద్యపి ఆ జ్ఞానరూపవృత్తి బహిర్ముఖము, అంతఃకరణోపహితమై తన్మస్వరూపమగుఆనందముయొక్క గ్రహణము ఆ వృత్తిచేతఁ గానేరదు; తథాపి ఆ వృత్తిచేత విషయోపహిత మై తన్మస్వరూపానందముయొక్క భావము కలుగును; ఆ విషయోపహితమై తన్మయు అంతఃకరణోపహితమై తన్మరూపాత్మకన్న భిన్నముగాదు; ఈరాగు విషయమునందు ఆత్మానంద భావము చెప్పబడినది. ఆ జ్ఞానరూపవృత్తికి ఆత్మానందప్రాప్తి కొఱకు విషయముతో నేత్రాదులయొక్క సంబంధము నిమిత్త కారణముగా నున్నది.

లేక ఆ ప్రసంగమందు జ్ఞానరూపబహిర్ముఖవృత్తికన్న అన్యమయిన అంతర్ముఖవృత్తి¹ యగును; దానియందు అంతఃకరణోపహితమై తన్మస్వరూపానందముయొక్క భావమగును; తద్వృత్త్యుత్పత్తియందు ఇచ్ఛాదులవృత్తియొక్క అభావమే

1. వికాగ్రతాయుక్తమైన సాత్త్వికవృత్తిని ప్రసంగానుసారముగ శ్రీయవృత్తి, మోదవృత్తి, లేక రుమోదవృత్తి యందుదు.

నిమిత్తము; ఎట్లు ఏకాంతదేశమందుండు ఇచ్చారహితుడైన ఉదాసీనపురుషునికి బహిర్ముఖమైన జ్ఞానరూపవృత్తి లేనందున ఆనందభావమగునో, అట్లు వాంఛితవిషయలాభమువలనకలిగినట్టి ఇచ్చా వృత్త్యభావరూపనిమిత్తము చేత ఆనందమును గ్రహించు నట్టి అంతర్ముఖవృత్తి యగును; ఆ వృత్తిద్వారమున అంతఃకర్త పహితానందముయొక్క గ్రహణ మగును; ఆ స్వరూపానంద గ్రహణమును, విషయజ్ఞానమును అత్యంతావ్యవహితములగుట వలన పురుషునకు ఇట్టి భ్రాంతి యగును— “నేను విషయము నందు ¹ ఆనందము ననుభవించితిని.” ప్రథమపక్షముకన్న

1. ఎట్లు శ్వాసము, ఎముకను కొఱకి, దానిచేత నలగిన తననోటి యొక్క ఇగురులనుండి వెడలురక్తమును నాకి, ఈరుధిరము నాకు ఎముకనుండి వచ్చినదనుకొనునో; అట్లు వాంఛితవిషయప్రాప్తిరూపనిమిత్తమువలన ఇచ్చాని వృత్తిద్వారమున అంతర్ముఖమయిన వృత్తియందు ప్రతిబింబితస్వరూపానందము యొక్క అనుభవము చేసి, నేను విషయమందు ఆనందానుభవము చేసితి నని అవివేకపురుషునకు భ్రాంతి యగుచున్నది; ఈభ్రాంతిచేత వాడు మఱియును అధికాధికవిషయప్రాప్తికొఱకు ప్రయత్నము చేయుచున్నాడు; వివేకపురుషునకు ఉత్తభ్రాంతి లేదు. కనుక వాడు నిరుపాధికానందప్రాప్తికొఱకు వేదాంతవిచారాది ప్రయత్నము చేయుచున్నాడు.

విషయమందుండుగాడ ఆనందభావము ఏది గలదో, అదియును స్వరూపానందమే; అట్లునును శ్వాసముయొక్క కలయెముకయందుండు దుగ్ధమువలె నిషిద్ధమగుటవలన ఆ విషయానందము గ్రాహ్యముగాదు; మఱి మనః—అనేకవిక్షేపములకును, అపవిత్రతకును హేతువగుటవలన త్యాజ్యముగా నున్నది; మఱియు విషయాభావపూర్వకముగా వేదాంతవిచారాది సాధనములచేత వియానందలాభమగునో, అది సుషర్ణ పాత్రమందుండు దుగ్ధమువలె గ్రాహ్యముగా నున్నది.

¹ ఈపక్షము ఉత్తమము; ఏల యన—విషయజ్ఞానరూపమైన సాత్త్వికవృత్తివలన అంతఃకరణోపహితానందమునకో, భానము ఘటిల్లదు; అయినను, సాత్త్వికవృత్తిచే విషయోపహితానందము యొక్క భానమగును; ఆయానందమునే ఆత్మానంద మని తెలియ వలెను; ఇట్లు చెప్పినట్లయిన, మార్గమునందు వృక్షజ్ఞానరూపమైన వృత్తి ఏది గలదో, అదియు సాత్త్వికమగుటవలన దానిచే వృక్షోపహితచైతన్యానందముయొక్క భానము గావలయును; అట్లు సకలజ్ఞేయపదార్థజ్ఞానమువలన సకలజ్ఞేయోపహితచైతన్యానందముయొక్క భానము గావలయును; అదియో; గానేరదు; కాబట్టి అనాత్మ వస్తుజ్ఞానరూపమైన బహిర్ముఖవృత్తివలన జ్ఞేయోపహితచైతన్యానందముయొక్క గ్రహణమనుట అశ్రేష్ఠము.

ఈరీతిగా విషయసంబంధమువలన ఆత్మానందభానమగును; ఆత్మ ఆనందరూపుఁడు గాఁడేని, విషయసంబంధముచే ఆనంద భానము గాకుండవలసియుండెను.

మఱియు ఆత్మసంబంధి యయిన వస్తువేది గలదో, దాని యందు ప్రేమ యగును, సంబంధియందుకూడ సన్నిహితమయిన దానియందు ఎక్కువప్రేమ గలుగును; ఈవిధముగా బాహ్య బాహ్యపదార్థావేక్షవలన అంతరాంతరపదార్థంబునందు అధిక ప్రేమ గలుగును; పరంపరగా ఆత్మసంబంధులయిన పుత్రమిత్రాదు లందు ప్రేమ గలుగును; మిత్రునియవేక్షవలన పుత్రునియందు

1. విషయాకారవృత్తివలన విషయోపహిత చైతన్యానందముయొక్క భానమగును; ఈ ప్రథమపక్షముకన్న అన్యమగు అంశర్ముఖవృత్తియందు అంతఃకరణోపహితచైతన్యానందముయొక్క భానమగు నను ద్వితీయపక్షము ఉత్తమము. ఈపక్షమే పూర్వము చతుర్థతరంగమందు చెప్పబడినది.

అధికప్రేమగలదు; పుత్రునికన్న నుస్థులశరీరమునందు, స్థూలము కన్న సూక్ష్మమునందు అధికప్రేమ గలదు; ఉక్తములైన పూర్వ పూర్వముకన్న నుత్తరోత్తరము ఆత్మకు సమీపము; ఆత్మ యొక్క ఆభావము సూక్ష్మశరీరమునందుఁ గలదు; కనుక ఆభావ ద్వాఃమున ఆత్మకు సూక్ష్మశరీరముతో సంబంధము గలదు; ఆ సూక్ష్మశరీరమునందు ఎక్కువప్రేమ గలదు; ఇట్లు క్రమముగా పూర్వపూర్వము దూరదూరమగుటవలన సూక్ష్మసూక్ష్మప్రేమ యుండును; ఏయాత్మ యొక్క సంబంధమగుటవలన ఇతరపదార్థములందును ప్రేమ గలుగునో, ఆయాత్మ యందే ముఖ్యప్రేమ గలదు; ఇతరపదార్థమునందు లేదు; ఇట్లు సిద్ధమగుచున్నది.

ఆ ప్రేమ ఆనందమునందు, మతీయు దుఃఖాభావము నందుఁ గలదు; ఇతరమునందుఁ గాదు; ఇతరపదార్థములందును ఏ ప్రేమ గలదో, అదియును ఆనందనిమిత్తముగాను, దుఃఖాభావనిమిత్తముగాను గలదు; కాబట్టి ఆనందముకన్నను, దుఃఖాభావముకన్నను భిన్నమయిన దానియందు ప్రేమ గలుగదు; ఈరీతిగా అందఱికిని ప్రేమమునకు విషయమయిన ఏయాత్మ గలఁదో; వాఁడు ఆనందరూపుఁడుగాను, దుఃఖాభావ రూపుఁడుగాను ఉన్నాఁడు.

కల్పితముయొక్క అభావము అధిష్ఠానరూపము, ఇది సిద్ధాంతము; ఎట్లు కల్పితసర్వముయొక్క అభావము అధిష్ఠాన రజ్జురూప మగునో, అట్లు కల్పితదుఃఖాదులయొక్క అభావము అధిష్ఠానాత్మ రూపముగా నున్నది. ఈరీతిగా ఆత్మ ఆనందరూపుఁడుగా నున్నాఁడు.

న్యాయమతమునందు ఆత్మకు ఆనందగుణ మంగీకరింపఁబడి నది సమీచీనము గాదు; వీలయిన—ఆనందగుణము నిత్యమని అంగీకరించిన, అది ఆగమాపాయగామిచలన గుణమని సిద్ధింపదు; అనిత్యత్యపక్షమందు అనుకూలవిషయేంద్రియసంబంధము వలన ఆనందోత్పత్త్యంగీకారము చేయవలసివచ్చును; సుషుప్తి యందో, విషయేంద్రియసంబంధము లేకుండినను ఆనందభావ మగును; కాబట్టి ఆనందము ఆత్మగుణము గాదు; అది ఆత్మ యొక్క స్వరూపమే ఈరీతిగా ఆత్మ సచ్చిదానందస్వరూపుఁడుగా నున్నాఁడు.

261. సచ్చిదానందములు¹ పరస్పర భిన్నములు }
గావు, ఆత్మ బ్రహ్మరూపుఁడు.

ఆ సచ్చిదానందములు పరస్పరభిన్నములు గావు; మఱి మనఁగా—ఏకముగానే యున్నవి; ఆత్మయొక్క గుణములయిన పక్షమందు, పరస్పర భిన్నములగును; అవి ఆత్మయొక్క స్వరూపముగా నున్నవి; కనుక పరస్పరభిన్నములు గావు.

ఐక్యఁడేయాత్మ నిన్పత్తిగహితుఁడగుటవలన సత్తందురు; ఐడముఁన్న విలక్షణుఁడై, ప్రకాశరూపుఁడగుటవలన చిత్తం

1. అర్థము, ఐష్ట్యము, ప్రకాశము అనటచేత ఈమాండుశబ్దములు వేరువేరుగా కనఁబడుచున్నవి; వాని అర్థములును వేరువేరుగా ప్రతీకమగు చున్నవి; అట్లయినను, ఐక్యమైన మాండులక్షణములచే సంపన్నమైకట్టిది అన్ని యను పదార్థమొక్కటే. ఆ ప్రకారముగా నత్తు, చిత్తు, ఆనందము ఈ మాండుశబ్దములు వేరువేరుగా కనఁబడుచున్నను, వానియర్థమును వేరువేరుగా ప్రతీకమయినను ఐక్యమైన మాండులక్షణములచే సంపన్నమైకట్టిది బ్రహ్మమను పదార్థ మొక్కటే.

చిదానందములకన్న భిన్నమో, జడము, మఱియు దుఃఖము; కావున చిదానందములకంటె సత్పదార్థమును భిన్నమనిన, దానిని జడరూపమని, దుఃఖ రూపమని అంగీకరింపవలసివచ్చును; దుఃఖరూపపదార్థమునకో, సత్తయే లేదు; కావున చిదానందములకంటె భిన్నమనిన, సత్పదార్థమును అసద్రూపమని అంగీకరింపవలసివచ్చును.

సదానందములకంటె భిన్నమననో, అసత్తు, మఱియు దుఃఖము; కావున సదానందములకంటె చిత్పదార్థమును భిన్నమనిన, దానిని అసత్తు, మఱియు దుఃఖరూప మనవలసివచ్చును. అసద్రూపము, దుఃఖరూపము ఇట్టిది జడపదార్థముగా నున్నది; కావున సదానందములకంటె భిన్నమనిన, చిత్పదార్థమును జడరూపమనవలసివచ్చును.

సచ్చిత్తులకంటె భిన్నము అసత్తు; మఱియు జడము; కాబట్టి సచ్చిత్తుల కంటె ఆనందపదార్థము భిన్నమనిన, దానిని అనజ్ఞడమనవలసివచ్చును; అనజ్ఞడ పదార్థములు దుఃఖరూపములే; కావున సచ్చిత్తులకంటె భిన్నమనిన, ఆనంద పదార్థమును దుఃఖరూపమనవలసివచ్చును.

ఆ సదసచ్చివచిత్యుఖానుభవపదార్థములయిననో, పరస్పరవిరోధములుగా నున్నవి; కాబట్టి సత్పదార్థమును అసద్రూపమని, చిత్పదార్థమును జడరూప మని ఆనందపదార్థమును దుఃఖరూపమని అంగీకరించినవత్తమందు, అన్నిని శీతల మని, మిత్రుని శత్రువని అంగీకరించినవ్యాయమున అవహాసాస్పదమగును.

వీరాగునననగా—అత్యంతోష్ణమైన పదార్థమునకు పేరు అగ్ని, మఱియు ఉష్ణతకు విరుద్ధమైనది శీతలత; అట్లు హితచింతనము చేయువాని పేరు మిత్రుడు, మఱియు నాశకంతనము చేయువానిపేరు శత్రువు; మిత్రత్వముకన్న విరుద్ధమైనది శత్రుత్వము, కాబట్టి అగ్నిని శీతలమని మిత్రుని శత్రువని అనుటకు అవహాసమదప్పు ఇంకొక్కటి ఫలము లేనేలేదు.

ఈరీతిగా సత్తు, అత్తు, మఱియు ఆనందము ఇవి మూడు ఒక బ్రహ్మము యొక్క లక్షణములగుటవలనన, వానిని వేరువేరుగా అంగీకరించుటయందు అవహాసదోషప్రాప్తియగుటవలనన వైశిష్టియ మూలక్షణములు గూడి ఒకటే బ్రహ్మస్వరూపముగా అంగీకరింపవలయును.

దురు; దుఃఖముకన్న విలక్షణమై, ముఖ్యస్థితికి విషయమగుట వలన ఆనందమందురు; ఎట్లు ఉష్ణప్రకాశరూపమై, యగ్ని యున్నదో, అట్లు సచ్చిదానందరూపుడై, మహత్త యున్నాడు.

మఱియు సచ్చిదానందస్వరూపమునె శాస్త్రంబునందు బ్రహ్మమందురు; కనుక ఆత్మ బ్రహ్మరూపుడుగా నున్నాడు. వ్యాపకపదార్థమునకు బ్రహ్మమనిపేరు; కావున ఆత్మ బ్రహ్మము కన్న భిన్నుడైనపక్షమందు; ఆత్మ దేశముచేత అంతవంతుఁ డగును; ఎవనికి దేశముచే నంతము గలదో, నానికి కాలము చేతను అంతము గలదు; ఇది నియమము; ఎవనికి కాలముచే నంతమగునో, వానిని అనిత్యమందురు; అట్లు ఆత్మయు బ్రహ్మము కన్న భిన్నుఁడయినయెడల, అనిత్యుడగును; పూర్వోక్తప్రకారముగా ఆత్మను అనిత్యుడనఁగూడదు; ఈలాగు ఆత్మబ్రహ్మము కన్న భిన్నుడు గాడు.

మఱియు ఆత్మకన్న భిన్న బ్రహ్మమయినపక్షమందు, బ్రహ్మము అనాత్మయగును, అనాత్మయయిన ఘటాదికపదార్థము ఏదిగలదో, అది జడము; అట్లు బ్రహ్మమును అనాత్మయయినపుడు జడమగును; కనుక ఆత్మకన్నభిన్నము బ్రహ్మమును కాదు; బ్రహ్మము, ఆత్మ ఏకరూపముగానే యున్నది.

ఒక్కడేచైతన్యము సర్వప్రపంచమునకును, మాయకును అధిష్ఠానమగుటవలన దానిని బ్రహ్మమందురు; అదేచైతన్యము వ్యప్తివిద్యకును; వ్యప్తి దేహాదికమునకును అధిష్ఠానమగుటవలన దానిని ఆత్మయందురు; తత్త్వమునకు లక్ష్యము బ్రహ్మము, త్వం పదమునకు లక్ష్యము ఆత్మ; ఈశ్వరసాక్షి తత్పదమునకు లక్ష్యము, జీవసాక్షి త్వంపదమునకు లక్ష్యము; సమస్తసంఘా

తోపహితచైతన్యము ఈశ్వరసాక్షి, మఱియు వ్యష్టిసంఘాతోప హితచైతన్యము జీవసాక్షి.

యద్యపి జీవునికిని, ఈశ్వరునికిని ఏకత ఘటిల్లుదు; తథాపి జీవసాక్షికిని, ఈశసాక్షికిని ఏకత ఘటిల్లును; ఏల యనఁగా— ఇద్దఱికిని ఉపాధిభేదమువలన భేదము గలదు; గాని, స్వరూపమువలన భేదములేదు; ఎట్లు ఘటాకాశమునకును, మఠాకాశమునకును ఉపాధిభేదమువలన భేదము గలదో, స్వరూపమువలన భేదములేదో, అట్లు ఆత్మకును, బ్రహ్మమునకును ఉపాధిభేదమువలన భేదము గలదు; స్వరూపమువలన భేదములేదు; వస్తువో, ఒక్కటే.

— 262. బ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మ అజన్మఁడు —

ఆ బ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మ అజన్మఁడు గా నున్నాఁడు; చూడుము.

ఆత్మకు జన్మము అంగీకరించిన, మరణమును అంగీకరింపవలయును; అట్లయినయెడల, ఆత్మ అనిత్యుఁ డగును; ఆమాట పరలోకవాది ఆస్తికునకు ఇష్టముగాదు; ఏలయన—ఆత్మ ఉత్పత్తినాశవంతుఁ డయినయెడల, కృతనాశాకృతాభాగ్యమును దోషము [కృతకర్తృముయొక్క భోగములేకయే నాశము, మఱియు పూర్వకర్తృములేకయే సుఖఃఖములభోగము] ప్రాప్తమగును; అందువలన కర్తృవాదిగూడ ఆత్మకర్తృభోక్తయని యంగీకరించినను, జన్మనాశరహితుఁడుగానే యంగీకరింపవలయును.

మఱియు హేతువులేక దేనికిని జన్మము గానేరదు; కావున ఆత్మజన్మము నంగీకరించునెడ, ఆత్మజన్మమునకు హేతువు

చెప్పవలెను; ఏది ఆత్మకు జన్మమునకు హేతువో, దానిని ఆత్మ కన్న భిన్నమని చెప్పవలయును; ఆత్మభిన్నమైన సర్వపదార్థములు ఆత్మయందు కల్పితములు, అవి ఆత్మజన్మమునకు హేతువనుట ఘటిల్లదు; ఏలయన—కల్పితపదార్థము అధిష్టానమునకు హేతువుగాదు; ఎట్లనగా—రజ్జువునందు కల్పితమైనసర్పము రజ్జువునకు హేతువు గాదు.

ఒకేరజ్జువునందు నానాపురుషులకు సర్పదండమాలాజల భారాపృథ్వీరేఖాదుల భ్రాంతి యగును; ఆ భ్రాంతియందు రెండంశములు గలవు; ఇదమే [ఇది] అను మొదటిది సామాన్యాంశము, రెండవది సర్పాది విశేషాంశము; వీనిలో—సామాన్యాంశము, విశేషాంశమందు వ్యాపకముగా నున్నది.

ఈసర్ప మున్నది, ఈదండ మున్నది, ఈమాల యున్నది, ఈరీతిగా సర్పాదిసకలవిశేషాంశములందు సామాన్యమయిన ఇదమంశము వ్యాపకముగ నున్నది; ఇదమంశమును భ్రాంతి హేతువైన రజ్జువుయొక్క సామాన్యజ్ఞాన మందురు; ఆ సామాన్యాంశము సత్యముగా నున్నది; రజ్జుజ్ఞానానంతరమును ఇదమంశ ప్రతీతియగుచున్నది; ఎట్లనగా—భ్రాంతికాలమందు ఈ జన్మమున్నది; ఈరీతిగా సర్పాదులతోగూడి ఇదమంశ ప్రతీతి యగుచున్నది; అట్లు భ్రాంతినివృత్తికి అనంతరమును ఈరజ్జువున్నది; ఈరీతిగా రజ్జువుతోగూడి ఇదమంశ ప్రతీతి యగుచున్నది; ఆ ఇదమంశము విభక్తి యయినట్టయిన సర్పాది ప్రతీతిగామివలె భ్రాంతినివృత్త్యనంతరము దానియొక్క ప్రతీతి గాగూడదగదా!

ఈరీతిగా ఆ సామాన్యమయిన ఇదమంశము సత్యమై, అధిష్ఠానరజ్జురూపముగా నున్నది; మఱియు పరస్పరవ్యభిచారులయిన సర్వాదివిశేషాంశములు కల్పితములుగా నున్నవి.

అట్లు నామము, రూపము, అస్తి, భాతి, ప్రియమునూడి అయిదు అంశములు సకలపదార్థములందుఁ గలవు; వానిలో — “ఘట” అను నీ రెండక్షరములు నామము, కంబుగ్రీవాది రూపము, ఘటమున్నది అస్తి, ఘటము ప్రతీతమయినది భాతి, ఘటము ఉపయోగముగలది ప్రియము; ఈరీతిగా సర్వపదార్థములందు అయిదు అంశములుగలవు; వానియందు అస్తిభాతిప్రియములు ఈమాధులంశములు సకలపదార్థములందు వ్యాపకములుగా నున్నవి; మఱియు నామరూపములైన రెండంశములు వ్యభిచారులుగా నున్నవి [ఏవస్తువు కొన్నిచోట్ల ఉండునో, కొన్నిచోట్లఉండదో, దానిని వ్యభిచారి యందురు]; ఘటమను నామమును, కంబుగ్రీవాదిరూపమును పటమునందు లేదు; పటమనునామము, మఱియు జాలపద్మశరూపము ఘటమునందు లేదు; ఈరీతిగా సకలపదార్థములందు నామరూపాంశములు వ్యభిచారులుగాను, అస్తిభాతిప్రియాంశములు అనుగతములుగాను ఉన్నవి.

ఎట్లు సర్పదండాదికమునందు అనుగతమైన ఇదమంశము సత్యమై, అధిష్ఠానరూపమో, అట్లు సర్వపదార్థములందు అనుగతమయిన అస్తిభాతిప్రియాంశములు సత్యమయి, అధిష్ఠానరూపములు; మఱియు ఆ అస్తిభాతిప్రియాంశములు పచ్చిదానందరూపము లగుటవలన ఆత్మస్వరూపములుగా నున్నవి.

ఈరీతిగా సచ్చిదానందరూపుడైన ఆత్మయందు సంపూర్ణ నామరూపప్రపంచము కల్పితముగా నున్నది; ఆకల్పితపదార్థ

మేదియు ఆత్మజన్మమునకు హేతువగుట ఘటిల్లదు; కాబట్టి ఆత్మ అజన్మము.

ఇదియునుగాక ఏవస్తువునకు జన్మరూపమైన ఒకవికార మగునో, దానికే ¹ సత్త, వృద్ధి, పరిణామము, అపక్షయము, వినాశము ఈయందు వికారములు నగుచున్నవి; ఆత్మకు జన్మము లేమివలన ఆ యందు వికారములును అగుట లేదు; ఈరీతిగా ఆత్మ జన్మాదిషడ్వికారరహితుడై యున్నాడు.

— 202. ఆత్మ అసంగుడు —

ఆత్మ అసంగుడుగా నున్నాడు; సంగ మనగా సంబంధము, అది సజాతీయవిజాతీయస్వగతపదార్థములచే నగును; ఎట్లనగా ఘటమునకు అన్యఘటముతో సంబంధముసజాతీయము, ఘటమునకు పటముతో సంబంధము విజాతీయము, స్వగతమని అవయవసంబంధమునకు పేరు, కనుక పటమునకు తంతువులతో సంబంధము స్వగతము; వీనిలో ఆత్మయందు ఏసంబంధము సంభవింపదు—

ఆత్మ రెండు, లేక అనేకములయినపక్షమందు ఒకఆత్మకు వేటొక్క ఆత్మతో సజాతీయసంబంధమగును; ఆత్మ యొకడు, వానికి సజాతీయసంబంధము ఘటిల్లదు; ఋషియు ఆత్మకన్న

1. 1. ఘటో జాయలే [ఘటమగుచున్నది] ఈవ్యవహారమునకు హేతువు జన్మము. దీనియనంతరము 2. “ఘటో జాతః” [ఘటముపుట్టెను] ఇదిసత్త. 3. “వృద్ధతే” [దేహమునకు బాలత్వమైనది] ఇదివృద్ధి. 4. “విపరిణామతే” [దేహమునకు యౌవనమైనది] ఇది పరిణామము. 5. “అపక్షయతే” [దేహము కృష్ణమైనది] ఇది యపక్షయము. 6. “నశ్యతి” [దేహము చచ్చినది] ఇది వినాశము. ఇవి ఆఋషికారములు.

అన్యమగునది అనాత్మ, ఆయనాత్మ మృగజలమువలె ఆత్మయందు కల్పితము, ఆ కల్పితముతో సత్యమైనఆత్మకు సంబంధము ఘటిల్లదు; ఎట్లనగా—మృగజలముతో పృథ్వికి సంబంధము ఘటిల్లదు; ఘటిల్లి నట్లయిన, శుష్కభూమి అద్భ్రము గావలయును; మఱియు ఆత్మకు అవయవము లుండినపక్షమందు, వానికి స్వగత సంబంధమగును; ఆత్మ నిరవయవుడు, కనుక స్వగతసంబంధము ఘటిల్లదు; ఈరీతిగా సంబంధత్రయరహితుఁ డగుటవలన ఆత్మ అసంగుఁడుగా నున్నాఁడు.

ఓశిష్యుడా! ఈరీతిగా సచ్చిదానంద బ్రహ్మరూపుడై, జన్మాదివికారరహితుడై, అసంగుడైన ఆత్మ, నీవుగా నున్నావు. ఇది ప్రథమప్రశ్నకు తరము.

— { 246. 252 గత ద్వితీయ ప్రశ్నకు తరము— } —
జగత్కర్త ఈశ్వరుడు.

జగత్తునకు కర్త ఎవఁడు? దీనికు తరము—ఓయగృధుఁడా! విభు వనఁగా వ్యాపకమయిన ఏ చైతన్యము గలదో, తదా శ్రితమై, తద్విషయమైనది మాయ అనఁగా సదసద్విలక్షణమయిన అద్భుతశక్తి రూపాజ్ఞానము, దానివలన జగదుత్పత్తిస్థితిభంగములు అయినవి. అభిప్రాయ మేమనఁగా—మాయాయుక్త చైతన్యమును ఈశ్వరుఁ డందురు; ఆ యీశ్వరుడు ¹ జగదుత్పత్త్యాదులకు హేతువుగా నున్నాఁడు. ఇట్లు చెప్పుటవలన

1. జగత్తుయొక్క కారణము నానావాదులు నానావిధముగా చెప్పుచున్నారు—

- (1) అనత్కారణవాదులు జగత్తునకు కారణము లేదని.
- (2) కొందఱు అభావ మని.

జగత్తునకు ఎవ్వడైన కర్తయున్నాడా? లేక జగత్తు తానుగా
ఐనదా? దీనికి ఉత్తరము చెప్పితిమి. ఇప్పుడు జగత్తునకు కర్త
ఈశ్వరుడా? లేక జీవుడా? దీనికిని ఉత్తరము చెప్పు
చున్నాము.

(3) కొందఱు శూన్య మని.

(4) మైయాకులు పరమాణు వని.

(5) కొందఱు కాల మని.

(6) సార్వాకులు స్వభావ మని.

(7) పూర్వమిమాంసకులు అదృష్ట మని.

(8) ప్రత్యక్షవాదులు యదృచ్ఛ యని.

(9) ప్రత్యక్షప్రమాణవాదులు పృథివ్యాదిపంచభూతము లని.

(10) సాంఖ్యుతత్త్వము ప్రకృతి [ప్రధానము] యని.

(11) యోగులు హిరణ్యగర్భానిరూపుడైన యనంగపురుషుఁ డని.

(12) కొందఱు కాలాదినయోగ మని.

(13) కొందఱు పరిణామపురుషుడైన జీవుఁ డని.

(14) కొందఱు బ్రహ్మ మని.

ఈవిధముగా జగత్కారణము అనేకవాదులు అనేకవిధముగా చెప్పు
చున్నారు; వీనిలో ప్రతిపక్షమందు దోషము వర్తించుచున్నది. ఏ ప్రకార
మనఁగా—

(1) జగత్తునకు కారణము లేకపోయినట్లయిన, ఘటము కారణము
లేకయే, పుట్టవలెను; ఇట్లు అకారణమందు ప్రత్యక్షవిరోధ
రూపదోషము వర్తించును.

(2) అభావము కారణమనిన, అభావముచే భావముకలుగుట ప్రత్యక్ష
విరోధదోషమే.

265. జగత్తుర్త ఈశ్వరుడు సర్వజ్ఞుడు, సర్వ శక్తిమంతుడు; మఱియు స్వతంత్రుడు.

జగత్తునకు కర్త ఈశ్వరుడు; జగత్తు తనకుతానె గాలేదు;

- (3) శూన్యము కారణ మనిన, బీజము లేకయే భాన్యము పుట్టవచ్చును; ఇట్లు ఆనంభవరూపదోష మగును.
- (4) నిరవయవమయి, జడమయిన పరమాణువులనయోగము ఆనం భాన్యము.
- (5) కాలము ఎప్పుటికిని ఉండెనను, సకలకార్యములు ఎప్పుటికిని పుట్టనందున కాలమందు ఆకారణరూపదోషము సంభవించును.
- (6) గాఢ్రాలియందు వీర్యముండియు, గర్భమును ఉత్పన్నము చేయు స్వభావముకనబడనందున స్వభావముకారణమగుట అనుచితము.
- (7) అదృష్టము కారణమనిన, అది జడమగుటవలన ఇట్టికారణముచే ఇట్టికార్యము కావలయునను నిశ్చయము లేకపోవును.
- (8) యత్పచ్చ కారణమనిన, వృథివ్యాదిభూతములచే జగదుక్పత్తి. ఆనంభవము.
- (9) జడమగు వృథివ్యాదిభూతములే కారణ మనిన, అవియు కారణ మును అపేక్షించుట చే స్వకారణము కాఁజాలవు.
- (10) జడమయిన ప్రకృతి స్వయముగా ప్రవర్తింపచాలదు.
- (11) పురుషుడు అసాగుండగుటచే విప్రకారమునను కారణమగుట ఘటిల్లదు.
- (12) కాలాదులు జడమగుటచే అవి కారణము కాఁజాలవు.
- (13) జీవుడు కారణము కాఁజాలఁడనుట పూర్వమందె చెప్పఁబడినది.
- (14) నిర్వికారియైన బ్రహ్మము కారణము కాఁజాలదు.

ఈవిధముగా వైర కనుపరచిన చతుర్థకమతములందు దోషములున్నవి; భూయావిశిష్టబ్రహ్మము కారణ మని చెప్పటమందు విరోధమును లేదు.

కర్తలేక జగత్సంపత్తియైన, కలాలుడులేకయు ఘటము పుట్ట
వలయును; అట్లునుటచే జగత్తునకు కర్తగలఁ డనుట సిద్ధమగు
చున్నది.

ఇపుడు జగత్కర్త సర్వజ్ఞుడైన ఈశ్వరుడని చెప్పు
చున్నాము—ఎవడు ఏకార్యమునకు కర్తయగునో, వాఁడా
కార్యమును, తదపాదానమును తెలిసి, ఆకార్యము చేయును;
అట్లు జగత్కర్తయునుజగత్తును, తదపాదానమును తెలిసి, జగత్తు
చేయవలెను; ఎట్లు ఘటోపాదానమృత్తికను తెలిసి, ఘటోత్పత్తి
చేయువాడైన కలాలుని ఘటసర్వజ్ఞుఁ డనుచున్నారో, అట్లు
జగత్తునకు ఉపాదానమైన మాయను తెలిసి, జగదుత్పత్తి చేయు
వాడైన ఈశ్వరుని జగత్సర్వజ్ఞుఁ డనుచున్నారు.

మఱియు ఆయాశ్వరుడు సర్వశక్తిమంతుడుగా
నున్నాడు; వీలయిన—అల్పశక్తిమంతుడయిన జీవుడు ఈజగ
ద్ద్రవన మనస్సుచే చింతింపనైనను శక్తుడుగాడు; కనుక అద్భుత
జగత్తునకు కర్తయైనవాడు అద్భుతశక్తిగలవాడుగా
నున్నాడు.

మఱియు ఆయాశ్వరుడు స్వతంత్రుడుగా నున్నాడు;
వీలయిన—ఎవడు సూన్యశక్తిగలవాడో, వాడు పరా
ధీనుడు, సర్వశక్తిగలవాడు పరాధీనుడు గాడు.

ఈరీతిగా జగత్తునకు కర్త సర్వజ్ఞుడు, సర్వశక్తి
మంతుడు, స్వతంత్రుడుగా నున్నాడు; వానినే ఈశ్వరుఁ
డందురు.

అల్పజ్ఞుడు, అల్పశక్తిమంతుడు, పరాధీనుడయిన వానిని
జీవుడందురు. అల్పజ్ఞతాదికము జీవునియందును పరమార్థముచే

నుండటలేదు; అట్లయినను, అవిద్యాకృతమయిన మిథ్యాబుజ్జ తాదికము జీవునియందు ప్రతీతమగుచున్నది; కనుక జీవునియందు చెప్పబడినది. అవిద్యాకృతాబుజ్జ తాదికముయొక్క భ్రాంతి ఏది గలదో, అదియే జీవునియొక్క జీవత్వమనబడియె. ఆ యబుజ్జ తాదికముయొక్క భ్రాంతి ఈశ్వరునియందుఁ గలుగదు; కనుక మనఁగా—మాయాకృతసర్వజ్ఞ తాదికము గలదు.

ఈరీతిగా జగత్తునకు కర్త జీవుఁడుగాఁడు; ఈశ్వరుఁడుగా నున్నాఁడు.

—266. ఈశ్వరుఁడు వ్యాపకుఁడు, మఱియు నిత్యుఁడు—

ఆ యీశ్వరుఁడు ఏకదేశస్థితుఁడు గాఁడు; సర్వత్ర వ్యాపకుఁడుగా నున్నాఁడు; వానిని ఏకదేశస్థితుఁడుగా నంగీకరించుట సంభవింపదు; చూడుము.

ఏవస్తువునకు దేశముచే నంతమగునో, దానికి కాలము చేతను నంతమగును; కనుక అనిత్యమగును; ఏది అనిత్యమగునో, అది కర్తచేత జన్యమగును; కనుక ఈశ్వరునకును కర్త నంగీకరింపవలసివచ్చును; ఈశ్వరునకో; కర్త ఘటిల్లఁడు; ఏలయన— తనకుతాను కర్తయనిన, ఆత్మాశ్రయదోషమగును; ఎచ్చట తానే క్రియకు కర్తయగునో, మఱియు తానే క్రియకు కర్తమగునో, అచ్చట ఆత్మాశ్రయదోష ముండురు; ఎట్లు కులాలుఁడు ఘటమునకు కర్త, ఘటము కర్తము; అట్లు కర్తృకర్తములు భిన్న భిన్నములు గావలయును; కర్తృకర్తములు ఒక్కపై నపక్షమందు ఆత్మాశ్రయదోషమగుచున్నది [కార్యమునకు పేరు కర్తము, కార్యవిరోధికిపేరు దోషము; ఆత్మాశ్రయము కార్యమునకు విరోధియగుటవలన అది దోష మని చెప్పబడినది.]

కనుక ఈశ్వరునకు కర్తను అయ్యని నంగీకరింపవలయును; ఆ అన్యకర్తయును ప్రథమకర్తవలె కర్తృజన్మముడనియే చెప్పవలయును; వానికిని ఇంకొక్కడని చెప్పవలయును; ఆ ప్రథముడనిన ఈశ్వరుడు ద్వితీయకర్తకు కర్తయనిన, అన్యోన్యన్యత్వముదోషమగును[పరస్పరాపేక్ష యన్యోన్యన్యత్వముమందురు.]

కనుక తృతీయకర్తను అంగీకరింపవలయును; ఆ తృతీయునకు కర్త ద్వితీయుడనిన, మరల అన్యోన్యన్యత్వముమగును; ప్రథముడనిన, చక్రకదోషమగును; ఎట్లు చక్రముయొక్క భ్రమణమగునో, అట్లు ప్రథమకర్త ద్వితీయజన్మముడు, ద్వితీయకర్త తృతీయజన్మముడు, తృతీయకర్త ప్రథమజన్మముడు అరురీతిగా కార్యకారణభావములకు భ్రమణమగును; చక్రస్థానమందు సర్వమునకును పరస్పరాపేక్ష యగుటవలన ఏదియును కర్త సిద్ధముగాలేదు; అన్యోన్యన్యత్వమునందు పరస్పరాపేక్ష యగుటవలన ఒకదానికి సిద్ధిలేక రెండవదానికి సిద్ధి ఘటిల్లదు.

కనుక ఎట్లు కులాలునకు కర్త. కులాలుడు తాను ఘటిల్లడో, మఱేమనఁగా—వానితండ్రి ఘటిల్లునో, అట్లు ప్రథమేశ్వరునికర్తకు అన్యకర్త చెప్పవలయును; మఱియు కులాలుని తండ్రి తనపుత్రునిచేత ఉత్పన్నుడుగాడు; వేతెతండ్రిచేత ఉత్పన్నుడగును; అట్లు ద్వితీయకర్త ప్రథమకర్తచేత ఉత్పన్నుడుగాడు; తృతీయకర్తచే నని చెప్పవలయును; ఆ కులాలుని పితామహుడును తనతండ్రిచేత ఉత్పన్నుడగును; ఈరీతిగా కర్తృభార ఎన్నటికిని తెగదు; ఎచ్చట కర్తృభారయొక్క ఖండనము లేదో; అచ్చట అనవస్థాదోష మగును; ఇట్లగుటవలన ఈకర్త జగత్తును చేసెనను నిర్ణయము గానేరదు.

అనవస్థాప్రసంగమునందు ఎవ్వనినైనను జగత్తునకు కర్తయని సంగీకరించువిషయమున ఏయొక్కయు దొరకకుండును; ఇట్లు యొక్క కుంతితమగుటకు వినిగమనవిరహాదోషమని పేరు.

భారకు ఎచ్చటనేని విశ్రాంతి సంగీకరించిన, ఏకర్తయందు భారయొక్క అంతమంగీకరింపబడినదో, వానినే జగత్తునకు కర్తయని అంగీకరించుట యోగ్యమగును; ఈపక్షమందు పైజెప్పబడిన, సకలకర్తృసముదాయము నిష్ఫలమగును; ఇట్టి పూర్వోక్తనిర్ణయకతాసిద్ధికిని ప్రాప్తోపదోషమందురు.

ఈరీతిగా ఈశ్వరునకు దేశమువలన అంతము అంగీకరించిన, ఉత్పత్త్యంగీకారము చేయవలసినప్పును; ఉత్పత్తి అంగీకరించిన, పై జెప్పిన ఆత్మాశ్రయాది ఆఱుదోషములు ప్రాప్తములగును; కాబట్టి ఈశ్వరునకు దేశముచే అంతము అనంగూడదు; మఱేమనగా ఈశ్వరుడు వ్యాపకుడు, నిత్యుడనవలయును.

— { 267. ఈశ్వరునకును, జీవునకును స్వరూపము
జేత భేదము లేదు } —

ఆ వ్యాపకుడైన యీశ్వరునకును, జీవునకును స్వరూపముచే భేదము లేదు; ఉపాధిభేదముచే భేదము గలదు; ఏలాగున ననగా—అవచ్ఛేదవాదమందు మాయావిశిష్టచైతన్యమును ఈశ్వరుడందురు; అవిద్యావిశిష్టచైతన్యమును జీవుడందురు; ఆభాసవాదమందు ఆభాససహిత మాయావిశిష్టచైతన్యమును ఈశ్వరుడందురు; ఆభాససహితావిద్యావిశిష్టచైతన్యమును జీవుడందురు; ఆభాసవాదమందు ఆభాససహితమాయకును, అభాససహితావిద్యకును భేదము గలదు; చైతన్యమునకు

గాదు; అట్లు అవచ్చేదవాదమందు అవిద్యకును, మాయకును భేదము గలదు, చైతన్యమునకుఁ గాదు.

అట్లు ప్రతిబింబవాదములో అజ్ఞానమునందు చైతన్య ప్రతిబింబము జీవుఁడు, మఱియు బింబము ఈశ్వరుఁడందురు; ఈపక్షమందు ఉపాధిభేదము లేకపోయినను, ఇద్దఱికిని ఒకే యుపాధి యుండినను, చైతన్యమునకు స్వరూపముచేత భేదము లేదు; ఒక్కటే చైతన్యమునందు జీవత్వము, ఈశ్వరత్వము ఆరోపితముగా నున్నది; ఈసంగతి ముందు మహావాక్యార్థ విచారమందు చెప్పబడును.

ఓశిష్యుడా! జగత్తునకు కర్త సర్వజ్ఞుడై, సర్వశక్తి మంతుడై, స్వతంత్రుడైన ఈశ్వరుఁడుగా నున్నాఁడు. ఆ యీశ్వరుఁడు వ్యాపకుఁడు; వానికిని, జీవునకును విశేషా మాత్రము చేతనే భేదము గలదు; స్వరూపముచే భేదము లేదు.

ఈప్రకారముగా ద్వితీయప్రశ్న కుత్తరము చెప్పితిమి.

268. 252—గతశ్చతీయప్రశ్నకుత్తరము—
ముక్తికి హేతువు జ్ఞానము.

ఓయగృధుడా! మోక్షమునకు సాధన మేమి? ఈప్రశ్న మున కుత్తరము చెప్పుచున్నాము—

ముక్తికిహేతువు కర్మోపాసనలు గావు; జ్ఞానముగానే యున్నది; ఏ యన—ఆత్మయందు బంధము నిత్యమైనట్లయిన, తన్నివృత్తిరూపమైన మోక్షము జ్ఞానముచేతఁ గాకుండును; కర్మోపాసనలచేతఁ గావలయును; ఆ బంధము నిత్యముగాదు; రజ్జుస్పర్శన్యాయమున మిథ్య; ఆమిథ్యాబంధముయొక్క నివృత్తి

అధిష్ఠానజ్ఞానముచేతనే ఘటిల్లును; కర్తాపాసనలచేత ఘటిల్లుదు; ఎట్లు రజ్జుజ్ఞానముచేత ప్రతీతమయిన సర్పము ఏక్రియచేతను దూరముగాదో, రజ్జుజ్ఞానముచేతనే దూరమగుచో, అట్లు ఆత్మాజ్ఞానమువలన ప్రతీతమైనబంధము ఏక్రియచేతను దూరముగాదు; ఆత్మజ్ఞానముచేతనే దూరమగుచున్నది.

— 269. కర్తాపాసనలు ముక్తికి హేతువులుగావు —

కృష్ణాదికర్తముయొక్క ఫలము అశ్వాదిక పేదగలదో, అది అనిత్యము, యజ్ఞాదికర్తఫలమయిన స్వర్గాదులును ¹ అనిత్యము; అట్లు మోక్షము కర్తఫలమనిన, మోక్షమును అనిత్యమగును; ఉపాసనాఫలమనినను, మోక్షమనిత్యమగును; ఏలయన ఉపాసనయు మానసకర్తమే.

— 270. కర్తఫలపంచకము —

కర్తకర్తకు కర్తమువలన పంచవిధముల యుపయోగము గలదు—మొదటిది ఉత్పత్తి, రెండవది నాశము, మూడవది ప్రాప్తి, నాల్గవది వికారము, అయిదవది సంస్కారము.

1. ఎట్లు ఇది పాపాధిక్యముచే రచితమైన లోకము జీణమగునో, అట్లు ఇది పుణ్యాధిక్యముచే రచితమైన లోకము న జీణమగును. ఈరీతిగా కర్తరచితోత్తమాధమలోకమును అనిత్యమని ఎంచి, వీరీశుల బ్రహ్మముడు [బ్రహ్మముగావలెను నిచ్చగలవాడు ముముక్షువు]నై రాగ్యమగు పొందును. “కృతమైనకర్తముచే అకృతమైన మోక్షము పొందుట లేదు.” ఈయర్థముగల శ్రుతిచేత మఱియు “భావన [ఉపాసన] చేత జన్మమయిన ఫలమును స్థిరమని అంగీకరించుట యోగ్యముగాదు.” అను మరేకర్మకావ్యులవాక్యమువలన కర్తముయొక్క, లేక ఉపాసనయొక్క ఫలము మోక్షము గాదు.

[ఉత్పత్తినాశప్రాప్తులు ప్రసిద్ధములుగా నున్నవి; అన్యరూప ప్రాప్తికేపేరు వికారము.] సంస్కారము ద్వివిధము: —మలము యొక్క నివృత్తి, మఱియు గుణముయొక్క ఉత్పత్తి; ఈయొకడు ప్రకారములయిన ఉపయోగములు కర్తముచేత గలవు; ఆ యుపయోగములందు ముముక్షువునకు ఏయుపయోగము ఘటించదు. చూడుము—

- (1) ఎట్లు కులాలకర్తమువలన కులాలుగిరి ఘటోత్పత్తి రూపోపయోగ మగునో, అట్లు ముముక్షువునకు కర్తమువలన మోక్షోత్పత్తిరూపోపయోగము గలుగదు; ఏలయన—మోక్షము అనగన్మత్తిరూపము, మఱియు పరమానంద ప్రాప్తిరూపము; దానిలో— రజ్జువునందు సర్పనివృత్తి న్యామమున అసర్పనివృత్తి¹ ఆత్మయందు నిత్యసిద్ధమే; మఱియు ఆత్మ పరమానందస్వరూపుడగుటవలన గృహస్థితనిధిన్యాయమున పరమానందప్రాప్తియును ఆత్మయందు నిత్యసిద్ధము²; ఈరీతిగా స్వభావసిద్ధమైన మోక్షముయొక్క ఉత్పత్తి కర్తమువలన ఘటించదు; ఏవస్తువు పూర్వ సిద్ధము గావో, దానిఉత్పత్తి కర్తముచేత నగును; సిద్ధవస్తువున కుత్పత్తి సంభవింపదు; వేదాంతశ్రవణ

1. ఎట్లు రజ్జుశునము సర్పభావరూపనివృత్తి నిత్యసిద్ధమో, అట్లు ఆత్మయందు కార్యరూపతాత్పరభావరూపనివృత్తి నిత్యసిద్ధము.

2. ఎట్లు విస్తృతకంఠమణియొక్క ప్రాప్తి, లేక గృహనిక్షిప్తనిధి ప్రాప్తి నిత్యసిద్ధమో, అట్లు నిజరూపవగు పరమానందముయొక్క ప్రాప్తి నిత్యసిద్ధము.

మును ముముక్షువునకు మోక్షోత్పత్తినిమిత్తము చెప్పలేదు; మఱేమనగా—“అత్త నిత్యము వుండు, నాకు కించింతాత్రమును కర్తవ్యములేదు;” అను వార్త తెలియుటకొరకే శ్రవణము విధింపబడినది; ఇట్లు తెలిసికొనినపుడు కర్తవ్యభ్రాంతి దూరమగుచున్నది; కనుక వేదాంత శ్రవణానంతరమును ఎవ్వనికీ కర్తవ్యము ప్రతీతమగునో; వాడుతత్త్వము తెలియనివాడని ¹ తెలియవలెను; ఈకారణము చేతనే నిత్యనివృత్తమైన అనన్తముయొక్కనివృత్తి, మఱియు నిత్యప్రాప్తమైన ఆనందముయొక్కప్రాప్తి వేదాంత శ్రవణఫలమని శ్రీ మత్సురేశ్వరాచార్యుల చేత నైశ్చర్యసిద్ధియందు చెప్పబడినది.

- (2) ఎట్లు ప్రహరకర్తకు దండప్రహారరూపకర్తముచేత ఘటభంగరూపమైనఉపయోగమగునో; అట్లుముముక్షువునకు కర్తమువలన ఏపదార్థముయొక్కయు నాశరూపమైన యుపయోగము ఘటిల్లదు; ఏలయన అన్యపదార్థముయొక్క నాశమో, ముముక్షువునకు జ్ఞానాద్యుత్పత్తి తృప్త్య కృతకృత్యస్య యోగిన; నైవాస్తి కించిత్కర్తవ్యమస్తిచేన్న సతత్త్వనిత్యం . !

1. ఇచ్చట ఈశ్వరీవచనము గలదు—

దీనియర్థము—జ్ఞానరూపాద్యుత్పత్తిచేత తృప్తుడు, మఱియు అందువలననే కృతకృత్యుడు [కృతార్థుడు] అయిన యోగి [జ్ఞాని]నానికి మోక్షార్థము, లేక జ్ఞానార్థము కించిత్తుడు కర్తవ్యము లేదు; మరియు ఎవ్వనికీ కర్తవ్యము గలదో, వాడు తత్త్వవేత్తగాడు.

వాంఛితములేదు; బంధనాశమే కర్తృపయోగ మని చెప్పవలయును; ఆ బంధము ఆత్మయందు పరమార్థముచేత లేదు; మతేమనఁగా మిథ్యాప్రతీతమగును; ఆమిథ్యాప్రతీతబంధముయొక్క నాశము కర్తృముచేత ఘటిల్లుదు; ఆత్మజ్ఞానముచేతనే ఘటిల్లును.

(3) ఎట్లు గమనరూపకర్తృమువలన గ్రామప్రాప్తిరూపాపయోగము పాంథునకు అగునో, అట్లు మోక్షప్రాప్తిరూపాపయోగము కర్తృముచేత ముముక్షువునకు ఘటిల్లుదు; ఏలయన ఆత్మ నిత్యముక్తుఁడు, వానికి మోక్షప్రాప్తి ఘటిల్లుదు; ఎవనికి బంధమయినదో, వానికి మోక్షప్రాప్తి ఘటిల్లును; ఆత్మయందో, బంధముండుటలేదు [పరమార్థముచే లేదు].

(4) ఎట్లు పాకరూపకర్తృమువలన అన్నముయొక్క వికారరూప మయిన ¹ ఉపయోగము పాచకునకు ² అగునో, అట్లు ముముక్షువునకు కర్తృమువలన వికారరూపాపయోగము ఘటిల్లుదు; ఏలయన—ముముక్షువునకు ఏవికారముయొక్క అపేక్షయు లేదు; ఆత్మయందు ప్రథమమున బంధమును అంగీకరించి, మోక్షదశయందు చతుర్ముఖాసివిలక్షణరూపప్రాప్తి సంగీకరించినయొడ, ఆ ప్రాప్తిరూపవికారము కర్తృపయోగము ముముక్షువునకు ఘటిల్లును; ఆయనయ్యరూపప్రాప్తియో, బంధరహితుడై, అరూపుడైన ఆత్మయందు అంగీకరింపబడ లేదు.

1. పూర్వరూపమును విడిచి, అన్యరూపప్రాప్తిని వికారమందుదు.

2. పాచకుడు [వంటవాడు]

(5) సంస్కారరూపోపయోగమును ముముక్షువునకు కర్తముచేత ఘటిల్లుదు; ఏలాగుననగా—

(1) ఎట్లు వస్త్రతొలనరూపకర్తముచే¹ మలనివృత్తియను సంస్కారరూపోపయోగము రజకునికి అగుచో, అట్లు మలనివృత్తియను సంస్కారరూపోపయోగము ముముక్షువునకు కర్తముచేత గానేరదు; ఏలయన— అన్యముయొక్క మలనివృత్తియో, ముముక్షువునకు వాంఛితము గాదు; ఆత్మమలనివృత్త్యవేక్ష చెప్పువలెక; ఆత్మయో, నిత్యశుద్ధుడు, వానిమందు మలములేదు; యద్యపి అంతఃకరణస్థితమైన పాపరూప మలనివృత్తికర్తోపయోగము ఘటిల్లుచున్నది; తథాపి ప్రస్తుతము శుద్ధాంతఃకరణవంతుడైన ముముక్షువు యొక్క విచారము చెప్పుచున్నాము; వాని అంతఃకరణమందు పాపములేదు; అందువలన వానికి పాప నివృత్తిరూపోపయోగము లేదు; మఱియు అజ్ఞాన రూపమలము ఆత్మయం దుండినను, దానినివృత్తి కర్తముచేత గానేరదు; ఏలయన అజ్ఞానమునకు విరోధి జ్ఞానము, కర్తము గాదు.

(2) ఎట్లు కుసుంభమందు వస్త్రమజ్జన² రూపకర్తముచేత వస్త్రమునందు రక్తగుణోత్పత్తియను సంస్కార రూపోపయోగము వస్త్రకారునికిగూడో, అట్లు గుణోత్పత్తిరూపసంస్కారమును ముముక్షువునకు కర్తముచేత కానేరదు; ఏలయన— అన్య విషయమందు

గుణోత్పత్తి ముముక్షువున కుపయోగింపదు; ఆత్మ
యందే గుణోత్పత్తిగావలె నని చెప్పవలసినప్పుడు;
ఆయాత్మ నిర్గుణుడు, వానియందు గుణోత్పత్తి
ఘటిల్లదు.

ఈవిధముగా కర్తృఫలము పంచ ప్రకారములగును; ఎక్కువ
గాదు; ఆ పంచ ప్రకారఫలమును ముముక్షువునకు కర్తృమావలన
ఘటిల్లదు; కాబట్టి కర్తృమును వదలి, జ్ఞానసాధనమయిన శ్రవణా
దికమునందే ముముక్షువు ప్రవృత్తుఁ డగును; ఉపాసనయు
మానసకర్తృముగా నున్నది; కనుక దానినిండనమునందు పృథ
గ్యుక్తి చెప్పలేదు.

ఈరీతిగా కర్తృము, లేక ఉపాసన మోక్షమునకు హేతువు
గాదు; మతేషునగా కేవలజ్ఞానమే మోక్షమునకు హేతువు.

— { 271. ఆక్షేపము - కర్తృపాసనలు, జ్ఞానమునకును
మోక్షమునకును హేతువు? } —

ఒకానొకఁడు 1 కర్తృపాసనాసహితజ్ఞానమును మోక్ష
హేతు వని అంగీకరించి, దానియందు దృష్టాంతములను చెప్పి
యున్నాఁడు—

ఎట్లు ఆకాశమందు పక్షికి ఒకపక్షముచే గమనము గానే
రదో, రెండుపక్షములచేత నగునో, అట్లు ముముక్షురూపపక్షికి
మోక్షలోకమందు జ్ఞానరూపమైన ఏకపక్షముచే గమనము
గానేరదు; కర్తృపాసనాజ్ఞానములను రెండుపక్షములు గావల

1. శర్త్తవారి యని ప్రాచీనవృత్తికారుఁడు [అక్షానూత్రములకు
జీకచేసినవాడు] సమచ్ఛయవాది.

యును; ఉపాసనయు మానసకర్త మగుటవలన ఉపాసనాసహిత కర్తము ఒకపక్షము, మఱియు జ్ఞానము ఒకపక్షము.

నేటుదృష్టాంతము— నేతుదర్శనమువలన పాపనాశ మగును; ఆ నేతుదర్శనము ప్రత్యక్షరూపమైనను పాపనాశ రూపమయిన తపఃఫలమునందు ఎట్లు శ్రద్ధాదీనియమాపేక్ష గలిగి యున్నదో, అట్లు బ్రహ్మజ్ఞానమును మోక్షరూపఫలోత్పత్తి యందు కర్తోపాసనయొక్క అపేక్ష గలిగియున్నది.

మఱియును చూడుము— కేవలజ్ఞానముచేత మోక్ష మంగీకరించువాఁడును జ్ఞానమునకు హేతువయిన కర్తోపాసనలు చేయుచున్నాఁడు; ఏలయున— శుద్ధనిశ్చలమయినట్టి అంతఃకరణ మందు జ్ఞానమగును; ఉపాసనవలన నిశ్చలమగును.

మఱియు ఎట్లు కర్తోపాసనలు జ్ఞానమునకు హేతువా; అట్లు జ్ఞానఫలమైన మోక్షమునకును హేతువుగా నున్నవి; ఉదాహరణము— జలసేచనము వృక్షోత్పత్తికిని, ఫలోత్పత్తి కిని హేతువుగును; వనవృక్షములయందు జలసేచనము లేకయే ఫలమైనను, మూలమందు జలమున్నది; జలసంబంధము లేక వృక్షము ఎండిపోవును; అట్లు కర్తోపాసనలు జ్ఞానోత్పత్తికిని, జ్ఞానఫలమైన మోక్షమునకును హేతువుగా నున్నవి; కాబట్టి జ్ఞానవంతుఁడును కర్తోపాసనలు చేయవలయును.

లేక కర్తోపాసనలు జ్ఞానరక్షణమునకు హేతువులుగా నున్నవి; జ్ఞానవంతుఁడు వానిని త్యజించినట్లయిన, ఉత్పన్నమయిన జ్ఞానము జలములేని వృక్షమువలె నష్టమగును; ఏలాగున ననగా— శుద్ధాంతఃకరణమందు జ్ఞానమగును; శుభకర్తము

గుణోత్పత్తి ముముక్షువున కుపయోగింపదు; అత్తయందే గుణోత్పత్తిగావలె నని చెప్పవలసినప్పుడు; ఆయాత్మ నిర్గుణుడు, వానియందు గుణోత్పత్తి ఘటిల్లదు.

ఈవిధముగా కర్తృఫలము పంచ ప్రకారములగును; ఎక్కువగాదు; ఆ పంచ ప్రకారఫలమును ముముక్షువునకు కర్తృమావలన ఘటిల్లదు; కాబట్టి కర్తృమును వదలి, జ్ఞానసాధనమయిన శ్రవణాదికమునగదే ముముక్షువు ప్రవృత్తుఁ డగును; ఉపాసనయు మానసకర్తృముగా నున్నది; కనుక బాహ్యుండనమునందు పృథగ్ గుర్తికి చెప్పలేదు.

ఈరీతిగా కర్తృము, లేక ఉపాసన మోక్షమునకు హేతువుగాదు; మతేషునఁగా కేవలజ్ఞానమే మోక్షమునకు హేతువు.

271. ఆక్షేపముఁ కర్తృపాసనలు, జ్ఞానమునకును మోక్షమునకును హేతువు? ❧

ఒకానొకఁడు 1 కర్తృపాసనాసహితజ్ఞానమును మోక్ష హేతు వని అంగీకరించి, దానియందు దృష్టాంతములను చెప్పి యున్నాఁడు—

ఎట్లు ఆకాశమందు పక్షికి ఒకపక్షముచే గమనము గానేరదో, రెండుపక్షములచేత నగునో, అట్లు ముముక్షురూపపక్షికి మోక్షలోకమందు జ్ఞానరూపమైన ఏకపక్షముచే గమనము గానేరదు; కర్తృపాసనాజ్ఞానములను రెండుపక్షములు గావల

1. శర్త్తహరి యని ప్రాచీనవృత్తికారుఁడు [బ్రహ్మసూత్రములకు తీకచేసినవాడు] సముచ్చయవాది.

యును; ఉపాసనయు మానసకర్త మగుటవలన ఉపాసనాసహిత కర్తము ఒకపక్షము, మఱియు జ్ఞానము ఒకపక్షము.

వేటుదృష్టాంతము— నేతుదర్శనమువలన పాపనాశ మగును; ఆ నేతుదర్శనము ప్రత్యక్షరూపమైనను పాపనాశ రూపమయిన తనఫలమునందు ఎట్లు శ్రద్ధాదీనియమాపేక్ష గలిగి యున్నదో, అట్లు బ్రహ్మజ్ఞానమును మోక్షరూపఫలోత్పత్తి యందు కర్తోపాసనలయొక్క అవేక్ష గలిగియున్నది.

మఱియును చూడుము— కేవలజ్ఞానముచేత మోక్ష మంగీకరించువాఁడును జ్ఞానమునకు హేతువయిన కర్తోపాసనలు చేయుచున్నాఁడు; ఏలయన—శుద్ధనిశ్చలమయినట్టి అంతఃకరణ మందు జ్ఞానమగును; ఉపాసనవలన నిశ్చలమగును.

మఱియు ఎట్లు కర్తోపాసనలు జ్ఞానమునకు హేతువో, అట్లు జ్ఞానఫలమైన మోక్షమునకును హేతువుగా నున్నవి; ఉదాహరణము—జలసేచనము వృక్షోత్పత్తికిని, ఫలోత్పత్తి కిని హేతునగును; ససవృక్షమాలమందు జలసేచనము లేకయే ఫలమైనను, మూలమందు జలమున్నది; జలసంబాధము లేక వృక్షము ఎండిపోవును; అట్లు కర్తోపాసనలు జ్ఞానోత్పత్తికిని, జ్ఞానఫలమైన మోక్షమునకును హేతువుగా నున్నవి; కాబట్టి జ్ఞానవంతుఁడును కర్తోపాసనలు చేయవలయును.

లేక కర్తోపాసనలు జ్ఞానరక్షణమునకు హేతువులుగా నున్నవి; జ్ఞానవంతుఁడు వానిని త్యజించినట్లయిన, ఉత్పన్న మయిన జ్ఞానము జలములేని వృక్షమువలె నష్టమగును; ఏలాగున ననగా— శుద్ధాంతఃకరణమందు జ్ఞానమగును; శుభకర్తము

చేయజేందిన, అంతఃకరణమందు పాపమగును; ఉపాసనలత్యాగమువలన అంతఃకరణ చంచల మగును; ఆ మలినమై, చంచలమయిన అంతఃకరణమందు జ్ఞాన ముండదు; ఎట్లనఁగా—శుష్కభూమియందు ఉత్పన్నమయిన వృక్షము జీవింపజాలదు.

జ్ఞానరక్షణ హేతువునందు అన్యధృష్టాంతము—సంస్కారముచేత శుద్ధమయిన స్థానమందు వేదపాఠియైన బ్రహ్మచారి నివసించును; ఆ శుద్ధస్థానము ఏనిమిత్తముచేనైనను మరల అపవిత్రమయినట్లయిన, ఆ స్థానమును బ్రహ్మచారి విడుచును; అట్లు కర్మత్యాగముచే మలినమై, ఉపాసనత్యాగముచే చంచలమయిన అంతఃకరణమందు జ్ఞాన ముండదు.

ఈరీతిగా కర్మోపాసనాజ్ఞానములు మూఁడును గూడి
1 వెళుతున్నవగు హేతువు లని అంగీకారము చేయనీ, లేక

1. యన్యధా వేదమందును కొన్నిచోట్ల జ్ఞానకర్మములయొక్కనముచ్చయము చెప్పఁబడియున్నది; తథాపి నమసముచ్చయము, మఱియు క్రమసముచ్చయము అను భేదముచే నముచ్చయము రెండువిధములు—

- (1) జ్ఞానసాధనములయిన శ్రవణాదికము, కర్మసాధనమయిన అగ్నిహోత్రాదికమును ఏకకాలమందు అన్యధానము చేయుటకు పేరు నమసముచ్చయము.
- (2) మొదలు అంతఃకరణశుద్ధికొఱకు జిజ్ఞాసాపర్యంతము కర్తవ్యమేసి, వెనుక కర్తవిధినిపరిత్యజించి జ్ఞానసాధనమయిన శ్రవణాదిద్వారమున జ్ఞానసంపాదనము చేయుటకు పేరు క్రమసముచ్చయము.

వీనిలో—నమసముచ్చయము త్యాజ్యము, మఱియు క్రమసముచ్చయము గ్రాహ్యము; ఇది వేదముయొక్క తాత్పర్యము; కనుక ఇచ్చట నమసముచ్చయమనకు ఖండన మగలదు; క్రమసముచ్చయమనకుఁ గాదు.

కర్తోపాసనలు జ్ఞానరక్షణమునకు హేతువై, కేవలజ్ఞానము మోక్షమునకు హేతువని అంగీకారము చేయనీ, ఈరెండు ప్రకారములచేతను జ్ఞానవంతునకు కర్తోపాసనలు అవశ్యముగ కర్తవ్యమగును. దీనిని సముచ్చయవాద మందురు. ఇది సమీచీనము గాదు—

272, 271—గత ఆక్షేపమునకు సమా
 — { థానము—కర్తోపాసనలకును,
 జ్ఞానమునకును పరస్పరవిరోధము. } —

ఎవడు దేహముకన్న భిన్నుడని ఆత్మను ఎఱుగఁడో, వానివలన కర్తము గానేరడు, ఏలయన—జన్మాంతరభోగము కొఱకు కర్తము చేయఁబడినది; దేహము అగ్నియందు దగ్ధమగును; బానికి జన్మాంతరభోగము ఘటిల్లదు; ఈరీతిగా శరీరముకంటె ఆత్మ భిన్నుడనుజ్ఞానము కర్త హేతువు; ఆశరీర భిన్నాత్మజ్ఞానమును, కర్తృత్వభోక్తృత్వయుక్తముగానే కర్తమునకు హేతువు.

“నేను పుణ్యపాపములు కలవాడను, పుణ్యపాపముల ఫలము నాకగును;” ఇట్లేవ్వఁడు తలంచునో, వాడు కర్తకర్తగా నున్నాడు; జ్ఞానవంతుడట్లు తలంపఁడు; మఱేమనఁగా—నేను పుణ్యపాపములచేతను, సుఖదుఃఖములచేతను రహితుడనై, అసంగబ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మగా నున్నాను; ఇట్లు వేదాంత విచారముచే వానికి జ్ఞానము కలిగినది; ఆ జ్ఞానము కర్తమునకు హేతువు గాదు; వ్యత్యస్తమై, విరోధిగా నున్నది; కాబట్టి జ్ఞానవంతునిచే కర్తము గానేరదు.

అట్లు కర్తృకర్తృఫలములభేదజ్ఞానము కర్తృమునకు హేతువు, ఆ కర్తృకర్తృఫలభేదప్రతీతియో, జ్ఞానవంతునకుఁ గానేరదు; మఱేమనఁగా—సంపూర్ణాత్మస్వరూపమే ప్రతీతమగును; కనుక జ్ఞానవంతునిచేత కర్తృము గానేరదు.

భాష్యకారులచేఁగూడ అనేకప్రకారములుగా జ్ఞానవంతునందు కర్తాభావము ప్రతిపాదించబడియె. కర్తృమునకును, జ్ఞానమునకును ఫలముచేత విరోధము గలదు, చూడుము—కర్తృఫలము అనిత్యమైనస్వర్గాదికము, జ్ఞానఫలము నిత్యమైనమోక్షము; అందుచటనను జ్ఞానకర్తృములయందుచ్ఛేదము ఘటిల్లదు.

మఱియు ఆత్మయందు జాత్యాశ్రమావస్థలయొక్క అభ్యాసము కర్తృమునకు హేతువుగా నున్నది; ఏలయన—జాత్యాశ్రమావస్థలకు యోగ్యములయిన భిన్నభిన్నకర్తృములు దేహమందు చెప్పబడినవి, యద్యపి జాత్యాశ్రమాద్యవస్థలు దేహధర్మములు, కర్మకి దేహమందు ఆత్మబుద్ధి గలుగదు; మఱేమనఁగా—ఆత్మ దేహముకన్న భిన్నుఁడయి, కర్తృభోక్తమని కర్తృపురుషుఁడు తెలిసికొనును; గనుక జాత్యాదులప్రతీతి ఆత్మయందు కర్మకిని ఘటిల్లదు; తథాపి దేహముకన్న భిన్నుఁడయిన ఆత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానము కర్మకి లేదు; శాస్త్రముచే పరోక్షజ్ఞానము గలదు; మఱియు దేహాత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమో, స్వతఃసిద్ధముగానే గలదు; ఈరెండునుకూడి కర్తృమునకు హేతువులు; దేహభిన్నాత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమయిన పక్షమందు, దేహాత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమునకు విరోధియగును; పరోక్షజ్ఞానమునకు అపరోక్షజ్ఞానముచేత విరోధము లేదు; గనుక దేహముకన్న భిన్నుఁడయిన కర్తృభోక్తమని

జ్ఞానము, మఱియు దేహమందాత్మబుద్ధి ఈరెండును ఒకనికే [కర్మికే] ఘటిల్లుచున్నవి.

దృష్టాంతము—మూర్తియందు ఈశ్వరజ్ఞానము శాస్త్రముచేత పరోక్షము, స్వభావసిద్ధమయిన పాపాణబుద్ధి అపరోక్షము; వీనికి పరస్పరము విరోధములేదు; కనుక రెండును ఒకనికే యగును; మఱియు ఎవనికి గజ్జావుయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమగునో, వానికి అపరోక్షరూపభ్రాంతి దూరమగును; కర్తృభోక్తృరూపముచేత ఆత్మజ్ఞానము భ్రాంతిరూపముగా నున్నది; విద్వాంసునకు భ్రాంతిలేదు; కావున వానికి కర్తృబునందు అధికారము లేదు; దేహమునందు అపరోక్షబుద్ధియయినపుడు దేహభర్తమయిన జాత్యాదికము ప్రతీతమగును; దేహమందాత్మబుద్ధి విద్వాంసునకు గలుగదు; వానికి బ్రహ్మరూపముచే ఆత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానము గలదు; కాబట్టి జాత్యాశ్రమాదిభ్రాంత్యభావమునలనను, విద్వాంసునకు కర్తృభికారము లేదు.

ఉపాసనయైననో, “నేను ఉపాసించుచు, దేవుడు మహిమ్యుడు” అను నీబుద్ధిచే నగును; విద్వాంసునకు ఉపాసోపాసకభావము ప్రతీతము గానేరదు; మఱియనగా—“నాయొక్క దేహాదిసంఘాతము, దేవునియొక్క దేహాదిసంఘాతము రెండును స్వప్నమునలె కల్పితములు, చైతన్య మొకటి.” ఇది విద్వాంసుని నిశ్చయము, ఈజ్ఞానమునకు ఉపాసనతోడ విరోధము గలదు; కనుక విద్వాంసునందు ఉపాసన ఘటిల్లదు.

పక్షిగమనదృష్టాంతమును ఘటిల్లదు; ఏలయన—పక్షికైననో, రెండుపక్షులు ఏకకాలముం దున్నవి; వీనికి పరస్పర

విరోధము లేదు; జ్ఞానకర్తృపాసనలతో, పరస్పరవిరోధము గలదు; అందువలన రెంటికి ఏకకాలమందు స్థితి ఘటిల్లదు.

— 273. జ్ఞానమందు కర్తృపాసనాపేక్ష లేదు. —

నేతుదర్శనదృష్టాంతము సరికాదు; ఏలాగునననగా—

నేతుదర్శనము దృష్టఫలమునకు హేతువు గాదు; అది అదృష్టఫలమునకు హేతువు; భోజనఫలమైన తృప్తివలె ఫలము ప్రత్యక్షముగ ప్రతీతమైనపుడు అది దృష్టఫల మనబడును; నేతుదర్శనమో, పాపనాశరూపమని శాస్త్రముచేత ఎఱుంగబడినది; శాస్త్రముచేత ఎఱుంగబడినది అదృష్టఫల మందురు; ఎట్లనగా—యజ్ఞాదికర్తమునకు స్వర్గాదిఫలము.

ఏది అదృష్టఫలమునకు హేతువగునో, అది తనఫలతో తృప్తికొనుటకు శాస్త్రబోధితములై నయావత్సాన్నిధితో సహితమై, హేతువగును; కేవలము హేతువు గాదు; నేతుదర్శనమును అదృష్టఫలహేతు వగుటవలన అది శాస్త్రబోధితమైన శ్రద్ధానియమాదిసహితముగా పాపనాశరూపఫలమునకు హేతువగును; శ్రద్ధానియమాదిరహితముగ హేతువుగా నేరదు.

ఈ ప్రకారముగా నేతుదర్శనము శ్రద్ధానియమాదికమును అవేక్షించుచున్నది; అట్లు బ్రహ్మవిద్య కర్తృపాసనను అవేక్షింపదు; ఎందుకనగా—

బ్రహ్మవిద్యా ఫలమగు మోక్షము, స్వర్గాదికమువలెలోక విశేషరూపమగు అదృష్టఫలమైనపుడు, మఱియు బ్రహ్మవిద్య కర్తృపాసనాసహితముగా మోక్షహేతువని శాస్త్రముచేత విధింపబడినపుడు బ్రహ్మవిద్యయు నేతుదర్శనమువలె కర్తృపాస

నలను అపేక్షించును; బ్రహ్మవిద్యాఫలమగు మోక్షము, అది లోకవిశేషముగాదు, మోక్షహేతువైన బ్రహ్మవిద్య అదృష్ట ఫలముగాదు; అందువలన నది తనఫలోత్పత్తియందు కర్తృసాస నలను కోరదు.

భ్రాంతివలన బంధము ప్రతీతమయినది; తన్నివృత్తి బ్రహ్మవిద్యకు ఫలము, ఆ భ్రాంతినివృత్తియొ, కేవలబ్రహ్మ విద్యచేత నని జ్ఞానికి ప్రత్యక్షము, మరియు రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పభ్రాంతియొక్కనివృత్తి సర్వులకు ప్రత్యక్షమే.

ఈవిధముగా అధిష్టానజ్ఞానము భ్రాంతినివృత్తిరూపమైన దృష్టఫలము గలదిగా నున్నది; దృష్టఫలోత్పత్తి ఏసామగ్రిచే ప్రత్యక్షప్రతీతమగునో, ఆసామగ్రియే దానికి హేతువగును; ఎట్లనగా—తురీతంతువేమలచేత కటోత్పత్తి ప్రత్యక్షము; కనుక తురీతంతువేమలు¹ కటమునకు హేతువులు, మరియు కేవలభోజనముచేత తృప్తిరూపఫలము ప్రత్యక్షము; కనుక కేవలభోజనమే తృప్తి హేతువు; అట్లు కేవలాధిష్టానజ్ఞానము వలన భ్రాంతినివృత్తి ప్రత్యక్షము; కనుక కేవలాధిష్టానజ్ఞానము భ్రాంతినివృత్తికి హేతువుగా నున్నది; ఎట్లు రజ్జుజ్ఞానము సర్ప భ్రాంతినివృత్తియందు అన్యపదార్థాపేక్ష చేయదో, అట్లు బంధ భ్రాంత్యధిష్టానరూపాత్మజ్ఞానమును బంధభ్రాంతినివృత్తియందు కర్తృసాసనలయొక్క అపేక్ష చేయదు.

జ్ఞానఫలమైనమోక్షము, స్వర్గమువలె లోకవిశేషరూప మైన అదృష్టమని అంగీకారము చేసినట్లుగాన విరోధమగును;

1. తురీయనగా కేతగాని, తంతు [దారము] వేమ[మాత్రమునిండిన కొమ్ము]

వీలయిన “జ్ఞానవంతుని ప్రాణము బయటికిపోదు” ఇది వేదమునందు చెప్పబడియున్నది. మఱియు మోక్షమును లోకవిశేషమని యంగీకరించినయెడల స్వర్గమువలె మోక్షము అనిత్యమగును.

ఇట్లుండఁగా హఠముచేత మోక్షము లోకవిశేషమని యంగీకరించినను, కేవలజ్ఞానముచేతనే మోక్షలోకప్రాప్తి ¹ యగునని అంగీకరించుట యోగ్యమగును; ఏలయన—శాస్త్రప్రతిపాదితార్థము శాస్త్రానుసారముగానే గ్రహింపవలయును; శాస్త్రము జ్ఞానముచేతనే మోక్షము ప్రాప్తించునని ప్రతిపాదించుచున్నది.

వృక్షదృష్టాంతముగూడ సరికాదు; ఏలయన—జలనేచనము వృక్షోత్పత్తియందును, రక్షణమందును హేతువైనను, ఫలోత్పత్తియందు హేతువుగాదు; వృద్ధవృక్షమందు జలనేచనము రక్షణనిమిత్తముగాని, ఫలనిమిత్తముగాదు; జలనేచనముచేత యశావనవృక్షమే ఫలించును; కనుక జలనేచనము ఫలహేతువుగాదు; యశావనమే ఫలమునకు హేతువు; అట్లు కర్మోపాసనలకును జ్ఞానోత్పత్తియందు ఉపయోగము గలదు; మోక్షమునందు లేదు; కాబట్టి జ్ఞానోత్పత్తికి పూర్వము కర్మో

1. ఇచ్చట దుర్జనతోషన్యాయమున మోక్షము లోకవిశేషమని అంగీకరించినను, ఆ మోక్షము జ్ఞానములేక ప్రాప్తముగాదు; ఈసంగతి సిద్ధాంతి ప్రతిపాదనము చేయుచున్నాడు. దుర్జనతోషన్యాయ మనఁగా—ఒకఁడు కనదుగ్బలశత్రువును కొట్టించుటకు ప్రబలశత్రువును ఆశ్వాహిని, వానికి సంతోషముచేయుచున్నాడు; తరువాత తాను స్వయముగ ఆ ప్రబలశత్రువును కొట్టించుచున్నాడు. దీనిపేరు దుర్జనతోషన్యాయము.

పాసనలు చేయవలయును; జ్ఞానోత్పత్తిపూర్వముకూడా ~~అది~~ కనగా—ఎంతవఱకు అంతఃకరణమందు మలవిశేషములు గలదో, అంతవఱకే చేయవలయును; శుద్ధనిశ్చలాంతఃకరణము ఎవ్వనికైనదో, అజిజ్ఞాసువునకు శ్రవణవిరోధియైన కర్తోపాసనల త్యాగము ఉచితము.

[మలము పాపమునకు పేరు, అది అశుభవాసనకు హేతువు; ఎదివఱకు మలము గలదో, అదివఱకు అశుభవాసన కలుగుచుండును; ఎప్పుడు అశుభవాసన గలుగదో, అప్పుడు మలముయొక్క అభావనిశ్చయము చేయవలయును; అంతఃకరణముయొక్క చంచలత, మఱియు ఏకాగ్రత అనుభవనీయము.]

— 274. కర్తోపాసనలచేత జ్ఞానరక్షణము గాదు. —

మొదట చెప్పబడినది—“ఎట్లు విలసంబంధము గాక పోయినట్టున ఉత్పన్నవృక్షము ఎండిపోవునో, అట్లు కర్తోపాసనలు చేయఁడేని, అంతఃకరణము మరల మలినమై, చంచల మగును; ఆ మలినచంచలాంతఃకరణమందు శుష్కభూమియందలి వృక్షమువలె ఉత్పన్నమైనజ్ఞానము నష్టమగును; కనుక జ్ఞాన వంతుఁడు కర్తోపాసనలు చేయవలయును.” ఈ వార్తఘటిల్లదు— ఇచ్చట పూర్వపక్షిని ఇట్లడుగవలయును—అభాసనహితమైన, లేక చైతన్యసహితమైన అంతఃకరణముయొక్క “నేను అసంగుఁ డను” అను నిట్టివృత్తియే వేదాంతముయొక్క ఫలరూప జ్ఞానము, కర్తోపాసనలు చేయఁడేని, ఆవృత్తిరూపజ్ఞానముయొక్క నాశమగునా? లేక చైతన్యస్వరూపజ్ఞానముయొక్క నాశ మగునా?

లేవు; అవిద్య చేత మిథ్యాప్రతీతమగును; ఆ యనిద్యాజన్య ప్రతీతి జ్ఞానవంతునకుఁ గలుగదు.

ఈష్టానమందీరహస్యముగలదు—బ్రహ్మజ్ఞానము దృఢము, అదృఢము [తీవ్రము మందము] అని ద్వివిధము—సంశయాది రహితమయిన జ్ఞానము దృఢము, సంశయాదిసహితమయిన జ్ఞానము అదృఢము; ఎవనికి దృఢజ్ఞాన మగునో, వానికి కించి న్నాత్రమును కర్తవ్యము లేదు; ఏకవారము ఉత్పన్నమైన ఏ సంశ యాదిరహితమగు అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానము గలదో, అదియే అవిద్యను నశింపజేసి, తానును దనయంత నశించును; ఆ జ్ఞానము తాను దూరమైనను, జ్ఞానిమంచి ప్రకారముగా తెలిసి కొనియుండుటచేత మరలవానికి ఆత్మయందు భ్రాంతి గానే రదు; కాబట్టి భ్రాంతికి కారణమైన అవిద్య, అది ఒకసారి ఉత్పన్నమైన జ్ఞానముచే నష్టమైనపిదప భ్రాంతియొక్కయు, అవిద్యయొక్కయు అభావమువలన వృత్తిజ్ఞానావృత్తియొక్క ఉపయోగము లేదు.

విద్వాంసునకు జీవన్ముక్తిసుఖముకొఱకు వృత్తియొక్క అవృత్తి అవేక్షితమయినట్లయిన, వాడు పలుమారు వేదాంతార్థముయొక్క చింతనముచే మనలయును; వేదాంతచింతనము చేతనే పలుమారు బ్రహ్మకారవృత్తి యగును; అవృత్తిచేత బ్రహ్మనందము ప్రకటమగును; ఆయానందము కర్మోపాసనలచేతఁ గానేరదు; ఏలయన—కర్మోపాసనలో, అంతఃకరణశుద్ధి నిశ్చల తలద్వారమున జ్ఞానమందు ఉపయోగించుచున్నది; అన్యవిధి చేత ఉపయోగింపలేదు. విద్వాంసుని అంతఃకరణమందు పాపచంచల తలు లేవు; రాగద్వేషద్వారమున పాపచంచలతలకు హేతువు

ఇందును ఇట్లుచును. “స్వరూపజ్ఞానమో, నిత్యము; దానికి రక్షణనాశములు ఘటిల్లువు; అయినను వేదాంతఫలమయిన బ్రహ్మనిద్యా రూపజ్ఞానము ఏది గలదో, దానికి కర్తృపాసనల త్యాగమునే నాశమగును” ఈమాట ఘటిల్లుదు; ఏలయున—

ఒకతడవ ఉత్పన్నమైన బ్రహ్మకారవృత్తివలన ఆత్మాశ్రితా జ్ఞానముయొక్క నాశమయినవెనుక మరల ఆ వృత్తిరక్షణముచే కర్తృపాసనములచే ఘటిల్లుదు; ఏలాగుననఁగా—ఎప్పుడు కర్తృపాసనానుష్ఠానము చేయునో, అప్పుడు కర్తృపాసనాసామగ్రియొక్క వృత్తిరూపజ్ఞానమే యగును; బ్రహ్మకారజ్ఞానము గానేరదు; రెండవవృత్తిఅయినపుడు ప్రథమవృత్తి యుండదు; కనుక కర్తృపాసనలు జ్ఞానోత్పత్తికి పరంపరగా హేతువులగును; మఱియు ఉత్పన్నమైన బ్రహ్మజ్ఞానవృత్తికి విరోధియగును; కాబట్టి కర్తృపాసనవలన జ్ఞానరక్షణము ఘటిల్లుదు.

— { 275. జ్ఞానికి పాపచంచలతయొక్క అభావము } —
 వలన కర్తృపాసనలయొక్క అనుపయోగము. }

మఱియు పూర్వము చెప్పెను—“జ్ఞానవంతునకు కర్తృత్యాగమువలన పాపమగును” ఆ వార్తఘటిల్లుదు; ఏలయునగుభ కర్తృత్యాగము పాపహేతువు గాదు; మఱేయనఁగా—నిషిద్ధ కర్మానుష్ఠానమే పాపహేతువు; ఈసంగతి భాష్యకారులచే అనేకయుక్తిప్రమాణములచే ప్రతిపాదించఁబడినది. ఇదిగాక జ్ఞానవంతునగుశుభకర్తృత్యాగమువలనను; అశుభకర్మానుష్ఠానము వలనను సర్వదా పాపము సంభవింపదు; ఏలయున—పూర్వ పాపములును, తదాశ్రయమైన అంతఃకరణమును పరమార్థముచే

లేవు; అవిద్యచేత మిథ్యాప్రతీతమగును; ఆ యనివ్యాజన్య ప్రతీతి జ్ఞానవంతునకుఁ గలుగదు.

ఈస్థానమందీరహస్యముగలదు—బ్రహ్మజ్ఞానము దృఢము, అదృఢము [తీవ్రము మందము] అని ద్వివిధము—సంశయాది రహితమయిన జ్ఞానము దృఢము, సంశయాదిరహితమయిన జ్ఞానము అదృఢము; ఎవనికి దృఢజ్ఞాన మగునో, వానికి కించి న్నాత్రమును కర్తవ్యము లేదు; ఏకవారము ఉత్పన్నమైన ఏ సంశ యాదిరహితమగు అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానము గలదో, అదియే అవిద్యను నశింపఁజేసి, తానును దనయంత నశించుచు; ఆ జ్ఞానము తాను దూరమైనను, జ్ఞానిమంచి ప్రకారముగా తెలిసి కొనియుండుటచేత మరలవానికి ఆత్మయందు భ్రాంతి గానే రదు; కాబట్టి భ్రాంతికి కారణమైన అవిద్య, అది ఒకసారి ఉత్పన్నమైన జ్ఞానముచే నష్టమైనపిదప భ్రాంతియొక్కయు, అవిద్యయొక్కయు అభావమువలన వృత్తిజ్ఞానావృత్తియొక్క ఉపయోగము లేదు.

విద్వాంసునకు జీవన్ముక్తిసుఖముకొఱకు వృత్తియొక్క అవృత్తి అవేక్షితమయినట్లయిన, వాడు పలుమారు వేదాంతార్థముయొక్క చింతనముచే మివలయుచు; వేదాంతచింతనము చేతనే పలుమారు బ్రహ్మకారవృత్తి యగును; ఆవృత్తిచేత బ్రహ్మనందము ప్రకటమగును; ఆమానందము కర్తోపాసనలచేతఁ గానేరదు; ఏలయన—కర్తోపాసనలలో, అంతఃకరణశుద్ధి నిశ్చల తలద్వారమున జ్ఞానమందు ఉపయోగించుచున్నది; అన్యవిధి చేత ఉపయోగింపలేదు. విద్వాంసుని అంతఃకరణమందు పాపచంచల తలు లేవు; రాగద్వేషద్వారమున పాపచంచలతలకు హేతువు

అవిద్యగా నున్నది; ఆయవిద్యయొక్కనాశము జ్ఞానముచేత
ఆయెను.

ఈరీతిగా విద్వాంసునకు కర్తృపాసనలయుపయోగము
ఏమియులేదు; కనుక వేదపాఠిబ్రహ్మచారిదృష్టాంతముకూడ
సంభవించదు.

—॥ 76. జ్ఞాని ప్రార్థన విలక్షణతః ఉపాసనయందు అప్రవృత్తిః —

ఒకానొకఁ డిట్లును— రాగ ద్వేషాదులు అంతఃకరణ
మునకు సహజధర్మములు; ఎదివరకు అంతఃకరణము గలదో, అది
వరకు రాగ ద్వేషములనాశము సర్వథా గానేరదు; ఆ రాగ
ద్వేషములచేత జ్ఞానవంతునియొక్కయు అంతఃకరణము చంచల
మగును; ఆ చంచలత దూరముచేయుటకొఱకు జ్ఞానవంతుఁ
డను ఉపాసన చేయవలయును; యద్యపి జ్ఞానవంతునకు చంచ
లతవలన విదేహమోక్షమందు హానిలేదు; తథాపి చంచలాంతః
కరణమందు స్వరూపానందభావము గానేరదు; కాబట్టి జీవ
న్ముక్తిసుఖమునకు విరోధియైనచంచలత దూరముచేయుటకొఱకు
ఉపాసన చేయతగినది ?

అమాట సరికాదు; ఏలయన—ఎవనికి దృఢబోధ
యగునో, వానికి సమాధివిక్షేపములు రెండును సమానము
లగును; వాడు నిశ్చలతకొఱకు యత్నారంభమును చేయఁడు;
అట్లయినను, విద్వాంసునియొక్క ప్రవృత్తి లేక నివృత్తి
ప్రార్థనమున కధీనము; ప్రార్థకర్తము నానావిద్వాంసులకు
నానావిధములుగా నున్నది; కొన్ని విద్వాంసులయొక్క
ప్రార్థనము జనకాదుల ప్రార్థనమువలె భోగపాతువుగాను,

కొందటి ప్రార్థము శుకవామదేవాదుల ప్రార్థమువలె నివృత్తికి హేతువుగాను ఉన్నది; ఎవ్వని ప్రార్థము భోగ హేతువో, వానికి ప్రార్థముచేత భోగేచ్ఛ, మఱియు భోగ సాధనములకొఱకు యత్న మగుచున్నది; ఎవ్వని ప్రార్థము నివృత్తి హేతువగునో వానికి జీవన్ముక్తి సుఖేచ్ఛయై, భోగముందు గ్లానియగుచున్నది; ఎవనికి జీవన్ముక్తియం దిచ్ఛయగునో, వాడే బ్రహ్మకారవృత్తినిమిత్తము వేదాంతచింతనము చేయును; ఉపాసన చేయుడు; ఏలయన—అంతఃకరణనిశ్చలతామాత్రము వలన బ్రహ్మనందభాసము విశేషరూపముచేతఁ గానేరదు; మఱి మనఁగా—బ్రహ్మకారవృత్తిచేతనే యగును; ఆ బ్రహ్మకారవృత్తి వేదాంతచింతనము చేతనే యగును; ఉపాసనచేతఁ గాదు; అంతఃకరణచాంచల్యమును విద్వాంసునకు వేదాంతచింతనముచేతనే దూరమగును.

ఈరీతిగా దృఢబోధగలవానికి కర్తౌపాసనలయందు ప్రవృత్తి గానేరదు.

277. దృఢాదృఢజ్ఞానులకును,
 { ఉత్తమమందజ్ఞానువులను }
 కర్తౌపాసనలందధికారము లేదు.

ఎవనికి మందబోధ యగునో, వాడును మనననిదిధ్యాసనముల చేయవలయును; కర్తౌపాసనలు చేయఁగూడదు; ఏలయన—మందబోధగలవానిని ఉత్తమజ్ఞానువందరు; ఆయుత్తమజ్ఞానువునకు మనననిదిధ్యాసనములుదప్ప అన్యకర్తవ్యములేదు; ఈసంగతి భాష్యకారునిచే ప్రతిపాదింపఁబడియున్నది.

విద్వాంసులకు¹ మనననిదిధ్యాసనములును కర్తవ్యములుగావు; ఏవిద్వాంసుఁడు జీవన్ముక్తినుభముకొఱకు మనననిదిధ్యాసనములందు ప్రవృత్తుఁడగునో, వాఁడును స్వేచ్ఛలన ప్రవృత్తుఁడగును; అది కర్తవ్యము గాదు; అయిన “నేను నేవాఙ్మ అంగీకరింపనిపక్షమందు నాకు జన్మమరణసంసారమగును” అనుబుద్ధిచే చేయఁబడినది కర్తవ్యమగును; ఆ జన్మాదులబుద్ధి విద్వాంసునికిఁ గాదు; స్వేచ్ఛచేత ఏద్వాంసుఁడు ఏ మనననిది ధ్యాసనములు చేయునో, అది కర్తవ్య మనఁగూడదు.

ఎవనికి బోధ గాలేవో, అయినను ఆత్మ నెఱుఁగుటకు తీవ్రేచ్ఛ గలవో, భోగేచ్ఛ లేవో, వానియొక్కయు అంతఃకరణము శుద్ధమగుటవలన వాఁడును ఉత్తమజిజ్ఞాసువే, వానికిని బోధకొఱకు శ్రవణాదికము కర్తవ్యముగాని, కర్తృపాసనలుగావు; ఏలయన—కర్తృపాసనలఫలము వానికి నీధముగా నున్నది.

అంతఃకరణమందు భోగేచ్ఛ యుంచుకొని, సామాన్యజ్ఞానేచ్ఛలన ఎవ్వఁడు శ్రవణమందు ప్రవృత్తుఁడగునో, వాఁడు

1. ఎవ్వఁడు అక్షాతతత్త్వఁడో, అతఁడు శ్రవణముచేయని, నేను కర్తవ్యమును ఎఱిగిన వెనుక ఎందుకు శ్రవణము చేయుదును? ఎవ్వనికి సంశయమైనదో, అతఁడు మననముచేయనీ, నేను సంశయరహితుఁడను ఎందుకు మననము చేయుదును? ఎవ్వఁడు దేహయందాత్మజ్ఞానరూపవివర్ణయమును పొందునో, అతఁడు నిదిధ్యాసనముచేయనీ, నేను అట్లు వివర్ణయమును ఎవ్వఁడును పొందను; నేను ఎందుకు నిదిధ్యాసనము చేయుదును? ఈరీతిగా మంచదశిక్ష్పద్దీపమందు విద్యారణ్యాస్వాములు బద్వాండునకు కర్తవ్యాభావమును ముగ్ధురముగా వ్రాసియున్నాడు.

మందజిజ్ఞాసు వగును; వాడును శ్రవణాదికమును విడిచి, మరల కర్తోపాసనలందు ప్రవృత్తుడు గాఁచాడదు; కర్తోపాసనలఫలమైన ఏ యంతఃకరణశుద్ధి నిశ్చలతలు గలవో, అవి వానికి శ్రవణాదికము చేతను గలుగును; శ్రవణాదికముయొక్క ఆవృత్తివలన అంతఃకరణదోషము దూరమై, ఈజన్మమందు, లేక జన్మాంతరమందు, లేక బ్రహ్మలోకమందు వానికి జ్ఞాన మగును; ఇట్లుండగా శ్రవణాదికమును విడిచి, ఎవ్వఁడు కర్తోపాసనలందు ప్రవృత్తుఁడగునో, వానిని ¹ ఆరూఢపతితుఁ డనవలయును.

ఎవ్వనికి జ్ఞానేచ్ఛ గలిగినను, భోగమందు ఆసక్తబుద్ధి యుండుటవలన శ్రవణమందు ప్రవృత్తుడు గాఁడో, అట్టియే అత్యంత మందజిజ్ఞాసువు గలఁడో, వానికి నిష్కామకర్తమందు లేక ఉపాసనయందు అధికారము గలదు.

ఎవనికి భోగమునందే ఆసక్తిగలదో, జ్ఞానేచ్ఛలేవో, అట్టి బహిర్ముఖుఁడయినవానికి సకామకర్త మందధికారము గలదు.

ఈరీతిగా జ్ఞానమునకు విరోధియగుటవలన జ్ఞానవంతుఁడు మొదలుమందజిజ్ఞాసువునాకు కర్తోపాసనలందు అధికారవంతులు కారు.

— { 278. దృఢబోధమునకు కర్తోపాసనలు విరోధులుగావు, మందబోధకే విరోధులు. } —

కర్తోపాసనలును అంతఃకరణశుద్ధినిశ్చలతా ద్వారమున

1. మోక్షముయొక్క శ్రేణి నెక్కి, అచ్చటనుండి వడినవానికి కరం లేధిన్యాసుము [ప్రాప్తమయినభక్త్యమును పొందెది, చేయరాకుదృష్టాంతము] ప్రాప్తమయినది. ఈయర్థము పంచదశి ధ్యానదీపవ్యాఖ్యానమందు స్పష్టముగా వ్రాయఁబడినది.

జ్ఞానమునకు పోతువుగా నున్నవి, అయిన మందజ్ఞానోత్పత్త్యంతరము కర్తృపాసనలు చేసినయెడల, ఉత్పన్నమైన మందజ్ఞానముకూడ నష్టమగును; ఏలయన—నేను కర్తను, యజ్ఞాదికము నాకు కర్తవ్యము, యజ్ఞాదికర్తవ్యముయొక్క స్వర్గాదిఫలము నాకు కలుగును.” ఈ భేదబుద్ధివలన కర్తమగును, అట్లు “నేను ఉపాగకుఁడను, దేవుఁ డుపాస్మ్యుఁడు” ఈ భేదబుద్ధిచేత ఉపాసనయగుచున్నది; ఆ రెండు ప్రకారములబుద్ధి “సర్వము బ్రహ్మము” అనుబుద్ధిని దూరముచేయును; ఈరీతిగా కర్తృపాసనలు మందజ్ఞానమునకు విరోధులుగా నున్నవి.

జ్ఞానవంతుఁడు ఆత్మను అసంగుఁడని తెలిసికొనును; అప్పుడును భోజనాదివ్యవహారము, లేక జనకాదులవలె అధికమయిన రాజ్యపాలనాదివ్యవహారముచేసినను, విద్వాంసునియొక్క దృఢజ్ఞానమునకు ఆ వ్యవహారము విరోధిగాదు; మఱియు వ్యవహారమునకు జ్ఞానమును విరోధిగాదు; ఏలయన— ఏ యాత్మజ్ఞానముచేత అసంగమని ఎఱుంగఁబడునో, ఆ యాత్మయందు వ్యవహారము ప్రతీతమైనపుడు, వ్యవహారమునకువిరోధిజ్ఞానము, అట్లే జ్ఞానమునకువిరోధి వ్యవహారము. ¹ అగును; విద్వాంసునకో, ఆత్మయందు వ్యవహారము ప్రతీతముగా నేరదు; మఱే

1. ఈయర్థము విద్యారణ్యస్వాములు పంచదశియందు వ్రాసినారు—
త్వప్రీదీపము. .

జగత్సత్త్వత్వమాపాద్య ప్రారబ్ధం భోజయేద్యది,
తదావిరోధివిద్యాయా భోగమాత్రాన్న సత్యతా. 177

భావార్థము—ప్రారబ్ధము ఎపుడు జగత్సత్త్వతన సంపాదించి, భోగము విచ్చునో, అపుడు విద్యావిరోధి యగును; భోగమాత్రతవలన విషయము సత్యమగుటలేదు; గనుక భోగమాత్రతవలన ప్రారబ్ధము విద్యావిరోధికాదు;

మనఁగా—విద్వాంసునిచేత “సంపూర్ణ వ్యవహారము దేహాదులకు ఆశ్రితము, ఆత్మయందు వ్యవహారసహితమైన దేహాదుల సంబంధము లేదు.” అనునీబుద్ధిచేత సంపూర్ణ వ్యవహారము చేయ

యది విద్యాపహ్ను వీత జగత్ప్రబంధమిది,

తదాస్యాన్నతుమాయాత్వ బోధేన తదపహ్నవః. 179

భావార్థము—విద్య, ఎపుడు జగత్తును విలయము చేయునో, అపుడు ప్రాబ్ధమునకు విరోధియగును; బోధవలన జగత్తుయొక్క విలయమగుట లేదు; గనుక విద్య ప్రాబ్ధమునకు విరోధి గాదు. ఇచ్చట ప్రాబ్ధశబ్దముచేత వ్యవహార మావకార్యముయొక్కయు గ్రహణము గలదు.

ధ్యానదీపము.

అపేక్ష తే వ్యవహృతిర్న ప్రపంచస్య వస్తుతాం,

నాస్మాత్తజాడ్యం కిం త్వేషా సాధనాన్యేవ కాంక్షతే. 89

భావార్థము—వ్యవహారమేది గలదో, అది ప్రపంచముయొక్క సత్యతను, అక్కయొక్క జడతను అపేక్ష చేయదు; మఱేమనఁగా—అది వ్యవహార సాధనములనే అపేక్షించుచున్నది.

మనోవాక్కాయతద్బాహ్యపదార్థాస్సాధనాని తాన్,

తత్త్వవిన్నోపమృద్నాతి వ్యవహారోస్య నో కుతః. 90

భావార్థము—మనోవాణీకరీరాదులు గృహక్షేత్రాది బాహ్యపదార్థములు వ్యవహారమునకు సాధనములు, వానిని తత్త్వచేత్ర మిథ్యగా ఎఱుఁగుదు; అయిన స్వరూపముచే నాశముచేయఁడు; అపుడు వానికి వ్యవహారము ఎందుకు గాఁగూడదు? కానే అగును.

ఈరీతిగా జ్ఞానమునకును, ప్రాబ్ధజనిత వ్యవహారమునకును విరోధము లేదు

బడును; ఈ కారణమువలన విద్వాంసుని యొక్క ప్రవృత్తియు నివృత్తి యందురు.

ఎట్లు అన్యవ్యవహారము జ్ఞానమునకు విరోధిగాదో, అట్లే కర్తృపాసనలయందు అన్యబహిర్ముఖ పురుషులను ప్రవర్తింపఁ జేయుట కొఱకు “ఆత్మ అసంగుఁడు, క్రియ దేహేంద్రియాంతః కరణముల నాశ్రయించినది” యని యెఱిగి, కర్తృపాసనలు చేసిన యొడ, అవియు జ్ఞానమునకు విరోధులుగావు; ఏయాత్మ విద్వాంసులచేత అసంగుఁడని ఎఱుంగఁబడునో, వానిని కర్తయని యెంచి, కర్తృపాసనలు చేసినట్టయిన, అవి జ్ఞానమునకు విరోధులగును; పైఁజెప్పిన ఆత్మయొక్క అసంగరూపమగు దృఢనిశ్చయము కర్తృపాసనలచేత దూరము గాదు; అందువలన ఆ కర్తృపాసనలు ఆభాసరూప¹ మగుటవలన విద్వాంసునియొక్క దృఢజ్ఞానమునకు విరోధులుగావు.

ఈ కారణమువలననే జనకాదులచేత ఆభాసరూపకర్తము చేయఁబడియె; అత్తను అసంగుఁడని యెంచి, ఇతరవ్యవహారము వలె దేహాదులధర్మ మని ఎఱిగి, విద్వాంసుఁడు ఏ శుభాశుభ క్రియను చేయనో, ఆ క్రియను ఆభాసరూపకర్తమందురు; అట్టి ఆభాసరూపకర్తము జ్ఞానమునకు విరోధి గాదు; భాష్యకారులు కర్తృపాసనలు జ్ఞానమునకు విరోధమని చెప్పటాత్మయందు కర్తృబుద్ధిచేత చేయునట్టి కర్తృపాసనలవిషయము; ఆభాసరూపకర్తృపాసనల విషయము గాదు.

మఁదబోధమునకు ఆభాసరూపకర్తృపాసనలు విరోధు.

1. అత్తను అసంగుఁడనియెంచి, క్రియ దేహేంద్రియములను ఆశ్రిత మని ఎఱిగి, ఏ కర్తృపాసనలు చేయనో, అవి ఆభాసరూపములు.

లుగా నున్నది; ఏలయన—సంశయాదిసహితమగు బోధను మందబోధ యందుడ; అంతఃకరణమందు “ఆత్మ అసంగుడవునా? కాదా?” ఇట్లు ఒకానొకప్పుడు సంశయపురుషుడు పలు మారు “ఆత్మ అసంగుడు, నాకు కింఞ్చిత్తాత్రమును చేయఁదగినది లేదు” ఈయర్థమును చింతనము చేసినట్టయిన, ఆ సంశయము దూరమై, బోధ సుదృఢమగును; ఉత్తచింతనమును విడిచి, కర్మోపాసనలు చేసినట్టయిన, ఉత్పన్నమైన మందబోధగూడ దూరమై, “నేను కర్తను, నేను భోక్తను” అనునీ విచారితనిష్పయము దృఢమగును; కాబట్టి మందబోధ పుట్టుటకుమునుపే కర్మోపాసనలు చేయవలయును; అసంతరము చేయరాదు.

ఉదాహరణము—పక్షి, తనఅండములను క్షణోత్పత్తికి మునుపే నేవించును; క్షణోత్పత్తికి తరువాత నేవింపదు; తరువాతఁ గూడ నేవించినపుడు అండస్థితబాలకక్షియొక్క పక్షము అండ స్థితజలముచే గలితమగును; అట్లు జ్ఞానోత్పత్తికిమునుపే కర్మోపాసనలు నేవింపవలయును; జ్ఞానోత్పత్తికితరువాత నేవింపఁ గూడదు; తరువాతఁగూడ నేవించినట్టయిన, మందజ్ఞానము నశించును; మఱియు వృద్ధపక్షి కెట్లు అండసంబంధముచేత హానిగాదో, అటు దృఢబోధవంతునకు కర్మోపాసనలచేత హాని కాదు.

ఈవిధముగ జ్ఞానవంతునకు మోక్షముకొఱకు కింది న్నాత్రమును కర్తవ్యములేదు. ఇది తృతీయ ప్రశ్నకు తరము చెప్పి సారము.

—279. ఉక్తార్థము సర్వవేదముయొక్క సారము.—

ఓశిష్యుడా! ఎది నేను నీకు చెప్పితిனో, అది సర్వవేదములసారముగా నున్నది; అందువలన దీనియందు నీవు విశ్వా

సముచేయుము; దీనిని ఎఱుఁగుటవలన అనాఘాసముగా అపారమైన సంస్కృతి [జననమరణరూపసంసారము] యొక్క నాశమగును.

— 280. ఉత్తాధముయొక్క సంగ్రహము 280—83 —

“జగత్తునకు కర్త ఈశ్వరుఁడు, వాఁడు నీకన్న భిన్నుఁడు గాఁడు; సచ్చిదానందరూపుడైన బ్రహ్మము నీవు.” అనునీసంగతి ఆచార్యులు మొదట చెప్పియుండిరి; దానినే కృపచేసి, మఱి యొకతీరున చెప్పువారంభించిరి.

ఓశిష్యుడా! నీవు దీనతయొక్క పరిత్యాగముచేయుము; నీస్వరూపమును చూడుము; ఓయి! నీవు శుద్ధబ్రహ్మముగా నున్నావు; ఓయి! నీవు నీయజ్ఞానముచే జగత్తుయొక్క ఉత్పత్తి స్థితిసంహారములు చేసియును, నీవు స్వయము అవినాశివిగా నున్నావు; ఇట్లుండఁగా ఈమిథ్యాప్రపంచముచూచి, యెందుకు భయపడుచున్నావు? ఓయి! నీవు సకలదేవతలకును దేవతగా నున్నావు; నీవు సుఖరాశిగా నున్నావు; జీవుఁడు, జగత్తు, మఱియు ఈశుఁడు వీరిని నీమాయాయోగముచే నీవు ప్రకాశితులఁ జేయుచున్నావు; ఎట్లునఁగా—రజ్జు సర్పమును, శుక్తి రజతమును ప్రకాశము చేయును [సత్తాస్ఫూర్తియిచ్చును].

— 281. జ్ఞానసాధనములు —

జ్ఞానమునకు సాధనములు చెప్పువారంభించిరి: ఓయి శిష్యుడా! రాగమును పరిత్యజించి, ¹ లోభమును ఓడించి, ద్వేషమును కొట్టి, మారుని దూరము చేయుము. రాగాదుల గ్రహణమువలన సర్వరాజసతామసవృత్తులయొక్క గ్రహణ

1. విషయములందు దోషదర్శనమువలన రాగనాశ మగును; అర్థమునందు అనర్థము చూచుటవలన లోభనాశ మగును; కామాభావముచేత క్రోధ

మగుచున్నది; కనుక సర్వరాజసతామసవృత్తుల నాశముచేయుము; ఇట్లు చెప్పటవలన ఈమర్థము సిద్ధమగును—రాజసతామస వృత్తులు జ్ఞానమునకు విరోధులుగా నున్నవి; వానియొక్క నాశములేక జ్ఞానము గానేరదు; కాబట్టి వానినివృత్తి జిజ్ఞాసువునకు అవేక్షితముగా నున్నది.

వివేకము, వైరాగ్యము, శమాదిషట్కము, ముముక్షుత ఈనాలుగు జ్ఞానసాధనములు గలవు. వీనిలో వివేకము ప్రథానము; ఏల యన—వివేకముచే వైరాగ్యాదులైన ఉత్తరసాధనములు ఉత్పన్నమగును, ఆచార్యులు ఆ వివేకప్రకారము పలుక నారంభించిరి.

ఓశిష్యుడా! పారవారమైన సంసారమును మృగజలముతోనరూపమని ఎఱుఁగుము. పారావారమని సంసారమునకు వేరు; అపారవారమని ఆత్మకు వేరు; పారవారము మిథ్యమగుటచే అపారవారము నిత్యమనువార్త అర్థముచే సిద్ధమగుచున్నది; విద్రజాలికుని వినోదము చూచుపుత్తునితో తండ్రి చెప్పును—ఓపుత్తుడా! “ఈమామిడి చెట్టు మొదలుకొని వయనకపదార్థములను విద్రజాలికుఁడు చేయచున్నాఁడు;

మావద్దేపోవుత్తి గాదు; మఱియు పదార్థబింతనరూపమయిన నుకల్పముయొక్క అభావమువలన ఇచ్చామూలకామోక్షుత్తి గానేరదు.

ఈరీతిగా రాజసతామసవృత్తులయొక్క నాశమునకు పాయమునొకాన్తమువలన తెలియవలెను; లేక భాగవతైకాదశస్కంధము త్రయోదశాధ్యాయమునందు చెప్పబడిన దేశకాలాదిరూపములగు దశసాత్త్వికపదార్థములయొక్క నేవనమువలనన త్వవృద్ధిద్వారమునరాజసతామసవృత్తులయొక్క నాశమగును.

అవంతయు మిథ్యయే." ఇట్లు చెప్పటవలన వింద్రజాలికుఁడు మిథ్య యని సిద్ధముగాదు; సత్యమని సిద్ధమగును; అట్లే జగత్తును మిథ్యయనుటచే అత్త సత్యమని ఎఱుంగవలయును; ఈయభిప్రాయమువలన ఆచార్యులు పారవారము మిథ్య యని పలికిరి. [ఈ వివేకోపదేశముచే వైరాగ్యముమొదలైన అన్యబహిరంగసాధనములయొక్కయు సుపదేశగ్రహణ మగుచున్నది].

ఇప్పుడు అంతరంగసాధనములను చెప్పుచున్నార—
ఓశిష్యుడా! జ్ఞానరూపమైన ఏ భానువు గలఁడో, వానిని శ్రవణముచే సంపాదించి, అజ్ఞానరూపమయిన తమమును నశింపఁ జేయుము సుమా!

— 282. జ్ఞానముయొక్క స్వరూపము —

జ్ఞానముయొక్కస్వరూపము అన్యకాస్త్రములందు ¹ నానాప్రకారముగా అంగీకరింపబడినది అనుచితముగా ఎఱిగి, ఇచ్చట మహావాక్యముసారముగా జ్ఞానముయొక్కస్వరూపమును పలుకనారంభించిరి: ఓశిష్యుడా! జీవేశ్వరులందుండు అవిద్యామాయాభాగమును విడిచి, జీవేశ్వరులందు ప్రతీతమయిన భేదమును ఛేదించుము; మఱియు జీవేశ్వరులందు ఏ చైతన్యభాగము గలదో, దానిని భేదాహితమని ఎఱుగుము. ఇట్లునుటచే మహావాక్యములందు భాగత్యాగమువలన జీవేశ్వరులవకత ఎఱుగు మని సూచించెను.

ఓశిష్యుడా! చల మనఁగా వినాశియయిన ఏ దేహాది సఘోరము గలదో, అది నీవు గావు; అచల మనఁగా అవినాశి

1. సాంఖ్య వ్యాయాది కాస్త్రములందు.

యైన ఏ బ్రహ్మము గలదో, అది నీవుగా నున్నావు; చలదల మనఁగా వృక్షరూపమయిన ¹ సంసారము, అది చలమనఁగా మిథ్యగా నున్నది; నభస్సునందు తలమలమనఁగా కటాహ రూపత, నీలత నిజముగా ఉండుటలేదు; విఠ్యాప్రతీతమై యున్నది; అట్లు సంసారమును ఆత్మయందు నిజముగా లేదు; మిథ్యాప్రతీతముగ నున్నది.

[వృక్షరూపముచేత సంసారస్వరూపము శ్రుతిస్త్రుతు లందు చెప్పబడినది; అందువలన ఇచ్చటను సంసారవిషయమందు వృక్షవాచకమైన చలదలశబ్దము ప్రయోగింపబడినది.]

— { 283. అన్యప్రకారముగా మోక్షసాధనము } —
జ్ఞానమనికథనము, జ్ఞాన్మజ్ఞానిచిహ్నములు.

ఓశిష్యుడా! అజ్ఞాని, మఱియు జ్ఞాని ఈయద్వయజీ బంధ మోక్షరూపములగు రెండు ధామములు గలవు; వానిలో

1. సర్వముకన్న ఉత్కృష్టమైన మాయావిష్టవర బ్రహ్మము మూలము దేనికి, మహత్తత్త్వయు అంతురముదేనికి, ఆహంకారము స్కంధముదేనికి, పంచ తన్మాత్రలు కాఖలుదేనికి [వైచక్షేప్యబడిన మహత్తత్త్వాదికములు అవన్నియు కార్యములగుటచే నికృష్టములగుటవలన క్రిందికాఖలుగా చెప్పబడినవి]; మఱియు కాస్త్రాదికము శ్రురోచనవాక్యముచేత దానియొక్క అనిత్యతాది దోషములను మాసిపెట్టుచున్నది; కనుక కాస్త్రాదికము దేనికి కర్మములు; బాలుగుపురుషార్థములు దేనికి రసము, ధర్మాధర్మములు దేనికి పుష్పములు, జన్మ మరణాదిదుఃఖములు దేనికి ఫలములు, మఱియు అజ్ఞ జీవరూపపక్షి దేనికిభోక్త, వైరాగ్యముచేత లీక్షమైనజ్ఞానకుతారము దేనికి ఛేదకము, ఇట్టిది సంసారరూప వృక్షముగ నున్నది. ఇత్యాద్యనేకప్రకారములచేత కాస్త్రములందు సంసార వృక్షవర్ణనము చేయబడియున్నది.

అజ్ఞానితో బంధధామము, జ్ఞానికి మోక్షధామము. రాగవిరాగములు వీనికి రెండుధ్వజములు, ఎట్లు ధ్వజము రాజనగరమునకు చిహ్నమో, అట్లు రాగవిరాగములు వీరిధామములకు చిహ్నములు. వానిలో అజ్ఞానిధామమునకు రాగచిహ్నము, జ్ఞానిధామమునకు విరాగచిహ్నము. ఓప్రియుఁడా! విషయమందు సత్యమతి, మఱియు విషయమందు భ్రమమతి అవి వాతమునలె రాగవిరాగరూపధ్వజములను చంచలముచేయుచున్నవి [విషయమందు సత్యమతి విరాగధ్వజమునకును, విషయమందు భ్రమమతి రాగధ్వజమునకును].

అజ్ఞానికిని విరాగము గలదు; అయినను, అజ్ఞానిజ్ఞానివిరాగములందు పరస్పరభేదము గలదు; చూచుము— అజ్ఞానియొక్క విరాగమేమి గలదో, అది విషయమందు మిథ్యాబుద్ధిచే జితముగాదు; కనుక మందము; యద్యపి శాస్త్రయుక్తిచేత అజ్ఞానియును మిథ్యయని ఎఱుఁగును; తథాపి విషయము మిథ్యయను నపరోక్షమతి జ్ఞానవంతునకే గలుగును; అజ్ఞానికిఁ గాదు; అజ్ఞానికి విషయమందు ఏ పరోక్షమయిన మిథ్యాబుద్ధి గలదో, దానికన్న అపరోక్షసత్యబుద్ధి ప్రబలమగును; గనుక ఆ మిథ్యాబుద్ధిచేత ఆసత్యబుద్ధి దూరముగా నేరదు; కాబట్టి అపరోక్ష మిథ్యాబుద్ధి దృఢవిరాగమునకు హేతువు గాదు.

మఱియు అజ్ఞానికి విరాగము కేవలము విషయమందు మిథ్యాబుద్ధిచేతఁ గాదు; దోషదృష్టివలన నగును; జ్ఞానవంతుఁడు సర్వప్రపంచమును అపరోక్షరూపముచే మిథ్యయని ఎఱుఁగును; కాబట్టి రాగహేతువైన విషయమందు సత్యబుద్ధి యేమి గలదో, అది జ్ఞానికిఁ గలుగదు; ఎట్లనఁగా—అపరోక్షమిథ్యాప్రతీతమయి

నట్టి రజ్జుసగ్గుమందు సత్యబుద్ధి మరల కానేరదు; ఈరీతిగా జ్ఞాని యొక్క విరాగము దృఢముగా నున్నది.

మఱియు అజ్ఞానికి విరాగము దోషదృష్టివలన నగును; అయజ్ఞానజనితమగు ఏ విరాగము గలదో, అది స్థిరము కాజాలదు; వీలయిన—ఏపదార్థమునందు ఒక కాలమందు దోషదృష్టి యగునో, ఆ పదార్థమందే అన్యకాలమున సమ్యక్ దృష్టి యగును; ఎట్లనగా—సర్వపురుషులకు గ్రామ్యుధర్మాంతకాలమందు స్త్రీవిషయమున దోషదృష్టి యగును; మఱియు కాలాంతరమున మరల సమ్యక్ దృష్టి యగును; ఎప్పుడు సమ్యక్బుద్ధి యగునో, అప్పుడు ఆ విరాగమును దూరమగును; కనుక ఆ విరాగము ¹ దృఢముగాదు;

ఈరీతిగా రాగము, విరాగము అజ్ఞానియొక్క, జ్ఞానియొక్క చిహ్నములు భృజరూపముచేత చెప్పబడినవి.

1. అజ్ఞానికి దృఢవిరాగముగాదు; ఈయభిప్రాయముచేత గీతయందు భగవంతుడు చెప్పియున్నాడు—

విషయా వినివర్తంతే నిరాహారస్య దేహినః,

రసవర్జం రసోఽప్యస్య పరం దృష్ట్వా నివర్తతే. 1 భ. గీ.

నిరాహారుడు [బాహరమైన విషయమును విడిచినవాడు] దేహి [దేహభారమైన వీటిజ్ఞానుడు ఉన్నాడో] వానికి రసవర్జితముగా విషయ సంబంధముగల బాహ్యరాగము నివృత్తమయినది; అనగా—వానికి విషయములందు భూతిరాగము వీడి గలదో, అది నివృత్తమైనది; అయినను రసకట్టి మునక, వాచ్ఛనేన వాసనాకూపసూక్ష్మరాగము వీడి గలదో, అది మనస్సునందున్నదే యున్నది; అసూక్ష్మరాగమును వరప్రసాదర్పణముచే నివృత్తమగుచున్నది.

మఱియును చిహ్నములును చెప్పుచున్నాము—ఓ శిష్యుడా? ఎట్లు థామసుమీంద సాంకేతికమైన హస్తాద్వికము యొక్క చిత్రములు వ్రాయుటకునో, అట్లు బంధమోక్షథామ రూపములైన అజ్ఞానిజ్ఞానులయొక్క అంతఃకరణములందు సాక్ష్య సాక్షులు సాంకేతికచిత్రములుగా నున్నవి; అజ్ఞానియొక్క అంతఃకరణమందు సాక్ష్యరూపము, మఱియు జ్ఞానియొక్క అంతఃకరణమందు సాక్షిరూపము సాంకేతికచిత్రముగా నున్నది. [సాక్షికి విషయమయిన దేహాదిప్రపంచమును సాక్ష్యమందురు, తత్ప్రకాశకుడు సాక్షియందురు]; సాక్ష్యరూపచిత్రము మలి సముగాను, సాక్షిరూపచిత్రము ఉజ్జ్వలముగాను ఉన్నది [మలిస మనగా జడరూపము, ఉజ్జ్వల మనగా ప్రకాశరూపము].

284. లక్షణాత్రయనిరూపణము

జహతి, అజహతి, భాగత్యాగము అను భేదమువలన లక్షణ త్రివిధముగ నున్నది. [ఇట్లు గురువు చెప్పినమీందట] “ఎట్లు సామాన్య బ్రాహ్మణ జ్ఞానమయిన వెనుక సారస్వతకనోజాది విశేషజ్ఞానమగునో, అట్లు లక్షణాసామాన్యజ్ఞాన మయిన వెనుక జహత్యాది విశేషరూపజ్ఞాన మగును” అను నభిప్రాయముచేత శిష్యుడు ప్రార్థించుచున్నాడు:—

ఓప్రభో! లక్షణ యనగా నేమి? నేనేమియు నెఱుంగను; మీరు కృపచేసి, దానిని సామాన్యవిశేషరూపసహితముగా నిరూపణము చేయుడు!

ఓశిష్యుడా! పదముయొక్క అర్థములలో సంబంధము¹

1. పశ్యమనసి అప్రతో సంబంధము గలదు; కావున దానికి అనేక గోడుభృశ్చితమైన తనతల్లియందు ప్రవృత్తి యగును; సంబంధములే, ప్రవృత్తి

ఏదిగలదో, దానిని వృత్తి యుమరు; అని శక్తివృత్తి, లక్షణా వృత్తి భేదముచే ద్వివిధము; దానియొక్క విశదరూపణము చేయుచున్నాము—

గాదు. దానివలన వత్సముయొక్కయు, గోవుయొక్కయు పరస్పర జన్యజనక భావసంబంధము ఎఱుంగఁబడును; ఆ జన్యజనకభావసంబంధజ్ఞానమునకు హేతు వయిన వత్సమునకు గోవునకు ప్రవృత్తి ఏది గలదో, దానినికూడ సంబంధ ముందురు.

అట్లు శబ్దములకు తమతమయర్థములందు ప్రవృత్తియు సంబంధములేక ఘటిల్లును; తమక శబ్దముయొక్క తమతమ వాచ్యరూపార్థముతో, లేక లక్ష్య రూపార్థముతో వాచ్యవాచకభావరూపగును, లేక లక్ష్యలక్షకభావరూపగును సంబంధము ఎఱుంగవలయును; గోద్వివిధరూపార్థమును స్వార్థస్వారకభావరూప సంబంధమనియు చెప్పుదురు; స్వరూపయోగ్యమగుటవలన వాచ్యరూపార్థమును, లేక లక్ష్యరూపార్థమును స్వార్థమందును; వాచకరూపము, లేక లక్షకరూపము అర్థమును స్వరూపచేయునవగుటవలన దానిని స్వారక మందును.

ఈసంబంధముయొక్క జ్ఞానముచేయుహేతువైన శబ్దమునకు తనఅర్థ ముందు ప్రవృత్తి ఏది గలదో, అనియు శబ్దార్థములందు పరస్పరసంబంధము ఏది గలదో, తద్రూపముగా నున్నది; ఆ ప్రవృత్తిరూపసంబంధమును శబ్దము యొక్క వృత్తియందురు; ఆ వృత్తిరూపసంబంధము కొన్ని చోట్ల శక్తిరూప మగును; కొన్ని చోట్ల లక్షణరూపమగును; దీనిని ఆయాప్రసంగానుసారముగ ఎఱుంగవలెను.

కాస్త్రమందు వృత్తి యనుపేరు అంతఃకరణముయొక్క, లేక అవిద్య యొక్క పరిణామమునకుఁ గలదు; అట్లు పర్వముచేయుదానిపేరును వృత్తి యే; అట్లే కీరియొక్క పేరును వృత్తియే; అట్లు ప్రాణముల క్రియయొక్క నామమును వృత్తియే; అట్లే వ్యాకరణవిభాగముపేరు వృత్తియే; ఏనిలా నేనియు వృత్తిశబ్దార్థము ఇచ్చట తెలియుటకు యోగ్యము గాదు; మఱి

— { 285. న్యాయమతప్రకారముగ శక్తిలక్షణము—ఈశ్వరేచ్ఛ. } —

ఈపదమునకు ఈయర్థము కావలయు నని ఈశ్వరేచ్ఛ ఏది గలదో, దానిని న్యాయమతమందు శక్తి యందురు; ఎట్లు నఁగా ఘటపదమువినఁగా—కంబుగ్రీవాదిలక్షణముగలకలశము యొక్కబోధ కావలయును; ఇట్టి ఈశ్వరేచ్ఛ గలదు; అదే పదమందుశక్తి.

— { 286. స్వమతప్రకారముగ శక్తిలక్షణము— } —
పదమునందు అర్థజ్ఞానసామర్థ్యము.

పదమునందు అర్థబోధకసామర్థ్యమును ¹ వేదాంత మతమునందు శక్తి యందురు; ఎట్లు ఘటపదముయొక్కశ్రోతకు

మనఁగా—శబ్దమునకు అర్థముతో ఏ సంబంధము గలదో, అదియే ఇచ్చట వృత్తిశబ్దముయొక్క అర్థముగా ఎఱుంగవలయును. ఈశబ్దార్థవృత్తియొక్క పర్వనము వేదస్తుతిసాన్వయార్థదీపికయందును, వృత్తిరత్నావళియందును వ్రాయఁబడినది.

1. శబ్దమునందు తనయర్థముయొక్క జ్ఞానముచేయు సామర్థ్యము గలదు; దానిని శబ్దశక్తి యందురు; ఆ శబ్దముయొక్కశక్తి కపాలద్వయమధ్య స్థితమగు కపాలసంయోగమువలె. మఱియు కార్యకారణాదికముయొక్కమధ్య మందుండు సమవాయసంబంధమువలె, లేక తాదాత్మ్యసంబంధమువలె శబ్దము, మఱియు అర్థము ఈరెండింటిమధ్యమందు గలదు; కాబట్టి ఆశక్తిరూపమైన వృత్తి [శక్తివృత్తి] శబ్దమునకు అర్థముతో ఏసామత్సంబంధము గలదో, తద్రూపముగా చెప్పఁబడినది; ఆశక్తివృత్తియోగము, రూఢి, మఱియు యోగ రూఢి [ఉభయరూపము] ఈభేదమువలన మూఁడువిధములుగా నున్నది.
మీలో—

(1) విశబ్దములందు తమతమ అవయవములయోగము [మేళనము] వలన అర్థజ్ఞానముచేయు సామర్థ్యము గలదో, అశబ్దములకు తమ అర్థముతో యోగశక్తిరూపసంబంధము గలదు; దానిని శబ్దము యొక్క యోగవృత్తి యందురు; ఉదాహరణము—“పాద రక్ష” ఈసంస్కృతశబ్దమందుపాద, మఱియు రక్ష ఈరెండవ అవయవములు గలవు; ఈ రెండు అవయవములుగూడి, సిద్ధహయిన ఏ పాదరక్షశబ్దము గలదో, దానియందు చరణము యొక్క రక్షణముచేయునది, ఇట్టి అర్థజ్ఞానముచేయు సామర్థ్యము గలదు గనుక పాదరక్షశబ్దమునకు తన పాదత్రాణరూపార్థముతో యోగశక్తిరూపమైన సంబంధము గలదు.

(2) విపదమునకు అవయవముచేత అర్థజ్ఞానము గానేరదో, మఱే మనఁగా—ఈవిపదమునకు ఈయర్థము గావలయును; ఇట్టిసంకేతము [ప్రభాష] విపదమందు గలదో, అవిపదమునకు తనవత్సర్థముతో రూఢిశక్తిరూపమైన సంబంధము గలదు; అది శబ్దము యొక్క రూఢివృత్తియని చెప్పబడినది; ఉదాహరణము—జ్యోతిశ్శాస్త్రమందు బాణశబ్దము గలదు; దానియొక్క అవయవముచేత ఏమియు అర్థజ్ఞానము గానేరదు; మఱేమనఁగా బాణశబ్దమునకు వంచనసంఖ్యారూపమైన అర్థము గావలయును; ఇట్లు ఏజ్యోతిశ్శాస్త్రకారునియొక్క సంకేతము గలదో, అది బాణశబ్దమునకు తనవంచనసంఖ్యారూపమైన అర్థముతో రూఢిశక్తిరూపమైన సంబంధము.

(3) ఎచ్చట శబ్దముయొక్క అవయవముచేత అర్థజ్ఞానమై, దానిలో లోకసంకేతమును సిద్ధముగునో, అచ్చట అశబ్దము తనయర్థముతో యోగరూఢిశక్తి గలదిగా నున్నది; అది విపదముయొక్క ఉభయ రూపవృత్తి చెప్పబడినది; ఉదాహరణము—వంకజవిపదము

కలశరూపార్థజ్ఞానముచేయు సామర్థ్యము ఏది గలదో, అదియే ఘటపదమునందలి శక్తిగా నున్నది; మఱియు ఘటపదమునందు వస్త్రరూపజ్ఞానము చేయుసామర్థ్యము ఏది గలదో, అదియే పటపదమునందు శక్తిగా నున్నది; ఎట్లు వహ్నియందు తనతోఁగూడఁగానే వస్తువుల దహించునట్టి సామర్థ్యము శక్తియందురో, అట్లు శ్రోతయొక్క కర్ణములఁగూడఁగానే వస్తుజ్ఞానము చేయునట్టిదైన పదమునందలి సామర్థ్యమును శక్తి యందురు.

అగ్నియందు దాహముచేయుట, జలమునందు ఆర్ద్రము చేయుట, తృషాళాంతిచేయుట అట్లు సర్వపదార్థములందును తమతమకార్యములను చేయుట యను ఏ సామర్థ్యము గలదో, దానిని వేదాంతమున శక్తి యందురు; దానినే నీవు నిశ్చయమును కొనుము; మఱియు న్యాయాదులయొక్క రీతి త్యాజ్యమని తెలిసికొనుము.

గలదు; దానియొక్క అవయవములయిన “పంక” మఱియు “జ” ఈరెంటికి యోగముచేత “ఋరదయందు పుట్టినది” అను కమలరూపమైన ఆర్థముయొక్క జ్ఞానమగును; మఱియు ఋరదయందు పుట్టిన ఏమండూకకీటకాదులు గలవో, వానిని పంకజ మనఁగూడదు; మఱేమనఁగా—కమలమునే పంకజ మనవలయును; ఇట్లు పంకజశబ్దమందు జనులసంకేతమును గలదు; కనుక పంకజశబ్దమునకు తనఆర్థముతో ఉభయశక్తిరూపమగు సంబంధము గలదు.

ఈరీతిగా తెచ్చబడిన శబ్దముయొక్క ప్రవిధమైన శక్తివృత్తి ఏది గలదో, దానిని ముఖ్యవృత్తి యని యందురు.

— { 287. ప్రశ్న—పదసముదాయముకన్న భిన్నశక్తిలేదు; కనుక ఈశ్వరేచ్ఛయే శక్తిగా కనబడుచున్నది. } —

ఓభగవంతుడా! వహ్నియందు దానిస్వరూపముకన్న భిన్నమైన శక్తి గనబడదు; “దాహసామర్థ్యము వహ్నియందలి శక్తి” యని మీరు చెప్పితిరి; అది ఘటంపదు; ఏలయన— దాహముయొక్క పాతుత [జనకత] కేవలవహ్నియందే యున్నది; అప్రసిద్ధసామర్థ్యమును వహ్నియందంగీకరించి, దానియందు పాతుత అంగీకరించుట, మఱియు ప్రసిద్ధపాతుత విడుచుట నిష్ప్రయోజనముగఁ దోచుచున్నది.

అట్లే పదమునందును వర్ణసముదాయమైన పదస్వరూపముకన్న భిన్నమైన శక్తి గనబడదు; మఱియు దానియొక్క ప్రయోజనమును లేదు; అందువలన ఈశ్వరేచ్ఛారూపమగు శక్తి న్యాయమతమునందు అంగీకరించుచున్నారు; అదియే నాకు సమీచినముగాఁ దోచుచున్నది ?

— { 288. 237—గతప్రశ్నకు తరము—అగ్ని } —
దులందు దాహశక్తి ప్రతిపాదనము

ఓప్రియుడా! ప్రతిబంధకపదార్థముండుటవలన అగ్ని చేత దాహము గానేరదు; మఱియు ఉత్తేజకపదార్థమును సమీచమందుంచిన, ప్రతిబంధకముండినను, సన్నిహితపదార్థముయొక్క దాహ మగుచున్నది; కేవలాగ్నికి దాహపాతుత యుండిన యెడల, సర్వకాలమందును [ఉత్తేజకరహితమైన ప్రతిబంధక సత్త్వకాలమందును] సన్నిహితపదార్థముయొక్క దాహము

గావలయును; ఏలయన దాహపేతువైన కేవలాగ్నియో ఆ కాలమునందు విద్యమానముగా నున్నది.

వేదాంతకుతములో ఈదోషము లేదు; ఏలయన— దానియందు అగ్నిశక్తి, లేక శక్తిసహితాగ్ని దాహమునకు పేతువుగా నున్నది; కేవలాగ్ని గాదు, యద్యపి ప్రతిబంధకముచేత అగ్నియొక్కనాశము, లేక తిరోధానము గాదు; తథాపి అగ్నిశక్తియొక్క నాశము, లేక తిరోధానము అగుచున్నది. గనుక ఆప్రసంగమునందు దాహపేతువైన శక్తియొక్క, లేక శక్తిసహితాగ్నియొక్క అభావమగుటవలన దాహము గానేరదు.

ప్రతిబంధకముయొక్క సమీపము ఉత్తేజకము వచ్చినట్టి యైన; అప్పుట ప్రతిబంధకముచేతనో, అగ్నిశక్తియొక్కనాశము, లేక తిరోధానము అగుచున్నది; అయిన, ఉత్తేజకముచేత మరల శక్తియొక్కఉత్పత్తి, లేక ప్రాదుర్భావము అగుచున్నది; కాబట్టి ప్రతిబంధక మున్నను, ఉత్తేజకముయొక్క ప్రభావము వలన దాహపేతువైన శక్తి, లేక శక్తిసహితాగ్ని ప్రకటమగుటవలన సన్నిహితపదార్థముయొక్క దాహ మగుచున్నది.

ఓబాలకుడా! ప్రతిబంధకమువలన నష్టమగునట్టిది, ఉత్తేజకమువలన ప్రకటమగునట్టి ఏది అజ్ఞాతతత్త్వముగలదో, అదియే దాహపేతుశక్తియని తెలియుము. [కార్యమునకేది విరోధియో, అది ప్రతిబంధక మనబడును; మఱియు ప్రతిబంధకమున్నను, ఏది కార్యమునకు సాధకమో, అది ఉత్తేజక

మనఃబడును; అగ్నిస్థానంబునందు ప్రతిబంధకములు, ఉత్తేజకములు¹ మణిమంత్రైషధములుగా నున్నవి.

ఓశిష్యుడా! వహ్నినలె జలాదిసర్వపదార్థములందును నీవు శక్తిని తెలియుము; ఏలయన-శక్తిలేక ఏ హేతువు చేతను ఏ కార్యమును కానేరదు.

— 289. న్యాయమతశక్తి ఖండనము —

న్యాయమతమునందు ఈశ్వరేచ్ఛారూపమని పదశక్తిని వీది చెప్పితిరో, అది ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఈశ్వరునియొక్క ఇచ్ఛ² ఈశ్వరధర్మముగా నున్నది; అది ఈశ్వరునియందుఁ

1. దేనిచేత అగ్నిస్థితమైన దాహశక్తియొక్క నాశము, లేక తిరోధానము అగునో, అట్లు ఉత్తేజకరూపమగు మణిమంత్రైషధములు గలవు; వానివలన అగ్నిశక్తియొక్క ఉత్పత్తి, లేక ప్రాదుర్భావము గలుగును, ఇట్టి ప్రభావము తికరనాధాది పదార్థములందు ప్రసిద్ధము.

ప్రతిబంధకపదార్థముయొక్క సద్భావకాలమందు దాహకారకశక్తి ప్రజ్వలితాగ్నియందుఁ గలుగదు; మఱియు ఉత్తేజకపదార్థముయొక్క సద్భావకాలమందు మరల శక్త్యుద్భవమగును; ఇట్టిది శక్త్యుద్భవము తికరనాధాదిపదార్థములయొక్క వినోదముచూచునారైన జనుల కగును. ఓయి శిష్యుడా! ఆ అనుభవమును నీవు లేదని ఎట్లు చెప్పవలయు?

2. ఈశునిఇచ్ఛ ఈశునిధర్మమగుటవలన నది ఈశాశ్రితమై, యాశ సమీపమందుండును; ఉత్తప్రకారముగా ఈశసంబంధియగుటవలన నది ఈశశక్తి యని సిద్ధమగును; గాని, ఈశేచ్ఛ ఘటాదిపదములధర్మముగామివలన పదసమీపము రాదు; సంబంధియను గాదు; అందువలన నది పదములశక్తి యని సిద్ధముగాదు. కలాలనకు ఘటముచేయు ఇచ్ఛగలదు, అది కలాలని ధర్మముగాని, ఘటధర్మముగాదు; అట్లు “ఈఘటపదమునకు ఈకలశరూపా

గలదు; ఏది ధర్మమో, అది ధర్మియం దుండను; ధర్మిని విడిచి, ఇతరస్థానమం దుండదు; ఈరీతిగా ఈశ్వరేచ్ఛ అనునది ఒదము యొక్క శక్తియనుట ఘటిల్లదు; కాబట్టి ఒదములందుండు సామర్థ్యమే పదములశక్తి యనబడును; ఈశ్వరేచ్ఛ ఒదములయొక్క సమీపమందును లేదు; ఆ యీశ్వరేచ్ఛ పదములయొక్క శక్తి ఎట్లగును? కాబాలదని యభిప్రాయము.

— { 290. వ్యాకరణమతశక్తిలక్షణము — } —
పదమునందు అర్థజ్ఞానయోగ్యత.

ఘటపదమునందు కలశరూపార్థజ్ఞానముయొక్క హేతు తారూపయోగ్యత ఉండునట్లు సకలపదమునందును అర్థజ్ఞానముయొక్క యోగ్యత ఏది గలదో, అదే శక్తి యని వ్యాకరణాచార్యులు చెప్పుచున్నారు; [వైయాకరణభూషణ గ్రంథమందు హరికారికా ప్రమాణము వ్రాసి, ¹ ఈరీతిగానే శక్తిలక్షణము చెప్పబడియున్నది].

“పదము గావలయును” అనుసంకల్పపూర్వకమగు ఈశ్వరేచ్ఛ ఏది గలదో, అది ఈశ్వరేచ్ఛమగుటవలన ఈశునిశక్తిగా నున్నది; అని పదములధర్మముగా మివలన పదములశక్తియను గాదు.

1. వైయాకరణభూషణ గ్రంథమునందు హరికారికయనునది హరివంశితకృత గ్రంథము; దానియొక్క ప్రమాణముచూచి, శక్తిలక్షణము మూల గ్రంథమునందు వ్రాసినప్రకారముగ చెప్పబడినది; మఱియు మంజూషా గ్రంథమందు యోగభాష్యమరీతిగా పదమునకు అర్థముతో తాదాత్మ్యసంబంధమును శక్తియందురు; ఈశక్తియొక్క ఖండినము ముందు భట్టమత ప్రసంగముందు చెప్పుచున్నాము.

— 291. వ్యాకరణోక్తశక్తియొక్క ఖండనము —

ఓశిష్యుడా! అర్థజ్ఞానమునకు హేతుతారూపమైన యోగ్యతను ఎవడు శక్తి యనునో, వాని నిట్లడుగుము—నీ మతములో పదమునందు సామర్థ్యమున్నదా? లేదా?

సామర్థ్యమున్నదనిన పక్షమందు, మామత ప్రకారము శక్తియే సిద్ధమగుచున్నది. పదమునందు సామర్థ్యము గలదని నపుడు, లోకమందు ప్రసిద్ధమైన సామర్థ్యరూపశక్తియే పదము నందు అంగీకరించుట యోగ్యము; అర్థజ్ఞానజనకతారూప యోగ్యతను శక్తియని యంగీకారము అయోగ్యము.

దీనియభిప్రాయమేమనగా- ఎవడు పదమునందు సామర్థ్యము నంగీకరించునో, వానికి సామర్థ్యముకన్న భిన్నరూప మయిన శక్తిని అంగీకరించుట యోగ్యముకాదు; ఏలయన— సామర్థ్యము, బలము, పరాక్రమము, శక్తి ఈనాలుగుపేర్లు ఏక వస్తువునకే లోకమునందు ప్రసిద్ధము; శక్తిహీనమును సామర్థ్య హీన మందురు; ఈరీతిగా సామర్థ్యముయొక్కయు, శక్తి యొక్కయు, ఏకత లోకమునందు ప్రసిద్ధము; మఱియు వహ్ని యందును సామర్థ్యరూపశక్తిని అంగీకరించుట యోగ్యము; పదమునందు సామర్థ్య మంగీకరించి, దానికన్న భిన్నమయిన యోగ్యతను శక్తి యనుటయందు కేవలము లోక ప్రసిద్ధవిరోధముదప్ప, వేటొక్కఫలము లేదు.

అందువలన—“సామర్థ్యమునే మేము యోగ్యత యను చున్నాము.” అప్పుడు మామతమే సిద్ధమగును.

మఱియును ఇట్లునును.—“మేము సామర్థ్యము నంగీకరింపము; మఱేదనగా—అర్థజ్ఞానజనకతారూపమయిన యోగ్యతయే శక్తిగా నంగీకరింతుము.” వాని నిట్లడుగవలయును—సామర్థ్యముయొక్క అభావము కేవలము పదమునందే యంగీకరింతువా? లేక వహ్నియొద్దనుకలపదార్థములందును అంగీకరింతువా?

రెండవపక్షము చెప్పిన, వహ్నియొద్దనుకలపదార్థములందు సామర్థ్యరూప శక్తియొక్క ప్రతిపాదనమందు ఉక్తమయిన యుక్తివలన ఆ సామర్థ్యాభావపక్షము ఖండింపఁబడినది.

మఱియు ప్రథమపక్షము చెప్పినట్లయిన; దానియందు ద్వివీర్యమునకు శక్తిదోషము లేదు; అట్లునును, పదమునందును వహ్నియందునలె సామర్థ్యముయొక్కయంగీకారము అవశ్యము; ఏలయన—పదమునందు సామర్థ్యాంగీకారము చేయనిపక్షమందు ఏది యసమర్థపదము గలదో, అది అర్థజ్ఞానమునకు జనకముగా నున్నదనుట, అర్థజ్ఞానముయొక్క జనకతారూపయోగ్యత పదమునందున్నదనుట మండునకు అమోఘవీర్యమున్న దనున్వాయమున సవిరోధముగా నున్నది; ఏలాగున ననగా—సామర్థ్యముతోఁగూడిన దానిపేరు సమర్థమని, లేనిదానిపేరు అసమర్థమని, అసమర్థముచేత ఏకార్యమును గానేరదని లోకమునందు ప్రసిద్ధము; కాబట్టి అసమర్థపదమువలన అర్థజ్ఞానరూపమయిన కార్యము ఘటిల్లదు.

అందువలన పదమునందు సామర్థ్య మంగీకరించుటయే యోగ్యము; ఏరీతిగాను సామర్థ్యమువదలి, అర్థజ్ఞానజనకతా

రూపయోగ్యత¹ పదమునందలి శక్తి యనఁగూడదు; మఱి మనఁగా—సామర్థ్యరూపమే శక్తి యనఁబడును.

(292. భట్టమతరీతిగా శక్తిలక్షణము—
పదమునకు అర్థముతో భేదాభేద
తాదాత్మ్యము.)

పదమునకు అర్థముతో ఏ తాదాత్మ్యరంబంధము గలదో, దానిని భట్టమతమునందు శక్తియందురు; ఆ తాదాత్మ్యమును భేదాభేదరూప ముదురు. అభిప్రాయము—అగ్నిపదమునకు అంగారమును అర్థముతో అత్యంతభేదము లేదు; అత్యంతభేద మునిన, ఎట్లు అగ్నిపదమువలన అగ్నిపదముకన్న అత్యంతభిన్నమైన జలాదికముయొక్క ప్రతీతి గానేరదో, అట్లు అగ్నిపదము వలన అంగారూపార్థముయొక్కయు ప్రతీతి గాఁగూడదు గదా!

ఎట్లు పదమునకు తనఅర్థముతో అత్యంతభేదము లేదో, అట్లు అత్యంతాభేదమును లేదు; అత్యంతాభేద మైపట్టయిన, ఎట్లు అగ్నిపదమునకు వాచ్యమైన అంగారము, దానిచేత దాహ మగునో, అట్లు అంగారముయొక్క వాచ్యమైన అగ్నిపదము నుచ్చరించుటవలన నాలుక కాలవలెను; అది కాలదు; ఈవిధ ముగా అత్యంతాభేదమును లేదు; మఱియనఁగా—భేదసహితా భేదము గలదు.

1. భృగితనీజ్యాయమున సామర్థ్యహీనపదములందు అర్థజ్ఞానవనకత రూప యోగ్యతయొక్క అభావము గలుగుటవలన యోగ్యత పదమునందు శక్తిగాదు; అయిన ఆ యోగ్యత ఏ సామర్థ్యముచేత అగునో, ఆ సామర్థ్యమే లోకప్రసిద్ధక².

భేదముండటవలన దాహము గానేరదు; అభేదముండుట వలన అగ్నిపదముచే జలాదిప్రతీతి గానేరదు; అంగారప్రతీతియే యగును; ఎట్లు అగ్నిపదమునకు అంగారరూపార్థముతో భేద సహితాభేదము గలదో, అట్లే ఉదక వన జల జీవనపదములకును నీళ్లు అను అర్థముతో భేదసహితాభేదము గలదు.

ఈవిధముగా సకలస్థానమునందును తమతమవాచ్యములతో వాచకపదములకు భేదసహితాభేదము గలదు; ఈ భేద సహితాభేదమునకే భట్టమతానుసారులు తాదాత్మ్యసంబంధమని చెప్పదురు; ఆ భేదాభేదరూపతాదాత్మ్యసంబంధమే సకలపదములందు అర్థబోధకశక్తి యందురు; తాదాత్మ్యసంబంధముకన్న భిన్నమగు సామర్థ్యరూపశక్తి యనరు. ఆ భేదాభేదమందు ప్రమాణమును చూపుదురు.

మాండూక్యాది వేదవాక్యమునందు “ఓమ్” అక్షరము బ్రహ్మ మనఁబడును; అచ్చట వ్యాకరణరీతిగా ప్రకాశరూపమయిన సర్వరక్షకమని ఓమక్షరమునకు అర్థమగుచున్నది; ఇట్లు బ్రహ్మమున్నది; కనుక ఓంకారము బ్రహ్మమునకు వాచకము, బ్రహ్మము వాచ్యము; వాచ్యవాచకములకు పరస్పరము అత్యంత భేద మయినట్లయిన, వాచకమయిన ఓంకారమునకును, వాచ్యమైన బ్రహ్మమునకును మాండూక్యదులందు అభేదము చెప్పఁబడియుండదు; ఈరీతిగా వాచ్యవాచకములయొక్క అభేదమునందు వేదము ప్రమాణము.

మఱియు సకలజనులయొక్క అనుభవముచేతనో, వాచ్యవాచకములభేదము ప్రసిద్ధముగా నున్నది; ఎట్లనఁగా— అగ్న్యాదికపదములు వాణియైదున్నవి? మఱియు అంగారాద్య

ర్థములు చుల్కాదికములందున్నవి; అట్లు ఓంకారపదము వాణియందున్నది; తదర్థమైన బ్రహ్మము వాణికన్న బాహ్యము తన మహిమయందున్నది. యద్యపి బ్రహ్మమువ్యాపకముగానుండుట వలన వాణియందు బ్రహ్మముయొక్క అభావమనుట ఘటిల్లదు; తథాపి బ్రహ్మమునందు వాణియున్నది; కాని, వాణియందు బ్రహ్మము¹ లేదు.

ఈరీతిగా సర్వజనులకు పదము వాణియందును, అర్థము వాణికన్న బాహ్యమునను ప్రతీతమగుటవలన పదమునకును, అర్థమునకును భేదము లోకమునందు ప్రసిద్ధముగా నున్నది.

అన్యస్థానమందును భేదాభేదరూపతాదాత్మ్యసంబంధము చూపుచున్నారు; చూడుము—

రూపరసగంధాదులు గుణము లందురు; వీని కాశ్రయ మయిన తేజోజలప్యథివ్యాదులను గుణు లందురు; అనేకధర్మలం దుండునట్టి ఒకధర్మమును జాతియందురు; ఎట్లనగా—అనేక బ్రాహ్మణులందు ఒక బ్రాహ్మణత్వము, అనేకజీవులందు ఒకజీవత్వము, అనేకఘటములందు ఒకఘటత్వము; జాతియొక్క ఆశ్రయ మయిన ఏ బ్రాహ్మణాదులు గలరో, వారిని వ్యక్తియందురు; గమనాగమనాదులను క్రియయందురు; క్రియకు ఆశ్రయమయిన దానిని కర్తయందురు; ఇట్లు గుణిగణములకు, జాతివ్యక్తులకు,

1. ఘటము న్యూనదేశమం దుండుటవలన వ్యాప్యము, అకాశము అధికదేశమందుండుటవలన వ్యాపకము; వ్యాప్యము అంతరముగాను, వ్యాపకము బాహిరముగాను ఉన్నది; అట్లు వాణి బ్రహ్మమున్న న్యూనదేశమందుండుటచే వ్యాప్యమగుటవలన బ్రహ్మములో నున్నది; మరియు బ్రహ్మము వాణికన్న అధికదేశమందుండుటచే వ్యాపకమగుటవలన వాణికన్న వెలుపలగా నుండును.

క్రియాకర్తలకు, కారణకార్యములకు తాదాత్మ్య సంబంధము గలదు; నిమిత్తకారణమునకును, కార్యమునకును తాదాత్మ్యము లేదు; అత్యంతభేదమే గలదు; అయినను, ఉపాదానకారణమునకు కార్యముతో తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు; ఎట్లనగా— నిమిత్తకారణములైన కుశాలదండదులకు ఘటరూపకార్యముతో అత్యంతభేదము గలదు; అయినను, ఉపాదానకారణమైన మృత్పిండమునకు ఘటముతో తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు.

మృత్పిండముకన్న ఘటము అత్యంతభిన్నమైపట్టును, ఎట్లు తనకన్న అత్యంతభిన్నమైన తైలముయొక్క ఉత్పత్తి మృత్పిండముచేతగానేరదో, అట్లు ఘటోత్పత్తియు గాఁగూడదు గదా! అత్యంతాభేదపక్షమందును మృత్పిండముచేత ఘటోత్పత్తి గాఁగూడదు; ఏలయున—తనచేత తనయుత్పత్తి గానేరదు.

ఈరీతిగా నుపాదానకారణకార్యములకు భేదాభేదము సిద్ధమయినది; మఱియు ప్రతీతిచేతను ఉక్తభేదాభేదము సిద్ధముగా నున్నది; చూడుము—“ఈమృత్పిండమున్నది. ఈఘటమున్నది” ఈరీతిగా భిన్నప్రతీతివలన భేదము సిద్ధమగుచున్నది; మఱియు విచారముచేచూచినట్టయిన, ఘటముయొక్క బాహ్యంతరములందు మృత్తికకన్న భిన్నమైన ఏవస్తువును ప్రతీతముగానేరదు; ఈప్రకారముగా అభేదము సిద్ధమగుచున్నది.

అట్లు గుణిగుణములకును తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు; చూడుము—నీలపీతాది ఘటరూపమునకుఘటముతో అత్యంతభేదమయినపక్షమందు, ఎట్లు పటమునకు ఘటముతో అత్యంతభేదమగుటవలన పటము ఘటాప్రీతము గానేరదో, మఱి

మనఃగా—స్వతంత్రముగా నున్నదో, అట్లు ఘటముయొక్క నీలపీతాదిరూపమునకు ఘటముతో అత్యంతభేద మగుటవలన ఆరూపమును ఘటాశ్రితము గాఁగూడదు; పటమువలె స్వతంత్రముగా నుండవలసినప్పుడు; అత్యంతాభేద మయినపక్షమందును రూపముచేత ఘటాశ్రితము గాకుండవలసినప్పుడు, ఏలయన—తనకుతాను ఆశ్రయమగుట ఘటెల్లదు; అట్లు కార్యకారణజాతి వ్యక్తి క్రియాకర్తృప్రభృతులకును పరస్పరము భేదాభేదరూప తాదాత్మ్యసంబంధము ¹ గలదు.

1. అభావము, సాదృశ్యము వీనికి అన్యమయి, ప్రతియోగిని అపేక్షించి జ్ఞానముగకు వివక్షనముగానుండునది సంబంధమని చెప్పవలెను; దేనియందు ఏదిచేరుచున్నదో, అట్టి చేరఁబడినవస్తువు సంబంధమునకు అనుయోగియనియు, చేపట్టినవస్తువు సంబంధమునకు ప్రతియోగియనియు చెప్పవలెను; ఈసంబంధము అనేకవిధమైనను, ముఖ్యముగా 1. సంయోగము 2. సమవాయము 3. తాదాత్మ్యము అనెడు మూడుసంబంధములు చెప్పవలెను.

(1) రెండుద్రవ్యములసంబంధము సంయోగసంబంధమగును; ఇది త్రివిధము—i. కర్తృజసంయోగము ii. సంయోగజసంయోగము iii. సహజసంయోగము—

1. దేనిఉత్పత్తియందు క్రియ అసమవాయకారణముగా నున్నదో అది కర్తృజసంయోగము; ఇది ద్వివిధము—i. అన్యతరకర్తృజము ii. ఉభయకర్తృజము.

1. ఒకదానిక్రియవలన ఉత్పన్నమగునది అన్యతరకర్తృజము—పక్షియెగురుటవలన పక్షికి వృక్షమునకు కలిగినసంబంధము అన్యతరకర్తృజము.

2. రెండువస్తువుల క్రియచేత సంబంధమగునది ఉభయకర్త
జము—రెండుమేకలు తగులుటచేత కలిగినసంబంధము
ఉభయకర్తజము.

2. సంయోగరూపాసమవాయికారణముచే కలుగునది సంయోగజ
సంయోగము—హస్తమును వృక్షమునయిన ఉంచుటచే శరీర
మునకు వృక్షమునకు కలుగుసంబంధముసంయోగజసంయోగము.

3. జన్తమండేయండుసంబంధము సహజసంయోగము—నువ్వు
మందు పార్థివభౌగమునకు, త్రైజసభౌగమునకు ఉండుసంబంధము
సహజసంయోగము.

(2) నిత్యసంబంధమునకు సమవాయసంబంధ మని పేరు; స్యాయమత
మందు గుణగుణులకు, జాతివ్యక్తులకు, క్రియాకర్తలకు, కారణ
కార్యములకు ఉండుసంబంధము సమవాయము.

3) స్యాయమతమందు సమవాయసంబంధ మని చెప్పబడినదానికి
పేరు తాదాత్మ్యము. పూర్వమిహంసావార్తికకారులయిన
భట్టమతమందు భేదసహితాభేదమునకు తాదాత్మ్యమని పేరు.
వేదాంతసిద్ధాంతమందు భేదాభేదవిలక్షణమయినదానిని తాదా
త్మ్యసంబంధమందురు. గుణిగుణాదులయందు స్యాయమతములో
సమవాయసంబంధము చెప్పియుండఁగా భట్టమతమందు, వేదాంత
మతమందు తాదాత్మ్యసంబంధమని చెప్పబడును. అతాదాత్మ్య
సంబంధము త్రివిధము—

1. సహజతాదాత్మ్యము—చిత్తు, అహంకారమందు ప్రతిబింబించి,
ఆ ప్రతిబింబము, అహంకారము కలిసి, తప్తాయఃసిందమువలె
ఏకరూపమై, అగుపడునది, ఆ చిత్ప్రతిబింబములోదనే కలును
కొనియుండు అహంకారమునకు సహజతాదాత్మ్య మని పేరు;
పుట్టినప్పుడే రెండును కలిసిపుట్టినందున ఈరెంటియొక్క తాదా
త్మ్యము, సహజతాదాత్మ్యమని చెప్పబడును.

— 293. భట్ట ¹ మతశక్తిబంధనము —

ఒకఘటమునందు తనఅభేదము గలదు; ఇతరులభేదము గలదు; అట్లయినను, దేనియభేదము గలదో, దానిభేదము గలుగదు; మఱియు దేనిభేదము గలదో, దానియభేదము గలుగదు; ఈయభిప్రాయముచేత ఒకేసస్తువునకు భేదము, అభేదము విరుద్ధమని చెప్పబడియున్నది; ఏలయన—ఆ భేదాభేదములు తమలో తాము విరోధులుగా నున్నవి; రెండువిరోధిసదార్థములు ఏకకాలమునందు ఏకస్థానమందుండుట లేదు; కాబట్టి వాచ్యువాచకాదులయిన సకలస్థానములందు భేదాభేదరూపమయిన తాదాత్మ్యసంబంధమును అంగీకరించుట కేవలవిరుద్ధము.

2. కర్తజతాదాత్మ్యము—చిత్తు ప్రతిబింబము ఈరెంటితోకలును కొని, చిత్తువలె ప్రకాశించెడు అహంకారమునకు ఘోరశరీరముతో కలిగినసంబంధము కర్తజతాదాత్మ్య మనబడును; జాగ్రదోగహేతువయిన కర్తము పుట్టినప్పుడే ఆ కర్తజతాదాత్మ్యము పుట్టును; కర్తము నష్టమైనపుడు కర్తజతాదాత్మ్యము నష్టమగును; కర్తము ఉండువరకుమాత్రము ఉండును; జాగ్రత్సుప్తపులన చూడుము.

3. భ్రాంతిజతాదాత్మ్యము—నేనుబ్రహ్మజుండను, నేను చూడఁడు, నేను బ్రహ్మచారిని, నేను సన్యాసిని అనెను చిత్తవృత్తిచే కలసిన అహంకారమునకును సాక్షికిని గలిగిన తాదాత్మ్యము భ్రాంతిజతాదాత్మ్యము; అత్తస్వరూపమును నే నని తెలియకయే, ఇట్లు భ్రాంతి కలిగినందున దీనికి భ్రాంతిజతాదాత్మ్య మని పేరు.

1. పూర్వమిహుంసావార్తికకార్యుండయిన తమారిలభట్టు [భట్ట పామడు, భట్టాచార్యుడు]

పూర్వముచూపిన వాచ్యవాచకముల అభేదప్రతిపాదన మయిన వేదవచనరూపప్రమాణముయొక్క వ్యవస్థ చెప్పుచున్నారు—

ప్రజనమునకును, బ్రహ్మమునకును వేదమందు అభేదము చెప్పబడియున్నది; ఆవేదవచనమునకువాచ్యవాచకముల అభేదమందు తాత్పర్యము లేదు; దానియందు గోప్యాభిప్రాయము గలదు; అది భట్టునిచేత వ్రాయబడలేదు; ఆయభిప్రాయ మేమనగా—ఎచ్చట ఓంకారమును బ్రహ్మమందురో, అచ్చట “ఓంకారమును బ్రహ్మబుద్ధిచేత నుపాసన చేయవలయును” అను నీ యర్థమందు వేదవాక్యమునకు తాత్పర్యము గలదు.

ఉపాసనవిధి, ఉపాస్యంబునందు యద్బుద్ధి యుంచవలెనని చెప్పుచున్నదో, ఉపాస్యము తత్స్వరూపమే కానలెనను నీయము లేదు; మఱేమనగా—ఉపాస్యముయొక్క పూర్వస్వరూపమును విడిచి, దానియందు అన్యస్వరూపబుద్ధిచేతగూడ ఉపాసన విధింపబడును; ఎట్లనగా—సాలగ్రామమునందు విష్ణుబుద్ధిచేతను, నర్మదేశ్వరునందు శివబుద్ధిచేతనుఉపాసన చెప్పబడియున్నది; అచ్చట శంఖచక్రాదిసహితమగు చతుర్భుజపీఠాంబరభారి విష్ణుమూర్తి సాలగ్రామమునందు లేదు; మఱియు గంగాభూషిత త్రిశూలడమరుగజచర్మ విరాజితశివమూర్తి నర్మదేశ్వరునందు లేదు; రెండును శిలారూపములుగా నున్నవి; ఇట్లుండగా తాస్త్రాజువలన శిలారూపదృష్టిని విడిచి రెండింటియందు విష్ణుశివదృష్టలచేత ఉపాసన చేయవలెను.

ఈ ప్రకారముగా ఉపాస్యస్వరూపాధీనము ఉపాసన కాదు; మఱేమనగా—విధివిశ్వాసాద్యధీనముగ నున్నది; ఎట్లు

శాస్త్రవచనము విధానము చేయునో, అట్లు ఉపాసన చేయవలయును; చూడుము—

ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో పంచాగ్ని విద్యాప్రకరణమందు స్వర్గమేఘభూమిపురుషస్త్రీలు ఈ యందుపదార్థములందు అగ్నిబుద్ధిచే, శ్రద్ధాసోమవర్షాన్న వీర్యములను అందుపదార్థములయొక్క ఆహుతిరూపోపాసన చెప్పబడియున్నది; అచ్చట స్వర్గమేఘాదికము అగ్ని కాదు; శ్రద్ధాసోమాదికము ఆహుతిగాదు; అట్లయినను, వేదాజ్ఞవలన ఉక్తప్రకారములగు అగ్న్యోహతులు అంగీకరింపవలయును. [పంచమతరంగమందలి ఉపాసన ప్రకరణము స్మరింపుము].

ఈరీతిగా బ్రహ్మబుద్ధిచే ఓంకారోపాసన వేదంబునందు చెప్పబడియున్నది; అచ్చట ఓమక్షరము బ్రహ్మముగాదు; అయినను, బ్రహ్మరూపముచేత ఉపాసన ఘటిల్లును; ఉపాసనమందు వస్తువులఅభేదముయొక్క అవేక్ష లేదు; మతేమనగా—భిన్నవస్తువులయొక్కయు అభిన్నరూపముచేత ఉపాసనయగుచున్నది.

విచారముచేత చూచినట్లయిన, బ్రహ్మవాచకమయిన ఓమక్షరమునకు తలవాచ్యమయిన బ్రహ్మముతో అభేదముఘటిల్లును. అయిన, ఘటాదన్యుపదములకు తమతమ జడరూపార్థముతో అభేదముఘటిల్లుదు; ఏలయన—సకలనామరూపములు బ్రహ్మంబునందు కల్పితములు; బ్రహ్మము వానికధిష్ఠానము; ఓమక్షరమును బ్రహ్మమునకు నామ మగుటవలన బ్రహ్మంబునందు కల్పితము; కల్పితవస్తువు అధిష్ఠానముకన్న భిన్నముగాదు; అధిష్ఠానరూపమే; కాబట్టి ఓమక్షరము బ్రహ్మరూపము; ఘటాదిపదముల జడరూపార్థము ఏది గలదో, అది దానియధిష్ఠానము గాదు; మతే

మనఁగా— వాచ్యసహితమయిన ఘటాదిపదములు బ్రహ్మంబు నందు కల్పితములుగాను, బ్రహ్మము వానికి అధిష్ఠానముగాను ఉన్నది; కనుక బ్రహ్మముతో సర్వమునకు అభేదము ఘటిల్లియే యున్నది; అయిన, ఘటాదిపదములకు తమతమ జడరూపమున వాచ్యార్థములతో అభేదము వీరితిగాను ఘటిల్లదు; ఈరీతిగా భట్టమతమునందు అంగీకరించిన వాచ్యవాచకాభేదము అసంగతము.

మఱియును వాచ్యవాచకములకు కేవలభేదము నెవ్వఁ డంగీకరించునో, వానిమతమునందుభాట్టులు ఈదోషమునుచెప్పుచున్నారు—“ఘటపదముయొక్క వాచ్యము ఘటపదముకన్న అత్యంతభిన్నమయినట్లయిన, ఎట్లు ఘటపదముచేత అత్యంతభిన్నమయిన పటరూపార్థముయొక్క ప్రతీతి గానేరదో, అట్లు ఘటపదముచేత అత్యంతభిన్నమైన కలశరూపార్థము యొక్కయు ప్రతీతి గాకుండవలసియుండెను; మఱియు ఘటపదముకన్న వాచ్యమును అత్యంతభిన్నమని అంగీకరించి, ఆ ఘటపదమువలన కలశప్రతీతిని అంగీకరించినట్లయిన, అత్యంతభిన్నమయిన పటమునకు ప్రతీతి గావలసియుండును.”

ఈదోషమును సామర్థ్యరూపము, లేక ఇచ్ఛారూపము అగుశక్తి సంగీకరింపనివారిమతమందుఁ గలదు; ఎవ్వరు ఉక్తశక్తి సంగీకరింతురో, వారిమతమందు లేదు; ఏలయన—ఘటపదమునకు వాచ్యమయిన కలశము, మఱియు అవాచ్యమయిన పటాదికము అవి రెండును ఘటపదముకన్న భిన్నముగా నున్నవి; అయిన, ఘటపదమునందు కలశరూపార్థముయొక్క జ్ఞానము చేయు శక్తి గలదు; అన్యార్థజ్ఞానజనకశక్తి లేదు, కనుక ఘట

పదమువలన కలశరూపార్థముకన్న భిన్నార్థమునకు ప్రతీతిగా నేరదు.

ఈరీతిగా ఏపదమునందు ఏయర్థముయొక్క జ్ఞానము చేయు శక్తిగలదో, ఆపదముచేత ఆయర్థముయొక్క ప్రతీతియగును; అన్యార్థముయొక్కగాదు; కాబట్టి శక్తివాదిమతమునందు వాచ్యవాచకముల అత్యంతభేద మంగీకరించుటయందు దోషము లేదు.

అట్లు ఉపాదానకారణమునకును కార్యముతో భేద సహితాభేదము లేదు; కేవలభేదమే¹ యున్నది; కేవలభేదపక్షమందు భాట్టులు ఏదోషము చెప్పుచున్నారో, ఆదోషమునై యాయుకులయొక్కయు, శక్తివాదులయొక్కయు మతములందు లేదు; ఏలయన—కారణకార్యములయొక్క అత్యంతభేదమందు భాట్టులు ఈదోషము చూపుచున్నారు—“మృత్పిం

1. శక్తివాదియైన సిద్ధాంతమతమందు ఉపాదానకారణమునకు కార్యమునకు కేవలభేదము లేదు; మతేమనగా—అనిర్వచనీయతావాత్స్యముగలదు; అట్లయిన, ఇచ్చట కేవలభేద మేది చెప్పబడినదో, అది ప్రాథివాదముగా నున్నది; ప్రాథి యనగా తనయుత్కృష్టతచేత వాదము అనగా కథనము, ఇది ప్రాథివాదముయొక్క స్వరూపము; మఱియు దాని వికలపక్షము ఇట్లున్నది—ప్రతివాదియొక్క యుక్తి అంగీకరించి, ఆయుక్తియందు చూసిన విర్వచితమందు దోషమో, ఆదోషముయొక్క స్వయుక్తిచేత మరొకరూపముచేయుటను ప్రాథివాదమందురు. ఇచ్చట కార్యకారణముల భేదపక్షమందు భట్టునిచేత దోషము చెప్పబడియున్నను, స్వయుక్తిచేత అభట్టోక్త దోషనశితపక్షమును అంగీకరించి, స్వమతమందు స్వయుక్తిచేత దోషపరిహారము చేసియున్నాడు; కనుక ఇది ప్రాథివాదము.

డముకన్న అత్యంతభిన్న ఘటోత్పత్తి మృత్పిండమువలన నయి నట్టియన, మృత్పిండమువలన అత్యంతభిన్నమయిన తైలము యొక్కయు ఉత్పత్తి గావలయును; అదియో, గాదు; లేక అత్యంతభిన్నమయిన తైలముయొక్క ఉత్పత్తి గాదన్నయెడ, మృత్పిండమువలన అత్యంతభిన్నమయిన ఘటముయొక్కయు నుత్పత్తి గాఁగూడదు; అదియో, యగుచున్నది.”

ఈదోషము నైయామికమతమందు లేదు; ఏలయన— సర్వవస్తువులయొక్క ఉత్పత్తియందు నైయామికములు ప్రాగభావమును కారణమని యెంచుచున్నారు; ఎట్లు ఘటోత్పత్తియందు కులాలదండచక్రదులు కారణములో, అట్లు ఘటముయొక్క ప్రాగభావమును కారణముగా నున్నది; ఈరీతిగా సర్వముయొక్క ప్రాగభావము సర్వముయొక్క ఉత్పత్తియందు కారణముగా నున్నది; ఆ ఘటముయొక్క ప్రాగభావము ఘటమునకు ఉపాదానకారణమయిన మృత్పిండమందుండును; అన్యమునందు ఉండదు; తైలముయొక్క ప్రాగభావము తిలలయందుండును; ఇతరమునందు లేదు.

అట్లు సర్వకార్యములయొక్క ప్రాగభావము తమతమ యుపాదానకారణమునందుండును; ఏపదార్థమందు దేనియొక్క ప్రాగభావము గలదో, ఆపదార్థమువలన దానియొక్క ఉత్పత్తి యగుచున్నది; అన్యముయొక్కగాదు; కాబట్టి కార్యకారణముల అత్యంతభేద మంగీకరించినను, నైయామికమతమునందు భట్టోక్తదోషము లేదు.

సామర్థ్యరూపశక్తివాదియొక్క మతమునందును ఈ దోషము లేదు; ఏలయన—మృత్పిండమునందు ఘటోత్పాదన

సామర్థ్యరూపశక్తి గలదు; తైలోత్పాదనశక్తి లేదు; తిలల యందు తైలోత్పాదనశక్తి గలదు; ఘటోత్పాదనశక్తి లేదు; అందువలన మృత్పిండముచే ఘటముయొక్క, మఱియు తిలల వలన తైలముయొక్క ఉత్పత్తి యగుచున్నది; అన్యముయొక్క గాదు. కాబట్టి ఈమతమందును కార్యకారణముల అత్యంత భేద మంగీకరించినను, భట్టోక్తదోషము లేదు.

భేదమందు అట్లు అభేదమందు భాట్టులు ఏదోషమును చెప్పియున్నారో, ఆ రెండుపక్షముల దోషములును భట్టమతము నందు అఖండనివాసము చేయుచున్నవి; ఏలయన—భాట్టులు భేదసహితాభేదము అంగీకారము చేసియున్నారు; దానివలన ఈమర్థము సిద్ధమగుచున్నది—కార్యకారణములకు భేదమును గలదు; అభేదమును గలదు; భేద మనుటవలన భేదపక్షోక్త దోషము గలదు; అభేద మనుటవలన అభేదపక్షోక్తదోషము గలదు; ఎట్లునగా—చోరునియొద్దఁ జౌర్యదోషము గలదు; జారునియొద్ద జారత్వదోషము గలదు; ఈ రెండుగలపురుషుని యొద్ద రెండుదోషములు గలవు.

కార్యకారణములకువలె గుణగుణిజాతి వ్యక్తిక్రియా శక్త్యప్రభృతులకును భేదాభేద మనుట అయ్యుక్తముగా నున్నది; శక్తివాదియొక్కమతమందు కేవల భేదాంగీకారమువలనదోషము లేదు; ఏలయన—గుణియుండు గుణధారణశక్తి, వ్యక్తియందు జాతిధారణశక్తి, కర్తయందు క్రియాధారణశక్తి గలదు; ఇతర శక్తి గలుగదు; ఈమతమందు దోషములేదు; భేదాభేదముల తాదాత్మ్యసంబంధము అసంగతము; వానిలో పూర్వోక్తద్వివిధ దోషములు గలవు; మఱియు ఒకేస్థానమునందు భేదాభేద

రూపములైన విరోధిధర్మములయొక్క అసంభవ మను తృప్తియొ
దోషమును గలదు; యద్యపి వేదాంతశాస్త్రమందును కార్య
కారణగుణగుణిప్రభృతులకు అత్యంత భేద మంగీకరింపబడలేదు;
తాదాత్మ్యసంబంధమే అంగీకరింపబడినది; తథాపి వేదాంత
మందు భేదాభేదసహితతాదాత్మ్యసంబంధ మనరు; మఱే
మనఁగా—భేదాభేదవిలక్షణమగుతాదాత్మ్యసంబంధము చెప్ప
దురు; భేదముకన్న విలక్షణమగుటవలన భేదపక్షోక్తదోషము
లేదు; అభేదముకన్న విలక్షణ మగుటవలన అభేదపక్షోక్త
దోషము లేదు.

ఈరీతిగా భేదాభేదముకన్న విలక్షణమగు అనిర్వచనీయ
మయిన ¹ తాదాత్మ్యసంబంధము నీర్ధోషముగా నున్నది. భట్ట

1. ఎచ్చట భేదము గలదో, అచ్చట తాదాత్మ్యము సంభవింపదు;
ఏలయన—అ భేదప్రతీతివిషయముయొక్క నామమే తాదాత్మ్యము; కేవల
భేద ముండఁగా అభేదప్రతీతి సంభవింపనందున, తాదాత్మ్యసంబంధమందు
అభేదముయొక్క అపేక్ష గలదు. మఱియు ఎచ్చట కేవలభేదము గలదో
అచ్చట సంబంధము సంభవింపదు; ఏలయన—రెండువదార్థములకు సంబం
ధము సంభవించినది; తనస్వరూపముతో తనసంబంధము సంభవింపదు; అందు
వలన సంబంధమందు భేదముయొక్క అపేక్ష గలదు.

ఈరీతిగా భేదము, మఱియు అభేదము ఈరెండులేనపుడు తాదాత్మ్య
సంబంధము ఘటిల్లుదు; మఱియు వరస్పరవిరోధిధర్మ మగుటవలన రెంటికి ఏక
స్థానమునందు స్థితి ఘటిల్లుదు; కావున ఇచ్చట భేదాభేదవిలక్షణమయిన
తాదాత్మ్యము చెప్పబడియున్నది; దాని కిది ఆభిప్రాయము—

భేదముకన్న విలక్షణ మని చెప్పబడుటవలన వాస్తవభేదరహిత మని చెప్పి,
వాస్తవభేదములేకుండినను కల్పితభేదరహిత మని తెలిపినారు. మఱియు అభే

మతోక్త భేదాభేదరూపమయిన తాదాత్మ్యసంబంధము అసంగతము.

— 294. శక్యముయొక్క లక్షణము —

లక్షణాజ్ఞానమందు శక్యజ్ఞానముయొక్క ఉపయోగము గలదు; ఏలయన—శక్యముయొక్క సంబంధమే లక్షణాస్వరూపము; శక్యము తెలియక, శక్యసంబంధరూప మగు లక్షణాజ్ఞానము గానేరదు; ఆ శక్యముయొక్క లక్షణము చెప్పుచున్నాము.

పదముయొక్క శక్తివృత్తివలన ఏయర్థము తెలియబడునో, దానిని పదముయొక్క శక్యము, శక్యార్థము లేక వాచ్యము, వాచ్యార్థము¹ అనబడును; ఎట్లనగా—అగ్ని పదమునందు అంగారరూపార్థబోధక మగు శక్తి కలదు; ఆ శక్తి వలన అగ్నిపదముచే అంగారరూపార్థము ఏది తెలియబడినదో, అది శక్యార్థ మనబడును, వాచ్యార్థ మనియు ననబడును; మఱియు వాచ్యార్థబోధకపదము వాచక మనబడును.

— { 295. లక్ష్యార్థముయొక్కయు, లక్షణ యొక్కయు స్వరూపము. } —

పదమునకు శక్యార్థసంబంధమును లక్షణయందురు;

దముకన్న నిలక్షణ మనుటవలన కల్పితాభేదముచే రహిత మనిచెప్పి, వాస్తవాభేదము తెలిపినారు. ఈరీతిగా సిద్ధాంతమందు కల్పితభేదసహితమై, వాస్తవాభేదము తాదాత్మ్యసంబంధ మని చెప్పినారు. దీనినే అనిర్వచనీయతాదాత్మ్య సంబంధ మందురు.

1. దీనిని ఆభిధేయార్థ మనియు, ముఖ్యార్థ మనియు చెప్పుదురు.

వీయర్థముయొక్కజ్ఞానము శక్తివృత్తిచేత గానేరదో, లక్షణావృత్తిచేత నగునో, దానిని పదముయొక్క లక్ష్యార్థ మందురు. 1

296. లక్షణావృత్తియవిచారము

జహతి, అజహతి, జహదజహతి [భాగత్యాగము] అని లక్షణాభేదములు మూడుగలవు; వానిలో—

1. ఏది శబ్దముయొక్క శక్తివృత్తిరూపమైన సంబంధముచే తెలియనగునో, అట్టిదై, శబ్దముయొక్క సాక్షాత్సంబంధియయిన అర్థమును శక్యార్థమందురు; అశక్యార్థముయొక్క సంబంధియయి, వక్తయొక్క తాత్పర్యవిషయమయిన అన్యార్థమందు శబ్దముయొక్క పరంపరాసంబంధము ఏది గలదో, అది శబ్దముయొక్క లక్షణావృత్తి యందురు; మఱియు ఆలక్షణావృత్తివలన ఎఱుంగఁబడిన అర్థము ఏది గలదో, అది శబ్దముయొక్క లక్ష్యార్థ మందురు.

పితృశబ్దమునకు శబ్దవృత్తిరూపమగు సాక్షాత్సంబంధము జనకరూపార్థమతోఁ గలదు; కావున పితృశబ్దముయొక్క శబ్దవృత్తిరూపసంబంధమువలన ఎఱుంగవలయునట్టి పితృశబ్దముయొక్క సాక్షాత్సంబంధియయిన జనకరూపార్థము ఏది గలదో, అది పితృశబ్దముయొక్క శక్యార్థ మందురు; మఱియు ఆ జనకరూపశక్యార్థసంబంధియయిన పితామహరూపమగు అన్యార్థము ఏది గలదో, దానియందు పితృశబ్దముయొక్క పరంపరాసంబంధము ఏది గలదో, అది పితృశబ్దమునకు లక్షణావృత్తిగా నున్నది; మఱియు ఆలక్షణావృత్తివలన ఎఱుంగఁబడిన పితామహరూపార్థము ఏది గలదో; దానిని పితృశబ్దమునకు లక్ష్యార్థ మందురు.

వీయర్థముతో ఎవనికి సాక్షాత్సంబంధము కాదు; మఱేమనఁగా— ఒకనిద్వారమున సంబంధమగునో, ఆయర్థముతో వానికి పరంపరాసంబంధము చెప్పఁబడినది; ఎట్లు పౌత్రరూపుఁడగు తృతీయపురుషునకు తనపితామహరూపుడైన ప్రథమపురుషునితో సాక్షాత్సంబంధము లేదు; మఱేమనఁగా—

(1) ఎచ్చట వాఛ్యార్థమును సంపూర్ణముగా విడిచి, వాఛ్యార్థసంబంధియొక్క గ్రహణమగునో, అచ్చట జహల్లక్షణచేప్పబడినది; ఎట్లనగా—“గంగాయాం ఘోషః” ఈస్థానమందు గంగాపదమునకు వాఛ్యార్థము దేవనదీప్రవాహము, దానిమందు గొల్లపల్లె యను గ్రామము స్థితికి ఆసంబంధము; అందువలన సకలవాఛ్యార్థమును విడిచి, తీరమందు గంగాపదమునకు జహల్లక్షణగలదు; ఈస్థానమందు గంగాపద వాచ్యమైన ప్రవాహమునకు తీరముతో సంబంధము గలదు; కనుక ఆ సంబంధము లక్షణ, మఱియు వాచ్యముయొక్క సమగ్రత్వార్థము గలదు; కావున

పాత్రరూపుడైన తృతీయపురుషునికి తనతండ్రితో సాక్షాత్సంబంధము; ఆతండ్రికి పితామహునితో జన్యజనకభావమగు సాక్షాత్సంబంధము గలదు; గనుక పాత్రునికి పితామహునితో తండ్రిద్వారమున సంబంధము గలదు; అది పరంపరాసంబంధ మనబడును.

అట్లు శబ్దమునకు తనసాక్షాత్సంబంధియై, శక్యార్థముకన్న భిన్నమైన శక్యార్థసంబంధితో సాక్షాత్సంబంధము లేదు; మఱేమనగా—శబ్దమునకు శక్యార్థముతో మఱియు శక్యార్థమునకు తనసంబంధియయిన అన్యార్థముతో [లక్ష్యార్థముతో] సంబంధము గలదు; గనుక లక్ష్యార్థముతో తనశక్యార్థ ద్వారమున సంబంధముగుటవలన అది పరంపరాసంబంధము అగును; అది వి శబ్దముయొక్క పరంపరాసంబంధము ఏయర్థముతోఁ గలుగునో, ఆయర్థము అశబ్దమునకు లక్ష్యార్థము.

ఈలక్షణావృత్తియొక్క లక్షణము ఇంకను మూడు చేప్పబడును.

జహతి, ఈ రెండునుగూడి జహల్లక్షణ¹ యనబడినది.

1. “కూపము నడుచుచున్నది [బావివయిన కపిలేసంబంధమైన యెద్దలూ నడుచుచున్నవి.]” అచ్చట కూపశబ్దమునకు శక్యార్థము జలపూరితగర్తము, దానియందు చలనరూపక్రియాభావమువలన వక్తృతాత్పర్యము సంభవించదు; అయిన కూపసంబంధమయిన యెద్దలయందు తాత్పర్యము గలదు; అందువలన నది జహల్లక్షణ. అట్లు “మార్గము నడుచుచున్నది. [మార్గస్థపురుషుడు నడుచుచున్నాడు.]” “పొయ్యి మండుచున్నది [పొయ్యియందు కట్టెలు కాలిపోవుచున్నవి.]” ఇత్యాది వాక్యములందును జహల్లక్షణ ఎఱుంగవలయును.

ఈ జహల్లక్షణకు కొందఱుగ్రంథకారులు సిద్ధాంతమందు ప్రయోగము చూపించియున్నారు; చూడుము—“సర్వంభగ్నీదంబ్రహ్మ” ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములందు సర్వజగత్తునకు బ్రహ్మరూపత చెప్పియున్నారు; అచ్చట వికారిత, జడత, దుఃఖరూపత మొదలైన విపరీతధర్మములుగలదై, నామరూపాత్మకమైన జగత్తును అవికారి చేతనానందాదిస్వరూప బ్రహ్మమనిచెప్పట మిరుద్ధము; తనక దానియందు శ్రుతివాక్యముల తాత్పర్యము సంభవించదు; మఱియనగా—బాధసామానాధికరణ్యమరీతిగా నామరూపములబాధచేత అవశేషమైన తత్సంబంధి అధిష్ఠానమై తన్యము బ్రహ్మము, ఈయర్థమందు శ్రుతివాక్యముల తాత్పర్యము గలదు; కాబట్టి ఇచ్చట సర్వశబ్దమందలి వాచ్యమయిన నామరూపాత్మకజగత్తును విడిచి, తత్సంబంధియయిన అస్తిభాతిప్రియరూపాధిష్ఠాన మగుచై తన్యమునకు గ్రహణము గలదు; ఇది జహల్లక్షణ యగును. ఇచ్చట అరోపితమయిన నామరూపములయొక్క తమ అధిష్ఠానమై తన్యముతో వితాదాత్మ్యసంబంధము గలదో, అది లక్షణ, మఱియు దీనివలన ఎఱుంగఁబడిన వియధిష్ఠానమై తన్యము గలదో, అది లక్ష్యార్థము.

(2) వాచ్యార్థసహితమైన వాచ్యసంబంధియొక్క గ్రహణము ఏపదముచేత నగునో, ఆపదమునందు అజహల్లక్షణ చెప్పబడినది; ఎట్లనగా—“శోభోభావతి” [ఆరక్తము పరుగెత్తుచున్నది] ఇచ్చట శోభపదమునకు రక్తవర్ణముగల అశ్వమునందు అజహల్లక్షణ గలదు; ఏలయన—శోభపదమునకు వాచ్యము ఆరక్తవర్ణము, ఆ కేవలారక్తవర్ణమందు ధావనము అసంభవము; అందువలన శోభపదముయొక్క వాచ్యమైన ఆరక్తముతోఁగూడిన అశ్వమందు శోభపదమునకు అజహల్లక్షణ, గుణగుణికి తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు; ఆరక్తమైన గుణమునకు గుణియైన అశ్వముతో తాదాత్మ్యసంబంధ మేది గలదో, అది లక్షణ, మఱియు వాచ్యముయొక్క త్యాగము చేయక, అధికార్థముయొక్క గ్రహణమువలన అజహతి ఈరెండునుకూడి అజహల్లక్షణ¹ యనబడినది.

ముఖ్యసిద్ధాంతమందయిననో, అధిష్ఠానమునువిడిచి, ఆరోపితముయొక్క ప్రతీతి గానేరదు; కావున అస్తిభాతిప్రియసహితసామరూపము స్వరశబ్దమునకు, లేక జగచ్చబ్దమునకు వాచ్యార్థము; దీనినుండి సామరూపభాగముయొక్క త్యాగముచేయగా, అవశేషమైన అస్తిభాతిప్రియరూపాధిష్ఠానభాగము బ్రహ్మముగా నున్నది; ఇట్లు ఉక్తశ్రుతివాక్యగతసర్వపదమందు భాగత్యాగలక్షణ అంగీకరించినారు.

1. అజహల్లక్షణకు ఉదాహరణము—“కాకేభ్యో దధి రత్వతామ్” ఈవాక్యమందు కాకపదమునకు వాచ్యమయిన వాయుసపక్షి కేవలము దీనివలన దధిరత్వమునందు పక్షుతాత్పర్యములేదు; దధిభక్షకధర్మముచే కాకసజాతీయ.

(3) ఎచ్చట పదముయొక్క వాచ్యార్థమునుండి ఏక భాగముయొక్క త్యాగము, ఏక భాగముయొక్క గ్రహణము గలదో, అచ్చట భాగత్యాగలక్షణ గలదు; ఏలయన—అతీత కాలమందు, మఱియు దూర దేశమందు, ఉండువస్తువు “సః” అని చెప్పబడును; వర్తమాన కాలమందు సమీప దేశమందు ఉండువస్తువు “అయమ్” అని చెప్పబడును; కనుక “సోయం దేవదత్తః” ఇట్లునుటచేత అతీత కాలమందు, దూర దేశమందు స్థితుడైన ఎవ్వఁడు దేవదత్తుడో, వాడే విద్యమాన కాలమందు, సమీప దేశమందున్న దేవదత్తుడు; ఇట్లు సోయం దేవదత్తః ఈసముదాయ వాక్యముయొక్క వాచ్యార్థము చేత తెలియవచ్చును. అది సంభవింపదు; ఏలయన—అతీత కాలమునకును, విద్యమాన కాలమునకును పరస్పరవిరోధము, అట్లు దూర దేశమునకును, సమీప దేశమునకును పరస్పర విరోధము; అందువలన “సః” మఱియు “అయమ్”

మయిన విధాలాదికములనుండియు, దధినిరక్షింపవలయునని వక్తృతాత్పర్యము; ఇచ్చట కాకపదవాచ్యమయిన వాయసము, దీనికి విధాలాదికములతో నీ సజాతీయసంబంధము గలదో, అది లక్షణ, మఱియు వాచ్యముయొక్క త్యాగముచేయక అధికముయొక్క గ్రహణము గలదు; కనుక ఇది అజహ్లక్షణ యనబడును.

ఈరీతిగా ఎచ్చట శ్రుతివాక్యములలో ఆత్మయొక్క సదానందాదిలక్షణములందు రెండు, లేక ఒకటి లక్షణము చెప్పబడినదో, అచ్చట వానిలో అన్యాయక్రమయిన సర్వలక్షణముల గ్రహణము గలదు; అచ్చట సిద్ధాంతమందును అజహ్లక్షణోపయోగము చేయబడుచున్నది.

ఈరెండుపదములయందుండు దేశకాలరూపమైన
వాచ్యముయొక్క ఏకభాగము విడిచి, దేవదత్త
మాత్రుని గ్రహించుటచే సంపూర్ణవాచ్యమునందు
ఏకాంశత్యాగరూప మున్నది! భాగత్యాగలక్షణ 1.
గలదు.

1. “అది, ఇది యున్నది” అది మఱియు ఇది ఈరెండుపదములు,
వీనికి పరస్పరముసమానమైన [ఏకవిభక్తిబలమువలన ఏకార్థత్వరూపమైన] వినా
మానాధికరణ్యసంబంధము గలదో, దానిబలమువలన వీనివాచ్యములగు పరోక్షా
పరోక్షములయిన రెండువస్తువులకు ఏకత ప్రతీతమగును; ఈరెండువాచ్యార్థ
ములలో, విరోధిధర్మములగుటవలన వీనికి ఏకత సంభవింపదు; అందువలన
ఇచ్చట లక్షణ అంగీకరించుట యోగ్యము; ఆ లక్షణయైననో, ఇచ్చట
జహతి, లేక అజహతి సంభవింపదు; మఱేమనగా—భాగత్యాగలక్షణ సంభ
వించును; కనుక “అది” అను పదమునకు వాచ్యము పరోక్షతాసహితవస్తువు,
“ఇది” అను పదమునకు వాచ్యము అపరోక్షతాసహితవస్తువు వీనినుండి పరో
క్షత్వాపరోక్షత్వభాగముయొక్క త్యాగముచేసి, అవిరోధియైన వస్తుమాత్రము
యొక్క గ్రహణము గలదు; ఇచ్చట పరోక్షతాపరోక్షతాభాగములకు వస్తు
వులతో ఆశ్రయతాసంబంధము గలదు; మఱియు వస్తుభాగములకు పరస్పర
ముతో తాదాత్మ్యసంబంధముగలదు; ఈసంబంధము లక్షణ; మఱియు పరస్పర
విరోధియైన ఒకభాగముయొక్కత్యాగమై, అవిరోధియైన వస్తుమాత్రము
యొక్క గ్రహణ మగుటవలన ఇది భాగత్యాగలక్షణ యనఁబడును.

అట్లు తత్త్వమస్యాది మహావాక్యములం దుండేడు జీవేశవాచకము
లయిన రెండుపదములు, వీనికిని పరస్పరము సమానవిభక్తిబలమువలన వీని
వాచ్యులైన జీవేశ్వరులఏకత ప్రతీతమగుచున్నది; ఈయిద్దఱును విరోధిధర్మ
ములుగలవారగుటవలన వీరిఏకత సంభవింపదు; గనుక ఇచ్చట లక్షణాంగీకారము

— { 297. తత్త్వమసీమహావాక్యమునందు
లక్షణ, తత్త్వదవాచార్యము. } —

సర్వశక్తిమంతుడు అనగా అన్నిసామర్థ్యము గలిగిన
వాడు, సర్వజ్ఞుడు అనగా సర్వవస్తువులను ఎఱిగినవాడు,
విభు వనగా వ్యాపకుడు, ఈశుడనగా సర్వమున కంతరప్రేర
కుడు, స్వతంత్రుడనగా కర్తమున కధీనుడుగానివాడు, పరో
క్షుడనగా జీవుని ప్రత్యక్షమునకు విషయముగానివాడు,
మాయ యనగా మాయ స్వాధీనముగఁ గలవాడు, మఱియు
బంధమోక్షరహితుడు [ఎవ్వనికి బంధమగునో, వానికి మోక్ష
మగును; ఈశ్వరుడు బంధరహితుడు; కనుక మోక్షరహి
తుడు]; ఇన్నిధర్మములుగల ఈశ్వరచైతన్యము తత్త్వమునకు
వాచ్యార్థము.

యోగ్యము; ఆ లక్షణ, పూర్వము చెప్పినరీతిగా ఇచ్చటను జవాదజవాల్లక్షణా
ద్వయము సంభవింపదు; మఱేమనగా—భాగాత్మాగలక్షణయే సంభవించును.

ఈరీతిగా సకలమహావాక్యములందు చెందుచెందుపదములకు వాచ్య
లయిన జీవుడు, మఱియు ఈశ్వరుడు వీరినుండి ధర్మసహితోపాధియయిన
విరోధిభాగముయొక్క త్యాగము, మఱియు అవిరోధియైన చైతన్యభాగము
యొక్క గ్రహణము గలదు; ఇచ్చట ధర్మసహితోపాధివ్యలకు చైతన్య
ముతో అధిష్ఠానతానంబంధము గలదు; మఱియు చైతన్యభాగమునకు కనతో
తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు : ఇది సకలవాచ్యములయొక్క చైతన్యభాగ
ముతో అధిష్ఠానతాదాత్మ్యసంబంధము ఏది గలదో, అది లక్షణ, మఱియు
విరోధిభాగమున త్యజించి; అవిరోధియైన చైతన్యభాగమునకు గ్రహణమగుట
వలన ఇది భాగాత్మాగలక్షణ యనఁబడును.

— 298. త్వంపదమునకు వాచ్యార్థము —

ఈశ్వరుని ధర్మములు ఏవి చెప్పబడినవో, వానికన్న విషయ రీతధర్మములు ఎవ్వనియందుఁగలవో, ఆజీవచైతన్యము త్వంపదమునకు వాచ్యార్థమని ఎఱుంగవలయును; దానికభిప్రాయమిది—అల్పశక్తి, అల్పజ్ఞాఁడు, పరిచ్ఛిన్నుఁడు, అసీతుఁడు, కర్తాధీనుఁడు, అవిద్యామోహితుఁడు, బంధమోక్షవంతుఁడు, మఱియు ప్రత్యక్షుఁడు [తనస్వరూపము ఏదనికీ పరోక్షముగాదు, ప్రత్యక్షముగానే ¹ యున్నది; ఈశ్వరునకు తనస్వరూపము ప్రత్యక్షమయినను, ఈశ్వరునిస్వరూపము జీవునకు ప్రత్యక్షముగాదు; అందువలన ఈశ్వరుని పరోక్షుఁడందురు; జీవుని స్వరూపమును జీవుఁడు, ఈశ్వరుఁడు ఇద్దఱును ఎఱుంగుదురు; కనుక జీవుని ప్రత్యక్షుఁడందురు.] ఇన్నిధర్మములుగల జీవచైతన్యము త్వంపదమునకు వాచ్యార్థము.

— { 299. వాచ్యార్థమందు విరోధము, } —
మఱియును లక్షణాపేక్ష.

సామవేదమందలి ఛాందోగ్యోపనిషత్తులలో ఉద్దాలకముని తనపుత్రుఁడయిన శ్వేతకేతువునకు జగదుత్పత్తి చేయుగాఁడైన

1. యద్యపి జీవుఁడు తననిజరూపమయి, అనాంపదలశ్చ్యుడైన కూటస్థవాత్సని ఎఱుంగఁడు; తథాపి అనాంపదవాచ్ఛమై, అంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యము, లేక స్థూలసూక్ష్మసంఘాతవిశిష్టచైతన్యము నేనని ఎఱుంగుచున్నాఁడు; కాఁబట్టి జీవునకు వివేకజ్ఞానముకన్న మొదలుకూడ విశిష్టాక్షరూపముచే తనస్వరూపమయొక్కజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగా ఉన్నది.

ఈశ్వరుని వర్ణముచేసి, “తత్త్వమసి” ¹ అని పలుకుచున్నాడు; ఆ తత్త్వమసివాక్యమునకు వాచ్యార్థము—తత్

1 “తత్త్వమసి” అనునీ సామవేదముయొక్క ఛాందోగ్యోపనిషత్తు షష్ఠాధ్యాయమందలి మహావాక్యమును శ్వేతకేతుపను పుత్రుని గూర్చి ఉద్దాలకుఁడనుపిత తొమ్మిదిమాటలు ఉపదేశము చేసినాఁడు; అవి సర్వరీతులు పంచదశి మహావాక్యముయొక్క హిందూస్థానిటీకయందు వ్రాయఁబడినవి.

ఈ “తత్త్వమసి” అను వాక్యము, సంబంధత్రయముచేత అఖండ బ్రహ్మమును బోధించుచున్నది; ఆ సంబంధత్రయము—1 ననమలసామానాధికరణ్యము 2 వదార్థములవిశేషణవిశేష్యభావము 3 లక్షణలక్షణాభావము వినిల—

(1), సామానాధికరణ్యసంబంధముయొక్క లక్షణము పూర్వము చతుర్థతరంగముందు వ్రాయఁబడినది.

(2) విశేషణవిశేష్యములయొక్క లక్షణము పూర్వము చతుర్థతరంగముందును, ఈ షష్ఠతరంగముందును వ్రాయఁబడినది, ఇప్పుడు విశేషణవిశేష్యములకు వరస్పరసంబంధమును తెల్పుచున్నాము—“వాఁడువీఁడున్నాఁడు” అను వాక్యమందు వాఁడు విశేషణుఁడు, వీఁడు విశేష్యుఁడు; మఱియు “వీఁడువాఁడున్నాఁడు” అను వాక్యమందు వీఁడు విశేషణుఁడు, మఱియు వాఁడు విశేష్యుఁడు; ఈరీతిగా రెండువాక్యములందలి పదములకు వరస్పరవిశేషణవిశేష్యభావ సంబంధము గలదు; ఆ ప్రకారముగా “తత్త్వమసి” అను వాక్యమందు తత్త్వదమువిశేషణము, త్వంపదమువిశేష్యము; “త్వం తదసి” అను వాక్యమందు త్వంపదమువిశేషణము, తత్త్వదము విశేష్యము; ఈ ప్రకారముగా రెండువాక్యములందుండిన తత్త్వదమునకు, త్వంపదమునకు వరస్పరవిశేషణవిశేష్యభావసంబంధము గలదు.

అనఁగా ఆ జగదుత్పత్తి చేయునట్టి, సర్వజ్ఞత్వాదిధర్మసహితుఁ
డైన ఈశ్వరుఁడు, త్వమ్ అనఁగా నీవు, అల్పశక్త్యల్పజ్ఞత్వాది
ధర్మములుగల జీవుఁడు, అని యనఁగా ఉన్నావు; ఇచ్చట వాఁడు
నీవుగా నున్నావు; అట్లు చెప్పుటవలన ఈశ్వరజీవులవీకత వాఁచ్యా
ర్థముచేత ¹ ప్రతీతమగును; అది సంభవింపదు; చూడుము.

సర్వశక్తి మతీయు అల్పశక్తి, సర్వజ్ఞఁడు మతీయు అల్ప
జ్ఞఁడు, విభుఁడు మతీయు పరిచ్ఛిన్నుఁడు, స్వతంత్రుఁడు
మతీయు కర్తాధీశుఁడు, పరోక్షుఁడు మతీయు ప్రత్యక్షుఁడు,
మాయాపతి మతీయు అవిద్యామోహితుఁడు ఒకఁడుగా
నున్నాఁడు; ఇది చెప్పుట— “అగ్ని శీతలముగ నున్నది” అని
చెప్పుటతో సమానముగా సవిరోధముగా నున్నది; అందువలన
ఈస్థానమునందు నీవు లక్షణచేత అర్థగ్రహణము చేయుము;
ఈస్థానముందు లక్షణ ఆయుర్మను, పూర్వము చెప్పిన జహద
జహత్తు లవి రెండును సంభవింపవు; గనుక తృతీయమైన భాగ
త్యాగలక్షణచేత అర్థగ్రహణము చేయుము,

(3) లక్ష్యలక్షణాలయొక్క స్వరూపవర్ణనము ఈ వృత్తరంగమందు

పూర్వము చేయఁబడినది.

ఈరీతిగా మూఁడుసంబంధములచేతను మహావాక్యములయొక్క ఆర్థ
మగుచున్నది;

1. ఇచ్చట వాఁచ్యార్థముతో ఏకతాభాసము ఏది చెప్పఁబడినదో, అది
“తత్త్వం” ఈరెండుపదముల సామానాధికరణ్యాసంబంధముయొక్క బలముచేత
చెప్పఁబడిన దని ఎఱుంగవలెను; దీనివిశేషప్రకారము వృత్తరంగమందు
ప్రాయఁబడినది.

— 300. మహావాక్యమునందు జహత్యసంభవము —

సంపూర్ణవేదాంతమునకు జ్ఞేయమయిన బ్రహ్మచైతన్యము మఱియు సాక్షిచైతన్యము తత్పదవాచ్యంబునందు, మఱియు త్వంపదవాచ్యంబునందు ప్రవిష్టముగా నున్నది; ఎచ్చట జహల్లక్షణ యగునో, అచ్చట వాచ్యముయొక్కసంపూర్ణత్వాగము చేసి, వాచ్యరంబంధియైన అన్యమగు జ్ఞేయపదార్థముయొక్క గ్రహణమగును; కావున మహావాక్యమునందు జహల్లక్షణను అంగీకరించినపుడు వాచ్యంబునందున్న చైతన్యమును విడిచి, దానికన్న భిన్నమయినదానిని గ్రహింపవలసియుండెను; చైతన్యము కన్న భిన్నమైననో, అసజ్జడదుఃఖములుగా నున్నవి; వానిని ఎఱుఁగుటవలన పురుషార్థసిద్ధి గానేరదు; కావున మహావాక్యమందు జహల్లక్షణ సంభవింపదు.

— 301. మహావాక్యమునందు అజహత్యసంభవము —

ఓప్రియుఁడా! ఎచ్చట అజహల్లక్షణ యగునో, అచ్చట వాచ్యార్థము సమగ్రముగ్రహించి, వాచ్యార్థముకన్న అధికము గ్రహణమగును; కావున మహావాక్యంబునందు అజహల్లక్షణను అంగీకరించినట్లయిన, వాచ్యార్థము సకలము ఉండవలయును; వాచ్యార్థములో, పరస్పరవిరోధము గలదు; విరోధము దూరమగుటకొఱకే లక్షణాంగీకారము చేయవలయును; అజహతిని అంగీకరించుటచే విరోధము దూరముకాదు; ఈవిధముగా మహావాక్యమునందు అజహతి యోగ్యముకాదు.

— { 302. మహావాక్యమునందు. } —
భాగత్యాగలక్షణాంగీకారము

ఓశిష్యుడా! తత్పదమునకు వాచ్యుడైన ఈశ్వరు
నకును, జీవునకును పరస్పరవిరోధము గలదు; దానిని విడిచి,
శుద్ధాసంగచైతన్యమును లక్షణవలన తెలిసికొనుము; ఇప్పుట
భాగత్యాగలక్షణ ఆవశ్యకముగా నున్నది.

— 303. జీవేశ్వరులస్వరూపము అనేకవిధము —

ఈస్థానము దీరహస్యముగలదు—జీవేశ్వరులస్వరూపము
అనేకప్రకారములుగా అద్వైత గ్రంథములందు చెప్పబడి
యున్నది.

వివరణగ్రంథంబునందు అజ్ఞానము దుండు ప్రతిబింబము
జీవుడు, మతీయు బింబము ఈశ్వరుడు అని చెప్పబడినది;
విద్యారణ్యులచుతమందు శుద్ధసత్త్వగుణసహితమాయయందు
దుండు ఆభాసము ఈశ్వరుడు, మతీయు మలినసత్త్వగుణసహి
తావిద్యాంశమందుండు ఆభాసము జీవుడు అని చెప్పబడినది.

పంచదశియందు విద్యారణ్యస్వాములు అంతఃకరణము
దుండు ఆభాసమును జీవుడని చెప్పియున్నారు; అట్లయిన, అంతః
కరణస్థితచైతన్యభాసమును జీవుడనిన, సుషుప్తియందు అంతః
కరణభావమువలన ఆభాసము ఘటిల్లుదు; ప్రాజ్ఞరూపజీవుడో,
సుషుప్తియందున్నాడు; కావున స్వాములభిప్రాయము ఇట్లు
ఎఱుంగవలయును.

అంతఃకరణరూపపరిణామముపొందిన అవిద్యాంశమందు
ఆభాసము జీవుడు గలడు; ఆ అవిద్యాంశము సుషుప్తి

యందును గలదు; దానివలన ప్రాజ్ఞనియొక్క అభావములేదు; మఱియు కేవలాభాసమో, జీవేశ్వరులు ¹ గారు; మాయా ధిష్ఠానమైన తన్మయును మాయాసహితాభాసుడును చేరి, ఈశ్వరుడు, అవిద్యాంశముయొక్క అధిష్ఠానమైన తన్మయును అవిద్యాంశసహితాభాసుడును చేరి, జీవుడు; ఈశ్వరోపాధియందు శుద్ధసత్త్వగుణము గలుగుటవలన ఈశ్వరునియందు సర్వశక్తి సర్వజ్ఞత్వాది ధర్మములు గలవు; జీవుని ఉపాధియందు మలిన సత్త్వగుణము గలుగుటవలన జీవునియందు అల్పశక్తిల్పజ్ఞత్వాదిధర్మములు గలవు. దీనిని ఆభాసవాద మందురు.

వివరణమతమందు జీవేశ్వరులు ఇద్దరియొక్క ఉపాధి మిక్కిలేముజ్జానమగుటవలన ఇద్దఱును సర్వజ్ఞులు గావలయును; లేక ఇద్దఱును అల్పజ్ఞులు గావలయును; అట్లయినను, ఉపాధికిది

1. కేవలవిద్యాభాసులే జీవేశ్వరులు గారు; ఏలయన—తనతాదాత్మ్య సంబంధముచే అధిష్ఠానముకన్న అభిన్నమై, ఏది ప్రతీకమగనో, అది ఆరోపితమనబడును; ఆరోపితమనకు అధిష్ఠానముతో భిన్నతవే ప్రతీతిగానేరదు; రజ్జావునందు సర్పమారోపితము, దానికి రజ్జావుతో భిన్నతవలన ప్రతీతిగానేరదు; మఱేమనగా—రజ్జావుకన్న అభిన్నమై, రజ్జాస్వరూపము మూసి, సర్పప్రతీతియగును; అట్లు మాయావిద్యలందు ఆభాసులును ఎందువలన ఆరోపితములూ, అందువలన తమఅధిష్ఠానములగు బ్రహ్మముతో, కూటస్థునితో భిన్నతవేక ప్రతీతులుగానేరదు; మఱేమనగా—తమతమ అధిష్ఠానమైన తన్మయులనాచ్ఛించి, అధిష్ఠానముతో అభిన్నమై, ప్రతీకులగుదురు; అందువలన అధిష్ఠానమైన తన్మయు, మాయోపాధిసహితచిదాభాసుడు ఈరెండును చేరి ఈశ్వరుడని, అధిష్ఠానమైన తన్మయు, అవిద్యోపాధిసహితవిద్యాభాసుడు ఈరెండును చేరి, జీవుడని అవ్వబడినది.

స్వభావము—ప్రతిబింబమందుపాధి తనదోషమును చూపును; బింబమందు చూపదు; దర్పణరూపోపాధియందు ముఖము యొక్క ప్రతిబింబమగును; అచ్చట దర్పణరూపోపాధియొక్క శ్యామవీరలఘువీర్ణాదులైన అనేకదోషములు ప్రతిబింబమందు భాసిల్లును; గ్రీవాస్థితముఖమందు భాసిల్లవు; అట్లే దర్పణరూపాజ్ఞానమందుండు ప్రతిబింబరూపజీవునియందు అజ్ఞానకృతమయిన అల్పజ్ఞత్వాదిదోషములు భాసిల్లును; బింబరూపేశ్వరునియందు భాసిల్లవు; ఈశ్వరునియందు సర్వజ్ఞత్వాదులు భాసిల్లును.

— 304. ఆభాసమునకును, ప్రతిబింబమునకును భేదము —

ఆభాసపక్షమందు ఆభాసము విధ్యయగును; ప్రతిబింబ పక్షమందు ప్రతిబింబము విధ్యగాదు; ఏలయన—ప్రతిబింబ వాదిసిద్ధాంత మిది—దర్పణమందు ముఖముయొక్క ప్రతిబింబ మేది గలదో, అది ముఖముయొక్క ఛాయ గాదు; ఏలాగున ననగా—

. ఛాయకీది స్వభావము—ఏదిశయందు ఛాయావంతుని ముఖము, మఱియు పృష్ఠములగునో, ఆదిశయందే ఛాయ యొక్క ముఖపృష్ఠములగును; మఱియు ప్రతిబింబముయొక్క ముఖపృష్ఠములు విపరీతములగును; కాబట్టి దర్పణమందుండిన ప్రతిబింబము ఛాయారూపము కాదు; మఱేమనగా—దర్పణమునకు విషయము చేయుటకొరకు నేత్రమునుండి వెడలిన అంతరికరణవృత్తి దర్పణమును విషయముచేసి, తత్కాలమందే దర్పణమునుండి పరావృత్తమయి, గ్రీవాస్థితముఖమును విషయము చేయుచున్నది; ఎట్లు భ్రమణవేగమువలన అలాతము చక్రాకారముగా భాసిల్లునో, వాస్తవముగా అలాతము చక్రా

కారము కాదో, అట్లు దర్పణమును, ముఖమును విషయము చేయుటయందు వృత్తివేగమువలన ముఖము దర్పణమందుండు నట్లు భాసిల్లును; ముఖమో, గ్రీవయందే యున్నది; దర్పణమందు లేదు; మఱియు ఆ ప్రతిబింబము ఛాయాకాద; వృత్తివేగమువలన దర్పణమందగు ముఖప్రతిబింబ ప్రతిబింబము; విచారముచే చూచినట్లయిన, బింబప్రతిబింబభావములు గలుగుటలేదు.

అట్లు అజ్ఞానరూపోపాధియొక్క సంబంధమువలన అసంగమయిన చైతన్యమే బింబస్థానమందు ఈశ్వరభావముచేత ప్రతిబింబస్థానమందు జీవభావముచేత ప్రతీతమగును; విచారదృష్టిచే చూచినట్లయిన ఈశ్వరభావము, జీవభావము లేవు; కాబట్టి బింబత్వ ప్రతిబింబత్వములు మిథ్య; మఱియు స్వరూపముచే బింబప్రతిబింబములు సత్యములుగా నున్నవి; ఏలాగున ననగా- బింబప్రతిబింబములస్వరూపము దృష్టాంతమందు ముఖము, మఱియు దార్పాంతికమందు చైతన్యము; ఆ ముఖము మఱియు చైతన్యము సత్యము; కనుక బింబప్రతిబింబములును సత్యములు; ఆభాసునిస్వరూపము ఛాయ యగుటవలన మిథ్య; ఇది ఆభాస వాదమునకును ప్రతిబింబవాదమునకును ¹ భేదము సర్వ

1. ప్రతిబింబవాదమందు శుద్ధబ్రహ్మమే ఈశ్వరుడు, గనుక వానియందు సర్వజ్ఞతాదిధర్మములు సంభవింపవు; అయినను జీవునియొక్క అబుజ్జతాదిధర్మముల నపేక్షించి, శుద్ధబ్రహ్మమందు బింబత్వము, ఈశ్వరత్వము, సర్వజ్ఞత్వము మొదలైనధర్మములు ఆరోపితమైనవి; వాస్తవముగా జీవేశ్వరత్వమున శుద్ధబ్రహ్మరూపులే; పేక్షలేయందను ధర్మములసంభవము లేదు.

వేదాంత ప్రక్రియలు ¹ అద్వైతాత్మ ఎఱిగించుటకొఱకు

ఇట్లు బాహ్యంగమును, ఆంతరాంగమును చెందును చూపుచున్నవెల
యాలు, నృత్యముచేసి సభాజనులకు తనబాహ్యంగమును చూపుచున్నదో,
మఱియు తనజాడనికి ఆంతరాంగమును చూపుచున్నదో, ఇట్లు సకలధర్మ
ములుగల మూలావిద్యయనువెలయాలు, బింబమైనతనమునెదుట సర్వజ్ఞ
శ్వేత్వరత్నాదిధర్మములను చూపుచున్నది; మఱియు ప్రతిబింబమైనతనము
నెదుట అల్పజ్ఞ తదవత్వాదిధర్మములను చూపుచున్నది.

1. కొన్నిగ్రంథకారులమతము ఇట్లున్నది — జలశ్రాంతమైన అనేక
ఘటములందు సూర్యునియొక్క అనేక ప్రతిబింబములు అగును; వానిలో
ఒక్కొక్క ప్రతిబింబమును వ్యష్టి యనఁబడును; మఱియు అన్నిగూడిన ఒక
ప్రతిబింబము సమష్టి యనఁబడును; వానియందు ఉపాధిరూపజలాభావమగుట
వలన ఏప్రతిబింబముయొక్క అభావ మగునో, వానికి సూర్యునితో అభేద
మగును; అన్యమునకఁ గాదు; ఈవిధముగా ఎప్పుడు సర్వప్రతిబింబముల
యొక్క అభావమగునో, అప్పుడు సమష్టి ప్రతిబింబమునకు సూర్యునితో
అభేద మగును.

ఈరీతిగా ప్రతిబింబవాదియొక్క వక్షమందు అనేకబుద్ధిరూపము,
లేక అవిద్యాంశరూపము అయిన జలమందు బ్రహ్మముయొక్క అనేక ప్రతి
బింబములు అగును; వానిలో ఒక్కొక్క ప్రతిబింబమును వ్యష్టి యందురు;
మఱియు అన్నియొగూడిన ఒక ప్రతిబింబమును సమష్టి యందురు; వానిలో
అనేకవ్యష్టి ప్రతిబింబములు జీవులు, మఱియు ఒకసమష్టి ప్రతిబింబము ఈశ్వ
రుఁడు; వానియందు విజీవునగు ఎప్పుడు ఉపాధ్యభావమువలన అభావ
మగునో, వానికి అప్పుడు బ్రహ్మముతో అభేద మగును; ఇట్లు ఎప్పుడు సర్వ
జీవులయొక్క అభావ మగునో, అప్పుడు అసమష్టి ప్రతిబింబరూపమయిన
ఈశ్వరునికి విదేహమోక్ష మగును.

ఉన్నవి; వానిలో ఏ ప్రక్రియచేత జిజ్ఞాసువునకు బోధయగునో, అదియే వానికి సమీచీనముగా నున్నది.

ఈపక్షమందు జగదృప్తలయొక్క, లేక జీవబ్రహ్మయొక్క అభేద బోధకములయిన శ్రుతివాక్యములందు భాగత్యాగలక్షణయొక్క స్వీకారము లేదు; అయిన “గంగాయాం ఘోషః” ఈవాక్యమురీతిగా సకలవాచ్యము యొక్క త్యాగము, మఱియు తత్సంబంధమయిన బ్రహ్మముయొక్క గ్రహణమువలన జహత్తులక్షణయొక్క స్వీకారము గలదు; ఇది అధిష్ఠానకూటస్థుని విడిచి, కేవలబుద్ధిసహితమయిన, లేక అవిద్యాసహితమయిన అభాసము జీవునిగా అంగీకరించునట్టి కొందఱి వేదాంతైకదేశులయొక్క మతముగా నున్నది.

ఈపక్షమందు మోక్షముగొను ప్రయత్నము చేయువాడైన జీవునికి మోక్షదశయందు అభావమగును; కనుక “ధనవృద్ధివాంఛవలన వ్యాపారము చేయుగా వర్తకుని మూలధనమును నష్టమాయెను.” ఈశ్వార్యముగా మోక్షప్రాప్తిగొను ప్రయత్నముచేయువాడైన జీవునియొక్క స్వరూపము నష్టమగును; ఈయర్థము నెఱిగిన, ఆసిద్ధాంతమందు ఏముముఖ్యమనకు ప్రవృత్తిగా నేరదు; కాఁబట్టి ఈపక్షము సమీచీనము గాదు.

మఱచదశ్యాదిగ్రంథమందు భాగత్యాగలక్షణాంగీకారము గలదు; అచ్చట ఆకాశప్రతిబింబముయొక్కయు, ముఖప్రతిబింబముయొక్కయు అధిష్ఠానరూపాపాదానము ఘటాకాశము, దర్పణముగా నున్నవి; మఱియు పరిణామ్యుపాదానము జలము, అవిద్యగా నున్నవి; నిమిత్తకారణము ఘటాకాశబింబములతో ఉపాధులయొక్క సాన్నిధ్యముగా నున్నది; ఆప్రతిబింబములబాధచే తమకమబింబములైన ముఖాదులతో అభేదము గలదు; అట్లయిన, ఎదివఱకు దర్పణాదికముయొక్కయు, బింబముయొక్కయు సాన్నిధ్యరూపమయిన నిమిత్తముననునో, అదివఱకు బాధితప్రతిబింబములయొక్క అనువృత్తి [ప్రతీతి] యగును; దీనిని బాధితానువృత్తి యందురు.

అట్లయినను వాక్యవృత్తియందును, ఉపదేశసాహస్రియందును భాష్యకారులు ఆభాసవాదమునే వ్రాసియున్నారు; అందువలన శ్రీగురువు తదనుసారముగ తత్త్వమునిమహావాక్యమును పలుకనారంభించెను.

ఆప్రకారముగా చిదాభాసరూపజీవునకు అధిష్ఠానరూపాపాదానము కూటస్థుడు, పరిణామ్యుపాదానము బుద్ధి, లేక అజ్ఞానాశయము; నిమిత్తకారణము ప్రారబ్ధము; వీనినుండి చిదాభాససహితబుద్ధిరూపము, లేక అజ్ఞానాశయరూపము అయిన తనఉపాధియొక్క బాధచేసి, అహమాదిజీవవాచకపదములయొక్క లక్ష్యార్థమయి, అధిష్ఠానరూపకూటస్థుడైన నిజరూపము ఏది గలదో, దానియందు అభిమానముధరించి, ఆహుటస్థునికి బింబరూపబ్రహ్మముతో పూర్వసిద్ధమయిన ఏకత ఎఱుంగువాడు ముక్తుడు, ఇతరులు బద్ధులు.

యద్యపి ఉక్తమయిన “అహం బ్రహ్మస్మి” ఈజ్ఞానసమయమందు అవిద్యారూపాపాదానముయొక్క బాధద్వారమున దానికార్యమయిన జగత్సృజితచిదాభాసనియొక్కయు బాధయగును; తథాపి ఎదివఱుకు ప్రారబ్ధరూపనిమిత్తము గలదో, అదివఱుకు బాధితమయిన జగత్సృజితచిదాభాసని ప్రతీతియగును; ఎప్పుడు ప్రారబ్ధాంతమగునో, అప్పుడు ఆప్రతీతియొక్క అభావమగును; అదియే విదేశామోక్షము. పూర్వోక్తపక్షముకన్న ఈపక్షము ఉక్తమము.

మఱియు ప్రతిబింబవాదమందు ముఖప్రతిబింబముయొక్క అధిష్ఠానరూపాపాదానము ముఖరూపబింబము, పరిణామ్యుపాదానము బింబముయొక్క అజ్ఞానము, నిమిత్తకారణము దర్పణబింబములయొక్కసాన్నిధ్యము; బింబప్రతిబింబములయొక్క అభేదజ్ఞానమువలన ప్రతిబింబముయొక్క అభావరూపనివృత్తియగును; అయినను, ఎదివఱుకు బింబముయొక్కయు, దర్పణముయొక్కయు సాన్నిధ్యరూపాపాధినిమిత్తము గలదో, అదివఱుకు మిశ్రణతెలియబడిన ప్రతిబింబస్వరూపముయొక్కప్రతీతియగును; మఱియు

మాయయు, మాయయందాభాసమును, మాయాధిష్ఠాన
చైతన్యమునుగూడి, సర్వశక్తి సర్వజ్ఞత్వాది ధర్మసహితఁడయిన
ఈశ్వరుఁడు, వాఁడులేల్పదమునకువాఁడు; వ్యవస్థవిద్యయు,
అవిద్యయు దాభాసుఁడును, అవిష్కారాధిష్ఠానచైతన్యమునుగూడి,
అప్పుడు దర్పణము అవసారిత మగునో, అప్పుడు ప్రతిబింబప్రతీతియొక్క
అభావ మగును.

ఈపక్షమందు ఏకాక్షానముచే శుద్ధబ్రహ్మరూపబింబమందు జీవరూప
ప్రతిబింబభావము ప్రతీత మగుచున్నది; దానికి ఉపాదానము ఆక్షానము;
మఱియు అధిష్ఠానము శుద్ధబ్రహ్మము, నిమిత్తకారణము అదృష్టము; అప్పుడు
అప్రతిబింబరూపజీవునకు తనబింబరూపబ్రహ్మముతో ఏకత ప్రతీత మగునో,
అప్పుడు దానిప్రతిబింబభావము [జీవభావము] నివృత్తమగును; అయిన,
ఎదివఱకు ప్రార్థనరూపోపాధినిమిత్తము గలదో, అదివఱకు ఆజీవునకు బాధిత
మయిన జగత్సహితజీవభావరూప ప్రతిబింబస్వరూపముయొక్క ప్రతీతి
యగును; అప్పుడు ప్రార్థంతమగునో, అప్పుడు ప్రతీతియొక్క అభావమై,
శేవలబ్రహ్మము అవశేషముగా నుండును; అదియే వానికి విదేహమోక్షము.

ఈపక్షమనందు స్వప్నమువలె ముఖ్యమయిన ఏకజీవాంగీకారము
గలదు; మఱియు నానాజీవులుప్రతీతులు, వారు జీవాభానులు; ఈమత
మందు మూఁడుసత్తల అంగీకారము గలదు; కనుక ఇదియును వ్యావహారిక
పక్షమే; అయిన ఇతరమైన సకలవ్యావహారికపక్షములందు ఈపక్షము
శ్రేష్ఠము.

వేదాంతమనందు కార్యకారణోపాధివాదము, అవశ్యిత్వానవశ్యిన్మ
వాదము, దృష్టిపృష్టివాదము మొదలయిన అనేకపక్షములయొక్క గ్రహణము
గలదు; వేదాంతముయొక్క అనేకపక్షములయనువాదము అప్పయ్యదీక్షితకృత
కీర్తాంతలేఖమందును, పృత్తిప్రభాకరమందును చేయఁబడియున్నది.

అల్పశక్త్యల్పజ్ఞత్వాదిధర్మ సహితఁడయిన జీవుఁడు, వాఁడు త్వంపదమునకు వాచ్యుఁడు.

ఈరెంటికి “తత్త్వమసి” వాక్యముచేత ఏకత బోధింప బడుచున్నది; వాఙ్మార్గముచేత విరోధముండుటవలన అది ఘటిల్లదు; కనుక ఆభాససహితమయిన మాయ, మాయాకృతసర్వ శక్తిసర్వజ్ఞత్వాదిధర్మములు-ఈవాచ్యభాగమునువిడిచి చైతన్య భాగమందు త్వంపదమునకు భాగత్యాగలక్షణ చేయవలయును. అట్లు ఆభాససహితమయిన అవిద్యాంశము, అవిద్యాకృతాల్ప శక్త్యల్పజ్ఞత్వాదిధర్మములు-ఈవాచ్యభాగమునువిడిచి, చైతన్య భాగమందు త్వంపదమునకు భాగత్యాగలక్షణ చేయవలయును.

ఈరీతిగా ఈశ్వరజీవులస్వరూపమందు లక్ష్యమయిన చైతన్యభాగముయొక్క ఏకతను తత్త్వమసిమహావాక్యము బోధించుచున్నది.

— { 305. అన్యమహావాక్యములందు ¹ } —
భాగత్యాగలక్షణాప్రదర్శనము.

“అయమాత్మాబ్రహ్మ ²” అను మహావాక్యమందు అత్తకదమునకు వాచ్యుఁడు జీవుఁడు, మఱియు బ్రహ్మపదమునకు వాచ్యుఁడు ఈశ్వరుఁడు ఈరెండుపదములందు లక్షణయొక్క

1. “తత్త్వమసి” ఇదియొక ఉపదేశవాక్యము, మఱియు దీనికన్న భిన్నమయిన అయమాత్మాబ్రహ్మత్యాదులు మూఁడు అనుభవవాక్యములు గలవు.

2 ఇది మూఁడూక్యోపనిషత్తమయిన మహావాక్యము. దీనివిశేష వర్ణనము వంశదశియందు వ్రాయఁబడియున్నది.

గ్రహణముగలదు; లక్ష్యార్థము పరోక్షముగాదని తెలియబటుచుటకొఱకు అయంపదము గలదు; ఈ అయంపదమువలన అందఱికి అపరోక్షమగు ¹ ఆత్మ, బ్రహ్మ మని తెలియబటుపఱబడియున్నది.

“అహంబ్రహ్మస్మి ²” ఈమహావాక్యమందు అహంపదమునకు వాచ్యుడు జీవుడు, బ్రహ్మపదమునకు వాచ్యుడు ఈశ్వరుడు. ఈ రెండుపదములకు చైతన్యభాగమందు లక్షణ గలదు; “నేను బ్రహ్మముగా నున్నాను” అనున దీవాక్యమునకు అర్థము.

“ప్రజ్ఞానమానందం బ్రహ్మ ³” ఈమహావాక్యమందు ప్రజ్ఞాన¹దమునకు వాచ్యుడు జీవుడు, బ్రహ్మపదమునకు వాచ్యుడు ఈశ్వరుడు. ఈ రెండుపదములకు చైతన్యభాగమందు లక్షణ గలదు; లక్ష్యమైన బ్రహ్మత్వ, ఆనందగుణముగలవాడుగాడు; ఆనందరూపుడుగా నున్నాడు; ఈయర్థమును ఎఱుంగుటకొఱకు ఆనందపదము గలదు; ఆత్మకన్న అభిన్నమయిన బ్రహ్మము ఆనందరూపముగ నున్నది; ఇది ఈవాక్యమునకు అర్థము.

1. అపరోక్షము ద్వివిధము—ఆత్మయొక్క స్వరూపము స్వయం ప్రకాశముగా నుండును; ఇది మొదటిది. మఱియు “నేను స్వప్రకాశాత్మను” ఈరీతిగా దేనిచేత ఆవరణభంగమగునో, అట్టి ఋద్ధిరూపజ్ఞానము రెండవది; ²వీనిలో—ప్రథమాపరోక్షము నిత్యము, మఱియు రెండవ అపరోక్షము అనిత్యము.

2. ఇది యజ్ఞార్చ్యదమయొక్క బృహదారణ్యకోపనిషద్గత మహావాక్యము.

3. ఇది ఋగ్వేదముయొక్క ఐతరేయోపనిషద్గతమహావాక్యము.

ఎట్లు మహావాక్యములందు భాగత్యాగలక్షణాగ్రహణము చేయవలయునో, అట్లు సత్యజ్ఞానానందాద్యన్యములగు అవాంతరవాక్యములందును శుద్ధబ్రహ్మరూపార్థమును భాగత్యాగలక్షణచేతనే గ్రహింపవలయును; శక్తిచేత గ్రహింపఁ గూడదు; ఏలయన—శుద్ధబ్రహ్మము ఏపదమునకును వాచ్యముగాదు; ఇది సిద్ధాంతము. సకలపదములు విశిష్టబ్రహ్మమునకు వాచకములుగాను, శుద్ధబ్రహ్మమునకు లక్షకములుగాను ఉన్నవి.

చూడుము—“సత్యజ్ఞానానందమ్” ఈవాక్యమునందు మాయొక్క ఆవేషికసత్యత, మఱియు చైతన్యముయొక్క నిరవేక్షసత్యత ఈరెండునుగూడి, సత్యపదమునకు వాచ్యము; నిరవేక్షసత్యత లక్ష్యము; బుద్ధివృత్తిరూప మయిన, లేక మాయావృత్తిరూప మయిన జ్ఞానము, స్వయంప్రకాశజ్ఞానము ఈరెండునుగూడి, జ్ఞానపదమునకు వాచ్యము, స్వయంప్రకాశజ్ఞానము లక్ష్యము; విషయసంబంధజన్యసుఖాకారమయిన అంతఃకరణముయొక్క సాత్త్వికవృత్తి, మఱియు పరమప్రేమాస్పదమగు స్వరూపసుఖము ఈరెండును గూడి ఆనందపదమునకు వాచ్యము, స్వరూపసుఖము లక్ష్యము.

ఈరీతిగా బ్రహ్మవాచక మయిన సకలపదములకును శుద్ధబ్రహ్మస్వరూపమునందు లక్షణాప్రతిపాదనము సంక్షేపకారీకమునందు చేయఁబడియున్నది.

— { 306. ప్రశ్న—రెండుపదములందు లక్షణా
యంగీకరించుట నిష్ఫల మగును. } —

ఓకానొకఁడు శంకించును—మహావాక్యములందుండిన విరోధము దూరముచేయుటకొరకు రెండుపదములందు లక్ష

కాంగీకారము నిష్క్రయోజనము; మతేకునగా—ఏకపదము నందు లక్షణాంగీకారముచేయుటవలననే విరోధము దూరమగుచున్నది; దీనికి యభిప్రాయ మిది—సర్వజ్ఞత్వాది విశిష్టమగు అల్పజ్ఞత్వాది విశిష్టమితో ఏకత ఘటిల్లుకున్నను, ఏకపదమునకు లక్ష్యమయిన ఏకశుద్ధము గలదో, దానికి ద్వితీయ విశిష్టమితో ఏకత ఘటిల్లును. చూడుము.

“శూద్రమనుష్యంబు బ్రాహ్మణంబుగా నున్నాడు” ఈలాగు శూద్రత్వధర్మవిశిష్టంబయిన మనుష్యునకు బ్రాహ్మణత్వధర్మవిశిష్టమితో ఏకత చెప్పుట విరుద్ధము; అయిన, మనుష్యంబు బ్రాహ్మణంబుగా నున్నాడు; ఈలాగు శూద్రత్వధర్మరహితంబయిన శుద్ధమనుష్యునకు బ్రాహ్మణత్వవిశిష్టత చెప్పుటయందు విరోధము లేదు; అట్లు అల్పజ్ఞత్వాదిధర్మ విశిష్టమైన తన్యమునకు సర్వజ్ఞత్వాది ధర్మవిశిష్టమైన తన్యముతో ఏకత విరుద్ధమయినను, జీనవాచకపదమునకు, లేక ఈశవాచకపదమునకు మైన తన్యమందు లక్షణచేసి, ఆమైన తన్యమాత్రమునకు సర్వజ్ఞత్వాదిధర్మ విశిష్టమితో లేక అల్పజ్ఞత్వాదివిశిష్టమితో ఏకత చెప్పుటయందు విరోధము లేదు.

— { 307. 306 — గతప్రశ్నకు త్తరము—రెండు } —
పదములందు లక్షణ సఫలము.

ఎవడు ఏకపదమందే లక్షణము అంగీకరింపవలయు ననునో, వాని నిట్లడుగవలయును : రెండుపదములలో దేనియందు లక్షణాంగీకారము చేయవలెను ?

వాడు ఇట్లనును—సర్వమహావాక్యములయొక్క ప్రథమపదమందు లక్షణ గలదు; ద్వితీయమునందు లేదు; లేక ద్వితీయ

మందుఁ గలదు; ప్రథమమందు లేదు; ఆమాట ఘటిల్లదు; ఏల
యన—“అహంబ్రహ్మాస్మి, ప్రజ్ఞానమానందం బ్రహ్మ, అయమాత్మా
‘బ్రహ్మ’ ఈమూఁడువాక్యములందు జీవవాచకపదము మొదటిది
గలదు; అందువలన ఈమూఁడుస్థానములందు ప్రథమపదమందు
లక్షణాంగీకారము చేసినట్టయిన, ఈవాక్యములకు ఈయర్థ
మగును—అల్పజ్ఞత్వాది విశిష్టమయిన జీవపదమందు ఏదై తన్య
భాగము గలదో, అది సర్వజ్ఞత్వాది విశిష్టేశ్వరరూపముగా
నున్నది; మఱియు తత్త్వమసీవాక్యమందు ఈశపదము మొద
టిది; అందువలన ఈస్థానమందు ఈయర్థమగును—సర్వజ్ఞత్వాది
ధర్మవిశిష్టమయిన ఈశపదమందు చైతన్యభాగము ఏది గలదో,
అది అల్పజ్ఞత్వాదివిశిష్టసంసారిజీవరూపముగా నున్నది; ఏల
యన—మూఁడువాక్యములందు ప్రథమము జీవవాచకపదము,
దానికి చైతన్యభాగమందు లక్షణ, మఱియు ద్విత్వీయమయిన
ఈశ్వరవాచకపదవాచ్యమునకు గ్రహణమగును; “తత్త్వమసి”
అను ఒక వాక్యమునందు మొదటిది ఈశవాచకపదము, దానికి
చైతన్యభాగమందు లక్షణ, మఱియు రెండవదయిన జీవవాచక
పదవాచ్యమునకు గ్రహణమగును; దానివలన సర్వజ్ఞానం
దాత్మకుడైన ఈశ్వరుఁడు అల్పజ్ఞుడై, దుఃఖాత్మకుడగు జీవుఁ
డగును.

ఉక్తప్రకారముగా నియమము చేసినట్టయిన, సర్వవాక్య
ములకు పరస్పరవిరోధ మగును; మఱియు సర్వవాక్యముల
యొక్క ద్విత్వీయపదమునందు లక్షణాంగీకారము చేసినట్టయిన,
ఉక్తప్రకారమునకు విపరీతప్రకారార్థమగును; అయిన, నాలుగు
వాక్యములకు ఏకపద్ధతిచే అర్థము గానేరదు, ఈరీతిగా ప్రథమ

పదమునందో, లేక ద్వితీయపదమునందో, లక్షణానియమము ఘటెల్లదు.

— { 308. ఈశవాచకపదమునందు లక్షణాంగీ } —
కారము, మఱియు దానికి ఉత్తరము.

ఒకానొకఁ డిట్లునును — ప్రథమపదమునందు లేక ద్వితీయ పదమునందు లక్షణానియమములేదు; అయిన, సర్వవాక్యము లలో ఈశ్వరవాచకపదమునందు లక్షణాంగీకారము చేయ వలెను; ఆ ఈశ్వరవాచకపదమునందు పూర్వముగానీ, లేక ఉత్త రముగానీ; అమాటయు ఘటెల్లదు; ఏలయున — ఈ ప్రకార ముగా శ్రుతివాక్యములో లక్షణాంగీకారమువలన ఈశపద లక్ష్యార్థమైన శుద్ధచైతన్యము ఏది గలదో, అది సర్వానర్థసహితత, అల్పజ్ఞత, పరాధీనత, జన్తమరణము మొదలయినవానికి గనియైన సంపాదికవస్తువును; దానివలన పురుషార్థమునకు మోక్ష మునకు హాని యగును.

దానికభిప్రాయము — ఈశ్వరవాచకపదమునందు లక్షణాంగీకరించినపుడు, మహావాక్యములకు ఇది అర్థమగును — ఈశ పదమునకు లక్ష్యమయిన అద్యయాసంగమాయారహితచైతన్య మేదిగలదో, అది అవిద్యాధీనత్వపుణ్యాపాపసుఖదుఃఖజన్తమరణాద్యనంతానర్థములకు పాత్రముగా నున్నది; ఇట్లు మహావాక్యముయొక్క అర్థమయినప్పుడు, జిజ్ఞాసువునకు ఈయర్థ మందు బుద్ధి నుంచవలసి వచ్చును; ఏయర్థమందు బుద్ధియొక్క స్థితి యగునో, ఆయర్థమే ప్రాణవియోగానంతరము ప్రాప్తమగును; వేదవాక్యవిచారముచే ముముక్షువునకు అనర్థప్రాప్తియే యగును; అనందప్రాప్తి కాదు.

“యం యం వాఽపి స్వరస్థానం త్యజత్యంతే కళేబరం,
తం తమేవైతి కాంతేయ సదా తద్భావభావితః.” భ. గీ.

ఈరీతిగా ఈశ్వరవాచకపదమునందు లక్షణానియమము
అసంగతము.

— { 309. జీవవాచకపదమునందు లక్షణాంగీకారము, } —
దీని కు త్తరము.

ఒకానొకఁ డిట్లునును—స్వరస్థానహావాక్యములందు జీవ
వాచకపదములో లక్షణాంగీకారము చేయఁదగినది, దీనివలన
పురుషార్థమునకు హానిలేదు; ఇచ్చట మహావాక్యమున కిట్టి అర్థ
మగును—త్వంపదమునకు లక్ష్యమయిన ఏ చైతన్యభాగము
గలదో, అది స్వరస్థాన స్థితి స్వరజ్ఞేశ్వరరూపముగా నున్నది; ఈయర్థ
మందు బుద్ధియొక్క స్థితి చేసినట్లయిన, జిజ్ఞాసువునకు అత్యుత్తమ
మయిన ఈశ్వరభావముయొక్క ప్రాప్తి యగును; ఈ ప్రకార
ముగా జిజ్ఞాసువునకు సద్గతిదాయక మైనట్టి జీవవాచకపదమునందు
లక్షణాంగీకారము యోగ్యము?

దానికి సమాధానము—త్వంపదమునకు లక్ష్యార్థము
సాక్షి, వాడు ఈశ్వరరూపుఁడగుట ఘటిల్లదు; అందువలన
శ్రీశంకరభగవత్పాదుఁడు రెండుపదములందును లక్షణ చెప్పి
యున్నాఁడు; దాని కిది యభిప్రాయము—

జీవవాచకమైన త్వంపదమునకు లక్షణ వ్యాపకచైతన్య
మందున్నదా? లేక జీవోపాధిస్థితమగు సాక్షిచైతన్యమం
దున్నదా? వ్యాపకచైతన్యమందు చెప్పినట్లయిన, ఘటిల్లదు; ఏల
యన—వాచ్యార్థమందు దేనికి ప్రవేశము గలదో, దానియందే

లక్షణయగును; వాచ్యార్థమునందు వ్యాపకమయిన ఈశచైతన్యమునకు ప్రవేశము లేదు; జీవోపాధిదేశస్థితమగు సాక్షిచైతన్యమునకు ప్రవేశము గలదు; ఆసాక్షిచైతన్యమందు సర్వహృదయప్రేరకత్వము, సర్వప్రపంచవ్యాపకత్వము మొదలయిన ఈశ్వరధర్మములు సంభవింపవు; మఱియు ఆ సాక్షి, సదా అపరోక్షమగుటవలన వానియందు ఈశ్వరధర్మమున పరోక్షత సంభవింపదు; మఱియు మాయారహితుని మాయావిశిష్టుడని చెప్పుట అయుక్తము; ఎట్లనగా—దండరహితుని దండియని చెప్పుట, సంస్కారరహితద్విజబాలకుని సంస్కారవిశిష్టుడని చెప్పుట అయుక్తము; వీరితిగాను సాక్షికి ఈశ్వరునితో అభేదము సంభవింపదు; కావున అభేదము చెప్పినపక్షమందు మహావాక్యము అసంభవార్థప్రతిపాదకమగును.

— { 310. రెండుపదములందు లక్షణ, }
— { మఱియు ఓతప్రోతభావము. } —

రెండుపదములందు లక్షణనంగీకరించిన, ఏదోషము లేదు; ఏలయన—ఉపాధివలనను, ఉపాధిధర్మమువలనను చైతన్యమునందు షరస్పరభేదము గలదు; స్వరూపముచేత భేదములేదు; కనుక ఉపాధియొక్కయు, ఉపాధిధర్మములయొక్కయు త్యాగము చేయుటవలన రెండుపదములయొక్క లక్ష్యమయిన చైతన్యమునకు ఏకత సంభవించును; ఘటాకాశమందు ఘటదృష్టిని విడిచినను, మఠవిశిష్టాకాశముతో ఏకత ఘటిల్లదు; అయినను, ఘటమఠదృష్టినివిడిచిన, ఆకాశమాత్రమునకు ఏకత ఘటిల్లును; అందువలన ఓతిష్యుడా! తత్త్వమనీ వాక్యమునందు

“తత్త్వమ్” “త్వంతత్” ఈరీతిగా ఓత్ప్రొత్భావప్రకారముగ
 1 ఎటుఁగుము, ఓత్ప్రొత్భావముయొక్క బాహ్యశ్యముచేత
 వాక్యాన్తముందుండిన పరోక్షతా భ్రాంతియొక్కయు, పరిచ్ఛిన్న
 తాభ్రాంతియొక్కయు హానియగును.

“తత్త్వమ్” అని చెప్పుటవలన తత్త్వదార్థమునకు త్వంపదా
 ర్థముతో అభేదప్రతీతి యగును; ఆ త్వంపదముయొక్క యర్థమ
 యినసాక్షి, అపరోక్షుఁడగుటవలన పరోక్షభ్రాంతికి హానియగును;
 మఱియు “త్వంతత్” అని చెప్పుటవలన త్వంపదార్థమునకు తత్త్వ
 దార్థముతో అభేదము ప్రతీతమగును; ఆ తత్త్వపదముయొక్క యర్థ
 మయిన శుద్ధబ్రహ్మము వ్యాపకమగుటవలన పరిచ్ఛిన్నభ్రాంతికి
 హాని యగును.

అట్లు అన్యవాక్యములందును “అహం బ్రహ్మ, ప్రజ్ఞానం
 బ్రహ్మ, ఆత్మా బ్రహ్మ” ఇట్లుగుటచేత పరిచ్ఛిన్నతాభ్రాంతికి హాని
 యగును; మఱియు “బ్రహ్మాహమ్, బ్రహ్మజ్ఞానమ్, బ్రహ్మత్వా”
 అనుటచేత పరోక్షతాభ్రాంతికి 2 హానియగును; ఓశిష్యుఁడా!
 వేదమందును, శాస్త్రమందును ఏయేస్థానమందు జీస బ్రహ్మముల

1. గమనాగమనరూపమయిన పరిచయములేక, మార్గముయొక్క
 సమ్యగ్భావము గాదు; అట్లు ఓత్ప్రొత్భావములేక, సమ్యగ్భేదజ్ఞానము గాదు;
 కనుక మహావాక్యోపదేశానంతరము జిజ్ఞాసువునకు ఓత్ప్రొత్భావము కర్తవ్యము.
 దానినే అర్వయవ్యతిరేక మనియు అందురు.

2. ఇచ్చట ఈ ప్రశ్న గలదు—మహావాక్యోపదేశమునకనంతరము
 జిజ్ఞాసువునకు బ్రహ్మంబునందు, మఱియు ఆత్మయందు పరోక్షతయొక్కయు,
 పరిచ్ఛిన్నతయొక్కయు భ్రాంతి ప్రతీతమగును; అది కారణములేక సభ
 వింపదు; అచ్చట భ్రాంతికారణము అన్యచే, ఏదియు సంభవింపదు; ఒకటి

బ్రహ్మమనందుండు మాయ, మఱియు ఆత్మయందుండు అవిద్యయే భ్రాంతికి
కారణమగుట సంభవించును—

ఆ మాయావిద్యలూ బ్రహ్మశ్రీతమై పూర్వకాలమందుండెను; ఎప్పుడు
జిజ్ఞాసువు తత్త్వంపదార్థములశోధనముఁ జేసెనో, అప్పుడు అవిరెండును నవ్వు
ములగును; ఎట్లు ఘటస్వరూపముయొక్క విచారముచేసిన వెనుక ఘటనిష్ఠావిద్య
యొండదో, అట్లు బ్రహ్మశ్రీలయొక్క విచారముచేసిన వెనుక మాయావిద్యలు
ఉండవు.

తృతీయచైతన్యమో, లేదు; చైతన్యముగాక అన్యజడవస్తువులను ఆశ్ర
యించినవైన మాయావిద్య లుండవు; మాయావిద్యలులేక ఈ క్షద్వివిధభ్రాంతి
సంభవించదు; మఱియు జిజ్ఞాసువుయొక్కచిత్తమందు తృతీయమానమైన
భ్రాంతికి మాయావిద్యలుగాక అన్యకారణము సంభవించదు. ఈయర్థాపత్తి
ప్రమాణముచేత మాయావిద్యలస్థితియొక్క కల్పన అయినది; కాబట్టి మహా
వాక్యోపదేశానంతరము అవే మాయావిద్యలు ఎచ్చటనుండి ఆ ద్వివిధభ్రాంతిని
పుట్టించును?

దీనికి ఉత్తరము—యద్యపి తత్త్వంపదార్థశోధనమయిన తరువాత
జ్ఞాతులైన బ్రహ్మశ్రీలయందు మాయావిద్యలు సంభవించవు; తథాపి మహా
వాక్యార్థరూపమైన ఏబ్రహ్మశ్రీలయొక్క ఏకత గలదో, అది సమ్యక్
జ్ఞాతము గాలేదు; కావున నది యజ్ఞాన మనియే ఎఱుంగవలయును; ఆయజ్ఞా
నైకతయందు మాయావిద్య లుండి, ఐరోక్షతాపరిచ్ఛిన్నతాభ్రాంతిని పుట్టించి
నది.

ఈభ్రాంతియొక్క నివారణముకొఱకు ఓకప్రాతభావము చేయఁదగి
నదిగా నున్నది; ఓకప్రాతభావము చేయుటవలన ఏకతయొక్క సమ్యక్జ్ఞానమై
మాయావిద్యలనివృత్తిద్వారమున ఐరోక్షతాపరిచ్ఛిన్నతాభ్రాంతియొక్క
నివృత్తి యగుచున్నది.

వీకత చెప్పబడినదో, ఆయాస్థానమందు అంతటను ఉత్తప్రకారముగా భాగత్యాగలక్షణచేత అర్థగ్రహణము చేయుము.

— { 311. ప్రశ్న-సార్థగ్రంథాధ్యయనముచేసినను, } —
— ఈవనము దుఃఖహేతువుగా కనబడుచున్నది. } —

ఈ ప్రకారముగ స్వప్నస్థగురూపదేశము శ్రవణముచేసి కొని, అగృథదేవుడు ప్రార్థించెను—ఓభగవంతుడా! మీరు గ్రంథమును చదివించితిరి; దానియొక్క అర్థసహితాధ్యయనము నేను చేసితిని; అట్లయినను, ఈవనము నాకు దుఃఖహేతువుగా కనబడుచున్నది; కనుక నేను తన్నివృత్తి కోరుచున్నాను; నీవు కృపచేసి, తన్నివృత్త్యుపాయమును నాకు చూపవలయును.

— { 312. 311—గతప్రశ్నకు త్వరము—వననాశ } —
— మునకు హేతువు మహావాక్యవిచారము, } —
— అగృథదేవుని స్వప్నసమాప్తి. } —

శిష్యుని. ప్రార్థనవిని, స్వప్నస్థగురువు జలికెను— ఓశిష్యుడా! ఈయరణ్యహానికి మఱియొకఉపాయము లేదు; వననాశనహేతువు ఒకమహావాక్యవిచారమే. ఓశిష్యుడా! మహావాక్యముయొక్క లక్ష్యార్థమయిన ఏయగృథదేవుడో, వాడు నీవుగా నున్నావు; కాబట్టి “నేను అగృథదేవుడు, అగృథదేవుడు నేను” ఈ ప్రకారముగా ఓతప్రతిభావముచేత నీవు గట్టిగా అఱిపుము; ఇట్లు శ్రీగురువచనమువిని, శిష్యుడు— “నేను అగృథదేవుడు, అగృథదేవుడు నేను” ఇట్లు గట్టిగా అఱిచుచున్నాడు; దానివలన నిద్రాదోషసహితమయిన స్వప్నముయొక్క నాశమై, కండ్లు తెరిచెను; అప్పుడేమి! వనము

లేదు, గురువు లేడు, గ్రంథమును లేదు; “నేను నామంచము
వయిన సుఖరూపముగా పండుకొన్నాను”.

— { 313. మిథ్యావేదగురువులచే మిథ్యాజగత్తు } —
యొక్క పరిహారము

వారణాసీతేత్రవాసియైన పూర్వగురువు, తర్కదృష్టి
నామధేయుడగుతనశిష్యునకు చెప్పుచున్నాడు—ఓశిష్యుడా!
చూడుము—స్వప్నస్థమిథ్యాగురువుచే మిథ్యాగురువుయొక్క
అధ్యయనముచేసికొనియు, అగృథదేవుని కల్పితమయిన మిథ్యా
రజ్యాముయొక్క సంహారమాయెను; ఆప్రకారముగా మిథ్యా
వేదగురువులవలన మిథ్యాసంసారముయొక్క నాశము అవశ్య
ముగా కలుగును.

పూర్వము పంచదుతరంగమునందు ప్రతిపాదనముచేసిన
రాజయొక్క స్వప్నస్థతనివృత్తికొఱకు సత్యమయినబౌద్ధ
ధము, మఱియు సత్యుడైనవైద్యుడు నిరర్థకమయినప్రకార
ముగా సత్యవేదగురువులచే మిథ్యాసంసారముయొక్క నాశము
ఘటిల్లదు; కాబట్టి సంసారనివృత్తికొఱకు సత్యవేదగురువుల
యొక్క అపేక్షయు లేదు.

ఏస్వప్నదృష్టాంతముచే ప్రపంచము మిథ్యయనవలెనో,
ఆస్వప్నము నీవు సత్య మని గట్టిపట్టుపట్టితివి; ఇదివఱకు మేము
యొక్కలచే ఆ భ్రమము నిరాకరించియున్నాము; ఓతర్కదృష్టే!
జన్మమరణాదులగు ప్రపంచము స్వప్నన్యాయమున మిథ్యయని
ఎఱుఁగుము సుమా!

ఈవిధముగా ప్రపంచమిథ్యాత్వప్రతిపాదకమయిన ఏ
విచారాభివ్యవస్థతరంగము గలదో, దాని శ్రవణముచేసికొని,
తర్కదృష్టి స్వతః కనిష్ఠాధికారిగా నుండినను, కృతకృత్యుః
డాయెను; అందువలన ఉత్తమమధ్యమాధములలో ఏయధికారి
యయినను, యుక్తిప్రధానమైన ఈతరంగముయొక్క శ్రవణ
పతనముచేసినయెడ, వాడు సద్గురుకృపవలన మిథ్యయయిన
ఈభవసింధువును దరించుచున్నాడు.

ఇది శ్రీ ప్రపంచమిథ్యాత్వవర్ణనసామకము.

అట్లు కనిష్ఠాధికారిసంశయనిశ్చింతనసామకము అగు షష్టతరంగము
సంపూర్ణము.



శ్రీవిచారసాగరము

నవ్వుమతరంగము

జీవన్ముక్తివిదేహముక్తివర్ణనము.

— 314. జ్ఞానికి వ్యవహారమందు నియమము లేదు —

శ్రీగురువు, ముగ్ధురన్నదమ్ములకు తోడనే యుపదేశము చేసెను; ఉపదేశమందో, ఏమియు విలక్షణత లేకుండినను, గురూపదేశమువలన ఉత్తమసాక్షాత్కారము తత్వదృష్టి కాయెను. తరువాత పవనయోగముచేత ఎట్లు శుష్కపత్రము భ్రమణము చేయునో అట్లు శేషస్థావరముచేత తత్వదృష్టియొక్క వ్యవహార క్రియ నడుచుచున్నది.

ఒకానొకప్పుడు ఉత్తమరథాధిపతి, గజాధిపతి, అశ్వాధిపతి, సంచరించును; ఒకప్పుడు నగ్నపాదుడై, నడుచును; ఒకప్పుడు ఉత్తమవస్త్రాలంకారములచేత అతనిశరీరము శోభిల్లును; ఒకప్పుడు దుమ్ముబురదలచేత నిండియుండును; ఒకప్పుడు ఉత్తమస్థానాదమందు దాసదాసీసహవర్తమానుడై, నివాసము చేయును; ఉత్తమషడ్రసభోజనము చేయును; ఉత్తమ

మంచముఖమున పరుండును; ఒకప్పుడు తుదచేత వ్యాకులుడై, గిరికందరమందు తిరుగును; రాతిపై నిద్రపోవును.

కొందఱు భక్తజనులు వాని నవలోకించి, “మహాత్ముడు” భగవద్రూపుడు అనియెఱిగి, పూజచేయుదురు; కొందఱు దుష్టజనులు నిందించుచు రాళ్ళు వేయుదురు; పూజచేయువారు వాడుచేయు సుకృతమును పొందుదురు; నిందచేయువారు వాడుచేయు దుష్కృతమును ¹పొందుదురు; ఈరీతిగా తత్త్వదృష్టియొక్క ఆయువంతయు నియమరహితముగా వ్యవహారము నడుచుచున్నది.

— { 315. జ్ఞానికి సమాధియందే ప్రవృత్తి } —

కొందఱు ²అనుచున్నారు—జ్ఞానికి వ్యవహారమందు నియమములేదు; అయినను, జ్ఞానికి వ్యవహారనివృత్తి నియమముగలదు; జ్ఞాని, సతతము సమాధియందు వర్తింపవలెను; వ్యవహారమయినను భిక్షాన్నజలపానాది శరీరనిర్వాహమంత చేయవలయును; ఆ శరీరనిర్వాహ వ్యవహారమునందును జ్ఞాని, జాగుప్పచేయుచు, సమాధియందే ప్రయత్నము చేయవలయును. ఎవ్వఁడు జ్ఞానవంతుఁడు సమాధిసుఖమును విడిచి, వ్యవహారమందు తిరుగుచున్నాఁడో, వాడు శ్వాసవరాహములవలె నగును?

1. ఇది ఒక అర్థవాదపదనము గ్రంథాంతరమందును వ్రాయఁబడియున్నది.

2. కేవలసన్న్యాసినే జ్ఞానమునకు ముఖ్యాధికారిగా తెలియువారు శంకరానందస్వామి మొదలయినవారు.

ఈ ప్రకారముగా జ్ఞానికి సమాధియందు ఆదరము, వ్యవహారమునందు అనాదరము కావలెనను మాటను విని, తత్త్వదృష్టి నవ్యుచున్నాడు; ఎందుకనగా—జ్ఞానికి వ్యవహారనియమము కావలెననువాక్యము మహాత్ముడైనతత్త్వదృష్టికి పిశాచావిష్టుడగు పురుషుని ప్రలాపమువలె అవ్యవస్థితముగా కనబడుచున్నది.

అభిప్రాయ మేమనగా—జ్ఞానవంతునివ్యవహారమందు అజ్ఞానము, తత్కార్యమైనభేదభ్రాంతి, మఱియుతత్కార్యమైన రాగద్వేషములు ఉండవు; తద్వ్యవహారమందు ప్రారబ్ధకర్మము నిమిత్తముగా నున్నది; ఆప్రారబ్ధకర్మము, పురుషభేదమువలన నానాప్రకారముగ నగును; కనుక ఆ ప్రారబ్ధకర్మజన్య వ్యవహారమునందు నియమము సంభవింపదు; ఇది సిద్ధాంతపక్షము.

కొందఱు—జ్ఞానవంతునకు ప్రవృత్తి గలిగినను, హస్థితి హేతువయిన భిక్షాసనకౌపీనగ్రహణమందే గలుగును; అన్యప్రవృత్తి గలుగనేరదు; ఏలయన—జ్ఞానోత్పత్తి కన్న మొదలు జిజ్ఞాసాకాలములో విషయమందు దోషదృష్టి చేత వైరాగ్యమగును; ఆవైరాగ్యము జ్ఞానోత్పత్తికి తరువాతను ఉండును; మఱియు జ్ఞానోత్తరకాలములో విషయమందు మిథ్యాబుద్ధిచే వైరాగ్యమగును; అఱిరోక్షరూపముచే మిథ్యయని యెఱిగిన పదార్థమందు సత్యత్వబుద్ధి గానేరదు; దోషదృష్టిచే రాగము గానేరదు; ప్రవృత్తియో, రాగముచేతనగును; జ్ఞానియందు రాగము సంభవింపనందున ప్రవృత్తిగానేరదు.

శరీరనిర్వాహకమయిన భోజనాదికమందు ప్రవృత్తియో, రాగములేయు ప్రారబ్ధకర్మమువలన సంభవించెను; ఏలాగున

ననగా కర్తము ¹ త్రివిధము—మొదటిది సంచితము, రెండవది ఆగామి, మూడవది ప్రారబ్ధము; వీనిలో—

(1) భూతశరీరములందు చేయబడినకర్తములో ఫలారంభరహిత మేది గలదో, దానిని సంచిత మందురు.

(2) భవిష్యత్కర్తమును ఆగామి యందురు [జ్ఞానము సంపాదించనిపక్షమందు సంచితకర్తములో చేరునట్టి జ్ఞానియొక్క వర్తమానశరీరమునందు చేయబడిన కర్తమును ఆగామి యందురు. దానినే క్రియమాణ మందురు.]

(3) భూతశరీరములందు చేయబడిన వర్తమానశరీరమునకు హేతువయిన కర్తమును ప్రారబ్ధ మందురు.

1. ఒక కాపు, ఉత్పన్నమయిన ధాన్యమును కణజమందు పేనుకొనుచున్నాడు; పునరపి ధాన్యోత్పత్తికి ప్రయత్నపడుచున్నాడు; ఉత్పన్నమయిన ధాన్యమును మరల శిలుకులో చేర్చుచున్నాడు; ఖర్చుకొఱకు బుట్టలో నుంచుచున్నాడు; ఇదేప్రకారముగా జస్తాంతరమందు చేసినకర్తములు అంతఃకరణోపహితసాక్షియందుండిన అజ్ఞానసంబంధావరణశక్తిరూపమైన కణజమందు శిలుకులో చేరుచున్నవి; ఈకర్తములు సంచిత మనబడును.

వీనినుండి బహుకర్తమైన [ఈశ్వరునిచేత నిర్మితమైన] కొన్నికర్తములు వర్తమానశరీరమును ఇచ్చునటువంటివి, సుఖదుఃఖములను ఇచ్చునటువంటివి ఉత్తజ్ఞానముయొక్క విశేషశక్తిరూపమగు బుట్టను అశ్రయించుకొని యున్నవి, ఏవి గలవో, అవి ప్రారబ్ధ మనబడును.

వర్తమానశరీరమందు [విజన్తమందు జ్ఞానమగునో, అజన్తమందు] చేసినకర్తములు, అప్పుడు ఆ కర్తములు జ్ఞానోత్పత్తికన్న మొదలుచేయబడి యుండనీ, లేక ముందు చేయబడియుండనీ అవి ఆగామి, లేక క్రియమాణమని చెప్పబడును.

వీనిలో ఈదిగువ వ్రాసిన ప్రకారముగ ప్రత్యేకర్తము యొక్క పర్యవసానమగును—

(1) సంచితకర్తముయొక్కనాశము సాధారణప్రాయశ్చిత్తమువలనను, బ్రహ్మజ్ఞానమువలనను నగును.

(2) జ్ఞానమునకు పూర్వోత్తరకాలభేదముచే ఆగామికర్తము ద్వివిధము; వానిలో జ్ఞానముకన్న పూర్వకాలమందు చేయబడిన ఆగామికర్తము సంచితకర్తమువలె జ్ఞానాగ్నియందు దగ్ధమగును; మఱియు జ్ఞానోత్తరకాలమందు చేయబడిన ఆగామికర్తము జ్ఞానవంతునకు ఆత్మయందు కర్తృత్వభ్రాంతి లేమివలన నిష్ఫలమగును.

(3) ప్రారబ్ధకర్తము భోగముచేతనే నశించును.

ప్రారబ్ధకర్తనాశము భోగముదక్క గానేరదు; కావున శరీరస్థితికి హేతువయిన భిక్షోన్నజలపానాదులందు జ్ఞానికి ప్రవృత్తి గలుగును; తదితరవ్యవహారమునందు ప్రవృత్తి గానేరదు.

మఱియును కొన్నిచోట్ల¹ ఇట్లును వ్రాయబడియున్నది.

సంచితాగాములవలె జ్ఞానికి ప్రారబ్ధకర్తముగూడ ఉండదు; కనుక భోజనాదిప్రవృత్తియును జ్ఞానికి సంభవింపదు; దానికభిప్రాయమేమనగా—జ్ఞానియొక్కదృష్టిచేతఆత్మయందు కర్తము యొక్క, లేక తత్ఫలముయొక్క సంబంధములేదు; ఈలాగు ఆత్మయందుసర్వకర్తములయొక్క నిషేధమువలన ప్రారబ్ధనిషేధమును

1. అపరోక్షనుభూతి, వివేకచూడామణి మొదలయిన గ్రంథములందు.

చెప్పబడియున్నది; గాని, జ్ఞానియొక్క శరీరమునకు ప్రార్థకర్తముచే భోగము గాదనునీ యభిప్రాయమువలన తన్నిషేధము చెప్పబడలేదు; ఏలయన—సూత్రకారులిట్లు వ్రాసియున్నారు—“జ్ఞానికి సంచితకర్తనాశము జ్ఞానమువలన నగును; ఆగామికర్త సంబంధముగా నేరదు; ప్రార్థకముయొక్క నాశము భోగమువలన నగును;” దానివలన కనబడుచున్నది; ఏమనఁగా—ప్రార్థబలమువలన శరీరనిర్వాహకక్రియ జ్ఞానికగును; ఆధికము గాదు—

అయినను, కర్తము నానాప్రకారములు గలది, ఎచ్చట నానా ¹ శరీరములకు ఆరంభమయిన ఒకకర్తముచేత ఆరంభమయిన ప్రథమశరీరమందు జ్ఞానమగునో, అచ్చట జ్ఞానవంతునకును ఉత్తరశరీరములయొక్క ప్రాప్తి గావలయును; ఏలయన దేనిచేత ఫలారంభము చేయబడినదో, దానిని ప్రార్థకర్తమందురు; దానియొక్క నాశము భోగములేక గానేరదు; అనేక శరీరములకును హేతువయినకర్తముఒకటి; ఆకర్తముచేత ప్రథమ శరీరము పుట్టినది; దానియందు జ్ఞానమయినది; ప్రార్థకర్తఫలముననో; జ్ఞానమునకు తరువాతను ఇతరశరీరారంభకమయిన అవశేషము గలదు.

1. కొన్నికర్తములు అనేకజన్మములకు హేతువులగుచున్నది; బ్రహ్మచర్యయనుకర్తము నరకదుఃఖానుభవనంతరము క్వాసనర్వాద్యనేకజన్మములను ఇచ్చుచున్నది; కార్తికేయస్వామిదర్శనము భసాదిసంపదలతోకూడిన సప్తబ్రహ్మజన్మముల నిచ్చుచున్నది; ఈవిధముగా అనేకజన్మములకు కారణమైన ఒకటికర్తము ప్రార్థకరూపముగా నున్నది. ఇది పూర్వవిహితంసానుసారముగా కర్తస్వాతంత్ర్యమంగీకరించి, ప్రార్థవ్యవస్థ చెప్పబడినది.

ఈవిధముగ ప్రారబ్ధకర్తముయొక్క ఫలమగు ఎన్ని శరీరములు గావలయునో, అన్ని శరీరములు జ్ఞానికిని అగును; ప్రారబ్ధభోగముకన్న అధికముమాత్రము గానేరదు; దానివలన జ్ఞానమును సఫలముగ నున్నది?

అమాట ఘటిల్లదు; ఏలయన—నిగమరాజుయొక్క భేరి భాంకారము ఘోషించుచున్నది—“జ్ఞానవంతుని ప్రాణము అన్యలోకమందు, లేక ఈలోకముయొక్క అన్యశరీరమందుగ మనము¹ చేయదు; అదేస్థానమందు లీనమగుచున్నది.” ప్రాణగమనము లేక, అన్యశరీరప్రాప్తి సంభవింపదు.

వేదాంతమతానుసారమయిననో, కర్తృఫలప్రదాతయగు ఈశ్వరుడు సంచితకర్తమునుండి ఎంతకర్తమును ప్రారబ్ధమని నిర్ణయించినాడో, ఆ ప్రారబ్ధకర్తమందు అనేకజన్మములుండినప్పుడు ఆ ప్రారబ్ధము ఫలమరిచ్చుటచే ప్రతిబంధమగుచున్నది; శ్రవణాదివిచారరూప జ్ఞానసాధనములందు ప్రవర్తించిన పురుషునికి ఈ ప్రతిబంధముండువరకు జ్ఞానోత్పత్తి కాజాలదు; గనుక ఈ ప్రారబ్ధకర్తఫలాంత్యజన్మమందే జ్ఞానముత్పన్నమగునని తెలియవలెను; ఎందుకనగా—ప్రారబ్ధకర్తము భోగములేక నశింపదు; జ్ఞానానంతరము ఇతరజన్మములగుటలేదు; అట్టియైనను, ఇతరజన్మములందు చేసిన శ్రవణాదివిచారము వ్యర్థముగాదు; నామదేవధర్మలవలె ప్రారబ్ధాంతజన్మమందు ఉపదేశములేకయే పూర్వకృతవిచారమువలన వారికి జ్ఞానము కలుగును.

1 “న తస్య ప్రాణా ఉక్తా) మతే హ్యత్రైవ సావిలీయంలే” [జ్ఞానియొక్క ప్రాణము గమనముచేయదు; అచ్చట అనగా మరణస్థానమందలి విద్యమానమైన తస్యమందే లీనమగును] మొదలగు వేదవాక్యములఘోషము.

జ్ఞానియొక్క ప్రాణము, కొందఱు—మరణస్థానమందు విద్యమానమైన తస్యమందనియు, కొందఱు—విద్యమానమూలావిద్యయందనియు, కొందఱు—విద్యమానభూతములందనియు, లీనమగుచున్నదనుచున్నారు; చానిలో—‘అవిద్యయందు, భూతములందు లయమనువారిమతమునందు ఎక్కువవిచారణీ

మఱియు ఇట్లునును—జ్ఞానికి వర్తమానశరీరావంతరము అన్యశరీరోత్పాదకమైన ప్రారబ్ధకర్త శేషము గలదు?

ఆవార్తయు ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఎచ్చట అనేకశరీరా రంభకమయిన ఏకకర్తము గలదో, అచ్చట అంత్యశరీరమందే జ్ఞానమగును; పూర్వశరీరమందుఁ గానేరదు; ఏలాగున ననఁగా— అనేకశరీరారంభకమయిన ప్రారబ్ధము జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధక ముగా ¹ నున్నది; ఎట్లు విషయాసక్తి, బుద్ధిసూంద్యము, భేద వాదివచనమందు విశ్వాసము జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకముల²ో, అట్లే ఉక్తప్రారబ్ధమును ² జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకముగానున్నది.

యములేదు; ఎందుకనఁగా—భూతములందు విదకమానమగు అవిద్య ఉన్నదే యున్నది. మఱియు అవిద్యయందు లయమగుటను [వీరిగా నుత్పత్తియో, దానికన్న విపరీతక్రమముగా లయము] భూతములద్వారమున పరంపరగానే అవిద్యయందు లయమగును; అయినను,

చైతన్యమందు లయమనువారిమతము సర్వదా అసంగతముగా నున్నది; ఎందుకనఁగా—నకలపదార్థములు చైతన్యమందు కల్పితములు, కల్పితపదార్థ మునకు అధిష్ఠానమందు లయము గానేరదు; మఱియనఁగా బాధము అగును; నకలపదార్థములయొక్క ఉపాదాన కారణము అవిద్యయందుటవలన సాక్షాత్తుగా గాని, పరంపరగా గాని దానియందే లయమగుచున్నది.

1. త్రివిధమైన జ్ఞానప్రతిబంధముయొక్క నివృత్తుపాదువర్ణనము ధ్యానదీపమందు వ్రాయఁబడినది; దానిలో పంచమకరంగమందు కొంతెము వ్రాసివారము.

2. జన్మాంతరమునకు హేతువైన ప్రారబ్ధశేషము.

జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధక ముండఁగా, ఎచ్చట జ్ఞానసాధనములయిన శ్రవణాదులు కలుగునో, అచ్చట ప్రతిబంధకము దూరమయిన వెనుక ప్రథమజన్మమందు చేయఁబడిన శ్రవణాదికముచేతనే ఉత్తరజన్మమందు జ్ఞానము కలుగును; ఎట్లనఁగా—వామదేవుడు ¹ పూర్వజన్మమందు శ్రవణాదికము చేసినప్పుడు, ప్రారబ్ధఫలము శరీరాంతరశేష ముండుటవలన వానికి ఆ జన్మమందు జ్ఞానము గాలేదు; శ్రవణాదికము చేయఁగా చేయఁగా వర్తమానశరీరముయొక్క పాతమై, అన్యశరీరప్రాప్తి యయిన వెనుక పూర్వజన్మమందు చేయఁబడిన శ్రవణాదికమువలన గర్భమందే జ్ఞానమాయెను.

ఈ ప్రకారముగా జ్ఞానమునకు తరువాత అన్యశరీరముయొక్క సంబంధముగాదు, వర్తమానశరీరముయొక్క చేష్టయో, ప్రారబ్ధముచేత ఆయినది; అచ్చట ఎన్నిచేష్టలు శరీరనిర్వాహకములో; అన్నియే యయినవి; రాగజన్మమయిన అధికచేష్ట గలుగదు; కాబట్టి నిర్వాహేతర సర్వప్రవృత్తి రహితుఁడుగా జ్ఞాని యాయెను;

ఈరీతిగా జ్ఞానియొక్కవ్యవహారము నివృత్తిప్రభావముగా నున్నది; దానియందీశంకగలదు—మనస్సుయొక్కస్వభావము ఆతిచంచలము; మనస్సునకు నిరాలంబ ² స్థితి గానేరదు;

1. ఋషభదేవుని పుత్రుఁడైన భరతరాజునకును మూఁడుజన్మములకు హేతువైన ప్రారబ్ధశేష ముండెను; దానిచేత సాధనసామగ్రి యుండియు, జ్ఞానము గాలేదు; వెనుక మూఁడవజన్మమందు పూర్వకృతవిచారమువలన దీపదీపములేకయు జ్ఞానమయినది.

2. ఆశ్రయరహితమగు.

వీయొక ఆలంబముచేతనే ¹ మనస్సు నిలుచును; కనుక మనస్సు నకు ఆలంబప్రాప్తికొఱకైనను జ్ఞానవంతునకు ప్రవృత్తి యగును? ఈయాక్షేపమును, క్రింద వ్రాసినతత్సమాధానమును రెండును పూర్వపక్షాంతర్గత మని ఎఱుగవలెను.

దానికి సమాధానము-యద్యపి సమాధిరహితుడయిన పురుషునిమనస్సు చంచలమగును; తథాపిసమాధివలన మనస్సు యొక్క విజయ మగును; జ్ఞానవంతుడు సమాధిసిద్ధియందున్నాడు; కనుక జ్ఞానవంతునకు ప్రవృత్తి గానేరదు.

— 316. సమాధియొక్క అష్టాంగము? —

యమము, నిశమము, ఆసనము, ప్రాణాయామము, ప్రత్యాహారము, ధారణ, ధ్యానము, సవికల్పసమాధి ఈ యష్టాంగమువలన సమాధి [నిర్వికల్పసమాధి] యగుచున్నది.

1. ఆశ్రయమువలన.

2. శ్రమచ్ఛంకరాచార్యులు అపరోక్షానుభూతియందు పంచదశాంగముచేత రాజయోగమును జెప్పుచున్నారు.—

యమో హి నియమస్త్యాగో మానం దేశశ్చ కాలతా,
ఆసనం మూలబంధశ్చ దేహసామ్యం స్వదృక్ స్థితిః. 102

ప్రాణసంయమనం చైవ ప్రత్యాహారశ్చ ధారణా,
ఆత్మధ్యానం సమాధిశ్చ ప్రోక్తాన్యంగాని వై క్రమాత్,

భావార్థము—1. యమము 2. నియమము 3. త్యాగము 4. మానము 5. దేశము 6. కాలము 7. ఆసనము 8. మూలబంధము 9. దేహసామ్యము 10. దృష్టిస్థితి 11. ప్రాణాయామము 12. ప్రత్యాహారము 13. ధారణ 14. ధ్యానము 15. సమాధి ఇవి పంచదశాంగలక్షణములు క్రిందవ్రాయుచున్నాము.—

విచార—44

సర్వం బ్రహ్మేతి విజ్ఞానాదింద్రియగ్రామసంయమః,

యమోఽయమితిసంప్రోక్షోఽభ్యసనీయో ముహూర్తవః.

భావార్థము—సర్వము బ్రహ్మముగా నున్నదనుజ్ఞానమువలన ఇంద్రియములు బ్రహ్మరూపముగా కనఁబడుచున్నవి; ఈవిధముగా ఇంద్రియములును బ్రహ్మరూపముగా కనఁబడునట్లు వియభ్యాసమో, ఆయభ్యాసము పలుమారు చేయుట ఇంద్రియసంయమ మనఁబడును; ఉత్తప్రకారమైన ఏ ఇంద్రియ సంయమముగలదో, అదియే యమము; అభిప్రాయము—యోగశాస్త్రమందు అహింసాసత్యాది ఏది యమ మని చెప్పఁబడినదో, అది దీనిమందు గౌణముగా నున్నది.

సజాతీయప్రవాహశ్చ విజాతీయతిరస్కృతిః,

నియమో హి పరానందో నియమాత్క్రియతే బుద్ధైః. 105

భావార్థము—విజాతీయమైన [బ్రహ్మభిన్నమగు] ఘటపటాదుల దృష్టిని విడుచుట, మఱియు సజాతీయమైన [బ్రహ్మభిన్నమగు] బ్రహ్మదృష్టి యొక్క ప్రవాహము గలుగుటయే నియమము, అనఁగా—జడరూపములైన అలంకారములందు చైతన్యరూపమైన హేమమునుచూచుట నియమము, అది అనందప్రదముగా నున్నది; అభిప్రాయము—యోగశాస్త్రోక్తమైన శాచకవన్సులు మొదలగునియమము గౌణముగా నున్నది; జ్ఞానియయినపురుషుడు, చెప్పఁబడిన అనందప్రదనియమమును అంగీకరించుచున్నాడు.

త్యాగః ప్రపంచరూపస్య చిదాత్మత్వావలోకనాత్,

త్యాగో హి మహతాం పూజ్యపుద్యోమోక్షమయోయతః.

భావార్థము—సర్వత్ర ఆత్మను చూచుటవలన ప్రపంచమందు మొదలేకనఁబడిన ఏజడతగలదో [ఏ ప్రపంచము జడరూపము చేత కనఁబడినదో] దానియొక్క సహజముగా త్యాగమగుచున్నది; విద్యజ్ఞులకు పూజ్యమయినట్టి త్యాగము ఇదియే; ఈత్యాగమువలన మోక్షము తత్కాలమగుచున్నది;

అభిప్రాయము—గృహపుత్రాదులత్యాగము, లేక శిఖానూత్రాదులత్యాగము
గౌరవముగా నున్నది.

యస్తాద్వాచో నివర్తంతే అప్రాప్య మనసా సహ,
యన్తానం యోగిభిర్గమ్యమ్ తద్భజేత్సర్వదా బుధః. 107

నాచోయస్తాన్నివర్తంతే తద్వక్తుం కేవళకళితే,
ప్రపంచో యది వక్తవ్యస్సోపి శబ్దవివర్జితః. 108

ఇతి వా తద్భవేన్తానం సతాం సహజసంజ్ఞితమ్,
గిరా మానం తు బాలాశాం ప్రయుక్తం బ్రహ్మవాదిభిః. 109

భావార్థము—ఎక్కడనుండి వాక్కు వెంటిరుగునో [బ్రహ్మము
వానికి అగోచరమగుటవలన దానినుంచి వాక్కు వెలుకకు లిరుగును], అవధి
బ్రహ్మమే సకలప్రపంచరూపమయి యున్నది; గనుక వాక్కును బ్రహ్మ
రూపముగా నున్నది; ఇట్లు ఎఱుఁగుట విప్రకారమనఁగా-విప్రకారమందుండగా
చెప్పనవచ్చుదును సహజముగానే మానము ఘటిల్లినదో, ఇట్టి ప్రకారరూపమైన
విమానము గలదో, అదియే యుత్తమమానము, అదియే విద్యజ్ఞులచేత అంగీ
కారార్హము; మూఢజనులమాన మేలాగున నున్నది; నోరుమానుకొనుట,
లేక చేతితో నాలుకవట్టుకొనుట; దీనివలన ముఖమునుండి శబ్దోచ్ఛారణమో,
గాలేదు; అయినను, కడుపునందు శబ్దకోలాహలము అనివార్యమై, కడుపు
కుగిలిపోవునట్లు ప్రసంగము వచ్చుచున్నది; లేక అఁ! అఁ! ఇట్లు ఉచ్ఛా
రణముచేసి, వ్రేలిచేత సంకేతమును చూపుట, లేక వ్రాసిచూపుట ఇత్యాద్యనేక
విధములైన మూఢజనులమానము ఉపహాసాస్పదముగా నున్నది.

ఆదావంతే చ మధ్యే చ జనోయస్తి న్నవిద్యతే,
యేనేదం సతతం వ్యాప్తం స దేశో విజనన్తన్మితః. 110

భావార్థము—ఎచ్చట ఆద్యంతమందు జనులు లేరో, దానిని విజన
మనుట, లేక నిర్జన మనుట లోకమందు ప్రసిద్ధము; జనులయోదియందును,

అంతమందును, మధ్యమందును బ్రహ్మము గలదు ; ఇట్టి అనుభవము ఎవ్వనికి గలదో, వానికి సకలజనులను నిర్ణనరూపముగా నున్నార; ఉదాహరణము— అలంకారముయొక్క అద్యంతమధ్యమునందు సువర్ణదృష్టిగలసరాసునకు త్రికాలమందు అలంకారాభావముగా నున్నది; అభిప్రాయము—దీనియ పేక్ష చేత యోగకాస్త్రమందు చెప్పబడిన ఏకాంతవాసము గౌణము.

కలనాత్సర్వభూతానాం బ్రహ్మాదీనాం నిమేషతః,

కాలశబ్దేన నిర్దిష్టో హ్యఖండానంద అద్వయః.

111

భావార్థము.—దేనిచే ఒకనిమిషమందు బ్రహ్మదేవుడు మొదలయిన భూతములు వెక్కిరిమాటులు ఉత్పన్నము లగుచున్నవి, నశించుచున్నవి; అట్టి యే అఖండానందాద్వయరూపమైన ఖర బ్రహ్మము గలదో, అది సకలకాలము యొక్క కాలముగా నున్నది; కాబట్టి సకలకాలములో, ఎవనికి బ్రహ్మరూపము చేత అనుభవము గలదో, వానికి సర్వకాలమున శుభముగా నున్నది; అభిప్రాయము—ఏకాలమందు బ్రహ్మచింతనము కలుగదో, ఆకాలమును యమ శుంటకాల మని ఎఱుంగవలయును; అప్పు డాకాలము జ్యోతిశ్శాస్త్రమరీతిగా ఎంతయు శుభముగా నుండనీ.

సుఖేనైవ భవేద్భక్తిస్తన్నజస్రం బ్రహ్మచింతనమ్,

ఆననం తద్విజానీయాన్నై తరత్పుఖనాశనమ్.

112

భావార్థము—విప్రకారమున శరీరస్థితియొందినప్పుడు సుఖముగా [ఆయాసములేక] బ్రహ్మము స్ఫురద్రూపమగునో, ఆప్రకారముగా నుండుటయే అనన మనఁబడును; దానిఁదప్ప ఇతరమయిన ఆననములు సుఖనాశనముగా [సుఖనాశనమునకు హేతువుగా] నున్నవి; కాబట్టి దానికి ఆననమనఁగూడదు; అభిప్రాయము—ఆశ్వముపై కూర్చుండనీ, లేక రథముపై కూర్చుండనీ, లేక ఉచ్చనీచమయినట్టి వియాసనమువయి కూర్చుండనీ, లేక నిలవఁబడియుండునీ, లేక మంచమువయి వరుండనీ [ఎట్టో ఒక ట్టుండనీ], ఆ స్థితియందు

బ్రహ్మము స్ఫురద్రూపమయియుండినప్పుడు అదియే ఉత్తమాననమని తెలియవలెను; బ్రహ్మము స్ఫురద్రూపముగానివత్తుమందు యోగకాస్త్రోక్తమయిన వియోగనమను ఉత్తమప్రకారముగా రచింపబడినను, ఆయాననమును గౌణమని ఎఱుంగవలయును.

సిద్ధం యత్సర్వభూతాది విశ్వాధిష్ఠానమవ్యయమ్,
యస్సీన్సిద్ధాః సమాశ్రిష్టాస్తద్వై సిద్ధాననం భవేత్. 113

భావార్థము—సర్వాననములందు పరిష్టాభిప్రాయముచేత సిద్ధాననలక్షణమును చెప్పుచున్నాడు—విది సర్వభూతములకన్న అదిగా నున్నది; లేక విది సర్వభూతములకు అది అనగా కారణముగా; లేక అధిష్ఠానముగానున్నది; విది స్వతస్సిద్ధమనగా వికారణమువలనను, లేక అధిష్ఠానమువలనను ఉత్పన్నమైనది గాదు; విది అవ్యయమనగా నాశరహితము; వియోగనమందు సిద్ధులైన జ్ఞానిజనులు ప్రవర్తించుచున్నారు; ఇటువంటిది ఆననము విదిగలదో, అదియే సిద్ధాననమనంబడును; అదే సిద్ధాననము నకలాననములందు పరిష్ఠముగా నున్నది. [యోగకాస్త్రమందు గుడద్వారమువరకు మేధ్రమును అదిమి, దానిపైన వామపాదము యొక్క మడిమితో—త్రొక్కవలయును; ఈ ప్రకారముగా సిద్ధాననలక్షణమును చెప్పి, ఆ సిద్ధాననము నకలాననములందు పరిష్ఠమని చెప్పబడినది; దానియొక్క వికల్పితార్థము ఈర్జ్యోకమందు వ్రాయబడినది.]

యస్తూలం సర్వభూతానాం యస్తూలం చిత్తబంధనమ్,
మూలబంధస్సదా నేవోఽయోగ్యోఽసౌ రాజయోగినామ్.

భావార్థము—విశ్వరూపమయిన అశ్వత్థముయొక్క మూలమయిన మాయ, ఆ మాయయొక్కయు మూలమయిన వి బ్రహ్మము గలదో, దానియందు చిత్తమూలముయొక్క వి బంధనము గలదో అదియే మూలబంధము; ఆమూలబంధమే రాజయోగు లయిన జ్ఞానిజనులకు సర్వదా మాన్యముగా నున్నది; అభిప్రాయము—యోగకాస్త్రపద్ధతిచే గుడద్వారమునకు విరళపెట్టి, తట్టువేయున దేని మూలబంధమో, అది గౌణముగా నున్నది,

అంగానాం సమతాం విద్యాత్సమే బ్రహ్మణి లీయతే,
నోచేన్నై వ సమానత్వ మృజాత్వం శుష్కకాష్టవత్. 15

భావార్థము—సకలాంగరూపములయిన తరంగములయొక్క లయము, సమమైన తైతన్యసాగరమునం దగుచున్నది [అంగరూపమయిన తరంగము తైతన్యసముద్రరూపముగానే యున్నది; సముద్రముకన్న తరంగముపేలు గాదు]. ఇట్టి జీజ్ఞాసము గలదో, అదియే విద్వాంసులకు అంగసామ్యముగా నున్నది; అభిప్రాయము—యోగశాస్త్రమరీతిగా శుష్కకాష్టవత్తు అంగము విసి గలదో, అది గౌణముగా నున్నది.

దృష్టిం జ్ఞానమయీం కృత్వా పశ్యేద్బ్రహ్మమయం జగత్,
సా దృష్టిః పరమోదారా న నాసాగ్రవిలోకినీ. 116

ద్రష్టుదర్శనదృశ్యానాం విరామో యత్ర, వా భవేత్,
దృష్టిస్తత్రైవ కర్తవ్యా న నాసాగ్రవిలోకినీ. 117

భావార్థము—అధిష్ఠానరూపమయిన బ్రహ్మమనందు దృష్టియొందిన యెడల, అదృష్టి, చరాచరరూపమయిన జగత్తును బ్రహ్మరూపముచే చూచు చున్నది; దానిపేరు దృష్టి; నాసాగ్రావలోకనదృష్టి దృష్టిగాదు; అభిప్రాయము—యోగశాస్త్రమందు భూచరిభేచరీ మొదలయిన ముద్రలందు ఎచ్చట నాసాగ్రమందు దృష్టియొంచుట, ఎచ్చట దృష్టి యూర్ధ్వముఖముచేయుట, ఎచ్చట దృష్టివృత్తి ప్రముగాచేయుట మొదలయిన దృష్టియొక్కస్థితి చెప్పఁ బడినది కేవలము మూఢజనులకొఱకు చెప్పఁబడినది; కాఁబట్టి అది గౌణముగా నున్నది; ఈర్ఘోకద్వయోక్తమయిన దృష్టిస్థితి సకలవిద్వాంసులకు మాన్యముగా నున్నది.

చిత్తాదిసర్వభావేషు బ్రహ్మత్వేనైవ భావనాత్,
నిరోధః సర్వవృత్తీనాం ప్రాణాయామః స ఉచ్యతే. 118

భావార్థము—చిత్తాదు లయిన సర్వవృత్తులును బ్రహ్మరూపముచే చూచఁబడవలసిన వృత్తినిరోధ మేది గలదో, అచేప్రాణాయామము సజ్జననులకు

మాన్యముగా నున్నది; అభిప్రాయము—యోగశాస్త్రోక్తమయిన ముక్కు-
మూనుగొనుట మొదలయిన ప్రాణాయామము గొణముగా నున్నది.

నిషేధనం ప్రపంచస్య రేచకాఖ్యః సమీరణః,
బ్రహ్మేవాస్తీతి యా వృత్తిః పూరణో వాయురీరితః. 119

తతస్తద్వృత్తినైశ్చల్యం కుంభకః ప్రాణసంయమః,
అయం చాపి ప్రబుద్ధానామజ్ఞానాంఘ్రిణవీడనమ్. 120

భావార్థము—పయిన మొత్తముగా ప్రాణాయామముయొక్క లక్ష-
ణము చెప్పఁబడినది; ఇప్పుడు వేఱువేఱుగా అవయవకః ప్రాణాయామలక్షణ-
మును చెప్పుచున్నాడు—ప్రత్యగ్వృత్తి [అంతర్బుధివృత్తి] చైతన్యరూపా-
త్తాకారమగుట అదియే పూరకము; మఱియు ఆత్మాకారవృత్తియగుటవలన
ఆవృత్తియందు మొదలుండినదే ప్రపంచజడతయో [ప్రపంచజడరూపమయి
నట్టిజ్ఞానము] అది మెట్లుమెట్లుగా విడచుటయే రేచకము; మఱియు అదై వ్వి-
తమయిన బ్రహ్మమనందు వృత్తిని స్థిరముగ చేయుటయే కుంభకము; ఈరీతిగా
అవయవక్రయసహితము ప్రబుద్ధజనుల ప్రాణాయామము.

మూఢజనులు ఏమిచేయుదురనగా—యోగశాస్త్రవద్ధలిగా ముక్కును
నానావిధముగా నలిపి నలిపి, బాధించుచున్నారు; చూడుము—నాసిక
యొక్క ఇడానామకవామనాడిచే వాయుగ్రహణరూపపూరకము చేయు-
చున్నారు; పింగళానామక దక్షిణనాడిచే విడిచినరీతిగా రేచకము చేయు-
చున్నారు; శుభమ్నానామకమధ్యనాడిచే వాయునిరోధరూపకుంభకము
చేయుచున్నారు [ముక్కును గట్టిగాపట్టుకొనకపోయిన కుంభక మేగాదు.]

విషయేష్వాత్తతాం దృష్ట్వా మనసశ్చిత్తమజ్ఞనమ్,

ప్రత్యాహారస్య విజ్ఞేయోభ్యసనీయో ముముక్షుభిః. 121

భావార్థము—అంతఃకరణవృత్తి నేత్రాదీంద్రియద్వారమున ఘటాది
విషయమువఱకు వచ్చి, ఆయావిషయముయొక్క జ్ఞానమును చేయుచుండగా

అయ్యప్రసంగమందు మనస్సు చైతన్యస్వరూపమందు పడిపోవుచున్నది; అదియే ఉత్తమప్రత్యాహారము; ముముక్షువు బలమాటు ఈ ప్రత్యాహారము యొక్క అభ్యాసము చేయవలయును; అభిప్రాయము—విషయములనుండి ఇంద్రియములను బలాత్కారముగా లాగుటయొక్క ప్రయత్నరూప ప్రత్యాహారావశ్యకత ఋద్ధిమంతుడయిన ముముక్షువునకు లేదు.

యత్ర యత్ర మనో యాతి బ్రహ్మణస్తత్ర దర్శనాత్,
మనసో ధారణం చైవ ధారణా సాపరామతా. 122

భావార్థము—ఎచ్చటెచ్చట మనస్సు పోయినదో, అచ్చటచ్చట ఆ మనస్సు బ్రహ్మమును పట్టుకొనుచున్నది [అచ్చటచ్చట మనస్సునకు బ్రహ్మ ప్రతీతమగును; విషయము కనఁబడదు]; ఈరీతిగా మనస్సు బ్రహ్మమును పట్టుకొనునట్టి ధారణ ఏది గలదో, అదియే ముఖ్యముగా నున్నది; కేవలం తద్గుణమయిన పృథ్విస్థితిరూపమగు ధారణ గౌణముగా నున్నది. [పూర్వోక్త ధారణాపేక్షచేత ఇది గౌణ మని ఎఱుఁగవలయును.]

బ్రహ్మేవాస్థితి సద్వృత్త్యా నిరాలంబతయా స్థితిః,
ధ్యానశబ్దేన విఖ్యాతా పరమానందదాయినీ. 123

భావార్థము—నేను బ్రహ్మముగా నున్నాను; ఇట్టిది అంతర్ముఖమయిన పృథ్వి, బ్రహ్మభిన్నమయిన వివదార్థముయొక్కయు ఆశ్రయములేక బ్రహ్మసమ్మతమయి, స్థిరముగా నిలుచుచున్నది; ఆ పృథ్వి ధ్యాన మని చెప్పఁబడినది; ఈ ప్రకారమగు వి ధ్యానము గలదో, అది పరమానందదాయకముగా నున్నది; ఇదిగాక, అంతరామరహితమయిన అద్వితీయవస్తువునందు అంతఃకరణప్రవాహరూపధ్యానము [అహం బ్రహ్మస్మి అహం బ్రహ్మస్మి యని నడవచింతనము] ఏది చెప్పఁబడినదో, అది గౌణముగా నున్నది. [పూర్వోక్త ధ్యానాపేక్షచేత ఇది గౌణ మని ఎఱుఁగవలయును.]

వేదాంతవేత్తలనభిలాషి అపరోక్షానుభూతిచదువుచుండగా ఈ ప్రకరణము వచ్చినపుడు ఒకడనుచున్నాడు—వీని ఆకృర్యమిది! అహంబ్రహ్మస్మి చింతనమును గౌణ మనగా ఇంకను శ్రేష్ఠధ్యానము గలదా!

ఇంకొక్కడనుచున్నాడు—నకలూపనిషత్తుల అభిప్రాయము అహంబ్రహ్మస్మి చింతనముకన్న శ్రేష్ఠధ్యానము లేనేలేదు; వీని ఆచార్యులు చెప్పచున్నారు?

ఇద్దరియొక్క భాషణము విని, శ్రద్ధాపంతుఁ డొకఁడనుచున్నాడు: ఆచార్యస్వామి ఎప్పటికిని అబద్ధము చెప్పఁడు; దానికన్నను శ్రేష్ఠధ్యానము ఊడవలెను. ఎట్లు? ఆని ప్రశ్నచేసినపుడు సమాధానముచెప్పటకు వానికి లోఁచదు.

ఈసమారంభమునుచూచి, అత్యంతశ్రద్ధాపంతుఁడైన శ్రీత్రియబ్రహ్మనిష్ఠపురుషుఁడొకఁడు మనస్సులూ అనుచున్నాడు—అహహా! అవిద్యమయొక్కమాహాత్మ్యము అగమ్యముగా నున్నది—స్వాములవారు, అహంబ్రహ్మస్మివృత్తియొక్క ప్రవాహముకన్న బ్రహ్మసముఖముగా వ్యతిరిలుచుట శ్రేష్ఠమనిచూపి, దానినే ధ్యాన మనుచున్నారు; ప్రవాహవృత్తికన్నస్థిరవృత్తిశ్రేష్ఠమని సిద్ధమే; ఈరెండువృత్తులు నిదిధ్యానమనున కంతర్ల తములుగా నుండినను, బహుళముగా ప్రవాహవృత్తికి నిదిధ్యానమందురు. స్థిరవృత్తికి నవికల్పనమాధియందురు; సామాన్యతః నిదిధ్యానమనునకు ధ్యానమనిపేరు; స్వాములవారు నిది ధ్యానమయొక్క పరిపాకావస్థయగు నవికల్పనమాధికి ధ్యానమనుచున్నారు; ఈ ప్రకారముగా ఇచ్చట సుష్టార్థముండినను, ఈపండితజనులు ఎఱుంగరు; తుదకు తాను వికదార్థముగ అందఱికి సమాధానము చెప్పచున్నాఁడు.

సారాంశము—ఈవిషయము శ్రద్ధాసహితమైన సూక్ష్మతరమిద్ధికి గోచరమగునట్టిది కాని, శ్రద్ధారహితసామాన్యమిద్ధికి గోచరమగునట్టిది కాదు.

నిర్వికారతయా వృత్త్యా బ్రహ్మకారతయా పునః,
వృత్తివిస్తరణం సమ్యక్ సమాధిరాససంజ్ఞకః.

124

భావార్థము—వేదాంతవిచారమునుండి ఉత్పన్నమయినట్టి అంతఃకరణముయొక్క “అహంబ్రహ్మస్మి” అనునీవృత్తి నకలములయిన ఆకారవదార్థములనుండి వరాపృతమయి, సర్వాకారములను విడిచి, ఆ వృత్తి అంతర్ముఖమయి, బ్రహ్మప్రకాశమందు లయము పొందుచున్నది. [స్వయంప్రకాశబ్రహ్మమందు ఆ వృత్తియొక్క బాధమగుచున్నది]; అదియే సమాధిగా నున్నది; దానికన్న ఇతరమయినదానిని వృత్తివిస్తృతి యనవలెను; సమాధియనఁగూడదు.

ఉదాహరణము—ఒకానొక ఉపేదవారుఁడు చాలాదినములనుండి ఉద్యోగముకొఱకు క్రయత్నము చేయుచుచేయుచు ఉండగా, వానికి సర్కారునుంచి ఒకసారి ఆజ్ఞవచ్చెను—“నీవు మంత్రిపనికి పోము” అప్పుడు వరసనతోచముగా ఇంటివసులను విడిచి, పోవుట కారంభించెను; దోవలా పోవుచుపోవుచు ఇంక మంత్రిపని నెట్లుచేయవలెనని ఆలోచించుచున్నాఁడు; అప్పుడు వాని కావిచారమేమియు తోచక, స్తబ్ధుడై, హాయిగా దోవలా మండుకొనెను.

ఆ ప్రకారముగా ముముక్షువుయొక్క అంతఃకరణవృత్తి బ్రహ్మనందానుభవము చేయుటకొఱకు ఉక్కుంతగా బ్రహ్మభిన్నమయిన నకలసాకారనిరాకారవదార్థములయొక్క పరిత్యాగముచేసి, వృత్తి అంతర్ముఖమైనవెనుక ఆ వృత్తికి ఏమియు తోచదు; కాబట్టి ఆ వృత్తి తటస్థమయి, ఎక్కడక్కడనీ యుండెను; ఈవృత్తిని సమాధియనఁగూడదు. యోగకాస్త్రానుసారి ఈవృత్తి తాటస్థమను, లేక వృత్తియొక్క మూర్ఛను సమాధి యని ఎఱుఁగుచున్నాఁడు; దానిని వేదముకొఱకు శ్రీమదాచార్యస్వామి ఇచ్చట స్పష్టముగా చెప్పుచున్నాఁడు; ఏమనఁగా—అది సమాధి కాదు; దానిని వృత్తివిస్తృతియనవలయును.

ఈ క్రరాజయోగమును మాహాత్మ్యసహితముగా దానియందు ప్రవృత్తి-
కాఁటకు నుండు శ్లోకద్వయముచే ముముక్షువులకు, మఱియు విద్యజ్ఞులకు.
ఆచార్యస్వామి యుపదేశము చేయుచున్నాఁడు—

ఇమం చావృత్తిమానందే తావత్సాధు సమభ్యసేత్,
వశ్యోయావత్ తణాత్పుంసఃప్రయుక్తస్సస్థవేత్స్వయమ్.
తతః సాధననిర్దుక్తః సిద్ధో భవతి యోగిరాట్,
తత్స్వరూపం న చైతన్య విషయో మనసో గిరామ్. 126.

భావార్థము—బ్రహ్మనందేచ్ఛుడయిన ముముక్షువు, లేక జీవన్ముక్తుఁ
డయిన విద్వాంసుఁడు ఈరాజయోగమునుఁ బలుమాఱు అభ్యాసము చేయ
వలెను.

ఈరాజయోగ మేలాగున నున్నది? దీనియందు చిత్తముయొక్క
యోజన చేసినపుడు, చిత్తము తాత్కాలికముగా బ్రహ్మనందమందు పడుచున్నది;
ఇట్లుండగా ఈరాజయోగికి [ముముక్షువునకు, లేక జీవన్ముక్తవిద్వాంసునకు]
వేతేసాధనములు ఎందుకు కావలెను? ఏమివలసేవలదు [యోగశాస్త్రోక్తమైన
హతయోగరాజయోగముద్రాప్రాణాయామాదులసాధనములు ఎందుకుఁ గావల
యును? ఏమియువల దని యభిప్రాయము].

ఈరాజయోగ మేలాగున నున్నది? దీనియనుష్ఠానమువలన జీవునకు
పరమాత్మనితో వియోగము లేదు; ఇట్లుండగా అన్యయోగాదులసాధనాపేక్ష
ఎందుకు? అన్యసాధనములు వలసేవలదు. ఈరాజయోగముయొక్క అంత
మాహాత్మ్యవర్ణనము చేసినను, ఆచార్యస్వామికి తృప్తి గాలేదు; కనుక మఱి
యును మాహాత్మ్యవర్ణనము నారంభించుచున్నాఁడు—

ఈరాజయోగానుష్ఠానమువలన జీవపరమాత్మలకు వియోగము లేదు;
అంతమాత్రముకాదు; మనస్సునకును, వాక్కునకును, సకలేంద్రియములకును,
సకలక్రియలకును, శరీరమునకును, జగత్తునకును పరమాత్మనితో వియోగము.

లేదు [నర్వమును బ్రహ్మరూపమే ప్రతీకమగుచున్నది]; ఇట్టి ఈయోగము
ఉత్తమోత్తమముగా నున్నది; దీనియందు వియోగవార్తయును ఉండదు;
ఇది స్వామిలయొక్క యభిప్రాయము.

ఒక శ్రీమంతుడగు గృహస్థుని బంధువర్గములో నొకడు కుటుంబసంప
న్నుడై, దరిద్రుడుగా నున్నాడు; వాడు నీచోద్యోగముచే తనజీవికచేసి,
యున్నాడు; వాడు నీచోద్యోగము చేస్తాడని ఆ శ్రీమంతునకు పలుమాలు
కోపము వచ్చుచున్నది; తాను కొంచెయైనా శ్రమ సాహాయ్యము చేయుటగా!
ఇదేమిటుటిల్ల నేనుజ్జిల్లుదు; నాకులమందుపుట్టి నీచోద్యోగము చేస్తాడని వానిని
నిర్భర్తన చేయుచున్నాడు; అప్పుడాదరిదునికి కోపమే వచ్చునుగదా!

ఆ ప్రకారముగా హతయోగిజనులు, వారికి విచారశక్తి ఉండినపుడు
వారుహతయోగమందు ఎందుకు ప్రవృత్తులగుదురు? విచారరూపధనాపేక్షచే
దరిదులే, తాము విచారరహితులగుటవలన విచారశూన్యగురువును శరణు
పొంది, గురువు—“ఇదే పరమసాధనము, ఇదే మోక్షమునకు హేతువని
చెప్పట” నుంచిదె. ఇదే పరమసాధన మని ఎఱిగి, పాదురులు దానియందు
శ్రద్ధాపూర్వకముగా ప్రవృత్తులగుదురు. [నిజమైన పదార్థముమీఁద శ్రద్ధ
యుంచుటయందుకన్న అబద్ధపదార్థముమీఁద శ్రద్ధ యుంచుటయందు శ్రద్ధ
యొక్కబలంపు ఎక్కువని ఎఱుంగవలసినది.]

వారిని రాజయోగులైన జీవన్ముక్తివద్వాంతులు ఉపహాసము చేయు
చున్నారు; వారికి ఇట్లుకాదు అట్లు, అట్లుకాదు ఇట్లు అని వారిమనస్సులో
మెల్లమెల్లగా కొంచెముకొంచెము విచారముచేర్చుట, ఇదేమి లేదు; కేవలము
ఉపహాసము చేసినపుడు వారు కోపగించుకొనరా?

ఆచార్యస్వామియొక్కయు “హతయోగము వేదబాహ్యము, అది
“నర్వథా త్యాజ్యము” అను నభిప్రాయముకాదు; అది వేదకాస్త్రానుసారమే,
గ్రాహ్యమే యని యభిప్రాయము గలదు; దానియందు ఆచార్యస్వామి
సార్థశ్లోకముచే అధికారిభేదము చూపుచున్నాడు—

కించిత్పక్షకషాయాణాం హతయోగేన సంయుతః. 127

భావార్థము—ఎవరియొక్క, కషాయాదివలములు పూర్తిగా కాలఁబడలేదో, అటువంటి అధికారులకు హతయోగముయొక్క యువయోగము గలదు; గాని, రాగాదికషాయములు సంపూర్ణముగా కల్పబలవలన మనస్సు పరిపక్వమైన దెవరికి, అటువంటిజన్మలకు ఈరాజయోగము సులభముగ, త్వరితముగ సిద్ధమగుచున్నది.

లేశమును రాగాదికషాయముచే రహితమగు అధికారిదుర్లభమని ఆక్షేపించినవక్షతుండు చెప్పచున్నాడు:—

పరిపక్వస్థునో యేషాం కేవలాయం చ సిద్ధిదః,
గురుదైవతభక్తానాం సర్వేషాం సులభో జవాత్. 128

గురుభక్తులుగాని, ఈశభక్తులుగాని నర్వులకు అనఁగా—బ్రహ్మజ్ఞత్రియాది విపర్యయములుగాని, బ్రహ్మచర్యగార్హస్థ్యాది వియాక్రమస్థులుగాని అందఱికి ఈరాజయోగము సులభముగా త్వరలోనే సిద్ధిప్రదమగుచున్నది; ఈప్రకారముగా అధికారులయొక్క బాహుళ్యము చూపుచున్నాడు.

ఇప్పుడు గురుభక్తాది వియధికారి చెప్పచున్నాడో, వానియందు కషాయాదిదోషములు లేశమునులేవని సిద్ధముకాదైనను, అధికములేదని చూపుచున్నాడు. [వీనినిగూర్చి హతయోగాదికారివలె “కించిత్పక్షకషాయాణామ్” అనువాక్యము లేమివలన తెలియఁబడుచున్నది]; మఱియు పూర్వోక్త శ్లోకార్థమందు ఎవరు హతయోగాధికారు లని చెప్పచున్నాడో, వారిని “కించిత్పక్షకషాయాణామ్” అనిచెప్పి, బహుదోషములు గలవా రని చూపుచున్నాడు; అబహుదోషములందు రాగాదికము, పాపము, బుద్ధిమాంద్యము, శరీరజాడ్యము మొదలగు అనేకదోషములయొక్క సమావేశమగుచున్నది.

ఒక అశ్వముమీఁద కొఱడా మ్రైశీసినచాలు, యజమానుడు తన్ను అవమానము చేయుచున్నాడని ఎఱిగి, కోపముచే పరుగెత్తును; మాహిష

— 317. యమనియమప్రకారములు —

యమముయొక్క పంచాంగము—అహింస, సత్యము, అస్తేయము, బ్రహ్మచర్యము, అపరిగ్రహము, నియమము యొక్కపంచాంగములు—శౌచము, సంతోషము, తపస్సు, స్వాధ్యాయము, ఈశ్వరప్రణిధానము. ¹

— 318. ఆసన ప్రకారములు —

ఆసన భేదములు అనేకములుగా నున్నవి; వానిలో— స్వస్తిక గోమూఖ వీర కూర్మపద్మకుక్కుటోత్తాన కూర్మకథనుస్సు మత్స్య పశ్చిమతాన మయూర శరభసింహాభ ద్ర సిద్ధములు మొదలైన యెనుబది నాలుగు ఆసనములు లక్షణసహితముగ యోగ గ్రంథములందు వ్రాయఁబడియున్నవి; వేదాంతమందు అంత ఉపయుక్తముగాదు; కనుక ఇచ్చట వ్రాయలేదు; సకల ఆసనము

మును ములుగోలచే బొడుచుట, యజమానుడు తన్ను నడువ మనుచున్నాడని ఎఱిగి, మెల్లమెల్లగా నడుచును.

ఆవ్రకారముగా నేతీధాతీఆసనముద్రప్రాణాయామది దుష్కర దుష్కరమైనట్టి ఒక్కొక్కసాధనము చేయఁగా చేయఁగా, నవన్ని దమించి, ప్రాణము వ్యాకులమవుటవలన హతయోగాధికారులు “ఇదేయోగము, ఇదే పరమార్థసాధనము” అని తెలియపరుచుచున్నారు; వారికి ననిచారణలభమైనట్టి సాధనము చెప్పినవక్షమందు అది పరమార్థసాధన మని కనఁబడనేకనఁబడదు; విచారమనఁగా ఒకఆసన్యాపదార్థము, చెప్పవచ్చు శత్రువే.

1. క్షాననముద్ర గ్రంథమందు యమనియమములు పదిపదివిధములని చెప్పఁబడినది పురాణపద్ధతిగా చెప్పఁబడినది; వేదాంతసంప్రదాయమందో, బుద్ధులు ప్రకారముగా వ్రాయఁబడియున్నది.

లందు సింహాధర్మపద్మసిద్ధములు ఈవతుశాసనములు ప్రధానములు; ఈనాలుగింటియందును సిద్ధాసనము మిక్కిలి ప్రధానము.

దానిలక్షణ మేమనఁగా—వామపాదముయొక్క మడిమను గుడమేధ్రమధ్యప్రదేశమునందు ఆదిమియుంచుచు, దక్షిణపాదముయొక్క మడిమను మేధ్రమధ్యభాగమునందు ఆదిమియుంచవలయును; భృకుటీమధ్యమందు దృష్టియుంచి, స్థాణువు¹ వలె సరళనిశ్చలముగా శరీరస్థితిని చేయవలయును; దానిని సిద్ధాసనమందురు; ఈసిద్ధాసనమే అతిప్రధానము; ఏలయన—ఎన్ని ఆసనములలో, రోగనాశకములు; ఎన్ని ఆసనములలో, ప్రాణాయామాదిసమాఖ్యంగములకు సాధకములు; సిద్ధాసనమో, సమాధికాలమందు గలదు; అందువలన నది అతిప్రధానము; దానినే వజ్రాసనము, ముక్తాసనము, గుప్తాసనము అనియుందురు.

319. ప్రాణాయామము²

ఆసనసిద్ధికి తరువాత ప్రాణాయామము చేయవలయును; ఆ ప్రాణాయామము అనేక ప్రకారములుగా నున్నది; అట్లయినను, దానికి సంక్షేపముగా ఇది లక్షణము—నాసికయొక్క వామరంధ్రమునుండి ఇడానామకనాడివలన వాయువును పూరింపవలయును; దానిని పూరకమందురు; దక్షిణరంధ్రమునుండి పింగళానాడివలన విడువవలయును; దానిని రేచకమందురు; మధ్య

1. భ్రుజన్యాయమున.

2. సకలహతయోగమునకు ప్రాణాయామమందు అంకర్భావము గలదు; గడుక ప్రాణాయామరీతి హతప్రదీపికాదిగ్రంథములందు స్పష్టముగా వ్రాయబడినది.

సుఖము నాడివలన వాయువును నిరోధింపవలయును; దానిని కుంభక మందురు; ఈరీతిగా పూరకాదిత్రయము ప్రాణాయామ ముందురు.

ఆ ప్రాణాయామము, అగర్భసగర్భ భేదమువలన ద్వివిధముగ నున్నది. ప్రణవోచ్ఛారణరహితమయినది అగర్భము; తదుచ్ఛారణసహిత మయినది సగర్భము.

— 320. ప్రత్యాహారము; ధారణ, ధ్యానము. —

విషయములనుండి సకలేంద్రియములను నిరోధించుటను ప్రత్యాహార మందురు; అంతరాయరహితమగు అంతఃకరణము యొక్క స్థితిని ధారణయందురు; అంతరాయరహితాద్వితీయవస్తువునందు అంతఃకరణవృత్తియొక్క ప్రవాహమును ధ్యానమందురు.

— 321. సమాధినిరూపణము —

వ్యుత్థానసంస్కారముయొక్క తిరస్కారము, మఱియు నిరోధసంస్కారముయొక్క ప్రకటతగల అంతఃకరణముయొక్క ఏకాగ్రతారూపపరిణామమును సమాధియందురు, ఆ సమాధి ద్వివిధము— మొదటిది సంకల్పము, రెండవది నిర్వికల్పము వానిలో—

- (1) జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయరూప త్రిపుటీభాససహితమయిన అద్వితీయ బ్రహ్మమునందలి అంతఃకరణవృత్తియొక్క స్థితిని సవికల్పమందురు; ఆసవికల్పసమాధియు శబ్దానువిద్ శబ్దాననువిద్ భేదమువలన ద్వివిధము వీనిలో—
“అహం బ్రహ్మస్మి” అనునీశబ్దముచేత అనువిద్ధ మనగా

మిశ్రమయినది శబ్దానువిధము, శబ్దరూపమునను
నది శబ్దానువిధము.

(2) త్రిపుటీజ్ఞానరహితమగు అఖండ బ్రహ్మకారవృత్తిని
నిర్వికల్పమందురు [దీనిభేదములు ముందు పేజికి అంక
మందు].

ఈరీతిగా సవికల్పనిర్వికల్ప భేదముచేత సమాధి ద్వివి
ధము; వీనిలో సవికల్పసమాధి సాధనరూపముగాను, నిర్వికల్ప
సమాధి ఫలరూపముగాను ఉన్నది.

సాధనరూపమయిన సవికల్పసమాధియందు త్రిపుటీరూప
ద్వైతము ప్రతీతమయినను, ఆ ద్వైతము బ్రహ్మరూపముచేత
ప్రతీతమైయున్నది; ఎట్లు మృత్తికావికారమును మృత్తికారూప
మని ఎఱుంగుటవలన వివేకి మృత్తికావికారమయిన ఖటాది
కము ప్రతీతమయినను, మృత్తికారూపముచేతనే ప్రతీతమగునో,
అట్లు సవికల్పసమాధియందు త్రిపుటీద్వైతము బ్రహ్మరూపము
చేతనే ప్రతీతమగుచున్నది.

నిర్వికల్పసమాధియందు సవికల్పసమాధివలె త్రిపుటీరూప
ద్వైతము విద్యమానమయినను దానియొక్క ప్రతీతి గలుగదు;
ఎట్లు జలమందు వైచినలవణము అచ్చట విద్యమానముగా
నుండినను, పైన జల ముండుటవలన నేత్రముచేత లవణము
ప్రతీతము గానేరదో, అట్లు నిర్వికల్పసమాధియందు త్రిపుటి
ప్రతీతము గానేరదు.

ఈరీతిగా సవికల్పసమాధియందు బ్రహ్మరూపముచేత
త్రిపుటీద్వైతముయొక్క ప్రతీతి గలదు; మఱియు నిర్వికల్ప
సమాధియందు దానియొక్క ప్రతీతిలేదు; రెంటియందిట్టి విలక్ష
ణత గలదు.

[జాలముకట్టినవానిని నగ్నుడనుట ఘటిల్లనట్లు, లేక మును ద్వైతప్రతీతి గలవానిని నిరావరణుఁ డనుట ఘటిల్లదు.]

● 322. సుషుప్తికి నిర్వికల్పసమాధికి భేదము ●

సుషుప్తికిని, నిర్వికల్పసమాధికిని ఇట్లు భేదము—సుషుప్తి యందు అంతఃకరణోద్భవమగు బ్రహ్మకారవృత్తి లేదు; నిర్వికల్ప సమాధియందు బ్రహ్మకారవృత్తి కలదు. ఈవిధముగా సుషుప్తి యందు వృత్తిసహితాంతఃకరణము లేదు; నిర్వికల్పసమాధి యందు వృత్తిసహితాంతఃకరణము ¹ కలదు; అయినను, దాని యొక్క ప్రతీతి గలుగదు.

1. సమాధియందు అంతఃకరణాభావమగునేని, యోగియొక్క దేహము నిద్రితునిదేహమువలె పడవలయును; అట్లు పడను; కనుక సమాధియందంతఃకరణము గలదని తెలియవలయును; అన్నియొక్క యుపాదానకారణము వాయువగుటవలన అన్నియొక్క ఉత్పత్తిస్థితిశాశములు వాయువురకధీనముగా నుండును; కాబట్టి వాయువు ఎక్కువయ్యెడినయెడల, దీపము అతిహోవుట ప్రసిద్ధము; వాయువధికముగా లేనిస్థలమందు, స్వల్పముగా నుండుస్థలమందు దీపముండును; ఇదేలేరున సమాధియందు అంతఃకరణము కొంచెమయినను లేని పక్షమందు శరీరము పడిపోవుచున్నది; కనుక మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారరూప వృత్తులులేని అంతఃకరణము సూక్ష్మముగా సమాధియందుండునట్లు సిద్ధమయినది; అట్లు సమాధినుండి యంత్రానకాలమందు సమాధిస్థరణముండుటవలన, అరుభవింపబడని దాని స్థరణముండకుండుటవలన సమాధికాలమందు అంతఃకరణముండినట్లు అనుమతి యగును; ఈయర్థము యోగవాసిష్ఠమందు భగవంతుడైనవసిష్ఠుని శ్రీరామచంద్రునికొఱకు పలికెను—

జితే తస్మిన్వృత్తిశూన్యం మనస్తిష్ఠతి మూఁకవత్,
ఏతత్పదం వసిష్ఠేన రామాయ బహుధేరితమ్,

నిర్వికల్పసమాధియందు ఏ బ్రహ్మకారవృత్తి గలదో, ఆ వృత్తికి హేతువు సవికల్పసమాధియొక్క అభ్యాసమగుటవలన సాధన దూషాష్టాంగములందు సవికల్పసమాధియొక్క గణన చేయఁబడినది; ఈలాగు నిర్వికల్పసమాధి, సవికల్పసమాధి యొక్క ఫలరూపము.

— 323. నిర్వికల్పసమాధిభేదములు —

నిర్వికల్పసమాధి ద్వివిధము—మొదటిది అద్వైతభావ నారూపము, రెండవది అద్వైతావస్థానరూపము; వీనిలో— అద్వైతబ్రహ్మకారమయిన అంతఃకరణముయొక్క అజ్ఞాతవృత్తి సహిత మేదిగలదో, అది అద్వైతభావనారూపమనఁబడును; ఆ యద్వైతభావనారూపసమాధియందు అభ్యాస మధికమగుట వలన బ్రహ్మకారవృత్తియును శాంతమగుచున్నది; ఆ ప్రసంగ మందు వృత్తిరహితసమాధి ఏదిగలదో, దానిని అద్వైతావస్థాన¹ రూపమందురు.

ఎట్లు తత్త్వలోహముమీఁద² జలబిందువు పడినపుడు తత్త్వలోహమందు లీనమగునో, అట్లు అద్వైతభావనారూప

1. ఇది యద్వైతావస్థానరూపమైన నిర్వికల్పసమాధి, జ్ఞానముయొక్క సప్తమభూమిక; ఇది యోగముయొక్క పరమావధిగా నున్నది.

2. ఇచ్చట ఈరహస్యము గలదు—ఉత్తరసమాధియందు నిశ్చేదరజస్త మముల తిరోధానముచేత ఆవిర్భావమునబొందిన సత్త్వగుణరూపోపాదాన మందు వృత్తియొక్కలయము సంభవించుచున్నది; నిర్వికారబ్రహ్మప్రకాశ మందు సంభవించదు; తత్త్వలోహమందు జలబిందువు దృష్టాంతము చెప్పఁబడి నది; అచ్చటను విచారదృష్టిచేయఁబడినట్లయిన, పార్థివలోహమందు జలబిందు వులయము గాదు; జలోపాదానమగు అగ్నిమాత్రమందు జలబిందువుల లయ మగుచున్నది; దానికిలోహమందులయమని ఉపచారముగా కథనమగును; అటు

సమాధియొక్క దృఢాభ్యాసమువలన అత్యంతప్రకాశమాన బ్రహ్మాంబునందు వృత్తియొక్కలయ మగుచున్నది; దానిని అద్వైతావస్థాన మందురు.

[అద్వైతావస్థానరూపనిర్వికల్ప సమాధియందు బాధిత మైనట్టి బ్రహ్మకారవృత్తియొక్క సద్భావము గలదనినపక్షమందు ఏ వివాదము గలుగదు.]

— 324. అద్వైతావస్థానసమాధికి సుషుప్తికి భేదము —

అద్వైతావస్థానరూపసమాధికిని, సుషుప్తికిని ఈ భేదము గలదు—సుషుప్తియందు వృత్తియొక్కలయము అజ్ఞానమందగును; అద్వైతావస్థానసమాధియందు వృత్తియొక్కలయము బ్రహ్మప్రకాశమందగుచున్నది; సుషుప్తియొక్క ఆనందము అజ్ఞానావృతము, ఉక్తసమాధియందు నిరావరణబ్రహ్మానందమే ప్రకటమగుచున్నది.

— { 325. నిర్వికల్పసమాధియొక్క నాలుగు } —
1 విఘ్నములు

ఆయద్వైతావస్థానరూపనిర్వికల్పసమాధియందు నాలుగు

బ్రహ్మప్రకాశమయొక్క భాసరూపనిమిత్తముచేత వృత్తిలయమగుచున్నది; కనుక ఉపచారముగా బ్రహ్మప్రకాశమందు లయమని చెప్పబడినది.

ఈ సమాధిపంతుడైన బ్రహ్మవిద్యరిహనిదృష్టిచేత గుణాదికము ప్రతీకముగాదు; శుద్ధబ్రహ్మే ప్రతీకమగుచున్నది, అచ్చట ఆ వృత్తిరూప విపర్లమయొక్క అభావమైనది; అందువలనను, బ్రహ్మప్రకాశమందు వృత్తియొక్కలయమని చెప్పబడియున్నది.

1. శ్రీశంకరాచార్యులు శ్లోకద్వయముచేత సమాధియొక్క ఆప్టవిధ విఘ్నములు వలంబుచున్నారని—

విఘ్నములు గలవు; వానిని తిరస్కరించుటకొఱకు ఆ విఘ్నములను లక్షణసహితముగా చెప్పుచున్నాము—మొదటిదిలయము, రెండవది విక్షేపము, మూడవది కషాయము, నాల్గవది రసాస్వాదము.

— 326. లయవిఘ్ననిరూపణము —

ఆలస్యముచేత, లేక నిద్రచేత వృత్త్యభావము, లయ మనఁబడును; ఆ లయముచేత సుషుప్తితో సమానమగు అవస్థ యగును; నిరావరణబ్రహ్మానందముయొక్క భానము గానేరదు; అందువలన నిద్రాలస్యాది నిమిత్తమువలన వృత్తి తనయుసాదానమైన అంతఃకరణమందు లీనమైనట్టు కనఁబడినపుడు యోగి సావధానుడై నిద్రాదికము నిరోధించి, వృత్తిని మేలుకొల్ప వలయును; ఈరీతిగా లయరూప విఘ్నవిరోధియై, వృత్తియొక్క ప్రవాహరూపమగు జాగరణ మేదిగలదో, దానిని గౌడపాదాచార్యులు ¹ చిత్తసంబోధన మని చెప్పిరి.

సమాధౌ క్రియమాణేతు విఘ్నాన్యాయాంతి వై బలాత్,
అనుసంధానరాహిత్య మాలస్యం భోగలాలసా. 1

భయం తపశ్చ విక్షేపస్తేజఃస్పందశ్చ శూన్యతా,
ఏవం యద్విఘ్నబాహుల్యం త్యాజ్యంబ్రహ్మవిదా శనైః. 2

భావార్థము—1. అనుసంధానభంగము 2. ఆలస్యము 3. భోగేచ్ఛ 4. భయము 5. నిద్ర 6. కల్పన 7. చిత్తచాంచల్యము 8. శూన్యత ఇవి అష్టవిధ విఘ్నములు.

1. ఈయర్థము గౌడపాదాచార్యకృత మాండూక్యోపనిషత్ప్రకారము ప్రాయఃబడినది; ఇది వేదాంతదీపిక యను హిందూస్థానిభాషాప్రకారము ప్రాయఃబడియున్నది.

— 327. విక్షేపవిఘ్న నిరూపణము —

డేగకు, లేక పిల్లికి భయపడి, చటకము గృహమును ప్రవేశించినపుడు భయవ్యాకులమగుటవలన దానికి గృహము లోపల స్థానము గనబడదు; కనుక పలుకూలు బయలువచ్చును, లోపలికి పోవును; ఈ ప్రకారముగ వర్తనము చేయుచుచేయుచు తుదకు వెలుపలికి వచ్చి, మరణమును పొందుచున్నది; అట్లు అనాత్మపదార్థములను దుఃఖహేతు వని ఎఱిగి, అద్వైతానందమును విషయముచేయుటకొఱకు అంతఃకరవృత్తి అంతర్ముఖమయినను, అచ్చట వృత్తివిషయమైన చైతన్యము అతిసూక్ష్మమగుటవలన కించిత్కాలము వృత్తికి నిలుకడ లేనియొడ, తత్కాలమందే చైతన్యస్వరూపానందముయొక్క లాభము కాదు; కనుక తొందరపడి, వృత్తి బహిర్ముఖమగును; ఈరీతిగా బహిర్ముఖమగునట్టి వృత్తిని విక్షేప మందురు.

తద్వృత్తిస్థిరతను పొందినంగాని, స్వరూపానందముయొక్క లాభము కాదు; కాబట్టి అంతర్ముఖమైన వృత్తి ఎంతకాలమువఱకు బ్రహ్మకారము కాదో, అంతకాలమువఱకు బాహ్యపదార్థములందు దోషభావనచేసి, యోగివృత్తిని బహిర్ముఖముగానీయక అంతర్ముఖముగా స్థాపింపవలయును; ఈరీతిగా విక్షేపరూప విఘ్నముయొక్క విరోధియైన 'యోగియొక్క ప్రయత్నము ఏది గలదో, అది గొడపాదాచార్యులచేత శమమని చెప్పబడినది.

— 328. కషాయవిఘ్న నిరూపణము —

రాగాదిదోషమును కషాయ మందురు. ఇచ్చట ఈయన

1 శ్లోక గలదు—రాగాదికము ద్వివిధము-మొదటిదిబాహ్యము,

రెండవది అంతరము—పుత్రస్త్రీధనాదులగు ఎన్ని విషయములు వర్తమానములుగా నున్నవో, అవన్ని బాహ్యము, మఱియు భూతవిషయము యొక్క, లేక భవిష్యద్విషయము యొక్క చింతనరూపమైన మనోరాజ్యము అంతరము; ఆరెండుప్రకారముల రాగాదికము సమాధియందు ప్రవృత్తుడైన యోగియందు సంభవింపదు?

ఏలయన : చిత్తమునకు పంచభూమికలు గలవు. మొదటిది క్షేపభూమిక, రెండవది మూఢభూమిక, మూడవది విక్షేపభూమిక, నాల్గవది ఏకాగ్రభూమిక, ఐదవది నిరోధభూమిక.

(1) లోకవాసన ¹ దేహవాసన ² శాస్త్రవాసన ³ ఇవి మొదలుకొని రజోగుణపరిణామమైన దృఢానాశ్చ వాసనను క్షేప మందురు.

(2) నిద్రాస్థితి తమోగుణ పరిణామమును మూఢ మందురు.

1. ఎవ్వఁడును నన్ను నిందింఁడు; నర్హులు స్తుతియే చేయుదురు; ఈయాగ్రహముయొక్క దృఢసంస్కారము.

2. స్థూలదేహముయొక్క, లేక సూక్ష్మదేహముయొక్క రోగాది రూపము, లేక పాపరూపము అగు మలమేది గలదో, దానిని తౌషధాదికము చేత లేక తీర్థాటనముచేత నశ్వేషనివారణము చేయవలయును; మఱియు దీనియందు పుష్ట్యాదిరూపము, లేక పుణ్యరూపము అగు గుణములం సంపాదనము చేయవలయును; ఈయాగ్రహముయొక్క దృఢసంస్కారము.

3. సర్వశాస్త్రముయొక్క పాఠమును, లేక అర్థమును లేక తదుక్తాచరణమును నేను చేయవలయును; ఈయాగ్రహముయొక్క దృఢసంస్కారము.

(3) ధ్యానమందు ప్రవృత్తమైన చిత్తముయొక్క కదా చిద్బాహ్యప్రవృత్తిని విక్షేప మందురు.

(4) అంతఃకరణముయొక్క అతీతపరిణామము, మఱియు వర్తమానపరిణామము ఈ రెండు సమానాకార మగుట ఏకాగ్ర మందురు. ఈ యేకాగ్రముయొక్క లక్షణము యోగసూత్రమందు వళంజలి చెప్పి యున్నాడు; దానియభిప్రాయము—సమాధికాల ములో యోగియొక్క యంతఃకరణమందు ఏకాగ్రత గలదు; ఆ యేకాగ్రత ప్రవృత్త్యభావ రూపము గాదు; అయినను, అంతఃకరణముయొక్క ఎన్నిపరిణామములు సమాధికాలమం దగునో, అవన్నియు బ్రహ్మమునే విషయముచేయును; అందువలన అంతఃకరణముయొక్క అతీతపరిణామము, మఱియు వర్తమానపరిణామము కేవల బ్రహ్మకార మగుటవలన సమానాకార మగును; దానిని ఏకాగ్రత యందురు.

(5) వైచెప్పబడిన ఏకాగ్రతయొక్కవృద్ధిని నిరోధ మందురు.

ఈ యయిదుభూమికలు అంతఃకరణమునకుఁ గలవు. [భూమికయనఁగా యవస్థ]. ఈపంచభూమికలతోఁగూడిన అంతఃకరణమునకు ఊష్ణము, మూఢము, విఊష్ణము, ఏకాగ్రము, నిరుద్ధము అనిపేళ్లు. వీనిలో ఊష్ణమూఢాంతఃకరణములతో, సమాధియం దధికారము లేదు; విఊష్ణాంతఃకరణమునకు అధికారము గలదు; ఏకాగ్రము, నిరుద్ధము ఈరెండు అంతఃకరణములు సమాధికాలమందుఁగలవు; ఈవిధముగా యోగగ్రంథము నందు చెప్పబడియున్నది.

రాగాదిదోష సహితాంతకరణము శ్రీస్తముగానే యున్నది; దానికి యోగమందధికారము లేదు; కనుక రాగాది దోషరూపకషాయము సమాధికి విఘ్నము ¹ మనుట సంభవింపదు.

దానికి సమాధానము— బాహ్యంతర రూపమైన ² రాగాదికములు శ్రీప్రాంతకరణమందే గలవు; ఆ యంతకరణ మునకు సమాధియందధికారమే లేదు; అయినను, అనేకజన్మము

1. విపురుషునకు రాజునొద్దపోవుటకు అధికారము గలదో, వానిని ద్వారపాలకుఁడు అడ్డగించెను; ఇట్లుచెప్పట సంభవించును; ఎవ్వనికి అచ్చట పోవుటకు అధికారమే లేదో, వానిని ద్వారపాలకుఁడు అడ్డగించెనని చెప్పట సంభవించదు; అట్లు శ్రీప్రాంతకరణమునకు సమాధియందు అధికారముండినపుడు వానికి రాగాదిరూపకషాయము సమాధివిఘ్నము మని చెప్పవలయు; ఎందువలన శ్రీప్రాంతకరణమునకి సమాధియందధికారములేదో, అందువలన వానికి కషాయము సమాధివిఘ్నము మనిచెప్పట సంభవించదు.

2. ఉద్యుక్తము, ఆకారూపము, వాసనారూపము అని భేదముచే రాగాదికము త్రివిధము—

- (1) బాహ్యప్రవృత్తికి హేతువైన రాగాదికము ఏది గలదో, దానిని ఉద్యుక్త మందురు; దానినే బాహ్యమనియు అందురు.
- (2) మనోరాజ్యరూపమైన రాగాదికము ఏది గలదో, దానిని ఆకారూప మందురు; దానినే ఆంతర మందురు.
- (3) జన్మాంతరమందు అనుభూతమైన రాగాదికము యొక్క సంస్కార మేది కలదో; దానిని వాసనారూప మందురు.

నీనియందు వాసనారూపరాగాదికము ఉద్యుక్తానుద్యుక్తభేదముచే ద్వివిధముగా నున్నది; ఈయర్థము, బేవస్తుక్తివివేక మను గ్రంథమందు విద్యా రణ్యస్వామిలు వ్రాసియున్నారు.

లందు పూర్వానుభూతములైన బాహ్యంతరరాగద్వేషముల యొక్క సూక్ష్మసంస్కారము విక్షిప్తాద్యంతఃకరణమందును సంభవించును; రాగద్వేషములకు వేరు కషాయము గాదు; అయిన, రాగద్వేషాదులయొక్క సంస్కారమునే కషాయ¹ మందురు; ఆ సంస్కారము ఎదివఱకు అంతఃకరణముండునో, అదినఱకు దూరము గానేరదు; సమాధికాలమందును అంతఃకరణము గలదు; కాబట్టి సంస్కారముగూడ ఉన్నది, అయిన, ఉద్భూత సంస్కారము సమాధికి విరోధిగా నున్నది; అనుద్భూతసంస్కారము విరోధిగాదు [ప్రకటమును ఉద్భూత మందురు; అప్రకటమును అనుద్భూత మందురు].

విక్షేపమునకును, కషాయమునకును ఈ భేదము గలదు. బాహ్యవిషయాకారవృత్తిని విక్షేప మందురు; 'యోగియొక్క ప్రయత్నమువలన వృత్తి యంతర్ముఖమైనను, రాగాదికము యొక్క ఉద్భూతసంస్కారమువలన అంతర్ముఖమైన వృత్తియును బ్రహ్మాకారముగాక, తటస్థ మగును; దానిని కషాయ మందురు.

విషయమందు దోషదర్శనసహితమైన యోగియొక్క ప్రయత్నమువలన కషాయవిఘ్నముయొక్క నివృత్తి యగును.

1. దానిలో ఈదృష్టాంతము గలదు—రాజును చేరుటకొఱకు గృహమునుండి వెడలిన ఒకానొకధర్మికుని రాజద్వారమందు ద్వారపాలకుఁడు అడ్డగించెను; అట్లు సర్వవిషయములనుండి ఉపరమించి, నిర్వికల్పసమాధియొక్క యానందముకొఱకు అంకర్ముఖమయిన యోగియొక్కచనస్సు విడి గలదో, దానిని మధ్యమందు ఉద్భూతరాగాదుల సంస్కారరూపకషాయము అడ్డగించుచున్నది; కనుక అది సమాధికి విఘ్నము.

— 329. రసాస్వాదవిఘ్ననిరూపణము —

రసాస్వాదమున కిది యర్థము—యోగికి బ్రహ్మనందము యొక్క అనుభవ మగుచున్నది, మఱియు విత్తేపదూపదఃఖ నివృత్తియొక్కయు అనుభవమగుచున్నది; లోకమునందు దుఃఖ నివృత్తినిగూడ ఆనంద మందుదు; ఐనీకి దృష్టాంతము—భార వాహిపురుషుడు భారముచింతువలన ఆనందానుభవము చేయుచున్నాడు; అచ్చట ఆనందమందు ఇంకొక హేతువు లేదు; భారజన్మదుఃఖము యొక్క నివృత్తివలననే వాఁడిట్లు ఎఱుగు చున్నాడు—“నాకానందమయినది” ఈ ప్రకారముగా నివృత్తి యును ఆనందరూపమని కనబడుచున్నది; అట్లు యోగికిసమాధి యందు విత్తేపజన్మదుఃఖము యొక్క నివృత్తివలన ఏ యానంద మగుచున్నదో, ఆ యానందానుభవమును రసాస్వాదమందురు.

దుఃఖనివృత్తిజన్మమైన ఆనందానుభవమందే యోగి అలంబుద్ధిచేయు నెడ, సకలోపాధిరహితమగు బ్రహ్మనందాకార వృత్తియొక్క అభావమువలన సమాధియందు వానికి బ్రహ్మ నందము లభ్యమగుదు; కనుక ఉక్తరసాస్వాదము సమాధికి విఘ్న మని చెప్పబడినది.

వాంఛితార్థప్రాప్తి లేకయు, విరోధ్యర్థనివృత్తివలన ఆనందోత్పత్తియందు అన్యదృష్టాంతము చెప్పుచున్నాడు— పృథ్వీయందు నిధి గలదు; ఆ నిధి విషధరసర్పముచేత రక్షిత మయ్యుచున్నది; అచ్చట నిధిప్రాప్తికి మున్నె తద్విరోధి సర్ప నివృత్తివలన ఆనంద మగుచున్నది; అపుడు సర్పనివృత్తిజన్మా నందమందు అలంబుద్ధి చేసినట్లయిన, ఉత్తరోద్యమత్యాగముచే నిధిప్రాప్తియొక్క పరమానందము ప్రాప్తము గాదు.

అట్లు అద్వైత బ్రహ్మరూపనిధి గలదు; దానిమీఁద
 జేహాద్యశాస్త్రప్రతితిరూపవిక్షేపము ఏది గలదో, అది సర్వ
 ముగా నున్నది; ఆ సర్వనివృత్తిజన్యమైన అవాంతరానందరూప
 రసముయొక్క అనుభవరూపాస్వాదము ఏది గలదో, అది నిధి
 రూపబ్రహ్మస్థితికి ప్రతిబంధక మగుటవలన దానిని విఘ్న
 మందురు. లేక రసాస్వాదమునకు మఱియొక అర్థమగుచున్నది—
 సవికల్పసమాధి కనంతరము నిర్వికల్పసమాధి యగును; సవికల్ప
 సమాధియందు ఏ యానందము ప్రాప్తమగునో, ఆయానందము
 త్రిపుటీరూపాధిపహిత మగుటవలన సోపాధిక మందురు;
 నిర్వికల్పసమాధియందు త్రిపుటీప్రణీతిగామివలన దానియందుఁ
 గలుగు ఆనందము నిరుపాధికము; యోగియో, ఆ సోపాధికా
 నందమును విడువక, దానియందే రమమాణుడై యుండును;
 కనుక దానిని రసాస్వాద మందురు.

పూర్వము చెప్పబడిన విక్షేపనివృత్తిజశాస్త్రనందాను
 భవము గానీ, లేక సవికల్పసమాధియొక్క ఆనందానుభవము
 గానీ ఈరెండు ప్రకారములగు రసాస్వాదమును నిర్వికల్ప
 సమాధియొక్క పరమానందానుభవమునకు విరోధియగుటవలన
 విఘ్నముగా నున్నది; కనుక యోగి, ఆ ద్వివిధానందమును
 విడువవలయును.

ఈరీతిగా నిర్వికల్పసమాధియందు నాలుగువిఘ్నములు
 గలవు; ఈ విఘ్నములు సమాధియొక్క ఆరంభమందు అగు
 చున్నవి; కాబట్టి సావధానముగా వీనిని పరిహరింపవలయును.

— { 330. జ్ఞానికి బాహ్యప్రవృత్తిసంభవాక్షేపము, }
మఱియు దానియొక్క సమాధానము. —

ఏ విద్వాంసుఁడు సమాధియందు పరమానందానుభవము చేయునో, వాఁడే జీవన్ముక్తుఁడు; ప్రారబ్ధబలమువలన వాఁడెప్పుడు సమాధినుండి లేచునో, అప్పుడును సమాధియందనుభూతమైన పరమానందమును స్మరించును; ఈరీతిగా వ్యూత్థానకాలమందును జ్ఞానియొక్క చిత్తము నిరాలంబముగాదు; ఆ విద్వాంసునకు భోజనాదికమునందు ప్రవృత్తి ఏది యగునో, అది కేవల ప్రారబ్ధమువలన నగును; ఆ భోజనాదివ్యవహారమందును జ్ఞాని భేదముచేత ప్రవృత్తుఁడగును; ఏలయన—భోజనాదిప్రవృత్తియును సమాధికి విఘ్నముగా నున్నది; ఎవ్వనికి భోజనాదిశరీరకర్తమందును ప్రవృత్తి భేదరూపమయి ప్రతీతమగునో, వానికి అంతకన్న అధికప్రవృత్తి సంభవింపదు?

ఈరీతిగా అనేకాచార్యులు ఇదేపక్షము వ్రాసియున్నారు; జీవన్ముక్తియొక్క ఆనందమును బాహ్యప్రవృత్తివలనఁగా నేరదు; కనుక జీవన్ముక్తిసుఖార్థియైన జ్ఞానవంతునకు బాహ్యప్రవృత్తి సంభవింపదు?

— { 331. 315—330 గతాక్షేపమునకు సమాధానము, జ్ఞాని నిరంకుశుఁడు, ప్రారబ్ధముచేత వ్యవహారము 331—334 } —

పూర్వపక్షి వార్తయో, సంభావితముగ కనఁబడుచున్నది; అట్లయినను, జ్ఞానవంతునికి నివృత్తినియమము సంభవింపదు; ఏలయన—ప్రవృత్తియందుఁగాని, నివృత్తియందుఁగాని జ్ఞానికి వ్యవహారనియమము విధించునట్లు వేదాజ్ఞారూపవిధిలేదు; ఎందు

వలన జ్ఞానివ్యవహారమందు నియమవిధి లేవో, అందువలన జ్ఞాని నిరంకుశుడుగా నున్నాడు; వానియొక్క వ్యవహారము ప్రారబ్ధమువలననగును; ఏజ్ఞానియొక్క ప్రారబ్ధము భిక్షాభోజనమాత్రమునకు హేతువో, వానికి భిక్షాభోజనమాత్రమందే ప్రవృత్తియగును; ఎవ్వని ప్రారబ్ధము అధికభోగమునకు హేతువో, వానికి అధికవ్యవహారమందును ప్రవృత్తియగును.

ఓకానోకఁ డిట్లును—ఎవని ప్రారబ్ధము భిక్షాభోజనమాత్రమునకు హేతువో, వానికే జ్ఞానమగును; ఎవ్వని ప్రారబ్ధము అధికవ్యవహారమునకు హేతువో, వానికి జ్ఞానము గానేరదు; కనుక భిక్షాభోజనాదివ్యవహారమునకు నధికవ్యవహారము జ్ఞానికి ఘటిల్లదని చెప్పబడినది; ఈవిధి చేతను ఎవనికి అధిక ప్రవృత్తియగునో, వాడు జ్ఞానిగాఁడు.

ఆశంకయు ఘటిల్లదు; ఏలయన— యాజ్ఞవల్క్యుజనకాదులను జ్ఞానులందురు; సఖావిజయమువలన ధనసంగ్రహవ్యవహారము యాజ్ఞవల్క్యునకు, అట్లే రాజ్యపాలనవ్యవహారము జనకునకు చెప్పబడినది; మఱియును యోగవాసిష్ఠమునందు నానాజ్ఞానపురుషులవ్యవహారము నానాప్రకారములుగా చెప్పబడినది; ఈరీతిగా జ్ఞానులకు ప్రవృత్తియందుఁగాని, నివృత్తియందుఁగాని నియమములేదు.

యద్యపి యాజ్ఞవల్క్యుఁడు సఖావిజయము తరువాత విద్యత్సన్న్యాసరూప¹ నివృత్తిని శరించెను; మఱియు ప్రవృత్తి

1. సన్న్యాసేశబ్దముయొక్క వాచ్యార్థము కాస్త్రపురాణశాక్తికీర్తి లందు అనేకప్రకారములుగా శ్రవణమందు వచ్చుచున్నది; నిరస్థియయి, శిఖానూత్రముల పరిత్యాగము చేయువాడు సన్న్యాసి యని లోకములందు

యందు గ్లాని హేతువైన నారాదోషములను చెప్పెను; తథాపి
యాజ్ఞవల్క్యునకు విద్యత్సన్న్యాసముకన్న మొదలు జ్ఞానము
లేదని చెప్పట సంభవింపదు; జ్ఞానమో, మొదలే యుండెను;
అయినను, విద్యత్సన్న్యాసముకన్న మొదలు జీవన్ముక్తిసుఖము
దొరకదు; ఆజీవన్ముక్తిసుఖముకొఱకు సర్వసంగహముయొక్క
త్యాగము చేసెను.

సర్వత్రప్రసీధముగా నున్నది; వానిలో—1. కుటీచకుడు 2. బహుదకుడు
3. హంసుడు 4. పరమహంసుడు ఈవిధములంగా సన్న్యాసియొక్క నాలుగు
భేదములు అంగీకరించియున్నారు.

కొందఱు హంసుడు, పరమహంసుడు ఈ ముఖ్యములయిన రెండు
భేదముల నంగీకరించి, వానిలో—

- (1) హంసునియందు కుటీచకుడని, బహుదకుడని రెండుభేదము
అంగీకరించిరి. 1. తీర్థయాత్రచేయుట కనువుడు డగుటవలన
మఠము కట్టుకొనియుండినవాడు కుటీచకుడు; వాడు తీర్థ
యాత్ర చేయక, మొదలే మఠముకట్టిన, లేక తీర్థయాత్రచేసే
చేసి, అననువుడగుటవలన కట్టిన. 2. తీర్థయాత్ర చేయువాడు
బహుదకుడు.

- (2) పరమహంసునియందు వివిదిషు వని, విద్వాంసుడని రెండుభేదము
అంగీకరించి, వానిలో—1. దోషదృష్టిరూపమైన రాగ్యాదిసాధన
సంపన్నుడై, జ్ఞానాపేక్షచేయునస్నానము వివిదిషానస్నాన్య
* నము 2. దోషదృష్టిరూపము, అపరోక్షమిథ్యాదృష్టిరూపము ఈ
ద్వివిధమైన రాగ్యాదిసాధనములతో సంపన్నుడై, జీవన్ముక్తిసుఖము
కొఱకు జ్ఞానోత్తరము చేయునస్నానము విద్యత్సన్న్యాసము.

కొందఱు కాస్త్రాదుసారియై, ఆచారసంపన్నుడైన సన్న్యాసిని
హంసుడని, యథేచ్ఛాచరణముచేయువాడైన సన్న్యాసిని పరమహంసుడని

లేక ఆరూఢుఁడని, లేక అవధూతుఁడని చెప్పుచున్నారు; పూర్వమందు సన్న్యాసదీక్ష గ్రహించక బ్రహ్మఁడై, యభేష్టాచరణముచేయువాఁడై యుండినను, వానియందును ఉత్తపరమహంసాది నామత్రయముయొక్క వ్యవహారము చేయుచున్నారు [వాని జ్ఞానాజ్ఞానమును ఎవ్వరు చూడరు].

మఱియు నిరిత్రురీభారతీసరస్వతీతీర్థారణ్యనామములచేత సన్న్యాసి యొక్కతరగతులు ఏర్పడుచుచున్నారు. కొందఱు యుక్తప్రకారములకంటె వేతేప్రకారముగా సన్న్యాసియొక్క వర్గములను చేయుచున్నారు.

వానికి వర్గభేదములచేత విచారశూన్యమయినట్టి అనేకవిధములుగా విలక్షణములయిని ఆచారములు గలవు; వానిలో కొన్ని ఆచారములు సశాస్త్రములుగాను, కొన్ని ఆచారములు అశాస్త్రములుగాను నున్నవి.

సన్న్యాసికి ఎన్నితరగతులయిననుండని, మఱి ఎన్నియాచారము అయిననుండని, 1. అంతఃకరణకుద్ధిశోఘట తీసికొనిన నిరగ్నిసన్న్యాసము 2. జ్ఞానప్రాప్తిశోఘట తీసికొనిన వివిదిహాసన్న్యాసము 3. జీవన్ముక్తిగుఱముశోఘట తీసికొనిన విద్యత్సన్న్యాసము ఇవి మూడుసన్న్యాసములలో ఒకటికంటె నొకటి ఉత్తమోత్తమముగానున్నది; ఇవిదప్ప ఇతరములయిన సన్న్యాసములు వేషధారియయిన నటునివంటివని తెలియవలయును.

ఈయర్థమును మహారాష్ట్రభాషయందు వాచనస్వాములు చెప్పుచున్నారు—

అంతరీంసతతతోభగవాహే బాహ్యవేషచితభగవాహే,
అంతరీంభజననిష్కపటాచేంత్యాసి కాయభయశుభ్రపటాచేం.

భావార్థము—భగము ఆనఁగా—ఇంద్రియవిశేషము, లేక స్త్రీధన పుత్రాదివిషయము, లేక శబ్దరూపాదివిషయపంచకము, లేక బ్రహ్మభిన్న గుటాది విషయము ఎవ్వఁడు సార్వకాలముగా అంతఃకరణమందు ధరించుచున్నాఁడో [చింతనముచేయుచున్నాఁడో], వాఁడు బాహ్యముగా నెఱు

మట్టివేషమును [కాషాయవస్త్రము, దండము, కమండలు ఇత్యాది చిహ్నములును] ధారణము చేయుచున్నాడు; ఎవ్వడు ఆంకశకరణమందు నిష్కవటముగా భజనము చేయుచున్నాడో, వాడు శ్వేతవస్త్రమునకు ఎందుకు భయపడుచున్నాడు?

శ్రీకృష్ణభగవంతుడు గీతావష్టాభ్యాయారంభమందు సన్న్యాసి యోగుల లక్షణములను చెప్పచున్నాడు—

అనాశ్రితః కర్తఫలం కార్యం కర్త కరోతి యః,
ససన్న్యాసి చ యోగీ చ న నిరగ్ని ర్న చాక్రియః. 1

భావార్థము—ఎవ్వడు కర్తఫలాపేక్షరహితుడై, చేయుటకు యోగ్యమయిన కర్తమును చేయుచున్నాడో, వాడు సన్న్యాసి, మఱియు వాడే యోగి [కర్తయోగి] అనఁగా—సకామనిష్ఠకర్తములను వ్యక్తజించి, విడచుటకు యోగ్యములేకట్టి వినీత్యైమితికప్రాచ్యుత్పత్తకర్తములు గలవో, అని నిష్కామబుద్ధిచే, కృష్ణార్పణబుద్ధిచే ఎవ్వడు చేయుచున్నాడో, వాడు సన్న్యాసి; వాడే యోగి; ఎందుకనఁగా—వరిత్యాగముచేయువాడు సన్న్యాసియనియు, అక్రియఁడు యోగియనియు లోకమందును, కాస్త్రమందును ప్రసిద్ధముగ నున్నది; మైత్రేవుఁబడినపురుషుడో, సకామనిష్ఠకర్త వరిత్యాగమువలన సన్న్యాసి, మఱియు నిష్కామకృష్ణార్పణబుద్ధిచే కర్తము చేయుటవలన యోగి [నిష్కామకృష్ణార్పణకర్తకర్తను అక్రియఁడనవలెనని భగవంతుని యభిప్రాయము.] అగ్నిహోత్రస్నానసంధ్యాదిపరిత్యాగముచేయు వాడు సన్న్యాసికాఁడు; మఱియు దానపరిగ్రహగమనాగమనాదులగు క్రియలను చేయనివాఁడు అనఁగా స్థిరముగ కూర్చుండువాఁడు యోగికాఁడు; ఈయభిప్రాయము శ్లోకారంభమందు భగవంతుడు స్పష్టముగా చూపుచున్నాడు.

విచార—40

యాజ్ఞవల్క్యునిప్రార్థనము పూర్వకాలమందు అధిక భోగమునకు హేతువుగాను, ఉత్తరకాలమందు న్యూనభోగమునకు హేతువుగాను ఉండెను; అందువలన వానికి ప్రథమము అధికభోగమై, తరువాత గ్లానియై, సకలభోగములయొక్క త్యాగము ఘటించెను.

జనకునిప్రార్థనము జన్మమునుండి మరణమువఱకు రాజ్య పాలనాదిసమృద్ధిభోగమునకు హేతువుగా నుండెను; అందువలన వానికి ఎప్పుటికిని త్యాగమే ఘటించెను.

శుకవామదేవాదులప్రార్థనము సర్వదా న్యూనభోగమునకు హేతువయినది; వారికి సర్వదా భోగములందు గ్లానియై, ప్రవృత్తియొక్క అభావమే చెప్పబడినది. యోగవాసిష్ఠమునందు ఇట్టిప్రసంగమును గలదు—శిఖరధ్వజునికి జ్ఞానానంతరము భోగమందు అధిక ప్రవృత్తి యయినది.

ఈరీతిగా నానాప్రకారములైన విలక్షణవ్యవహారము జ్ఞానిపురుషులకు చెప్పబడియున్నది; సర్వులకు జ్ఞానమో, సమానముగాను ¹ తత్ఫలమైన మోక్షమును సమానముగాను ఉన్నది; అయిన, ప్రార్థనభేదమువలన వ్యవహార మగుచున్నది;

1. ఇచ్చట ఈ సాంప్రదాయకపదము గలదు—

కృష్ణో భోగీ శుకస్త్వాగీ నృపౌ జనక రాఘ వౌ,

వసిష్ఠః కర్తకర్తాచ పంచై తే జ్ఞానినస్సమాః.

1

ఈరీతిగా నానాక్షానులయొక్క ప్రార్థనభేదముచేత నానాప్రకారములుగా వ్యవహారము చెప్పబడినది; ఉక్తార్థప్రతిపాదకమైన చిత్రదీపవచనము—

ఆరభకర్త నానాత్వాత్ బుధానామన్యథాన్యథా,

వ్యవహారన్యూనతవలన జీవన్ముక్తిసుఖముయొక్క అధికత మతీయు వ్యవహారాధిక్యమువలన జీవన్ముక్తిసుఖముయొక్క న్యూనత కలుగుచున్నది.

— { 332. జ్ఞానికి విదేహమోక్షత్యాగమందు, లేక పరలోకేచ్ఛయందు శంకాసమాధానము } —

ఒకానొక డిట్లు శంకించును—ఎవ్వడు జీవన్ముక్తి సుఖమును విడిచి, తుచ్ఛభోగములందు ప్రవృత్తుడగునో, వాడు విదేహమోక్షమును విడిచి, వైకుంఠాసిలోకములకు పోవును?

ఆశంక ¹ ఘటిల్లదు; ఏలయనగా—జీవన్ముక్తిసుఖత్యాగమును, భోగములందు ప్రవృత్తియు జ్ఞానికి ప్రారబ్ధబలముచే సంభవించును, విదేహమోక్షత్యాగమును, పరలోకగమనమును

వర్తనం లేన శాస్త్రార్థే భ్రమితవ్యన్న పండితైః. 1

స్వస్వకర్తానుసారేణ వర్తంతాం తే యథా తథా,

అనిశిష్టస్వర్వబోధస్సమా ముక్తిరితి స్థితీః. 2

భావార్థము—1. ప్రాబ్ధకర్తము నానాయగుటవలన వేర్వేలు ప్రకారములుగా జ్ఞానులవర్తనము గలదు; దీనిచేత పండితజనులు దృఢబోధముద్వారమున మోక్షప్రతిపాదకశాస్త్రమందు భ్రాంతులగుట యోగ్యముకాదు. 2. జ్ఞానులు, తమతమకర్తానుసారముగా ఎట్టేరివర్తింపిరి. సర్వలకు బోధనమానము, దానిఫలమైన ముక్తియును సమానము; ఇట్లు శాస్త్రముయొక్కయు, విద్వాంసులయొక్కయు నిర్ణయము.

1. ఈశంక దైవతవివేకమందు విద్యారణ్యస్వామిలు వ్రాసియున్నారు; అచ్చట స్వాములకు “ప్రారబ్ధమువలన భోగాదికములందు ప్రవృత్తుడై జ్ఞానికి విదేహమోక్షత్యాగమునందు, లేక పరలోకగమనమునందు ఇచ్చయగును” అనువర్ణమందు అభిప్రాయము లేదు; అయిన, ప్రయత్నరహితుడైన

ప్రార్థముచేత సంభవింపదు; ఏలాగున ననగా—జ్ఞానియొక్క ప్రాణము బహిర్దామము చేయదు, కనుక పరలోకగమనము సంభవింపదు; క్రింద వ్రాసినరీతిగా విదేహమోక్షత్యాగమును సంభవింపదు.

జ్ఞానమువలన అజ్ఞాననివృత్తియై, ప్రార్థభృగమునకు తరువాతజ్ఞానకాలమందు బాధితమైనట్టిస్థూలసూక్ష్మశరీరాదులు తమతమకారణములైన భూతములద్వారమున మూలాజ్ఞానమునందు లీనమగుచున్నవి; ఆ బాధితమైన మూలాజ్ఞానముయొక్కలయము అనావశ్యము; ఈవిధముగా జ్ఞానికి విదేహమోక్షము అవశ్యముగా ప్రాప్తమగును; ఆ మూలాజ్ఞానముయొక్క శేషముండినపక్షమందు, లేక నష్టాజ్ఞానము పునరుత్పన్న పక్షమందు విదేహమోక్షాభావమగును; మూలాజ్ఞానమునకు విరోధి జ్ఞానమగుటవలన అజ్ఞానశేషముండదు; మరియు ప్రమాణమువలన నష్టమైన అజ్ఞానమునకు పునరుత్పత్తి గానరదు; కనుక విదేహమోక్షముయొక్క అభావము గానరదు.

జ్ఞానిని, యథేష్టాచరణమునకు హేతువైన భోగాదికమునందలి ఆసక్తినుండి మరలించి, జీవన్ముక్తిముఖమునందు ఆసక్తునిచేయుటయందు అభిప్రాయము గలదు; ఎట్లనగా—

రోగజనకపదార్థమును దినుపు త్రునిఁ జూచి—“బాలకుడా! ఎప్పుడూ నీవు ఆరోగ్యేచ్ఛ వదలి, చూచుటకుమాత్రము నుండురమైనట్టి రోగజనక పదార్థములనుచూస్తావో, అప్పుడు నీవు జీవితేచ్ఛయు విడిచి, విషమోదకమును తిందువు” అనునట్లు చెప్పహితకు పుత్రుని జీవిత్యాగమందును, విషమోదకము గోరుటయందును అభిప్రాయము లేదు; రోగజనకపదార్థము విడిచియుటయందు అభిప్రాయము గలదు.

ఏ సామగ్రి లేక, భోగము సంభవింపదో, ఆ సామగ్రిని ప్రార్థము రచించుచున్నది; ఎచ్చట ఇచ్చు లేక భోగము సంభవింపదో, అచ్చట భోగేచ్ఛయును జ్ఞానికి ప్రార్థభలముగ నున్నది; ఆ భోగేచ్ఛారూప ప్రార్థభలమును వర్తమానశరీరమందే ఉపభోగింపఁదగినది, కావున అన్యలోకమందు, లేక ఈలోకమందు అన్యశరీరసంబంధముకొఱకు జ్ఞానికి ప్రార్థమువలన ఇచ్చ సంభవించదు.

ఈరీతిగా జ్ఞానికి ప్రార్థమువలన విదేహమోక్షత్యాగమునందు, లేక పరలోకగమనమునందు ఇచ్చ సంభవింపదు.

— { 333 జ్ఞానికి మంద ప్రార్థముచే జీవన్ముక్తి సుఖవిరోధియైన ప్రవృత్తి. } —

జీవన్ముక్తి సుఖమునకు విరోధియైన అధికభోగేచ్ఛ భిక్షాభోజనాదికమువలె జనకాదులకు సంభవించినది; ఈస్థానమునందు ఈరహస్యము గలదు.

జ్ఞానియొక్క బాహ్యప్రవృత్తి జీవన్ముక్తికి విరోధి గాదు; అయినను, జీవన్ముక్తి సుఖమునకు విరోధిగా నున్నది; ఏలయున— ఆత్మ సత్యము క్షుద్ర, అవిద్యవలన బంధప్రతీతియైనది; ఏ కాలమందు జ్ఞానమగునో, ఆ కాలమందే బంధభ్రతు నష్టమగును; జ్ఞానమయిన వెనుక మరల బంధభ్రాంతి గానేరదు; శరీరముండినను బంధభ్రమాభావమగుట జీవన్ముక్తియందురు; దేహాదికముయొక్క ప్రవృత్తి యుండనీ, లేక నివృత్తియుండనీ జ్ఞానికి ఆత్మయందు బంధభ్రాంతి ప్రతీతము గానేరదు; కావున బాహ్యప్రవృత్తియైనను, జీవన్ముక్తి దూరముగాదు; బాహ్యప్రవృత్తివలన జీవన్ముక్తి సుఖము మాత్రము గలుగదు; ఏలయున— ఏ కాగ్రతా

యాపాంతకరణపరిణామమువలన జీవన్ముక్తి సుఖమగును; ఆయే కాగ్రకాపరిణామము బాహ్యప్రవృత్తివలన నశించుచున్నది.

ఈవిధముగా ప్రారబ్ధభేదము ¹ వలన జ్ఞానులయొక్క వ్యవహారము నానాప్రకారములుగా నగును; వానిలో ఎవ్వని ప్రారబ్ధము ఆధిక ప్రవృత్తికి హేతువగునో, వానిది మందప్రారబ్ధ ముండదు; ఏలయన ఆధిక ప్రవృత్తి ఏకాగ్రతకు విరోధియగును; ఏకాగ్రత లేక నిరుపాధికానందము ప్రతీతము గాదు [ఇది పూర్వము సమాధి రూపణమునందు చెప్పబడియున్నది.]

1. ప్రారబ్ధనివారణమునందు భిన్నభిన్నములగు టిప్పణములు అటు—

(1) రజ్జుచ్ఛానమువలన సర్పభ్రాంతి నివారించబడినట్లు ఆధిష్ఠానాత్మ ఛానమువలన అపాంశారాది జగద్భ్రాంతి బాధింపబడినది; సర్పచ్ఛానమువలన కలిగిన భయకంపాదులు కాలాంతరమందు నివృత్తమైనట్లు సుఖభావభోగ భోగములు ప్రారబ్ధసమాప్తివఱకు ఉండును; మలదాంధకారమందు మరల రజ్జుచ్ఛ సర్పరూపముగా ప్రతీతమైనట్లు భోగకాలమందు నేను మనస్ఫుడు మొదలైన ప్రతీతి జ్ఞానికి కలుగుచున్నది.

ఉపాదానమైన ఆచ్ఛానముయొక్క నివృత్త్యంతరము కార్యమైన ప్రపంచము జ్ఞానికి ప్రతీకమకావుట ఆయుక్తముగా కనబడినను, ఏరితిగా ఎద్దను వ్యాప్తుమని తెలిసి, దానిపైన బాణము విడిచినపిదప ఎద్దని తెలియకొనట వలన నితరబాణములను ప్రయోగము చేయకపోయినను, ప్రయోగించిన బాణము కేగమున్న కర్మంశము పోవునో, ఆరితిగా నేకగమునకు కారణమగు భవస్థానమండదు ఆచ్ఛానము, ఇతరబాణస్థానమండదు సంశితక్రియమాణ కర్తృమలు, ఏది గలవో ఆ యచ్ఛానముయొక్కయు, సంశితక్రియమాణకర్తృ మయొక్కయు నాశమైనను, విడిచిన బాణస్థానమండదు ప్రారబ్ధము, మఱియు జగత్తు ఉండనేయుండును.

(2) ఎట్లు తనపరాక్రమముచే శత్రుసంహారముచేయు సార్వభౌమవృత్తికి రోగహేతువైన ప్రారబ్ధము భోగమునకు ప్రతిబంధకమగుటవలన మందమందురో, అట్లుఅవిద్య, మఱియు తత్కార్యరూపక శ్రువుయొక్క సంహారము చేసి, బ్రహ్మభావమును పొందిన జ్ఞానిరాజునకు అధిక ప్రవృత్తికి హేతువైన ప్రారబ్ధము ఏకాగ్రతకు విరోధియగుటవలన మందమందురు; ఉక్తరాజు శిథిల ప్రారబ్ధజన్మమైన నులభసాధ్యకష్టసాధ్యరోగములకు బౌషధాదిప్రయత్నము చేత నివృత్తి చేయును; అయిన, మందప్రారబ్ధజన్మాసాధ్యరోగముయొక్క నివృత్తిచేయుట వానికి ఆశక్యము; అట్లు శిథిలప్రారబ్ధఫలరూపమైన ప్రవృత్తిని విద్వాంసుఁడు జీవన్ముక్తినుభవముకొఱకు వాననానాశాదిప్రయత్నమువలన దూరము చేయును ; అయిన, మందప్రారబ్ధఫలరూపప్రవృత్తి వానికిని నివారణము చేయుట ఆశక్యము.

ఈరీతిగా వ్యవస్థచేసిన, ప్రారబ్ధము, మఱియు ప్రయత్నము రెండును నఫలమగును; ఈవక్షమందు అధిక ప్రవృత్తికి హేతువైన ప్రారబ్ధము శిథిలము గాదు; తీవ్రముగ నుండినది, అది నికృష్టమగుటవలన దానిని మందమందురు.

(3) ఇచ్చట ఈవివేకము గలదు—మందతీవ్రతీవ్రతరభేదములచేత ప్రారబ్ధము త్రివిధము.

(1) దేనియొక్క ఉపాదేయఫలము భిక్షాన్నమువలె నధిక ప్రయత్నము చేత ప్రాప్తమగునో, మఱియు ప్రాప్తమైన హేయఫలము నులభ సాధ్యరోగమువలె అల్పప్రయత్నముచే నివృత్తమగునో, ఆ ప్రారబ్ధము మందము.

(2) దేనియొక్క ఉపాదేయఫలము నిమంత్రణాన్నమువలె అల్ప ప్రయత్నమువలన ప్రాప్తమగునో, మఱియు ప్రాప్తమైన హేయ ఫలము కష్టసాధ్యరోగమువలె అధిక ప్రయత్నముచేత నివృత్త మగునో, ఆ ప్రారబ్ధము తీవ్రము.

(3) దేనియొక్క ఉపాదేయఫలము కూర్చున్నచోటదొరకు అన్నము వలె ప్రయత్నములేక, ప్రాప్తమగునో, మఱియు ప్రాప్తమైన హేయఫలము బలీపద్ధముయొక్క దామమువలె మరణాంత ప్రయత్నముచేతను నివృత్తము కాదో, ఆ ప్రారబ్ధము తీవ్ర తరము.

పినిళా మందలీప్రప్రారబ్ధఫలమైన ప్రవృత్తి ప్రయత్నాధీరముగా నున్నది; ఏలాగునననగా -- ఆ ప్రవృత్తికి హేతువైన శుభాశుభవాసనలనివృత్తి పురుష ప్రయత్నమువలన నగును; శుభవాసనానివృత్తి సత్సంగమువలన, అశుభ వాసనానివృత్తి సత్సంగవిచేక్షానాదులవలన అగును; ఎందువలన జ్ఞాని సత్సంగ విచేక్షానాదిగుణములచేత సంపన్నుడో, అందువలన వానిచిత్త మందు ప్రవృత్తిహేతువైన అశుభవాసన గానేరదు; శుభవాసన యగును; సత్సంగబలమువలన ఆ శుభవాసనచేతను ప్రవృత్తి గానేరదు.

రోగికి అన్వయవృత్తిరేకములచేత దోషనిశ్చయమైనను, అవధ్యసేవన మందు ప్రవృత్తి ఏది యగునో, అది ప్రయత్నశీలరోగికి గానేరదు; జిహ్వా లోబండ్లైన ప్రయత్నరహితరోగికి అగుచున్నది; ప్రయత్నశీలరోగిని అవధ్య సేవనమందు ప్రవృత్తియగుట తీవ్రతరప్రారబ్ధఫలమని తెలియవలయును. ఈ రీతిగా దోషనిశ్చయమిథ్యాత్వనిశ్చయరూపమైన దృఢనివేకముతోఁగూడిన జ్ఞానికి మందలీప్రప్రారబ్ధములయొక్క ఫలభూతమైన యథేష్టాచరణరూప నిషిద్ధప్రవృత్తి సంభవించదు.

ఇచ్చట ప్రారబ్ధభక్తుఁడు ఇట్టయను—ప్రారబ్ధముయొక్క ఫలము సర్వథా అనివార్యము; కనుక పురుష ప్రయత్నము వృధము.

ఇట్లయినవృథు సర్వజ్ఞరచితములగు బైద్యకాస్త్రము, మంత్రకాస్త్రము, యోగకాస్త్రము మొనలైన ఉపాయబోధకకాస్త్రములు వృధములగును; దృష్ట ఫలాపాయబోధకకాస్త్రములు వృధములుట ఖండితము; ఇచ్చటబెప్పిన వ్యసత్త వలన ప్రారబ్ధము, ప్రయత్నము రెండును సఫలమగును; ఈయధిప్రాముఖ్య

ననే మనోనాకాది ప్రయత్నము యోగవాసిష్టాద్యుత్తమగ్రంథములందు చెప్పఁబడియున్నది.

(4) ఇచ్చట నీయభిప్రాయము గలదు—స్వాధీనకార్యమందు నియమముగను ; పరాధీనకార్యమందు నియమము సంభవింపదు ; ఎందువలన నానాజ్ఞానులయొక్క శరీరవ్యవహారము నానాప్రారబ్ధములకధీనముగ నున్నదో, అందువలన హస్తము క్తబాణివేగాధీనమైన గోవధరువలె ప్రారబ్ధములకధీనమైన జ్ఞానియొక్క దేహవ్యవహారము ఏది గలదో, దానిని నియమించుటకు జ్ఞానివ్యక్తం త్రుడు గాఁడు; గనుక నియమము సంభవింపదు.

యద్యపి రాగాదివాసనను అడ్డపెట్టి, స్వాధీనచిత్తవంతులైన కొందఱు జ్ఞానులు మందలీ ప్రప్రారబ్ధఫలరూపమైన శరీరవ్యవహారమును నియమించుదురు; తథాపి లీ ప్రతరప్రారబ్ధఫలరూపముగు శరీరవ్యవహారముయొక్క నియమము జ్ఞానికిని ఘటిల్లుదు.

(5) జ్ఞానిః స్వేచ్ఛ, అనిచ్ఛ, వరేచ్ఛ పీనిభేదమువలన ప్రారబ్ధము త్రివిధమని విద్యారణ్యస్వామిలు పంచదశీతృప్తిదీపమునందు వ్రాసియున్నారు;

(6) ఒకానొక గ్రంథకారుని యభిప్రాయము—ఉత్తమము, మధ్యమము, అధమము, అధమతరము, అధమతమము ఈవిధముగ ప్రారబ్ధము పంచవిధము.

(1) జననము మోసలు మరణమువఱకు నివృత్తికి హేతువగు ప్రారబ్ధము ఉత్తమము; శుకవామదేవసన కాదుల ప్రారబ్ధమువలె.

(2) ప్రథమమందు ప్రవృత్తికి హేతువై, యనంతరము నివృత్తికి హేతువగు ప్రారబ్ధము మధ్యమము; యాజ్ఞవల్క్యుదుల ప్రారబ్ధమువలె.

(3) సర్వదా ప్రవృత్తికే హేతువగు ప్రారబ్ధము అధమము; జనకాదుల ప్రారబ్ధమువలె.

(4) ప్రథమమందు నివృత్తికి హేతువై, యనంతరము ప్రవృత్తికి

హేతువగు ప్రారబ్ధము అధమతరము; శిఖరధ్వజప్రియవ్రతాదుల
ప్రారబ్ధమువలె.

(5) స్వేచ్ఛగా నడుచుట, వచించుట, భుజించుటమొదలగు ప్రమా-
దమునకు హేతువగు ప్రారబ్ధము అధమతరము.

ఈ ప్రకారముగా ఇచ్చట ప్రారబ్ధవిచారము వడ్డింపములంగ చెప్పఁ
బడినది; ఇదిగాక ఈవిచారము ఇదివఱకు ఈ గ్రంథమందు అనేకమాలులం-
వచ్చుచున్నది; ఇవన్నియు కృపాభిసర్వజ్ఞులచేతనే వేర్వేరుబడియున్నవి;
అయినను, దానియొక్క ఆర్థసమన్వయము చేయుటయందు తనబుద్ధికి జాగ్రత్త
చేయవలయును.

ఈ ప్రకరణమందు ఈదిగువ వ్రాయబడిన అక్షేపములు పుట్టు-
చున్నవి.

1. కర్మఫలప్రదాతృసర్వజ్ఞుఁడగు ఈశ్వరునిచేత నియమింపబడిన
దుర్నివారమైనట్టి ప్రారబ్ధకర్మమందు మందలీ ప్రములనియు, నివార్యానివార్య-
ములనియు తరగతులు పుట్టునా?

2. ఏ పక్షమందు ప్రయత్నముచే కొన్ని ప్రారబ్ధఫలములు నివారించి,
కొన్ని ఉపభోగించుటయందు ప్రయత్నము, ప్రారబ్ధము లేందును సఫలమగునో,
అపక్షమందు ప్రయత్నమునకు ప్రారబ్ధఫలము నివారించుటకన్న ఇంకొక్క-
ఫలమే లేదా?

3. లోగాదితాపనివారకమైనట్టి సర్వజ్ఞులచేత రచింపబడిన వైద్య
శాస్త్రయోగశాస్త్రాదికము ప్రారబ్ధఫలనివృత్తికొఱకా?

4. ప్రయత్నాధికారి ప్రయత్నము చేయవలయునా? లేక
ప్రయత్నాపధికారి ప్రయత్నము చేయవలయునా?

5. యోగవాఃస్థాదిగ్రంథములందు మనోనాశాదిసాధనములు వివి-
చిత్తులైనవో, అవి జీవన్ముక్తివిద్వాంసులకొఱకా? ఇంకెవనికొఱకు?

6. పామరవిషయజిజ్ఞాసుజనులు సంసారముద్రమునందు మునిగి, మునిగి, హాహాకారము చేయుచున్నారు; వారిని ఉద్ధరించు మార్గమును విడిచి, జీవన్ముక్తివిద్వాంసులు బ్రహ్మసాక్షాత్కారమై, విజేహముక్తియవుటకు మధ్యమందు గాలుగుదినములు బాధితమైనట్టి సంసారతాపము అనుభవించుచున్నారు; వారియొక్క తాపము నివారించి, వారికి జీవన్ముక్తిసుఖమార్గము చూపుటకు కృపాశీలై, నర్సజ్ఞులైన గ్రంథకారులు యత్నించుచున్నారా?

ఈ ప్రకరణమునందు విచారముచేయఁజేయ ఇతను ఆశీషములు పుట్టుచున్నవి; అన్ని ఆశీషములు వ్రాసి, సమాధానము వ్రాయుటయందు బహువిస్తరమగును; ఇచ్చట అంత అవశ్యకతయు లేదు; ప్రారబ్ధనియామకుఁడైన మఱిమాత్త కేవలప్రారబ్ధవిచారమును స్వతంత్రగ్రంథము వ్రాయఁదొవును; ఇచ్చట అవశ్యకముగా కనఁబడునట్టి కొంచెముసమాధానము వ్రాయుచున్నాము—

జీవన్ముక్తివిద్వాంసునకు ప్రయత్నావశ్యకతయు లేదు, అవకాశమును లేదు: విలయనఁగా—ఎవ్వఁడు నిరంకుశతృప్తిగలవాఁడై, కృతకృత్యుఁడో, వాఁడు జీవన్ముక్తుఁడు; వానికి ఏమియు కర్తవ్యములేదు, కర్తవ్యమున్నదనిన, వాడు తత్త్వవేత్త కాఁడు; ఈయర్థమునకు వాచకమైన సాంప్రదాయక పంచనము—

జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః,
నైవాస్తి కించిత్కర్తవ్యమస్తి చేన్న స తత్త్వనిత్. 1

వాది ఇట్లును—అజ్ఞాని జ్ఞాని అందఱును సుఖముకొరిసవారే, ప్రయత్నముగా జ్ఞానముసంపాదించుటకూడ సుఖముకొఱకే; లేనివక్షమందు జ్ఞానమేమో, లెనుకదార్థమా? త్రాగుకదార్థమా? అది ఎవ్వనికిని వద్దు; విద్వాంసుడు పరిశ్రమచే జ్ఞానము సంపాదించినాఁడు; ఇట్లును జ్ఞానముకొఱకు వానికి ఏమియు కర్తవ్యము లేదు, కాని, పాపము బ్రహ్మసుఖముయొక్క

ముఖము చూడలేదు ; ఆ బ్రహ్మనుఖము ఏకాగ్రాంతకరణముగలవానికే యగును ; బాహ్యప్రవృత్తి ఏకాగ్రాంతకరణమునకు విరోధి ; కనుక ప్రయత్నముచే మనోనాశవాసనాక్షయాదిసాధనములు విద్వాంసుఁడు చేయవలయును ?

వాదిని అడుగవలయును—విద్వాంసుఁడు ఎప్పుడును బ్రహ్మనుఖానుభవము చేయలేదా ? లేక సదా చేయఁడా ?

ఎప్పుడును చేయలేదనుట ఘటిల్లదు ; ఎందుకనఁగా—బ్రహ్మసాక్షాత్కారమైనతరువాత తనకృతకృత్యతాత్పర్యవర్ణనముచేయుటయందు “బ్రహ్మ సందో విభాతి సే స్పష్టమ్” “అహో నుఖమహో నుఖమ్” విద్వాంసుఁడనెను.

సదాప్రాప్తములేదనిన, ఆచింత ఇప్పుడు వద్దు ; శరీరపాతానంతరము అఖండముగ ప్రాప్తమగును.

వాది యనుచున్నాఁడు—శరీరపాతానంతరమగును ; కాని, శరీరపాతమువఱకు ఒక్కొక్కఁడైనా అనేక తాపముల ననుభవించినాఁడు ; చూడుము—ఒకానొకగురువు సంసారతాపానుభవముచే వ్యాకులఁడై యుండఁగా శిష్యుఁడవచ్చి, ప్రార్థనాపూర్వకముగా అడుగుచున్నాఁడు—స్వామి ! బ్రహ్మసాక్షాత్కారమయినతరువాత జీవన్ముక్తవిద్వాంసులు ఏమిచేయుచున్నారు ? గురువు వలకుచున్నాఁడు—“నాద్యాపి కర్మవిచ్ఛిన్నమితి క్లిశ్యంతి సుతతః” ఇంతదుఃఖవిద్వాంసులు ఏకాగ్రాంతకరణముకొఱకు ప్రయత్నము చేయవలయును ; అనఁగా—సంసారతాపనివృత్తమై, బ్రహ్మనుఖము ప్రకటమగును ?

అయ్యో ! ఆవార్త ఘటిల్లదు—ప్రార్థకర్తము ప్రతిబంధకమును వఱకు ఏ ప్రయత్నమును నడువదు ; ఏకాగ్రాంతకరణమును గాదు ; బ్రహ్మనుఖమును ప్రాప్తము కాదు ; నీవుచెప్పినగురువుకూడ జ్ఞోకార్థమందు ప్రార్థకర్తమంటే తాపహేతుక చూపుచున్నాఁడు.

విద్వాంసులకు ప్రయత్నముచేయుటకు అవకాశమును లేదు; ఏలాగున ననగా—అజ్ఞానికి ప్రారబ్ధకర్తృఫలాపభోగము చేయుటయందు ఒకభోగమైన తరువాత రెండవభోగమవుటకు మధ్యమందు ఏయవకాశము గలదో, దానియందు ప్రయత్నము ఘటిల్లును; దానివలన ప్రారబ్ధప్రయత్నములు రెండును అజ్ఞానియందు సార్థమగును; జ్ఞానియందట్లు ఘటిల్లుదు; ఏలాగునననగా—జ్ఞానికి ప్రారబ్ధకర్తృముచే ఒకభోగమయినతరువాత ప్రయత్నముగాకయే తత్కాలము బ్రహ్మకారవృత్తి యగును; అది రెండవభోగము ప్రాప్తమగువఱకు ఉండును; ఈప్రకారముగ జ్ఞానమైనతరువాత సకలాయువ్యమువఱకు వానికి క్షణమాత్రముకూడ ప్రయత్నముకొఱకు కాలము దొరకదు; ప్రయత్నముచే ప్రాప్తమైనట్టి బ్రహ్మనుభుము వానికి ప్రయత్నములేక, సహజముగ ప్రాప్తమగును; ప్రారబ్ధభేదముచే ఒకనికి రెండుభోగములందు సంధి ఎక్కువగా దొరకును; ఒకనికిలేకమాత్రము దొరకును; గాని, బ్రహ్మనుభుముకొఱకు వానికి ప్రయత్నావశ్యకతయు లేదు; చేయుటకొఱకు అవకాశమునులేదు.

వాది ఇట్లచను—విద్వాంసుండు అధికారిగాఁడనిన మనోనాశాది సాధనములకు అధికారిఎవఁడు? జిజ్ఞాసువనుట ఘటిల్లుదు; ఎందుకనగా—జీవన్ముక్తిగలవానికే జీవన్ముక్తినుభుముకొఱకు ప్రయత్నము చెప్పవలసినది; జిజ్ఞాసువునకు జీవన్ముక్తియే ప్రాప్తముగాలేదు; వానికి ఎట్లు చెప్పవలయును? ఇంకొక్కనికిని ఎట్లు చెప్పవలయును?

అయ్యో! “కూతురిని కోపగించుట కోడలికి తెలియుటకొఱకు” అనునీ అత్తయొక్కలక్షణము లోకప్రసిద్ధము; తృతీయతరంగమునందు చెప్పించిన ఏదీసీడీ, వారియొక్కగురువులు, మొదలగు అజ్ఞానిపురుషులు తాము సజ్జానులని ఎఱుఁగుచున్నారు; అట్లే ఎన్ని అపృథక్జ్ఞానులు మేము సదృథక్జ్ఞానులని ఎఱుఁగుచున్నారు; వారికొఱకు మనోనాశాదిసాధనములు చెప్పఁబడియున్నవి.

వాది ఇట్లనును—గ్రంథకారులచే వారియొక్క పేర్లు ఎందుకు చెప్పఁబడలేదు భయమా? జీవన్ముక్తుల పేర్లు మీఁద స్పష్టముగ చెప్పఁబడియున్నవి; నీవు

— 334. జ్ఞానికి వ్యవహారముయొక్క అనియమము —

[పూర్వక్షయొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

జ్ఞానపంతునకు సర్వానాత్మ పదార్థములందు మిథ్యాబుద్ధి
యగుటవలన వానియందు ప్రవృత్తి సంభవింపదు?

[ఉక్తానువాదమునకు సమాధానము]

జ్ఞానికి దేహమందు మిథ్యాబుద్ధి కలిగినను, దేహమునకు
అనుకూలమైన భిక్షాదికమునందు వానికి కేవలప్రారబ్ధమువలన

యైక్తికే ఒక్కనియొక్కవిషయము ఇంకొక్కనికి మార్చి, అతిప్రసంగము
చేయుచున్నావేమో?

జలతూరితకుంధము శిరముపై తీసికొని నడచుటయందు చలబలశబ్దము
కాదు; కుంధమందు ఆపూర్ణజలముండగా చలబలమగుచున్నది; అప్రకార
ముగ అపూర్ణజ్ఞానముగలవానికి గర్వమగుచున్నది; ఆ యపూర్ణజ్ఞానులు, మీకు
సదృశజ్ఞానము లేదు; అందువలన మీరు ఈసాధనములు చేయవలయుననిన,
వారికి కోపము వచ్చుచున్నది; అందువలన ఆత్మయొక్కలక్షణము సంగీకరించి,
కృపాకుసర్వజ్ఞులైన గ్రంథకారులచేత పూర్ణజ్ఞానియొక్క పేర్లుమీఁద చెప్పఁ
బడినవి.

తే “మనోనాశాదిసాధనములు జిజ్ఞాసువులచే, అదృశజ్ఞానులచే అదర
ణీయములుగా నున్నవి; పెక్కులేల జీవన్ముక్తివిద్వాంసుల చేఁగూడ అదరణీయ
ములు” అనునీ ప్రకారముగ మనోనాశాదిసాధనములయొక్క అదరమందు
అర్థవాదపచనముగ నున్నది; దానియందు విద్వాంసులు చేయవలయునని
యభిప్రాయము లేదు,

వీరిలిగానైనను సదృశజ్ఞానులైన జీవన్ముక్తివిద్వాంసులకొఱకు చెప్పఁ
బడలేదు.

ప్రవృత్తియగును; అట్లు ఎవనికి అధికభోగహేతు ప్రార్థన గునో, ఆ జ్ఞానికి అధిక ప్రవృత్తియు నగును.

ఎట్లు ఐద్రజాలకుని వినోదమును మిథ్యయనియెడిగి, నకలలోకములకు ప్రవృత్తి యగునో, అట్లు సర్వపదార్థములందు జ్ఞానికి మిథ్యాబుద్ధియయినను వెనుక వానియందు ప్రవృత్తి సంభవించును.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

ఎవనికి ఏపదార్థమందు దోషదృష్టి యగునో, రాగము గాదో, వానికి దానియందు ప్రవృత్తి గానేరదు; జ్ఞానితో, అనాత్మ పదార్థమందు దోషదృష్టి యగును, రాగముగాదు; కనుక ప్రవృత్తి సంభవింపదు.

[ఉక్తానువాదమునకు సమాధానము.]

అపథ్యనేవనమందు రోగి అన్వయవ్యతిరేకము ద్వారమున దోషనిశ్చయము చేసినను, అపథ్యనేవనమందు ప్రార్థన బలము వలన ఎట్లు రోగికి ప్రవృత్తి యగునో, అట్లు ప్రార్థన బలమువలన జ్ఞానికి సర్వవ్యవహారమందు దోషదృష్టి యుండినను ప్రవృత్తి సంభవించును.

ఈరీతిగా జ్ఞాని వ్యవహారమునకు నియమము లేదు. ఈ పక్షము విద్యారణ్యాస్వాములు తృప్తిదీపమందు విస్తరముగా ప్రతిపాదించియున్నారు. ఆ ప్రకారముగా తత్త్వదృష్టియొక్క వ్యవహారము నియమరహితముగా నున్నది; అందువలన సమాధి రూపమగు నియమవిధి విని, తత్త్వదృష్టి నవ్వనచున్నాడు.

— { 335. తత్త్వదృష్టియొక్క దేశాద్యపేక్షా-
రహితమయినట్టి దేహపాతము. } —

ప్రారబ్ధభోగమునకుతరువాత జ్ఞానియొక్క ప్రాణము ఎక్కడను గమనముచేయదు; కనుక తత్త్వదృష్టియొక్క ప్రాణము లీనమాయై నని చెప్పబడినది.

జ్ఞానియొక్క శరీరత్యాగమందు కాలవిశేషముయొక్కయు, దేశవిశేషముయొక్కయు అపేక్షలేదు; దేహపాతము ఉత్తరాయణమం దగుఁగాక, దక్షిణాయనమం దగుఁగాక, సర్వథా¹ ముక్తుఁడు. అట్లు కాశ్యాదిపవిత్ర దేశమం దగుఁగాక, శ్వపచగృహాద్యపవిత్ర దేశమందగుఁగాక సర్వథాముక్తుఁడు. అట్లు ఆసనవిశేషముయొక్కయు అపేక్షలేదు. వ్యవస్థితమగు సిద్ధాసనముచే నగుఁగాక, అవ్యవస్థితమగు ప్రేతాసనముచే నగుఁగాక సర్వథాముక్తుఁడు. అట్లు సావధానుడై, బ్రహ్మచింతనముచే నగుఁగాక, రోగవ్యాకులుడై, హాహాకారముచే నగుఁగాక సర్వథాముక్తుఁడు; ఏలయన—ఏకాలమందు జ్ఞానమువలన అజ్ఞానము నివృత్తమగునో, ఆకాలమందే జ్ఞాని ముక్తుఁడుగా నున్నాఁడు.

1. ఇచ్చట యీసాంప్రదాయకవచనము గలదు—

దేహః పతతు వా కాశ్యామ్ శ్వపచగృహేభవా.

జ్ఞానసంప్రాప్తిమయే సర్వథా ముక్త ఏవ సః.

1

భావార్థము—దేహము కాశియందు పడనీ, లేక చందాలగృహమందు పడనీ దానివయిన తాత్పర్యము లేదు; ఏలాగున ననగా—జ్ఞానప్రాప్తిమయమందే బంధభ్రాంతియొక్క నివృత్తిమైన జ్ఞాని సర్వప్రకారముచే ముక్తుఁడగును.

ఎట్లు జ్ఞానికి దేహపాతముందు దేశకాలాద్యపేక్ష లేదో, అట్లు జ్ఞానహేతువయిన శ్రవణాదిసాధనములకొఱకును, వివేకాదిసాధనములకొఱకును దేశకాలాద్యపేక్ష లేదు.

— 336. ఉపాసకునకు దేశకాలాద్యపేక్ష —

ఉపాసకునకు దేశకాలాదికముయొక్క అపేక్ష గలదు; యద్యపి భీష్మాదులను జ్ఞానులని చెప్పుదురు; భీష్ముడు ఉత్తరాయణముగాక ప్రాణవియోగము చేయలేదు; తథాపి భీష్మాదులు అధికారిపురుషులు; గనుక ఉపాసకులకు ఉపదేశముకొఱకు వాని చేత కాలవిశేషముయొక్క అపేక్ష చేయఁబడినది.

వసీష్టభీష్మాదులు అధికారులుగా నున్నారు; అందువలన వారికి అనేకజన్తములయినవి; అధికారపురుషులప్రార్థనము ఒక కల్పమువఱకు అగును; కల్పాంతములే వారికి విదేహమోక్షము గాదు; కల్పమునకు లోపల ఇచ్ఛాబలమువలన నానాశరీరము లగును; అట్లయినను, ఆత్మస్వరూపమందు వారికి జన్తమరణాది భ్రాంతిగాదు; కనుక వారు జీవన్ముక్తులు; ఆ యధికారిపురుషుల వ్యవహారముసంపూర్ణము జనుల ఉపదేశముకొఱకుఁగానున్నది; అన్యజ్ఞానులవ్యవహారమందు నియమము లేదు; ఈ యభిప్రాయమువలన తత్త్వదృష్టియొక్క దేహపాతమునందు దేశకాలాసూదులు ఏమియు చెప్పలేదు.

— { 337. అదృష్టదృష్టియొక్క దేశకాలాద్యపేక్షాసహితదేహపాతము. } —

జ్ఞానికి దేశకాలములయపేక్ష లేదు; వానికన్న వ్యత్యస్తముగా ఉపాసకుని ఎటుఁగవలయును; కాళ్ళాది పవిత్రదేశ విచార—47

మునందు, ఉత్తరాయణాది కాలమునందు శరీరత్యాగము చేసి
సప్రమ, వానికి ఉపాసనాఫలమగును; జ్ఞానికి మరణసమయ
మున సావధానముగా జ్ఞేయబ్రహ్మముయొక్క స్మృత్యవేత్త
లేదు; ఉపాసకునకు మరణసమయమునందు సావధానముగా
ధ్యేయదేవతల స్మృత్యవేత్త గలడు.

పూర్వము ఏ ధ్యేయముయొక్క ధ్యానము చేసినాడో,
ఆ ధ్యేయముయొక్కస్మృతి మరణసమయమున దయిన, ఉపాసన
యొక్కఫలమగును; అట్లు ధ్యేయబ్రహ్మప్రాప్తిమార్గము పంచ
మతరంగమునందు ఎట్లు చెప్పబడినదో, అట్లు దానియొక్క
స్మృతి గావలయును; ఏల యన మార్గచింతనమును ఉపాసన
కంగముగా నున్నది.

జ్ఞానసాధనమగు శ్రవణాదికమునందు దేశ కాలాపనముల
యవేత్తలేదు; ధ్యానముకొఱకు పవిత్ర దేశము, శుభ కాలము,
సిద్ధాది కాసనము వీనియొక్క అవేత్త గలదు; అందుచలన అదృష్ట
దృష్టికి గంగాతీరమందు నివాసము, మఱియు మరణసమయము
నందు యోగశాస్త్రమురీతిగా దేహపాతము చెప్పబడినది.

338. తర్కదృష్టియొక్క నిశ్చయము—
విద్యాప్రస్థానములైన సర్వశాస్త్రములు
బ్రహ్మజ్ఞానహేతువులు

తర్కదృష్టి యను మూడవశిష్యుడు గురువ్రవలన ఉప
దేశమును పిని, విన్నయర్థమందు అన్యశాస్త్రముల విరోధమును
దూరముచేయుటకొఱకు సర్వశాస్త్రాభిప్రాయమును విచారించి,
ఇది నిశ్చయము చేసెను. సకలశాస్త్రములకుపరమ ప్రయోజనము
మోక్షము, మోక్షమునకుసాధనము జ్ఞానము; ఆ జ్ఞానము అదృష్ట

యనిశ్చయరూపముగాని, భేదనిశ్చయరూపము గాదు; సకల శాస్త్రములు సాక్షాత్తుగా, లేక పరంపరగా బ్రహ్మజ్ఞానమునకు హేతువుగా నున్నవి.

యద్యపి సంస్కృతవైఖరీవాణికి అష్టాదశ ప్రస్థానములు గలవు; వీనియందు కొన్ని కర్తములను ప్రతిపాదించుచున్నవి; కొన్ని విషయసుఖోపాయములను ప్రతిపాదించుచున్నవి; కొన్ని బ్రహ్మోపాసన బోధించుచున్నవి; కొన్ని బ్రహ్మభిన్న దేవతల యొక్క యుపాసన బోధించుచున్నవి; అట్లు జ్ఞాననిమిత్తమయిన న్యాయసాంఖ్యాది శాస్త్రములు ఏని గలవో అవియును భేద జ్ఞానమునే యథార్థజ్ఞానమని చెప్పుచున్నవి; అందువలన సర్వ ప్రస్థానములకు అద్వైత బ్రహ్మబోధకత ఘటిల్లదు; తథాపి సకల శాస్త్రములకి ర్తలు సర్వజ్ఞులుగా నున్నారు; కృపాభివులుగా నున్నారు; వీరిచేత చేయబడిన మూలసూత్రములలో, వేదానుసారముగానే యున్నవి; అయిన, వానివ్యాఖ్యానకర్తలు భ్రాంతులై యున్నారు; వారు, మూలసూత్రకారుల అభిప్రాయముకన్న విలక్షణార్థమును చేసియున్నారు. ఇట్లు తర్కదృష్టి ఉత్తమసంస్కారమువలన నిశ్చయము చేయుచున్నాడు.

— 339. విద్యయొక్క అష్టాదశ ప్రస్థానములు! —

నాట్యగృహేదములు, నాలుగుపదేదములు, ఆటవేదాంగములు, ఒకపురాణము, ఒకన్యాయము, ఒకమీమాంస, ఒక

1. విద్యాంగమును ప్రస్థాన మందురు; అష్టాదశ ప్రస్థానములు అగ్ని పురాణారంభమందు, అట్లు మధుసూదనస్వామిశృత ప్రస్థానభేదమందు వ్రాయబడినవి. సకల ప్రస్థానములందు శ్రేష్ఠ ప్రస్థానము పేదములు, వానియందలి సారము ఉపనిషత్తులు, వానియొక్క విభాగములు చెప్పుచున్నాము.

ధర్మశాస్త్రము ఈరీతిగా వైఖరీవాణీరూపమైన విద్యాభేదములు
పదునెనిమిది గలవు; వానిని ప్రస్తావనము లందురు.

ఋగ్వేదమందు ఇరువదొకటి, యజుర్వేదమందు నూటలోమిగిలి,
సామవేదమందు వేయి, అథర్వణవేదమందు యాభై, శాఖలు కన్పింపఁబడినవి.

ఒకవృక్షమునందనేకశాఖలను కల్పించి, తనపుత్రులకు వాటిని విభా
గించియుచ్చిసట్లు వ్యాసభగవానులు వేదమును నాలుగుభాగములుగా కల్పించి,
వానియందనేకశాఖలను ప్రతియొక శాఖకుతగిన విధులను వీర్పఱిచిరి.

ఎన్ని శాఖ లుండునో, అన్నియుంపనివత్తు లుండును. ఈసంగతి ముక్తి
కోపనివత్తునందు, మహావాక్యరత్నావళియందు చెప్పఁబడినది. శాఖలు 1180
అందువలన ఉపనివత్తులును 1180. వానిలో,

840 ఉపనివత్తులు కర్తమును బోధించి, కర్తకాండ మని చెప్పఁబడు
చున్నది; 232 ఉపనివత్తులు భ్యేయ బ్రహ్మమును బోధించి, ఉపాసనాకాండ
మని చెప్పఁబడుచున్నది; 108 ఉపనివత్తులు జ్ఞేయ బ్రహ్మమును బోధించు
చున్నది; ఇవి వేదముయొక్క అంత్యభాగమగుటవలనను, వేదసారథ్యము
తోధించుటవలనను వేదాంత మనియు, జ్ఞానకాండ మనియు చెప్పఁబడుచున్నది.

ఈ క్త జ్ఞానకాండములయిన నూటయెనిమిది ఉపనివత్తులందు ఈశేశ
కతప్రశ్నముండక మాండ్మాక్కత్తైత్తిరీయ వికలేయఛాందోగ్యబృహదారణ్య
కములు ఈ దశోపనివత్తులు ప్రధానము లయినవి; వీనిలో,

వికలేయము, ప్రశ్న ఇదిరెండు ఋగ్వేదమునకు చేరినవి; ఈశా
వాస్యము, బృహదారణ్యకము ఇదిరెండు శుక్లయజుర్వేదమునకు చేరినవి;
కతపర్వి, తిత్తిరము ఇదిరెండు కృష్ణయజుర్వేదమునకు చేరినవి; కేసము,
ఛాందోగ్యము ఇదిరెండు సామవేదమునకు చేరినవి; మాండకము, మాండ్మా
క్కము ఇది రెండు అథర్వణవేదమునకు చేరినవి.

— { 340. నాలుగువేదములకు బ్రహ్మ } —
జ్ఞానమందు తాత్పర్యము

ఋగ్యజుసామోధర్వములు ఇవి నాలుగువేదములుగా నున్నవి; వీనిలో కొన్ని వచనములు జ్ఞేయబ్రహ్మమును బోధించును; కొన్ని వచనములు ధ్యేయబ్రహ్మమును బోధించును; శేషించిన సర్వవచనములు కర్తృమును బోధించుచున్నవి; కర్తృబోధకవేదవచనములకును అంతఃకరణశుద్ధివలన జ్ఞానమే ప్రయోజనము; ప్రవృత్తియందు ఏ వేదవచనమునకును అభిప్రాయము లేదు; దానికిని నిషిద్ధమై స్వాభావికమైన ప్రవృత్తియందు నిరోధమందు అభిప్రాయము గలదు.

కాఁబట్టి అభిచారాది కర్తృప్రతిపాదకమయిన అధర్వవేదమునకును నివృత్తియందే తాత్పర్యము గలదు; ఎవ్వఁడు ద్వేషముచే శత్రువును గొట్టుటకు ప్రవృత్తుడగునో, వాఁడు శిరశ్చేదాగ్నిదాహములు మొదలైన ఉపాయములచే శత్రువును గొట్టుగూడదు; ఇందుకొఱకు అభిచారకర్తృమైన శ్వేనయాగాది కము అధర్వవేదమందు చెప్పబడుచున్నది. [శత్రువును గొట్టు నిమిత్తమైన కర్తృమును అభిచారమందురు; అట్టిది శ్వేననామకయాగము].

ఆ శ్వేనయాగబోధకవేదవచనమునకు ఇది అభిప్రాయము గాదు. “శత్రుమరణము గోరువాఁడు శ్వేనయాగమందు ప్రవృత్తుడగు వలయును. [శ్వేనయాగద్వారమున శత్రువును గొట్టవలయును]” అయిన, శత్రువునుగొట్టుట ఎవనికి కోరికయో, వాఁడు శ్వేనయాగముకన్న భిన్నమైన శిరశ్చేదనాద్యుపాయము చేయఁగూడదు; ఈరీతిగా ద్వేషమువలన ప్రవృత్తిమైన

శిరశ్చేదనాద్యుపాయములనుండి నివృత్తి, శ్మేదనయాగబోధక వచనము యొక్క అభిప్రాయముగాని, తత్ప్రవృత్తియందు అభిప్రాయము గాదు; ప్రవృత్తియో, ద్వేషమువలన ప్రాప్తము గానే యున్నది; ఏది యన్యమార్గమువలన ప్రాప్తమయినదో, దానియందు వేదవచనమునకు ¹ అభిప్రాయము గానేరదు.

ఈవిధముగా సకలాధర్వవేదమునకు నివృత్తియందు తాత్పర్యము గలదు; ఋషియు మూఁడువేదములందు కర్తృబోధకవాక్యములను అంతఃకరణశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానము దుష్టయోగము స్పృష్టముగానే కనబడుచున్నది.

1. పరిణీకముమనుష్యాస్యాసంగము చేయవలెను; యజ్ఞశేషమైన మాంసము భక్షణము చేయవలెను; సౌత్రాచరియాగమందు సురాపానము చేయవలెను; మొదలయిన వేదవిధివచనములకు స్త్రీసంగదులందు అభిప్రాయము లేదు; ను తేనునంగా—పరస్త్రీసంగము, లేక పరిణీకస్త్రీయొక్క సర్వదాసంగము, లేక మాంసమద్యములయొక్క సర్వదాసేవనము నావించుండి నివృత్తి చేయించుటయందు అభిప్రాయముగలదు; కనుక ఇవి వేదవాక్యములు పరిసంఖ్యావిధిరూపములుగా నున్నవి; అపూర్వవిధి నియమవిధిరూపము లయినవి గావు.

అట్లు శ్మేదనయాగబోధకమైన అధర్వవేదవచనమునకును ద్వేషమువలన ప్రాప్తమగు శత్రుసంహారప్రవృత్తినుండి నివృత్తియందు అభిప్రాయము గలదు; కనుక శ్మేదనయాగబోధకవచనమును పరిసంఖ్యావిధిరూపమే.

అన్యమువలన ప్రాప్తమైన అర్థభావశక్యముయొక్క సంశోచనిమిత్తబోధకమైన వచనము పరిసంఖ్యారూప మనబడును; ధర్మాధర్మబోధకవచనము అపూర్వరూప మనబడును; నియమితార్థబోధకవచనము నియమరూప మనబడును; తదిధివచనముయొక్క పదివర్ణనము వేదాంతపదార్థమంతాహగ్రంథమునందు చేయబడినది.

341. నాలుగుపవేదములకు బ్రహ్మజ్ఞానమందు తాత్పర్యము

ఆయుర్వేదము, ధనుర్వేదము, గాంధర్వవేదము, అర్థవేదము ఈనాలుగు సుపవేదములు; వీనిలో—ఆయుర్వేదమునకు కర్తలు బ్రహ్మ, ప్రజాపతి, అశ్వినీకుమారులు, ధన్వంతరి మొదలైనవారు; చరకవాగ్భటాదులచికిత్సాశాస్త్రము ఆయుర్వేదము; మఱియు వాత్స్యాయనకృత కామశాస్త్రమును ఆయుర్వేదాంత రూపముగా నున్నది; వీలయిన—కామశాస్త్రవిషయమైన వాచీకరణస్తంభనాదులును చరకాదులు చెప్పియున్నారు; ఆయాయుర్వేదమునకు వైరాగ్యమందు అభిప్రాయము గలదు; ఎట్లనగా—ఆయుర్వేదమురీతిగా రోగాదులు నివృత్తములైనను, మరల ఉత్పన్నములగును; కనుక లాకికోపాయము తుచ్ఛము; ఈ తుచ్ఛబుద్ధి వైరాగ్యరూపముగ నున్నది; మఱియు బౌషధదానాదికమువలన ఫుణ్యమై, దానివలన అంతఃకరణకుద్ధిద్వారమున జ్ఞానమందును ఉపయోగము గలదు.

అట్లు విశ్వామిత్రకృత ధనుర్వేదమందు ఆయుధనిరూపణము చేయఁబడియున్నది; ఆయుధములు నాలుగువిధములు—

మొదటిది ముక్తము, రెండవది అముక్తము, మూడవది ముక్తాముక్తము, నాల్గవది యంత్రముక్తము వానిలో—

(1) హస్తముచే వేయఁదగిన చక్రాదికము ముక్త మనఁబడును.

(2) ఖడ్గాదికము అముక్త మనఁబడును.

(3) బల్లెము మొదలైనవి ముక్తాముక్త మనఁబడును.

(4) శరీరగోళకము యంత్రముక్త మనఁబడును.

వీనిలో ముక్తమును అస్త్రిమందురు [కొన్నిచోట్ల మంత్రప్రయోగమును అస్త్రి మందురు]; అముక్తమును శస్త్ర మందురు.

ఈ నాలుగువిధములయిన ఆయుధములకు బ్రహ్మ, విష్ణు, పశుపతి, ప్రజాపతి, అగ్ని, వరుణుడు మొదలగువారు దేవతలని చెప్పబడియున్నది; వానికి వేటువేటుమంత్రములు చెప్పబడి యున్నవి; క్షత్రియకుమారులు, మతీయు లేదనుసాకులయిన బ్రాహ్మణాదులును అధికారులుగా చెప్పబడియున్నారు; పదాతి, రథారూఢుడు, అశ్వారూఢుడు, గజారూఢుడు అని అధికారులందు నాలుగుభేదములు చెప్పబడియున్నవి; మతీయును యుద్ధమందు మంగళశకునములు చెప్పబడియున్నవి; ఇంత యర్థము ధనుర్వేదముయొక్క ప్రథమపాదమందు చెప్పబడినది. మతీయు ఆచార్యలక్షణము, ఆచార్యునిమొదదనుండి శస్త్ర గ్రహణరీతి ద్వితీయపాదమునందు చెప్పబడియున్నది. మతీయు గురుసంప్రదాయమువలన ప్రాప్తమయిన శస్త్రములయభ్యాసము, మంత్రసిద్ధిదేవతాసిద్ధిప్రకారము తృతీయపాదమునందు చెప్పబడియున్నది. మతీయుసిద్ధమయిన మంత్రములప్రయోగము చతుర్థపాదమునందు చెప్పబడియున్నది. ఇంతయర్థము ధనుర్వేదమునందు చెప్పబడియున్నది.

ఆ యర్థము బ్రహ్మప్రజాపతులు మొదలగువారివలన విశ్వామిత్రునికి దొరకినది; వానిచేత ప్రకటమయినదిగాని, విశ్వామిత్రునిచేత ధనుర్వేద ముత్పన్నము గాలేదు; దుష్టచోరాదుల నుండి ప్రజలను రక్షింపవలయు నను ధర్మము బోధించునది ధను

ర్యేదము; కనుక దానికిని అంతఃకరణశుద్ధిచే జ్ఞానముద్వారమున మోక్షంబునందు అభిప్రాయము.

అట్లు గాంధర్వవేదమును భరతుడు ప్రకటము చేసెను; దానియందు స్వరతాలమూర్చనాసహితమగు గీతనృత్యవాద్యముల నిరూపణము సవిస్తరముగా చెప్పబడియున్నది; దేవతారాధనముద్వారమున నిర్వికల్పసమాధిసిద్ధి గాంధర్వవేదమునకు ప్రయోజనముగా చెప్పబడియున్నది; కావున దానికిని అంతఃకరణై కా గ్రతవలన జ్ఞానముద్వారమున మోక్షమే ప్రయోజనము.

అట్లు అర్థవేదమును నానాప్రకారములు గలదిగా నున్నది—నీతిశాస్త్రము, అశ్వశాస్త్రము, శిల్పిశాస్త్రము, సూదశాస్త్రము మొదలుకొని ధనప్రాప్త్యుపాయబోధక మయినది అర్థవేద ¹ మందురు. ధనప్రాప్తియొక్క సకలోపాయములందు నిపుణుడైనవానికిని భాగ్యోదయములేక, ధనప్రాప్తి గానేరదు; కనుక అర్థవేదమునకును వైరాగ్యముద్వారమున మోక్షమందే తాత్పర్యము.

—ॐ३42. చతుర్యేదషడంగములయొక్క ప్రయోజనము॥—

నాలుగువేదములకు ఆఱు అంగములు గలవు—మొదటిది శిక్ష, రెండవది కల్పము, మూడవది వ్యాకరణము, నాల్గవది నిరుక్తము, ఐదవది జ్యోతిషము, ఆఱవది ఛందస్సు. ఈ యాఱును వేదముల కుపయోగమగుటవలన నివి వేదాంగములు; వీనిలో—

1. దీనిని స్థావర్యవేద మనియు వందురు.

శిక్షకు కర్త పాణిని, వేదశబ్దములందు అక్షరములయొక్క స్థానజ్ఞానము, మఱియు నుదాత్తానుదాత్తస్వరీతములు ¹ | ² | ³ పీనియొక్క జ్ఞానము శిక్షవలన కలుగును; వేదములవ్యాఖ్యాన రూపమైన అనేకవిధ ప్రాతికాఖ్యగ్రంథములు ఏవి గలవో, అవి యును శిక్షకు అంతర్భూతములుగా నున్నవి.

అట్లు వేదబోధితమయిన కర్తానుష్ఠానరీతి కల్పసూత్రము వలన ఎఱుంగవలసినది; యజ్ఞముచేయుచునట్టి బ్రాహ్మణుడు ఋత్వి క్కనబడును; వీడు భిన్న భిన్నముగా చేయఁదగిన కర్త ప్రకారమును బోధించునది కల్పసూత్రము; ఈ కల్పసూత్రము నకు కర్తలు కాత్యాయ నాశ్వలాయనాదులగు మునులుగా నున్నారు; వేదోపయోగి యగుటవలన కల్పసూత్రము వేదాంగము.

అట్లు వ్యాకరణమువలన వేదశబ్దముల శుద్ధతయొక్క జ్ఞాన మగును; ఆ వ్యాకరణసూత్రరూపమైన అష్టాధ్యాయని పాణిని చేసియున్నాడు; కాత్యాయనుడు, పతంజలి ఆ సూత్రములకు వ్యాఖ్యానరూపమైన వార్తికభాష్యములు చేసి యున్నారు; మఱియు నితరవ్యాకరణములును గలవు; వానిలో వేదశబ్దములవిచారము లేదు; కనుక వానికి పురాణాదులందు ఉపయోగము గలదు; ఐనను వేదమునకు ఉపయుక్తముగాదు; పాణినివ్యాకరణముచే వేదశబ్దములశుద్ధత తెలియుచున్నది; అందువలన నది వేదాంగము.

అట్లు యాస్కముని త్రయోదశాధ్యాయ నిరుక్తము చెప్పియున్నాడు; వానిలో వేదమంత్రములందు అప్రసిద్ధపద

ములయొక్క అర్థబోధనిమిత్తము నామనిరూపణము చేసి యున్నాడు; కనుక నిరుక్తమును వేదాంగము. సంజ్ఞాబోధకమైన పంచాధ్యాయరూప నిఘంటువును యాస్కముని చెప్పి యున్నాడు; అదియు నిరుక్తమున కంతర్భూతముగ నున్నది.

అట్లు ఆదిత్యగర్గాదికృత జ్యోతిషమును వేదాంగమే; వీలయినగా—వైదికకర్తారంభమందు కాలజ్ఞాన మావశ్యకము, ఆ కాలజ్ఞానము జ్యోతిషమువలన నగుచున్నది.

అట్లు పింగళముని సూత్రరూప మయిన అష్టాధ్యాయముల ఛందోనిరూపణము చేసియున్నాడు; దానివలన వైదిక గాయత్ర్యాది ఛందస్సులయొక్క జ్ఞాన మగును; కనుక అదియు వేదాంగము.

ఈయాలు వేదాంగములలో వేదమునందు నిరుపయోగమయిన యగ్ధముగూడ ప్రసంగానుసారము నిరూపింపబడి యున్నది; ప్రధానతవలన నిరూపింపబడలేదు; అందువలన వేదమున కేదిప్రయోజనమో, అదియే పడంగములకు ప్రయోజనము, వేతే గాదు.

— 343. ఆష్టాదశపురాణములు, ఉపపురాణములు —

బ్రాహ్మ సాద్వం వైష్ణవం చ శైవం భాగవతం తథా,
మూర్ఖండేయం శారదీయ మాగ్నేయం చ భవిష్యకమ్. 1
బ్రహ్మవైవర్తలైంగ్యే చ వారాహం స్కాందవామదే,
కౌర్మం మాత్స్యేణ గారుడం చ బ్రహ్మాండం చేతి నామతః. 2

ఇవి ఐదు నెఱిమిది పురాణములు వ్యాసరచితములుగా నున్నవి; మఱియును కాలీపురాణాదులు అనేకములు గలవు.

అవన్నియు ఉపపురాణములు; కొన్నిచోట్ల ఉపపురాణములును పదునెనిమిదిగా చెప్పబడినవి; అయిన, ఆ నియమము లేదు; ఉపపురాణములు అనేకములు గలవు. భాగవతములు రెండు— మొదటిది వైష్ణవభాగవతము, రెండవది దేవీభాగవతము; రెండింటికిని సమానసంఖ్య అష్టాదశసహస్రగ్రంథము, రెంటికిని ద్వాదశస్కంధములు గలవు; అయిన, వీనిలో ఒకటి పురాణము, ఇంకొకటి ఉపపురాణము; వ్యాసకృతములగుటవలన రెండును ప్రమాణములు.

ఎట్లు పురాణములు వ్యాసుడు చేసియున్నాడో, ఎట్లు కొన్ని ఉపపురాణములును వ్యాసుడుచేసియున్నాడో, మఱియును అట్లే కొన్ని ఉపపురాణములు పరాశరాదులయిన సర్వజ్ఞమునులు చేసియున్నారు; గనుక ఉపపురాణములును ప్రమాణములు; ఉపనిషత్తుల యభిప్రాయ మేది గలదో, అదియే పురాణోపపురాణములదిగా నున్నది; ఇది ముందు ప్రతిపాదించుచున్నాము.

— 344. న్యాయవైశేషికసూత్రములఫలము —

పంచాభ్యాయరూపమయిన న్యాయదర్శనము గౌతమముని చెప్పియున్నాడు; వానిలో యుక్తి ప్రధానముగా నున్నది; యుక్తిచింతనమువలన పురుషునకు తీతబుద్ధియైనప్పుడు మననము చేయుటయందు సమర్థుడగును; కనుక యుక్తి ప్రధానమైన న్యాయసూత్రమునకును మననముద్వారమున బేదాంతజన్యజ్ఞానమే ఫలముగా నున్నది. ఈయర్థము న్యాయపారంగతులగు భట్టాచార్యులు వ్రాసియున్నారు.]

మఱియు కణాదుఁ డనుముని దశాధ్యాయరూపవైశేషిక
దర్శనము చెప్పియున్నాఁడు; దీనికిని న్యాయమం దంతర్భావము
గలదు.

— 345. మీమాంసాసంకర్షణకాండములఫలము —

మీమాంసలు రెండువిధములున్నవి—మొదటిది ధర్మ
మీమాంస¹; రెండవది బ్రహ్మమీమాంస. ధర్మమీమాంస ద్వారా
దశాధ్యాయములు; జైమిని దానికీర్త; కర్తానుష్ఠానప్రకారము
దానియందు ప్రతిపాదించబడినది. కాబట్టి విధివూర్వకకర్త
మందు ప్రవృత్తి ధర్మమీమాంసకు ఫలము; కర్తముచే అంతః
కరణశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానమయి, దానివలనమోక్షమగుచున్నది.

ఆ ధర్మమీమాంస ద్వారాదశాధ్యాయమునందు పరస్పర
భేదము గలదు; అది గహనముగా నున్నది. మఱియును సంకర్షణ
కాండము పంచాధ్యాయరూపమయినది జైమిని చేసినాఁడు;
దానియందు ఉపాసన చెప్పబడినది; అదియు ధర్మమీమాంస
యందు అంతర్భావముగా నున్నది.

అట్లు బ్రహ్మమీమాంసకు నాలుగు అధ్యాయములు
గలవు; దానికి కర్తవ్యాసుఁడు; ప్రతిఅధ్యాయమునకు నాలుగు
నాలుగు పాదములు గలవు; వానిలో—

(1) సకలోపనిషద్వ్యాక్యములు బ్రహ్మమును ప్రతిపాదించు
చున్నవి; అన్యమును గాదు; ఈయర్థము ప్రథమా
ధ్యాయమందు చెప్పబడినది.

1. దేనియందు ధర్మవిచారము గలదో, అది ధర్మమీమాంస; దేని
యందు బ్రహ్మవిచారము గలదో, అది బ్రహ్మమీమాంస. ధర్మమీమాంసను
తూర్వమీమాంస యని, బ్రహ్మమీమాంసను ఉత్తరమీమాంస యని చెప్పుదురు.

- (2) ఉపనిషద్వాక్యములందు మంగబుద్ధిపురుషునకు పరస్పరము విరోధము ప్రతీతమగును; తత్పరిహారసంగతి ద్వితీయాధ్యాయమందు చెప్పబడినది.
- (3) జ్ఞానముయొక్కయు, ఉపాసనయొక్కయు సాధన విచారము తృతీయాధ్యాయమందు చెప్పబడినది.
- (4) జ్ఞానోపాసనలయొక్క ఫలము చతుర్థాధ్యాయమందు చెప్పబడినది.

ఈ బ్రహ్మమీమాంసయాప శారీరక శాస్త్ర సేవ్య శాస్త్రములందు ప్రధానము; ముముక్షువునకు ఈ శాస్త్రమే ఉపాదేయము; తద్వాక్యఖ్యానరూపములయిన గ్రంథములు¹ నానాగా నున్నవి. అందు శ్రీశంకరకృత² భాష్యరూపమయిన వ్యాఖ్యానమే ముముక్షువునకు శ్రోతవ్యము; అదే జ్ఞానమువలన మోక్ష ఫలము స్పష్టముగానే యున్నది.

1. శంకరాచార్య రామానుజమధ్వభాస్కరాచార్య విష్ణుస్వామివిజ్ఞానేంద్రభీక్షునీలకంఠు మొదలగువారిచే చేయబడిన భాష్యరూపవ్యాఖ్యానములు.

2. ఇద్దరు భాష్యకర్తృముచేత శ్రీమద్వాక్యనమునీంద్రకృత రీతికే బ్రహ్మసూత్రములమీద శ్రీశంకరాచార్యులచేత మఱియు వారికివ్యక్తవిషయాలచేత చేయబడిన భాష్యవ్యాఖ్యానములయొక్క గ్రహణము గలదు; ఇవి సకలవ్యాఖ్యానములు అద్వైతప్రతిపాదకములుగా ముడుపువలన చానియొక్క నామమాత్రము క్రిందవ్రాసిన ప్రకారముగ వంచనకృత్తీవమందు వ్రాయబడినది.

ఈ శంకరాచార్యుడు బ్రహ్మసూత్రముమీద శారీరకభాష్యము గ్రంథసంఖ్య పదివేలు.

శ్రీపద్మపాదాచార్యుండు శారీరకభావ్యముమీఁద విజయాభిదండని
అగ్ర్యర్పణమై, విద్యమానముగ పంచపాదిక విదువేలువిదునూరు.

శ్రీప్రకాశాత్మచరణుండు పంచపాదికమీఁద వివరణము వదినాలుగు
వేలు.

ఒకానొకసన్నాస్త్రిసి వివరణముమీఁద సందీపనము ఇరువదివిదువేలు.
వాచస్పతినిశ్రుండు శారీరకభావ్యముమీఁద భావతీసిబంధము వూ
డ్రెండువేలు.

గంగాధరస్వామి భావతీసిబంధముమీఁద కల్పితరువు వదునాలుగువేలు.
అప్పయ్యదీక్షితుండు కల్పితరువుమీఁద పరిమళము ఇరువదివేలు.

ఒకానొకసన్నాస్త్రిసి శారీరకభావ్యముమీఁద బ్రహ్మవిద్యాభరణము
ఇరువదిరూఱువేలు.

అనందగిరి శారీరకభావ్యముమీఁద ఆనందగిరియము వదునెనిమిదివేలు.
రామాశ్రమండు శారీరకభావ్యముమీఁద రత్నప్రభ వదకొండువేలు.
సర్వజ్ఞాక్షముని శారీరకభావ్యముమీఁద సంక్షేపశారీరకము రెండుపేలు
విదునూరు.

మధుసూదనస్వామి సంక్షేపశారీరకముమీఁద టీక వదనైదువేలు.

రామాశ్రమండు సంక్షేపశారీరకముమీఁద టీక పండ్రెండువేలు.

మధుసూదనస్వామి సూత్రభావ్యముమీఁద కల్పలత నాలుగువేలు
విదునూరు.

రామాశ్రమండు బ్రహ్మసూత్రముమీఁద రామాశ్రమి ఆఱువేలు.

సారాయణభట్టుండు బ్రహ్మసూత్రముమీఁద సూత్రవృత్తి నాలుగు
వేలు.

అప్పయ్యదీక్షితుండు బ్రహ్మసూత్రముమీఁద సూత్రవృత్తి రెండువేలు.
శంకరానందండు బ్రహ్మసూత్రముమీఁద సూత్రవృత్తి వేయివిదు
నూరు. ఇవిగాక అధికరణసూత్రములు 400.

— { 346. స్మృత్యాదిగ్రంథములకు కర్తలు } —
మఱియు ప్రయోజనము

మన్వత్రివిష్ణుహరితా యాజ్ఞవల్క్యోఽపిచాంగిరః,
శాతాతపో వసిష్ఠశ్చ శాత్యామనబృహస్పతీ. 1

గౌతమశ్శంఖలిఖితౌ వ్యాసో దేవలనారదౌ,
శుక్రాపస్తంబసంవర్తాః దక్షశ్చ స్మృతి కారకాః. 2

ఇత్యాదులు సర్వజ్ఞులుగా నున్నారు; వారు వేదానుసారముగా స్మృతులను గ్రంథములను చేసియున్నారు; వానిని ధర్మశాస్త్రమందురు; వానిలో వర్ణాశ్రమములయొక్క కాయిక వాచికమానసిక ధర్మములు చెప్పబడియున్నవి; వానికిని అంతఃకరణశుద్ధివలన జ్ఞానమయి, మోక్షమే ప్రయోజనముగా నున్నది; అట్లు వ్యాసుడు మహాభారతము, మఱియు వాల్మీకి రామాయణము చేసియున్నారు; వానికిని ధర్మశాస్త్రమందు అంతర్భాగము గలదు.

మఱియు దేవతారాధనముకొఱకు మంత్రశాస్త్రము గలదు; దానికిని ధర్మశాస్త్రమం దంతర్భాగము గలదు. అట్లు సాంఖ్యశాస్త్రము, యోగశాస్త్రము, వైష్ణవతంత్రము, శైవ తంత్రము మొదలగునవి ధర్మశాస్త్రమునకు అంతర్భాగములు;

విద్యారణ్యస్వామి ఆధికరణనూత్రముమీఁద ఆధికరణనూత్రటీక నాలుగువేలు.

రఘునాథకండికుడు బ్రహ్మనూత్రముమీఁద శంకరపాదభూషణము ఇరువదివేలు.

వలయన—వీనియందును ¹ మానసభర్తములయొక్క నిరూపణము గలదు.

— 347. సాంఖ్యశాస్త్రముయొక్క ఫలము. —

సాంఖ్యశాస్త్రము ఆఱుఅధ్యాయములు కపిలముని చేసి నాడు; దానియొక్క ప్రథమాధ్యాయమందు విషయనిరూపణము, ద్వితీయాధ్యాయమందు షహత్తత్వాహంకారాదులయిన ప్రధానకార్యములు, తృతీయాధ్యాయమందు వైరాగ్యము, చతుర్థాధ్యాయమందు విరక్తులఅభ్యాసము, పంచమాధ్యాయమందు పరపక్షఖండనము, షషాధ్యాయమందు సకలార్థసంగ్రహము చెప్పబడియున్నది.

ప్రకృతిపురుషుని వివేకమువలన పురుషుని ఆసంగజ్ఞానము సాంఖ్యశాస్త్రమునకు ప్రయోజనము గలదు; దానికిని త్వంపదలక్ష్యోద్ధేశోధనముద్వారమున మహావాక్యజన్య జ్ఞానమందుపయోగమగుటవలన మోక్షమే ఫలము.

— { 348. యోగశాస్త్రముయొక్క ఫలము, } —
 { షటియు శరీరకముతో అవిరోధము. }

యోగశాస్త్రము నాలుగుపాదములు గలదిగా నున్నది; పతంజలి దానికర్త, ఆ పతంజలి శేషునియవతారముగా నున్నాడు; ఓకబుషి సంధ్యోపాసనము చేయుచుండఁగా వానియంజలియందు ప్రకటమయి, భూమిమీఁద పడెను; కనుక వానికి పతంజలి యని పేరు; దానిచేత శరీరముయొక్క రోగరూపములము దూరముచేయుటకొఱకుచికిత్సాగ్రంథము చేయఁ

1. ఉపాసనాపదభర్తము.

బడియున్నది; మఱియు అశుద్ధజ్ఞోచ్ఛారణరూపమయిన వాజ్ మలనివృత్త్యర్థము పాణినిసూత్రములకు భాష్యము చేయబడి యున్నది.

అట్లు విక్షేపరూపాంతరణమలనివృత్త్యర్థము వాడు యోగసూత్రములను చేసియున్నాడు; అచ్చట ప్రథమపాద మందుచిత్తనివృత్తినిరోధరూపమయినసమాధి, మఱియుతత్సాధనములయిన అభ్యాసవైరాగ్యాదులు చెప్పియున్నాడు; అట్లు విక్షిప్తచిత్తునకు యమనియమాదిసమాధిసాధనములయిన అష్టాంగములు ద్వితీయపాదమందు చెప్పియున్నాడు; తృతీయపాద మందు యోగముయొక్కవిభూతి, చతుర్థపాదమందు యోగ ఫల మయినమోక్షము చెప్పియున్నాడు.

ఈరీతిగా యోగశాస్త్రమును జ్ఞానసాధననిదిధ్యాసన సంపాదనద్వారమున మోక్షమునకు పోతువుగా నున్నది.

శారీరకసూత్రమందుసాంఖ్యయోగఖండనము ఏదిచేయఁ బడినదో, దానికి వీనివ్యాఖ్యానములలో ఎచ్చట ఉపనిషత్తులతో విరోధము గలదో, ఆ భాగముసూత్రమే విషయము, మూల సూత్రము విషయముగాదు; “ఆత్మభేదో జగత్సత్యమిశోఽన్య ఇతి చేత్రయమ్, త్యజ్యతే తైస్తదా సాంఖ్యయోగవేదాంత పద్ధతి.” 1 పం. ద

న్యాయవైశేషికమతఖండనమును విరుద్ధవ్యాఖ్యానసూత్రవిషయకము, అన్యార్థవియోషకము గాదు.

— 349. పాంచరాత్రపాశుపతతంత్రముల ఫలము —

నారదుడు పాంచరాత్రమనుతంత్రము చేసియున్నాడు; దానిలో వాసుదేవునియందు అంతరణస్థాపనము చెప్ప

చున్నాడు; దానికిని అంతఃకరణస్థితాద్వారమున జ్ఞానమువలన మోక్షమేఫలము. సకలవైష్ణవగ్రంథములుపాంచరాత్రమందంత ర్భూతములుగాను, ఆ పాంచరాత్రము ధర్మశాస్త్రమున నంత ర్భూతముగాను ఉన్నది.

అట్లు పాశుపతతంత్రమందు పశుపతియొక్క ఆరాధనము చెప్పబడియున్నది; దానికి కర్త పశుపతి, దానికిని అంతఃకరణనిశ్చలతాద్వారమున జ్ఞానమువలన మోక్షఫలముగా నున్నది; మరియు దానికి ధర్మశాస్త్రమందు అంతర్భావముగ నున్నది.

అట్లు గణేశదేవీ సూర్యోపాసనబోధకములైన గ్రంథమునకును చిత్తనిశ్చలతాద్వారమున జ్ఞానమువలన మోక్షము ఫలముగా నున్నది; మరియు వాని కన్నిటికిని ధర్మశాస్త్రమందంతర్భావముగా నున్నది.

● 350. వామమూర్తము ●

దేవ్యుపాసనాబోధకములయిన గ్రంథములందు రెండు సంప్రదాయములు గలవు—మొదటిది దక్షిణసంప్రదాయము, రెండవది ఉత్తరసంప్రదాయము; దానిని వామమూర్తమందురు; వీనిలో దక్షిణసంప్రదాయమురీతిగా ఉపాసన ఏది చెప్పబడినదో, అది ధర్మశాస్త్రమున నంతర్భూతముగా నున్నది; మరియు వామమూర్తము ధర్మశాస్త్రముతో విరుద్ధమగుటవలన అప్రమాణముగాను ఉన్నది.

యద్యపి వామతంత్రమును శ్రీశివుడు చెప్పియున్నాడు; తథాపి సకలవేదశాస్త్రములతో విరుద్ధమగుటవలన ప్రమాణముగాదు; ఎట్లు విష్ణువు బౌద్ధావతారమందు చెప్పిన

నా స్థితి గ్రంథము వేదవిరుద్ధమగుటవలన అప్రమాణమో, అట్లే శివకృతవామతంత్రమును అత్యంతవిరుద్ధమగుటవలన అప్రమాణముగా నున్నది.

ఆ మతమందు మదిరాదులయిన అత్యంతాశుద్ధపదార్థములయొక్క గ్రహణము చెప్పబడియున్నది; మఱియు లోకవంచనకొఱకు అత్యంతమలినపదార్థములకు ఉత్తమపదార్థముల పేళ్లు చెప్పబడియున్నవి—

మాంసమునకు పేరు శుద్ధము, మదిరకుపేరు తీర్థము, మదిరాపాత్రకుపేరు పద్మ, మద్యవిక్రయికిపేరు దీక్షితుడు, ఉల్లిగడ్డపేరు వ్యాసుడు, తెల్లగడ్డపేరు శుకదేవుడు; అట్లు వేశ్య, దాసి, చర్మకారిణి, చాండాళి వీరిపేళ్లు ప్రయాగి, కాశి అని చెప్పియున్నారు; మఱియు భైరవీచక్రమందుండు చండాలాదులకుపేళ్లు బ్రాహ్మణులని, అత్యంతవ్యభిచారిణి యోగిని యని, వ్యభిచారి యోగి యని చెప్పుచున్నారు; వారివ్యవహారము నిషిద్ధముగా నుండును.

పూజాసమయమందు అనేకదోషవత్ స్త్రీలను ఉత్తమశక్తి యని యంగీకరింతురు; జాతిచాండాళిని, అత్యంతవ్యభిచారిణి, రజస్వలను దేవీబుద్ధిచేత పూజించుచున్నారు; దానియొక్క ఉచ్ఛిష్టమదిరను పానముచేయుదురు; అధికమదిరపానమువలన వమనముచేసిన, దానిని నేలమీఁద పడనియ్యరు; మఱేమనఁగా— ఆచార్యసహితముగా సకలభక్తజనులు చేతులుచాచి, పైపైననే భజించివేయుదురు; వమనమును భైరవి యందురు; మఱియు నీచస్థానములో జిహ్వాతగిల్చి, మంత్రజపము చేయుదురు.

వారిమతప్రకారముగా దేవీపూజ నింద్యనింద్యమయిన నట్టి అనేకవిధములుగా నున్నది; వానియందు పంచదశి, షోడశి అని రెండుపూజలు ప్రధానములుగా నున్నవి; వానిలో పంచదశీపూజయొక్క విధానము వినినచో, సామాన్యజనులకును అసహ్యమగుచున్నది; షోడశీపూజవిధానమువినిన, వామమూర్తజనులుదక్క వాంతిచేయనిమనుష్యుడు ప్రపంచమందు ఎవ్వఁడును ఉండఁడు.

మదిర, మాంసము, మత్స్యము, ముద్గ, మైథునము ఈ పంచమకారములను భోగమోక్షముకొఱకు సేవించుచున్నారు; ఈమకారములను అప్రసిద్ధనామములతో వ్యవహరింతురు; ఇవి మొదలయిన వామతంత్రముయొక్క సకలవ్యవహారము ఈ లోకమునుండి, పరలోకమునుండి భ్రష్టునిచేయునదిగా నున్నది. కర్ణ చేర్చి జోగి అవధూత గోసాయి సన్నాత్యిని బ్రాహ్మణాదులు వామతంత్రమును సేవింతురు; అయినను, లోకనిందితము, వేదనిందితము అని యెఱిగి, గుప్తముగా నుంచుచున్నారు.

ఎక్కువయేమి చెప్పుదును! వామతంత్రరీతిని విని, నీచజనులకును రోమాంచము గలుగును; ఇట్లు సకలనింద్యమూర్తములందు వామమూర్తము ప్రధానముగానున్నది! ఇట్టి అతినీచవ్యవహారము వ్రాముటకు యోగ్యము గాదు; దిగ్దర్శనమాత్రము చేసితిమి.

సారాంశము—వామతంత్రము అన్నివిధములను త్యాజ్యముగా నున్నది.

— 351. నాస్తికమతము —

అట్లు నాస్తికమతమును త్యాజ్యముగానున్నది; నాస్తికులు ఆటువిధములు— మాధ్యమికుఁడు, యోగాచార్యుఁడు,

సౌత్రాంతికుఁడు, వైభాషికుఁడు, చార్వాకుఁడు, దిగంబరుఁడు ఈ షడ్విధసాస్త్రములు వేదమును ప్రమాణముగా నంగీకరింపరు; వీరలకు పరస్పరము విలక్షణములంబైన సిద్ధాంతములు గలవు—

- (1) మాధ్యమికుఁడు శూన్యవాది.
 - (2) యోగాచారమతమందు సకలపదార్థములు విజ్ఞానమునకన్న భిన్నములుగావు, విజ్ఞానమే పరమతత్త్వము, ఆ విజ్ఞానము త్షణికము.
 - (3) సౌత్రాంతికమతమందు విజ్ఞానముయొక్క ఆకారము బాహ్యపదార్థజ్ఞానములేక గాదు; కాబట్టి విజ్ఞానమువలన బాహ్యపదార్థములయొక్క అనుమానమగును; ఈరీతిగా బాహ్యపదార్థము అనుమానప్రమాణమునకు విషయము; ప్రత్యక్షము గాదు; స్థిరమును గాదు; మతేమనగా—సకలపదార్థములు త్షణికములుగా నున్నవి.
 - (4) వైభాషికమతమందు బాహ్యపదార్థము త్షణికమేమోయున్నది; అయిన, ప్రత్యక్షప్రమాణమునకు విషయము.
 - (5) చార్వాకమతమందు పదార్థము త్షణికముగాదు; అయిన, వానిమతమందు దేహమే ఆత్మ.
 - (6) దిగంబరమతమందు దేహము ఆత్మ గాదు; ఆత్మ, దేహముకన్న భిన్నముగా నున్నాఁడు; అయినను, దేహముయొక్క పరిమాణ మెంతో, అంతే ఆత్మయొక్క పరిమాణము.
- ఈరీతిగా ఈమతములలో తమలోతమకు భేదము

లున్నవి; ఈ పద్విధమతములు సర్వథా త్యాజ్యమగుటవలన వీనియొక్క ఉపపాదనము, ఖండనము విశేషముగా వ్రాయ లేదు.

పయిఁజెప్పిన నాలుగుమతములు సుగతునివి, యద్యపి ఆ సుగతుఁడు విష్ణ్వవతారముగా నున్నాఁడు; కనుక వానిమతములు అంగీకరించుట యోగ్యము; తథాపి ఆ యవతారము విప్రలిప్సార్థమే అయినది; అందువలన విప్రలిప్సకొఱకు రచితమయిన వానిమతములును త్యాజ్యములుగా నున్నవి.

352. సాహిత్యాదికములయొక్క తాత్పర్య పూర్వకమైన తర్కదృష్టిసారగ్రాహి నిశ్చయము

వామనూర్గముయొక్కయు, శాస్త్రీకమతముయొక్కయు గ్రంథములు సంస్కృతవాణీరూపముగా నుండినను, అవి వేద బాహ్యములగుటవలన వేదానుసారి విద్యా ప్రస్థానములు పదు నెనిమిదని చెప్పబడినది.

మఱియును ముప్పాదులచేత ఏ సాహిత్యగ్రంథములు ¹చేయబడియున్నవో, వానికిని కామశాస్త్రమం దంతర్భావము గలదు. అట్లు సకలకావ్యములకును కొన్నిటికి ² కామ శాస్త్రమందు కొన్నిటికి ³ ధర్మశాస్త్రమందు అంతర్భావముగా నున్నది.

1. అలంకారగ్రంథములు.

2. నాయకాభేదరసభేదప్రతిపాదకమైన కావ్యగ్రంథములందు.

3. భగవద్గీత ము వర్ణించు కావ్యగ్రంథములందు.

ఈరీతిగా అష్టాదశ విద్యలప్రస్థానములు, సకలములును బ్రహ్మజ్ఞానమువలన మోక్షమునకు హేతువులుగా నున్నవి; కొన్ని జ్ఞానమునకు ¹ సాక్షాదేతువులు, కొన్ని పరంపరగా హేతువులు; ఇట్లు తర్కదృష్టి సకలశాస్త్రములయొక్క అభిప్రాయనిశ్చయము చేసినాడు; యద్యపి ఉత్తరమీమాంసతత్కృదక్కినసకలశాస్త్రములు జిజ్ఞాసువునకు త్యాజ్యములుగా నున్నవి; ఈసంగతిచారీరకమందుసూత్రకారభాష్యకారులు ప్రతిపాదించి యున్నారు; కావున అన్యశాస్త్రములును మోక్షోపయోగమనుట సంభవింపదు; తథాపి సారగ్రాహి ² దృష్టిగా తర్కదృష్టిచేత ఈ సారనిశ్చయము చేయబడినది.

1. శ్లోధాక్రాంతుని శ్లోధను నివర్తించి, తృప్తిచేయుటకు పక్షమగు అన్నమే సాక్షాత్సాధనము, వ్యవసాయము మొదలగునవి పరంపరాసాధనముగా నున్నట్లు అక్షానము నివర్తించి, ఆత్మానుభవతృప్తినిచ్చుటకు కొన్ని గ్రంథములు నామమును, ధ్యానమును, కర్తమును బోధించెను. అవి పరంపరాసాధనములుగా నున్నవి; మఱియు కొన్నిగ్రంథములు జ్ఞానమును బోధించెను. అవి సాక్షాత్సాధనములుగా నున్నవి.

2. ఒకానొక సారగ్రాహకపండితుని వచనము—

భక్తిజ్ఞానే యత్ర విష్ణోర్మూత్రవేదాః పరాప్రమా,

మతాని తాని సర్వాణి జీవోద్ధారస్య హేతవః.

1

భావార్థము—ఎవరిమతములందు వ్యాపకపరమాత్మయొక్క భక్తి, లేక జ్ఞానము గలదో, మఱియును ఎవరిమతములందు వేదము పరమబ్రహ్మముగలదో, అవన్నియు సన్తతములుగా నున్నవి; అవి సాక్షాత్తుగా, లేక పరంపరగా జీవోద్ధారమునకు హేతువులుగా నున్నవి.

— 353. తర్కదృష్టికి అన్యవిద్వాంసులతో మేలనము —

గురుద్వారమున విన్నయర్థమందు బుద్ధినిరతకొఱకు సకలశాస్త్రముల యభిప్రాయము విచారించినను, మరల సందేహము కలుగుచున్నది; అదేమనఁగా-శాస్త్రములయభిప్రాయము నేను నిశ్చయించితిని, అదేనా? కాదా? [తర్కదృష్టి కనిష్ఠాధికారియగుటవలన పలుమాటలు కుతర్కముచేత సందేహము పుట్టుచున్నది.] ఈ సందేహానివృత్తికొఱకు అన్యవిద్వాంసుల నిశ్చయముతో తననిశ్చయమును సరిచూచుటకు పోయెను.

విద్యజ్ఞులదగ్గనమయినప్పుడు తర్కదృష్టిచేత సకలశాస్త్రములయొక్క ఏకవాక్యతారూపమయిన తనయభిప్రాయము నివేదింపఁబడియున్నది; అది విని సాధుజనులు సంతానించి, పరమాప్లవదయుక్తులై యనుచున్నారు—నాయనా! నీవు ఏ యభిప్రాయము ఎఱిగితివో, అది యథార్థముగా నున్నది; నీవు ధన్యుఁడు గా నున్నావు; నీవు సాక్షాత్పరబ్రహ్మముగా నున్నావు.

— { 354. జ్ఞానికి ఇచ్చాసంభవముయొక్కయు, }
అసంభవముయొక్కయు అభిప్రాయము { —

జ్ఞానియొక్క సకలవ్యవహారము అజ్ఞానివ్యవహారమువలె ప్రారబ్ధాధీనముగా నున్నది; ప్రారబ్ధబలమువలన జ్ఞానికిని ఇచ్చ సంభవించును; అయిన, కొన్నిచోట్ల శాస్త్రమందు ఇట్లు వ్రాయఁబడియున్నది—“జ్ఞానికి ఇచ్చ కలుగదు” దానియందు జ్ఞానియొక్క అంతఃకరణము పదార్థైచ్ఛారూపపరిణామమును పొందదను నభిప్రాయము లేదు; ఏలయన— అంతఃకరణమునకు ఇచ్చాదికము సహజధర్మముగా నున్నది; యదర్థపి అంతఃకరణము భూతములసత్త్వగుణముయొక్క కార్యమని చెప్పఁబడియున్నది;

తథాపి రజోగుణతమోగుణ సహితమయిన సత్త్వగుణము యొక్క కార్యముగా నున్నది; కేవలసత్త్వగుణకార్యము గాదు; కేవలసత్త్వగుణకార్యమయినట్లయిన, చలస్వభావము అంతఃకరణమునకు కాఁగూడదుగదా! మనోరాజ్యకామక్రోధాదులయిన రాజసవృత్తులు, మఱియు మూఢతాది తామసవృత్తులు కాఁగూడదు గదా! అగుచునే యున్నవి; దానివలన నది కేవల సత్త్వగుణకార్యము గాదని సిద్ధమే.

అప్రధానరజోగుణతమోగుణసహితమయిన, ప్రధానసత్త్వగుణవంతములయిన భూతములవలన అంతఃకరణము పుట్టుచున్నది; కావున అంతఃకరణమందు మూఢగుణములు గలవు; ఆమూఢగుణములు సర్వపురుషులయొక్క అంతఃకరణములందు సమానములు గావు, న్యూనాధికములుగా నున్నవి; కనుక గుణముల న్యూనాధికతవలన సర్వపురుషులకు పరస్పరము విలక్షణస్వభావమగుచున్నది; కాబట్టి ఎదివఱకు అంతఃకరణము గలదో, అది వఱకు రజోగుణపరిణామ మయిన ఇచ్చయొక్క అభావము ఘటిల్లదు.

ఇట్లుండఁగా జ్ఞానికి ఇచ్చయగుట లేదని చెప్పుచున్నారు; కనుక దానియభిప్రాయము ఇట్లు ఎఱుంగవలెను—అజ్ఞాని జ్ఞాను లిద్దఱికిని ఇచ్చయో, సమానము; అయిన, అజ్ఞాని ఇచ్చాదులను ఆత్మధర్మ మని తెలియును; జ్ఞాని, ఆత్మధర్మ మని తెలియఁడు; కామనంకల్ప సందేహరాగద్వేషశ్రద్ధాభయలజ్జేచ్ఛాదులు అంతఃకరణపరిణామములగు అంతఃకరణముయొక్క ధర్మములని తెలిసికొనును.

ఈరీతిగా ఇచ్చాదులయినను, అవి జ్ఞాని ఆత్మధర్మము లని ఎఱుంగఁడు; కాబట్టి జ్ఞానియందు ఇచ్చాభావము చెప్పి

యున్నారు; అట్లు మనోవాక్కాయములచేత వీరవహారమును చేయునో, అంతయు జ్ఞానికి ఆత్మయందు ప్రణీతముగాదు; అయిన “సకలక్రియ మనోవాక్కాయములరి దుండును, ఆత్మ అసంగుడు” అనునది జ్ఞానియొక్క నిశ్చయము; ఈకారణము వలన శ్రుతియందు చెప్పబడినది—“జ్ఞానమునకంతరము వర్త మానశరీరమందు చేసిన శుభాశుభకర్తృములయొక్క, మఱియు వానిఫలమయిన పుణ్యపాపములయొక్క, సంబంధము జ్ఞానికి సంభవింపదు.”

ఈరీతిగా ప్రారబ్ధబలమువలన అజ్ఞానికి వలె సకలవ్యవహారమును, తదిచ్ఛయు జ్ఞానికి సంభవించుచున్నది.

— 335. శుభసంతతిరాజప్రసంగము —

శుభసంతతి యను రాజును విడిచి, ముగ్గురుకొడుకులు వెడలిపోయిరి; ఆ సంగతి పూర్వము చతుర్థతరంగమునందు చెప్పితిమి; ఇప్పుడు తండ్రియొక్క ప్రసంగము చెప్పుచున్నాము. ముగ్గురుపుత్రులు ఇంటినుండి వెడలినపిమ్మట రాజునకు తీవ్రవైరాగ్యాభావమువలన తద్వియోగజన్యదుఃఖము బహుళముగా ఆయెను; అట్లు మందవైరాగ్యమగుటవలన విషయసుఖమును గానేరదు; పుత్రులు వెడలిపోవుటవలన [అధికారియభావమువలన] శూన్యమయిన రాజ్యమును విడువశక్యముగాదు; తీవ్రవైరాగ్యముండినయెడ, శూన్యరాజ్యమునేని విడిచి పోవుచుండెను; ఈరీతిగా రాజునకు సర్వప్రకారములను దుఃఖమాయెను.

మందవైరాగ్యము యొక్క ఫలము విషయోపభోగమందనాసక్తి, మఱియు ఉపాస్యమునందు జిజ్ఞాస అందురు; అట్టియవ

స్థను రాజు పొందెను; పిదప, ఉపాస్థ దేవతలు అనేకములు శ్రవణమందు వచ్చుటవలన ఏదేవతను ఉపాసన చేయవలయును? ఉత్తముఁడయిన దేవుఁడెవఁడు? ఇది రాజునకు తెలియక యుండెను; కనుక రాజు, ఒకనాఁడు పండితజనులసభ చేసి, ఉపాస్థ దేవతయొక్క నిర్ణయము చేయుటకొఱకు వారిని ప్రశ్న చేసెను.

— 356. రాజుయొక్క ప్రశ్న —

ఎవఁడు నిద్రింపఁడో, ఎల్లప్పుడు మేలుకొనియుండునో, అట్టిదేవుఁ డెవ్వఁడు?

— 357. విష్ణుపాసకుల యుత్తరము —

ఆ రాజుయొక్క ప్రశ్న విని, ఆ సభాసదులనుండి ఒకవైష్ణవుఁడు పురస్పరుడై, భాషణమునకు ఆరంభించెను—టరాజా! ఉత్తమదేవుని చెప్పుచున్నాను; వినుము.

ఎవ్వఁడు శ్యామసుందరవిగ్రహుఁడు పీఠాంబరధరుఁడయి హస్తములకేంఖచక్రగదాపద్మముల ధరించియుండు, ఎవ్వనికంతంబున వైజయంతీమాలయు, వక్షంబునఁ గొస్తుభంబును, శ్రీవత్సలాంఘనంబును వెలుంగుచుండు, ఎవ్వని చరణసఖరంబునుండి త్రైలోక్యపావనియగు గంగప్రవహించు, ఎవ్వని చరణధూళిని శివవిరించిప్రముఖులగు సురవరులు నిరంతరము గోరుచుందురు; మఱియు నెవ్వఁడు భక్తవత్సలుఁ డెవ్వఁడు దీనదయాళుఁ డెవ్వఁడనాథనాథుఁ డెవ్వఁడు సర్వజ్ఞభక్తకార్యకల్పద్రుదు వేదాంతవేద్యుఁడు, త్రిభువనవందుఁడు అట్టి శ్రీవిష్ణు వాళ్ళుఁడే.

శ్రీవిష్ణువు సకలదేవతలలో శ్రేష్ఠుఁడనుటను నృసింహతాపనీయ గోపాలతాపనీయాద్యుపనిషత్తులు భారతభాగవత

రామాయణపద్మ పురాణాదులునిరూపించుచున్నవి; అద్వైతదేవుని స్తోత్రము చేయుచుచేయుచు, వేదములు నేతినేతినయని చెప్పుచున్నవి; మఱియును ఈయనంతని మాహాత్మ్యమును బొగడుచుఁబొగడుచు సహస్రములుండగు శేషుఁడు తననాలుకలు ద్విగుణితంబులయినను, అంతము తెలియఁజాలకున్నాఁడు; అమ్మ మాతృని చరిత్రములు గానముచేయుచు నారదతుంబురప్రభృతులు కృతకృత్యులయిరి; ఇట్టిదేవుఁడు ఒకవిష్ణువే.

ఓరాజా! శ్రేష్ఠదేవుఁడగు విష్ణువు ఒకఁడె సకలసురవగ సేవ్యుఁడు, వానితో సమానుఁ డెవ్వఁడు లేఁడు, యద్యపి శివుఁడు విష్ణుభక్తుఁడుగా నున్నాఁడు; కనుక వాఁడును శ్రేష్ఠుఁడు; తథాపి సేవ్యునియోగ్యత నేవకునకు రాదు; ఇదియునుగాక శివుఁడు అమంగళరూపమును ధరించి; డమరుగజచర్మాస్థినరకపాలాద్యమంగలపదార్థములను ధరించి, ప్రేతన్యాయమున శ్మశానమందు వర్తించుచున్నాఁడు; ఎద్దుమీఁద ఎక్కుచున్నాఁడు; కాఁబట్టి శివుఁడు సర్వథా త్యాజ్యుఁడుగా నున్నాఁడు.

మంచిది, వానిపుత్రుఁడు గజాననుఁడు, వాఁడయిననేమి! పాతాత్తు సరశశువు—ఏనుగువంటిముఖము, మూషికవాహనము; దేవియయిననోయేమి! కేవలము అశుచితయొక్కగని, ఎవ్వనికి అత్యంతదుర్గతీచ్ఛ గలదో, వాఁడు దేవ్యపాసన చేయవలయును; సుజ్ఞఁ డయినవాఁడు ఎప్పటికిని దానిమూర్ఖమునకు పోఁడు; సూర్యుఁడయిననో యేమి! ప్రాతఃకాలమునుండి ఇంకొక ప్రాతఃకాలమువఱకు తిరుగుచుండును; క్షణమాత్ర విశ్రాంతి లేదు; వానిభక్తుఁడయినప్పుడు వానివెంబడి పరుగెత్తిపోవలసి వచ్చును; వానికి విశ్రాంతి ఎక్కడ?

మంచిది, స్వార్థజనులు అయిదుదేవతలను సమానులని యెఱిగి, ఉపాసన చేయుచున్నారు; వారితో సమానులయిన మూఁధులెవ్వరును లేరు; ఏలయున—అమంగళరూపులగు, అశుచిరూపులగు దేవతలను ఆత్మంతకుచి, ఉత్తమోత్తముఁ డగు పరమాత్మునితో సమానులుగా నెఱుఁగుట కేవలమూఁథులక్షణమే: శ్రేష్ఠునకు నీచునితో సామ్యము చెప్పటకన్న వేటొక పాపము లేదు.

— 358. శైవపండితుని యుత్తరము —

వైష్ణవునిచేత శివుఁడు విష్ణుసేవకుఁడని చెప్పఁబడినది విని, ఆ సభలోఁ గూర్చున్నవారయిన శైవజనులకు పరమక్రోధ మాయెను; అప్పుడు ఆ శివభక్తులలో ఒకపండితుఁడు పురస్కరుఁడై, భాషణమున కారంభించెను—

ఓరాజా! వినుము—ఓరీ! భక్తుఁడు ఏదేది గోరు చున్నాఁడో, శివుఁడు అదంతయు ఇచ్చుచున్నాఁడు; ఇట్లు శివ సమాన దాత ఎవ్వఁడు చెప్పు? విష్ణువునకు ఇంతవైభవముఎక్కడ నుంచి వచ్చెను? హరికి ఏయైశ్వర్యము వైష్ణవునిచేత చెప్పఁబడి నదో, ఆ సకలవైభవము శివునిచేత ఇయ్యఁబడినది శివుఁడు ఏలాగుననున్నాఁడు; చూఁడుము—హరివిరించాడ్యదులకు సకల శైభవము నొసంగి, తాను భస్మచర్చితుఁడై ¹ కూర్చున్నాఁడు.

1. మహాదేవుఁడు ఆత్మారాముఁడగుటవలన సర్వపదార్థములందు నమ బుద్ధి అనఁగా—సకలపదార్థములు మిశ్ర యన బుద్ధిగలవాఁడు, లేక సకల పదార్థములు బ్రహ్మరూపమను బుద్ధిగలవాఁడు అందువలన ఆ సర్వేశ్వరుఁడు విరక్తుఁడై, చరక్తపాలాది నింద్యవస్తువులను భరించుచున్నాఁడు. మహిమ్ను షోక్తమందు పుష్పదంతాచార్యుఁడు చెప్పుచున్నాఁడు—ఓనరడుఁడా! ఇంద్రాది

ఎవ్వఁడేని ఇట్లునును—“భక్తులకు విశ్వరమిచ్చి, దరి
ద్రుఁడై నాఁడాయేమి! దానివలన శివునైశ్వర్యము అంతవంత
మని సిద్ధమయినది” ఓరీ! అట్లుగాదు; శివునైశ్వర్యమయిననో,
అనంతము; అయివ, భస్మచర్చితుఁడై యుండుట ఎందుకనఁగా—
జగద్గురువైన పరమేశ్వరుఁడు జనులకు ఉపదేశించుచున్నాఁ
డేమనఁగా—సకలైశ్వర్యము అనిత్యము, వైరాగ్యభాగ్యము
వంటిది యేభాగ్యము లేదు.

ఇప్పుడు వైష్ణవుఁ డనుచున్నాఁడు—“శివుఁడు చర్మసరక
పాలాద్యమంగలపదార్థములను భరించెను” ఓరీ! దానియభి
ప్రాయము ఈమాఁడుఁ డెఱుంగఁడు. ఓరీ! శివుఁడో; సమబుద్ధి
పరబ్రహ్మము; వాఁడు ఉత్తమాభిమతపదార్థముల విచారము
చేయఁడు; సకలము సమానమై, యొకపరబ్రహ్మరూపమే యని
ఎఱుంగుచున్నాఁడు; బ్రహ్మభిన్నమని పదార్థానుభవమే శివునికి
ఘటిల్లదు; కనుక సకలవేదవందుల్యుఁడై నవాఁడు ఒకశంకరుఁడే.

శివునియందు ఉచ్చనీచత్వానుభవము కించిన్మాత్రమును
లేదు; సర్వులకు సమానుఁడై, సర్వులకు ముక్తియిచ్చుట శివుని

దేవతలు నీభుక్తుతీరచితులు, ఈయాసమృద్ధులు భరించుచున్నారు; నీయొద్దనో,
కుటుంబోపకరణము [సాధనము] నందికేశ్వరుఁడు [ఒకఎద్దు] ఖట్వాంగము
[ఒకకావ్యశస్త్రము] కుతారము, గజచర్మము, భస్మము, సర్పములు; ఈహేతు
వులవలన తెలియనగును—స్వాత్మారామపురుషుని విషయరూపమృగజలము
భ్రమించఁజేయదు—

మహోక్షః ఖట్వాంగం పరశురజినం భస్మఫణినః,

కపాలాచేతీయత్తవ వరద తంత్రోపకరణమ్

సురాస్తాంతామృద్ధిం దధతి తు భవద్భూప్రణిహితాం

న హి స్వాత్మారామం విషయమృగతృష్ణా భ్రమయతి. 1

యొక్క ముఖ్యలక్షణము; ఓరీ! కాశీపురియందు వస్త్రాలులు చనిపోవుదురో, వారందఱకు అంతకాలమందు ఉపదేశము చేసి, సర్వులకు సమానము క్తి ఇచ్చుచున్నాడు; శివశివయని ఉచ్చారణము ఎవ్వనిముఖమందుఁ గలదో, వాడు మరల సంసారముఖమును చూడఁడు; “శివునిభజనము చేయువాడైన జీవుఁడు శివరూపుఁడుగా నున్నాడు” అనునీయథవాచకము శ్రుతివాక్యము గలదు.

ఓరాజా! విష్ణువుగాని, లేక అన్యదేవుఁడుగాని ఎవ్వఁడు తనయందు భక్తిచేయునో, వానికే వరమిచ్చును; నాశివుఁడు అట్లు గాదు; భక్తులుగాని, అభక్తులుగాని వారికందఱకు శివుఁడొకఁడే వరప్రదాత. ఓరీ! ఇతఁ డనుచున్నాడు—“శివుఁడు విష్ణుభక్తుఁడు” రామేశ్వరునిస్థాపన ఎవనిచేత చేయఁబడినదో, ఈమూఁధుఁ డెఱుంగఁడు; ఏదేవుని శేషశాయియనుచున్నారో, వానిని జాగరూకుఁడని ఎవ్వఁడనవలయును? విష్ణువు ఇట్టి దేవుఁడుగా నున్నాడు; స్కాందబ్రహ్మాండాది సకలపురాణములందు శివునియొక్క ఈశ్వరత ప్రతిపాదించఁబడినది.

ఇతఁ డనుచున్నాడు—“మహాభారతమందువిష్ణుశ్రేష్ఠత చెప్పఁబడినది” ఈమూఁధుఁడు భారతతాత్పర్య మేమిఁకెఱుంగును? విబుధుఁడైన అప్పయ్యదీక్షితునిచేత భారతతాత్పర్యము వ్రాయఁబడినది చూడుము—

భారతమం దీ ప్రసంగము గలదు—అశ్వత్థామ నారాయణాస్త్రమును, ఆగ్నేయాస్త్రమును ప్రయోగించెను; అప్పుడ అసోనైన్యసంహార మాయెను; విసను, పంచపాండవు లందు ఎవ్వఁడును చావలేదు; అప్పుడు అశ్వత్థామ రథమును విడిచి,

భను ర్వేదమును, ఆచార్యులను ధిక్కరించుచు; వనమునకు పోయెను; అచ్చట మార్గమందు వ్యాసభగవానుని దర్శన మాయెను; అప్పుడు వ్యాసభగవంతుడు ఇట్లునెను—కృతాహ్వా ణుఁడా! నీవు ఆచార్యులను వేదమును ధిక్కరింపకుము. ఈ కృష్ణార్జునులు ఇద్దఱు నరనారాయణరూపులుగా నున్నారు; వీర లిద్దఱు శివపూజనము చాలచేసినారు; కనుక వీరిభక్తికథింపఁదైన త్రిశూరిమహాదేవుఁడు వీరిరథము ముందర నుండును; వీరిద్దఱి మించఁచేసిన శస్త్రాస్త్రాదిసర్వప్రయోగములను వాఁడే నశింపఁ జేయును; ఈభారతప్రసంగము చూచినట్లయిన, నారాయణ రూపుడైన కృష్ణునివిభూతి మహాదేవునికృపవలన పుట్టిన దని సిద్ధమైనది; కాబట్టి విష్ణుచరిత్రప్రతిపాదకములైన గ్రంథములు అన్నియు శివాధిక్యమే ప్రతిపాదించుచున్నవి; వైష్ణవగ్రంథము లందు సేవ్యుడని చెప్పఁబడిన యేవిష్ణువు గలఁడో; అతఁడు భారత ప్రసంగమువలన శివభక్తుఁడుగా నున్నాడు; అందువలన ఏశివునందు భక్తివలన విష్ణువు సేవ్యుడగునో, ఆశివుడే పరమ సేవ్యుఁడుగా నున్నాడు; ఈరీతిగా అప్పయ్యదీక్షితుఁడు¹ సకలవైష్ణవగ్రంథములకు ప్రతిపాద్యుఁడు శివుఁడని చెప్పి యున్నాడు.

మఱియును చూడుము-శంకరుని మహాదేవుడని, మహేశ్వరుడని, శివుఁడని చెప్పుదురు; ఇతరులను దేవులు, ఈశులందురు; శ్రావ్యునిమును శివమందురు; దానికన్న భిన్నమైనది ఆశివము; దానియర్థము ఇట్లు సిద్ధమైనది—శివునికన్న భిన్నులైన ఇతర దేవ

1. శివకాంచిలో ప్రసిద్ధపండితుఁడు, ఆయనచేత సిద్ధాంతలేఖ సంగ్రహము గ్రంథము చేయఁబడినది.

తలు అకల్యాణరూపులు; ఈ అకల్యాణరూపదేవతలను విడిచి, కల్యాణరూపశివుని ఉపాసన చేయవలయును; వైష్ణవుని సకల మతము నారదపాంచరాత్రముమీఁద నైనది; దానికి సూత్ర భాష్యమందు ఖండనము చేయఁబడినది; తదనుసారులైన అన్ని వైష్ణవమతములు కల్పతరువుయొక్క టిక యగు పరిమళ¹ గ్రంథమునందు ఖండింపఁబడియున్నవి.

సముద్రమథనప్రసంగమునందు సాగరమునుండి హలా హలసామధేయమగు విషయము వెలువడి, సర్వులను దహింప నారంభించినప్పుడు సమస్తసురాసురలు భయగ్రస్తులయిరి; ఆ కాలకూటవిషమును ఒక్కశివుడే ప్రాశనముచేసి, సకలసురాసురులకు అభయ మొసంగెను; ఇట్లు సమర్థుఁ డెవఁడున్నాఁడు; శివునివంటి సమర్థుఁ డెవ్వఁడును లేడు.

చూడుము.—ఎవనికి శామసంకీర్తనమువలన విఘ్నజాలము యొక్క సమూలనాశ మగుచున్నదో, అట్టి యేగజాననుఁడు గలఁదో, వాఁడు శివుని సాక్షాత్ పుత్రుఁడుగా నున్నాఁడు; కార్యమందు కారణగుణము గలదు, కాబట్టి గణపతియందు విఘ్ననాశసామర్థ్యము ఏది గలదో, అదన్నియు కారణరూపుఁ డయిన శివునిదై యున్నది; ఈలాగు సర్వభా సేవుఁడు ఒకసదా శివుఁడుగా నున్నాఁడు; ఆ సదాశివుఁడు సమాధియందు సర్వదా జాగరూకుఁడుగా నున్నాఁడు; వాఁడు ఎప్పటికిని నిద్ర పోఁడు.

— ౩59. గణపత్యుపాసకుని యు త్తరము —

గణపతి శివునిపుత్రుఁ డనియు, కారణగుణము కార్య

1. శ్రీశంకరాచార్యకృత బ్రహ్మసూత్రభాష్యముమీఁద వాచస్పతి మిశ్రకృత భామరీబంధనుఁడీక, దీనివ్యాఖ్యానము చేసిన కల్పతరువు.

మందు వచ్చిదనియు శైవునిభాషణము విని, ఆ సభనుండి క్రోధావిష్టుడయి, ఒకగణపతి భక్తుఁ డనుచున్నాఁడు—

బౌనాను! గణపతి శివునిపుత్రుఁడు, ఎట్లు శ్రీరాముఁడు దశరథునిపుత్రుఁడో, అట్లు గణపతి శివునిపుత్రుఁడు; ఓరీ రాజా! చూడుము—ఎప్పుడు త్రిపురాసురునితో సంగ్రామము చేయుట కొఱకు శివసహితులయి సర్వదేవతలు పోయిరో, అప్పుడు దేవతలకు పరాభవమాయెను; అప్పుడు సకలదేవతలతోఁగూడ శివుఁడు గణపతిపూజనము చేసినాఁడు; పిమ్మట త్రిపురునితో సంగ్రామముచేసి, త్రిపురవధము చేసెను. గణపతి శివునిపుత్రుఁడైనయెడల పుత్రునిపూజ శివుఁడు చేసినాఁడాయేమి? చూడుము—ఎవని శుండాదండమునుండి హరిహరబ్రహ్మదులగు సకలదేవతలు పుట్టిరో, వాడే శ్రీమద్విఘ్నరాజు మంగళమకార్తి శివుని పుత్రుఁడనుటయందు నీగ్గురులేదేమి? అజన్మఁడైన గజాననభగవంతుఁడు శివునిపుత్రుఁ డగునా?

ఓరాజా! ఆ గజాననభగవంతుఁడు ఏలాగున నున్నాఁడు! వాఁడు సకలవిద్యలకుదాత, వానితో సమానుఁడెవ్వఁడు? ఎవ్వఁడును లేడు. ఓరీ! సకలదేవతలయిననో, శుభకార్యమునకు తృప్తి తులుగా నున్నారు; నా వరదమూర్తికుహగణపతి ఏలాగున నున్నాఁడు! ఓరీ! ఎవనిపూజనము చేయుకుండిన, ఏమియు శుభకార్యముగాని, అశుభకార్యముగాని ఆరంభమగుటయే లేదో చింతనము చేయు పురుషునియొక్క విఘ్నపరిహారము చేయుట కొఱకు నావక్రతుండస్వామి మార్గప్రతిక్షచేయుచు జాగరూకుడై కూర్చున్నాఁడు; వానిసర్వజ్ఞత, పూజ్యత వ్యాసభగవానునిచేత గణేశపురాణమందు ప్రతిపాదింపఁబడియున్నది.

— 360. శక్తియొక్క హేతువు గణపతి యని విని, ఒక దేవుని పాసకుడు శ్రోధనిర్భరుడై, యనుచున్నాడు—టరాబా! ఒక శక్తి లేనియెడ, సకల దేవతలు శక్తిహీనులయి, మృతసమానులయి యుందురని నీవెఱుంగుము; ఓరీ! సకల దేవతలు శక్తియొక్క కులుగా నున్నారు; కనుక వారియందు శక్తి గలదు; శక్తి హీనుడను అశక్తుడని లోకమందు ప్రసిద్ధమే; శక్తిలేకుండునపుడు దేవుని దేవుడని ఎవ రందురు?

ఓరీ రాబా! శక్తిస్వరూపవర్ణనము చేయుచున్నాము; వినుము. భగవతికి రెండురూపములు గలవు—మొదటిది సామాన్యము, రెండవది విశేషము. సర్వపదార్థములందు తమ తమ కార్యముచేయు సామర్థ్యము సామాన్యరూపము, మఱియు అష్టభుజాదిసహితమూర్తి విశేషరూపము. సామాన్యరూపశక్తికి అనంతాంశములు గలవు. ఎవనియందు శక్తియొక్క న్యూనాంశము గలదో, వానిని అల్పశక్తి, అసమర్థుడందురు; ఎవని యందధికాంశము గలదో, వానిని సమర్థుడందురు.

విష్ణుశివాదులందు శక్తియొక్క అధికాంశముండుటవలన వారిని సమర్థులందురు; ఈరీతిగా భగవతియొక్క సామాన్య రూపాంశాధిక్యమువలనవిష్ణుశివగణేశసూర్యులయొక్క మహిమ ప్రసిద్ధముగా నున్నది; శక్తిరహితమైనట్టియైన, ఎట్లు ప్రాణము లేక శరీరము అమంగళరూపమగునో, అట్లు సకల దేవతలు శక్తి రహితులై అమంగళరూపులగుదురు; కాబట్టి ఏ శక్తియొక్క అధిక్యమువలన దేవతలమహిమ ప్రసిద్ధమో, ఆ మహిమ శక్తి యిగ్గా నున్నది; దేవతలది గాదు; విష్ణుశివాదులు భగవతియొక్క

సామాన్యవిశేషరూపశక్తిని అధికముగానుపాసనచేసియున్నారు; కనుక వీరిమీను శక్త్యంశము అధికముగా నున్నది.

ఎట్లు భగవతి నిరాకారరూపశక్తికి అనంతాంశములు గలవో, అట్లు సాకారరూపశక్తికిని అనంతాంశములు గలవు; ఈ సాకారాంశములందు కాలీరూపము ప్రధానముగా నున్నది; మాహేశ్వరీ వైష్ణవీ సారీ గణేశ్వ్యాదులును ప్రధానాంశములుగా నున్నవి; విష్ణువునకు భగవతియొక్క ఉపాసనవలన వైష్ణవీనాకుకమగు భగవత్త్వంశముయొక్క లాభమయినది; అట్లు అన్యదేవతలకును భగవతియొక్క యుపాసనవలన నిజనిజ మాహేశ్వర్యాదికాంశములయొక్క లాభమయినది.

ఏయే దేవునకు ఉపాసనచేత ఏయే భగవత్త్వంశము యొక్క లాభ మయినదో, ఆయా దేవునకు తదనుసారముగ విష్ణు మహేశ్వరసూర్యగణేశాది వేళ్లు ప్రాప్తములయినవి; భగవతి యొక్క సకలభక్తులందు విష్ణుశివులద్వలు ప్రధానభక్తులుగా నున్నారు; వలయున—ధ్యాతకు ధ్యేయరూపప్రాప్తి ఉపాసన యొక్క పరమావధిగా నున్నది; విష్ణుశివులకు ఉపాసనవలన ధ్యేయరూపముయొక్క ప్రాప్తి అయినది; కావున నిద్వలు ప్రధానోపాసకులుగా నున్నారు.

సురాసురులుగూఁచి, సముద్రమథనము చేసినప్రసంగము నందు అమృతము ప్రకటమైనప్పుడు సురాసురులవివాదము శాంతిచేయుటయందు విష్ణువు అసమర్థుఁడాయెను; అప్పుడు తన యుపాస్యరూపభగవతిని ఏకాగ్రబుద్ధిచే ధ్యానము చేసెను; ఆ ధ్యానమువలన విష్ణువు తానే ఉపాస్యరూపమును పొందెను;

తరువాత ఆ మోహినిరూపమాహాత్మ్యమువలన సురాసురులు
వాని కనుకూలు లయిరి.

అట్లు శివుడు సమాధియందు భగవతీధ్యానము చేసెను;
దానివలన శివుని అర్ధవిగ్రహము ఉపాస్యరూపమాయెను; ఏల
యన—ఓకానొకపుడు విత్తేపమువలన సమాధియొక్క అభావ
మాయెను; కనుక విత్తేపము సమాధియొక్క విఘ్నముని చెప్పఁ
బడినది; విత్తేపము శంకరునకుఁ బీడ గలిగించెను; కావున శివుని
యొక్క సకలవిగ్రహము ఉపాస్యరూపము గాలేదు.

ఈరీతిగా సకలదేవతలు భగవతియొక్క ఉపాసకులుగా
నున్నారు; ఆ భగవత్పుష్పాసన రెండువిధములుగా చెప్పఁబడినది—
మొదటిది దక్షిణామ్నాయమువలన, రెండవది ఉత్తరామ్నా
యమువలన; మొదలు దక్షిణామ్నాయము చెప్పఁబడినది; తరు
వాత ఉత్తరామ్నాయము చెప్పఁబడినది.

హరిహరు లెట్లు భగవతీభక్తులుగా నున్నారో, అట్లు
మఱియొకరును లేరు; అట్లయినను, శ్రద్ధాభక్తిపూర్వకముగా
ఎవఁడు మహామాయయొక్క ధ్యానము చేయునో, వాడు
తత్కాలముగా పురుషార్థమును పొందును; ఏసాధనమువలన
భోగమును; మోక్షమును ఓకేస్థానమందు ప్రాప్తమగునో, అట్టి
సాధనము భగవతీభక్తియేగాని, జగత్తునందు మఱిదియులేదు.

భగవతియొక్క భక్తియును అత్యంతసుఖకారకముగా
నున్నది; దానిసమగ్రరీతి శివతంత్రమందు చెప్పఁబడినది; కనుక
నుజ్జజనులు పంచమకారములత్యాగము ఎప్పటికిని చేయరు;
కృష్ణబలదేవులయిననో, సర్వదా ప్రథమమందు నిమగ్నులయి
యున్నారు; హరిహరగణేశసూర్యాదులగు సురవరులు ప్రథమ

మందే నిమగ్నులయి, భగవతీభాగ్యసము చేయుచున్నారు; మఱియును సకలసురనదులు పురాతనకాలమునుండి సకలమకారములయొక్క సేవనము చేసియున్నారు; మకారానాదరము సుజ్జజనులు ఎప్పటికిని చేయరు.

శ్రీవ్యాసాచార్యులచేతను కాలీపురాణమందు భగవతీ మహిమ అనేక ప్రకారములుగా చెప్పబడియున్నది; మఱియు పూజావిధియును అనేకవిధములుగా చెప్పబడియున్నది; కృపామూర్తి శ్రీశంకరునిచేనైననో, సకలజనోద్ధారముకొఱకు ఉత్తమోత్తమమైనయు తరసంప్రదాయము ఉపదేశింపబడియున్నది; దానియందు దృఢవిశ్వాసముంచి, పంచమకారములసేవనము చేయువాడైన పురుషుడంత భాగ్యవంతుడెవ్వడును లేడు.

— 361. సూర్యోపాసకుని యుత్తరము —

భగవతీభక్తుడు సూర్యుడను వచనమువిని, క్రోధమున సూర్యునివలె తపనుడై, ఒకసూర్యభక్తుడు భాషణమునారంభించెను.

ఓరీ రాజా! ఈ పాపియొక్కవచనము వినవలదు; ఓరీ! వీనిమతము అత్యంతనీచముగా నున్నది; ఎవ్వనికి సదైవ నరక వాసమునందు గర్భవాసమునందు అవేక్ష గలదో, వాడు వాని భాషణము ఆదరింపవలయును; మద్యమాంసాదులయిన సకలా పవిత్రపదార్థములను వీనిమతమందు ఉత్తమబుద్ధిచే అంగీకరింపబడినవి; మఱియు వానికివేళ్ల పవిత్రపదార్థవాచకము లయినట్టు ఉంచబడియున్నవి; ఈమతవర్ణనముచేసినప్పుడు వాణి దూషితమగుచున్నది; ఇట్టిదే వీనియొక్క వామమార్గముగా నున్నది.

ఓరీ రాజా! నేను నిష్పక్షపాతముగా చెప్పుచున్నాను. దేవియుపాసనమందు బక్షిణిరంప్రదాయము శాస్త్రసమ్మతముగా నున్నది; అట్లు వైష్ణవశైవాదులమతములను శాస్త్రసమ్మతములుగా నున్నవి; అయినను, ఓరీ రాజా! చూడుము—మీ భానువు లేనియెడ, అందఱు నంధు లగుదురు.

సూర్యుని రాయణునకు రెండురూపములుగలవు— మొదటిది నిరాకారప్రకాశము, రెండవది సాకారప్రకాశము. ఈ రెంటియందు నిరాకారప్రకాశము సకలసామరూపములందు వ్యాపకముగా నున్నది; దీనిని వేదాంతజనులు భాతిశబ్దముచే వ్యవహరింతురు; ఆ నిరాకారప్రకాశరూపమయిన సూర్యుని సామాన్యరూపము సకలజగత్తునకు అధిష్ఠానముగా నున్నది; తదజ్ఞానము వలన జగద్రూపమైన వివర్తము పుట్టినది; నిరాకారప్రకాశమే అంతఃకరణవృత్తియందు ప్రతిబింబమగు జ్ఞానమందురు; ఎప్పుడు “అహంభానుః” ఇట్టి అంతఃకరణవృత్తిప్రకాశప్రతిబింబమగునో, పూడు అజ్ఞాననివృత్తియై, జగన్నివృత్తియగును.

ఆ నిరాకార సాకారరూపములందు నిరాకారరూపము జ్ఞేయముగాను, సాకారరూపము ధ్యేయముగాను ఉన్నది; అవి వేదాంతమందు నిర్గుణసగుణభేదమువలన ద్వివిధ బ్రహ్మమని చెప్పబడినది. ఆ ప్రభాకరుడు ఏలాగున నున్నాడు! వానియందు తమోలేశమును లేదు; ఆదివాకరుడు త్రికాలమందు తిరుగుచున్నాడు; క్షణమాత్రమును విక్రాంతి తీసికొనడు, వానియొక్క ధ్యానము చేయువానికి అజ్ఞానరూపతమోనివృత్తియై, వాడు దేహమందే జీవన్ముక్తుడగుచున్నాడు. ఓరీ రాజా!

ఇట్టి సూర్యసారాయణునిదప్ప ఇతర దేవత లుపాస్యములనుట సర్వమును శుష్కవాద మని ఎఱుఁగుము.

— { 362. ఉ క్తపంచ మతములయొక్క అను } —
వాదపూర్వకమైన స్తార్తమతము

ఎట్లు విమగు రుపాసకులు పరస్పరవిరుద్ధవచనములు చెప్పరో, అట్లు అనేకపండితులు నిజనిజబుద్ధ్యనుసారముగా విరుద్ధముగానే చెప్పుచున్నారు; ఎట్లు ఈ యైదుగురియొక్క విరుద్ధ మతములు గలవో, అట్లు విమదేవతలం దభేదబుద్ధి చేయువాఁడయిన స్తార్తునిమతమును వీనిఅన్నిటికంటె విరుద్ధముగానున్నది; ఏల యన—

వైష్ణవులదీమతము-విష్ణువుతో సమానుఁడయిన దేవుఁడు లేఁడు; సర్వులు విష్ణువునకు భక్తులు; అందువలన విష్ణువుయొక్క రామకృష్ణసారాయణాదినామములతో సమానమనిఅన్య దేవతల పేళ్లను ఎవ్వఁడు ఎఱుఁగునో, వాఁడు ¹ నామాపరాధి; వానికి

1. ఎవ్వనికి దశనామాపరాధములలో ఒకానొక అపరాధము గలుగునో, వాడు నామాపరాధి యనఁబడును; ఆ దశాపరాధములు—

సన్నిందాసతి నామవైభవకథా శ్రీశేషయోర్బదః,
అశ్రద్ధా శ్రుతిశాస్త్రదేశికగిరాం నామ్నూర్థవాదశ్రమః,
నామాస్తీతి నిషిద్ధవృత్తివిహితత్యాగో హి ధర్మాంతరైః
సామ్యున్నామ్ని జపే శివస్య చ హరేర్నామాపరాధా దశ.

దీనియర్థము—1. నత్పురుషునింద 2. అసాధుపురుషులనన్నిధియందు నామమాహాత్మ్యకర్తవ్యము 3. విష్ణుశివులందు పరస్పర భేదబుద్ధి 4. శ్రీ. శ్రీ. శ్రుతి శాస్త్రగురువాక్యములందు అశ్రద్ధ 5. నామమందు అర్థవాదముయొక్క [మహిమస్తుతియొక్క] భీతి 6. అనేక పాపకాశముయిన భగవన్నామమొ

రామకృష్ణాది సామోచ్చారణముయొక్క యథార్థఫలప్రాప్తి గానెదడు. అట్లు శైవమతమందు శివసమానుడయిన ఇతర దేవుడు లేడు; శివసామోచ్చారణఫలము విష్ణుసామోచ్చారణమువలన గాదు.

ఈరీతిగా సర్వులమతమందు తమతమ ఉపాస్య దేవతతో సమానుడు అన్య దేవుడు గాడు: స్వార్థమతమందో, సకలదేవతలు సమానులు; అందువలన వానిమతమును అయిదుగురితోను విరుద్ధముగా నున్నది.

— 363. పట్టాస్త్రములయొక్క పరస్పరవిరుద్ధత —

సాంఖ్యము, పాతంజలము, న్యాయము, వైశేషికము, పూర్వమీమాంస, ఉత్తరమీమాంస ఈయాలు శాస్త్రముల మతములను పరస్పరవిరుద్ధములుగా నున్నవి; ఏలాగునననగా— సాంఖ్యశాస్త్రమందు ఈశ్వరుని యంగీకారము లేదు; యోగనిరపేక్షముగా ¹ ప్రకృతిపురుషుల వివేకజ్ఞానమువలన మోక్ష మంగీకరింపబడినది; పాతంజలశాస్త్రమందు ఈశ్వరుని యంగీ

నాయొద్ద నున్నదనివిశ్వాసముచేత నిషిద్ధకర్తాచరణము 9. మఱియు ఆ విశ్వాసముచేత నిహితకర్తత్వాగము 10. అన్యధర్తములతో నాశుమరకు సామ్యము: దలంచుట శివవిష్ణుసామగ్రహణమందు ఈ దశవిధములగు అపరాధములు చెప్పబడినవి. ఈ విషయమందు ఒకడు మహాత్ముడు తెవ్వచున్నాడు—

రామ రామ సఖ కోయి కహే దళరిత కరే న కోయ,

ఏక బార దళరితక లేతో కోటిజజ్జఫల హోయ. 1

1. యోగనిరపేక్ష మనగా సమాధియోగాపేక్షరహితమైనట్టి శేవల తాచారముద్వారమున.

కారము గలదు; సమాధిచేత మోక్ష మంగీకరింపబడినది; ఇది పరస్పరవిరోధము గలదు.

న్యాయమతమందు నాలుగుప్రమాణములు, వైశేషిక మతమందు రెండుప్రమాణములు ఇది విరుద్ధముగా నున్నది; న్యాయ్యవై శేషికములకు తమలో తమకు మఱియును విరోధము గలదు.

అట్లు పూర్వవిమామాంసయందు ఈశ్వరుని యంగీకారము లేదు; కర్తృజన్యవిషయసుఖమే పురుషార్థముగా నంగీకరింతురు; మఱియు ఉత్తరవిమామాంసయందు ఈశ్వరునియొక్కయు, మోక్షముయొక్కయు నంగీకారము గలదు; విషయసుఖము పురుషార్థమని అంగీకారము లేదు; ఇదియునుగాక ఉత్తరవిమామాంసామతము ఈ గ్రంథమందు స్పష్టముగానే యున్నది; సర్వశాస్త్రములమతములు దీనితో విరుద్ధములు—ఇతరశాస్త్రములందు భేదవాదము గలదు; దీనిలో భేదముయొక్క ఖండనము, మఱియు అభేదముయొక్క ప్రతిపాదనము గలదు; ఇదిగాక ఇంకను అనేకవిధములుగ విలక్షణత గలదు.

ఈరీతిగా సకలశాస్త్రముల సిద్ధాంతములు పరస్పర విరుద్ధములుగా నున్నవి.

— 364. రాజయొక్క సంశయాభివృద్ధి, మఱియు దీనత —

ఉక్తప్రకారముగా నానాపండితులయొక్క నానావిధ భాషణమును వినవిన, రాజునకు అధికారికము సంశయము పుట్టుచున్నది. ఏల యన—ఎవ్వఁడెవ్వఁడు ఏయేదేవుని స్తుతి చేయుచున్నాఁడో, వాఁడువాఁడు ఆయాదేవుని స్తుతియందు యుక్తిప్రయుక్తి ప్రమాణము దప్ప వేఱుమాట చెప్పఁడు.

వానిలో ఎవ్వనిభాషణమును సత్యమని ఎఱుంగవలయును? ఎవ్వనిది విభ్యమని యెఱుంగవలయును? ఈవిషయమందు రాజునకు ఏమియును తోచదు; రాజు మొదటియండి చింతా దుగళిములచేత గ్రస్తుడయి యున్నాడు; అదిగాక పండితజనుల యొక్క పరస్పరవిరుద్ధమైన భాషణము సంతయద్వారమున మఱియు నధికదుగళిమునకు హేతువయినది.

ఆ దుగళియెలాగముచేత రాజు అత్యంతదీరుడై, ఏకాగ్ర చిత్తముచే పరమాత్ముని ప్రార్థన చేయుచున్నాడు—ఓ ప్రభూ! సర్వచేతలకు జేవుడయిన నీవెవడు? నిన్ను నేను ఏమియు నెఱుంగను; ఏలయన—నేను కేవలము అజ్ఞానిని పాపిష్ఠుడనై, యున్నాను; నీవో, వేదశాస్త్రములకును అగమ్యుడవు; అట్టి నిన్ను అజ్ఞాని పాపిష్ఠుడైన నే నేమి ఎఱుంగుదును?

అయిన, ఓ దేవాధిదేవుడా! నీవు కరుణాసాగరుడవు; నీవు కఠితపాపహరుడవు; అనునీకీర్తి బుధజనులద్వారమున పలు మాగు విని, నాకు నీవిషయమందు పెద్దఆశ పుట్టినది; ఏలాగున ననగా—నేను సంసారకాపముచే తేవుడవై యున్నాను; నేను ఎంత దుగళిని, ఆ నాదుగళిముయొక్క వర్ణనము చేయుటయు దుఃఖ నేను దుగళిని యున్నాను; అసమర్థుడ నై యున్నాను; నీవో, సర్వజ్ఞుడవు, సకలాంతర్యామి వని వినుచున్నాను; కాబట్టి నాదుగళిమును నీవు సర్వస్వకారముల నెఱుంగుదువు.

ఇదియునుగాక, నాదుఃఖమును నీకు దెప్పుటకు నాకు సిగ్గు ప్రాప్తమగుచున్నది; ఏలయన—ఎపుడు సుఖపడుచుండునో, అపుడు నీభజనముచేసి, సర్వసుఖములను నీచరణారవిందమున అర్పణము చేసియుండునని, ఇపుడు దుఃఖము నివేదించుటకును

నాకు అధికారముండును; నేను పాపిని, సుఖప్రసంగమందు నీ స్తరణము చేయలేదు; ఇప్పుడు ఏముఖముచేత నీకు దుఃఖము చెప్పకొందును; ఈ ప్రకారముగా నామనస్సు శంకించుచున్నది.

ఇప్పుడు ఎంత చెప్పచున్నానో, అంతయు బుధజనుల కృపచేతనే, వలయన—సాధుజనులద్వారమున నేను ఇట్లు వినుచున్నాను—“నీవు సకలజగత్తుయొక్క తల్లివి తండ్రినిగా నున్నావు”. ఎందువలన నీవు తల్లివితండ్రివో, అందువలన నా సకలాపరాధములను ఓమింతు వని నమ్ముచున్నాను.

ఓభగవంతుడా! ఈ ప్రసంగమందు అనేకతాపములచేత తప్పుడనై యున్నాను; వానియండును నేను ఏదేవుని భజనము చేయుదును? ఈవిషయమందు నాకుగల అత్యంతోత్కంఠా రూపమైన ఏతాపము గలదో, దానినుండియైనను నాకు విముక్తి చేయుము; ఓ మాయవ్తా! నేను నీగర్భకుహరమందుండి పాద తాడనము చేయుచున్నాను; దానిని నీవు ఓమింపుము; నేను నీయొక్క శిశువను, నీవు కృపచేత చూచుచుండుము; నీవుతల్లివి కృపచేయనియొడల, వేటేయేదాదియును నన్ను చూచునది లేదు.

ఓసర్వేశ్వరా! నేను నిన్ను ఎవడని ఎఱుంగవలయును? ఏమి నిన్ను విష్ణువని యెఱుంగవలయునా? శివుడని యెఱుంగ వలయునా? లేక గణపతి దేవి సూర్యుడని ఎఱుంగవలయునా?

విష్ణు వని యెఱిగితిని, అప్పుడేమి శేషశయముండై, బ్రహ్మ నాభికమలమందు లక్ష్మీ చరణకమలమందు నుండెగా— సారదతుంబుర్వాదులు సమ్ముఖమునందు సంగీతము చేయుచుఁ గొలువఁగా చెన్నొందుచున్న నీరూపమును ధ్యానము చేయుదునా? లేక వామదక్షిణభాగములందు శ్రీదేవిభూదేవిపు లొప్ప.

శంఖచక్రాద్యాయుధవిగాజరూనుడయి; శ్రీనత్సలాంఘనకౌస్తుభ
వైజయంతీమాలాసహితుడైన నిన్ను ధ్యానము చేయుదునా?
మత్స్యకూర్తాదిరూపములచేత ధ్యానము చేయుదునా?

శివుఁ డని యెఱింగితినుో, అపుడు భస్మోద్ధూరితుడై, గంగా
భూషితుడై, త్రిశూలడమరు గజచర్మవిరాజితుడయిన నిన్ను
ధ్యానము చేయుదునా? లేక సందికేశ్వరారూఢుడయి,
పురోభాగమందు పార్వతీ పార్వదగజనమవేతుడయిననీ నిన్ను
ధ్యానము చేయుదునా? లేక సింహాసనారూఢుడయి, వా
మాంకమందు గౌరి, దక్షిణాంకమందు పద్మభగవాననులు నేవింప
ప్రమథ గణపరివేష్టితుడయి, బాణరావణాది భక్తజనులు జయ
జయ కారము చేయుచుండఁగా విష్ణువిరించ్యానస్థమృగగణనందితుఁ
డయిన నిన్ను ధ్యానము చేయుదునా?

గణపతి యని యెఱింగితినుో, అపుడేమి సింహారూఢుఁ
డయిన వినాయకరూపముచే ధ్యానము చేయుదునా? లేక
మయూరారూఢుడయిన మయూరేశ్వరరూపమును ధ్యానము
చేయుదునా? మూషకారూఢుడయిన గజాననరూపమునే
ధ్యానము చేయుదునా?

సూర్యుఁ డని యెఱింగితినుో, అపుడేమి సామాన్యప్రకాశ
రూపముచే ధ్యానము చేయుదునా? విశేషరూపప్రకాశరూప
ముచే ధ్యానము చేయుదునా? కేయూరమకరకుండలాలంకృత
పిరణ్ణయరూపముచే ధ్యానము చేయుదునా?

దేవి యని యెఱింగితినుో, అపుడేమి సామాన్యశక్తిరూప
ముచే ధ్యానముచేయుదునా? విశేషశక్తిరూపముచే ధ్యానము

చేయుదునా? విశేషరూపముచే చేసినపుడు ఏమి? అష్టభుజ
మూర్తి కాలీరూపముచే ధ్యానము చేయుదునా? లేక చండీ
గౌరీలక్ష్మీరూపములచేత ధ్యానము చేయుదునా? లేక శివతంత్రా
లంబనము చేసికొని, వామమూర్తయందు ప్రవృత్తి చేయుదునా?

ఓ దేవాధిదేవుడా! నేను అజ్ఞానయోగముచే అంధుఁ
డను, సాపయోగముచే కుంటివాడనయి కూర్చున్నాను; నాకు
యోగ్యాయోగ్యము లేమియు తెలియదు; నీయజనమంతు
ప్రవృత్తియు ఘటిల్లదు; ఓ పరమేశ్వరా! ఇప్పుడు నేనేమి చేయ
వలెను? ఓకరుణాసాగరుడా! నేను నీకు మనోభావముచే
శరణాగతుడనయితిని, నాఅపరాధములదిక్కు చూడవలదు;
ఓయిదీనబంధూ! నేను దీరుడుకా నున్నాను; అనాథనాథుడా!
నన్ను కృపాదృష్టిచే చూడుము.

ఈ ప్రకారముగా రాజు తాను దేహాభిమానరహితుఁ
డయి, జ్ఞానాభిమానరహితుఁడయి, కేవలదీనుఁడయి, ప్రేమ
నిర్భరుఁడయి, ఉచ్చగంభీరమైన కరుణస్వరముచే పరమేశ్వరుఁ
డేర్కొని అటచుచుండఁగా నేత్రద్వారమున ప్రేమాశ్రుధార
కాలుచుండఁగా రాజయొక్కమనస్సు సకలవిషయములనుండి
పరావృత్తమై, దేహోత్తత గలితమగుటవలన అంతర్ముఖవృత్తియై,
క్షణమాత్రముగా తటస్థమాయెను.

అప్పుడు సకలంతర్యామి కరుణాసాగరుఁడయిన పర
మాత్మ దూరముగా నున్నాడా యేమి? లేడు, ¹ హృద

1. "హాకహేలధియా బౌ లీకహేగజరాజ" అనునీ హిందూస్థాని

యఃస్థుఁడుగా నున్నాఁడు; నడుముమీఁద చేతులుంచి, నిష్కపట నిరహంకృతభక్తుని మార్గము చూచుచున్నాఁడు; భక్తకామ

భావలో ఒకసాధువు యొక్క వచనముగ నున్నది—బహుశాఁశువఱకు నక్రమిత్వోద్ధముచేసి, ప్రాణమత్స్యంతవ్యాకులమైనభక్తుడు గజేంద్రుఁడు నిష్కపట దీర్ఘస్వరముతో కరమాత్ముని అఱచుచున్నాఁడు; విని, పరమాత్మగజేంద్రోద్ధారముకొఱకు పోవుటవలనయందు అత్యంతత్వర చేయుచున్నాఁడు; స్వామి గమనాత్యంతత్వరనబాచి, శ్రీలక్ష్మీదేవి ఇంతత్వరచే ఎక్కడ పోవుట యని యడుగుటకు మాస్తనంశేతము చేసినపుడు గజేంద్రోద్ధారముకొఱకు పోవుచున్నానని శ్రీదేవికి పలకవారంభించెను; అపుడు “హా” అక్షరముయొక్క ఉచ్చారణము వైకుంఠమునందు లక్ష్మీదేవియొడట, మఱియు “రీ” అక్షరము యొక్క ఉచ్చారణము గజేంద్రు నెదుట కలుగుచున్నది [హిందుస్థానిమాటలో వీరుగును హరీ యనచున్నాడు].

భక్తకామనిషయమందు పరమాత్మ ఎంతకాగరూఢుఁడో, దానికి ఇది యొక ఉదాహరణముగ నున్నది; ఇట్టిఉదాహరణములు పురాణములందు పెండుగానున్నవి; పరమాత్మ భక్తకామకల్పద్రుముఁడని నారదకుంబుర్వాది దేవర్షులచే గేయుఁడుగా నున్నాఁడు; పెక్కులేల భక్తకామపూరణముదక్క ఈశ్వరునికి ఇంకొక్కపనియేలేదని కనబడుచున్నది.

కొందఱుచున్నారు—అంతసన్నక్తులం పూర్వకాలమందుండెరి; వాని విషయమందు పరమాత్ముఁడును కాగరూఢుఁడుగా నుండెను; ఆ చోక్రములు పురాణములందు న్రాయఁబడియున్నవి, ఇప్పుడేమి! నాకలికాలమందు అంతభక్త అనులును లేరు; పరమాత్మగూడ పండుకొనుచున్నాఁడు !

అట్లునఁగూడను; కలికాలమందును అంతభక్తజనులు ఉన్నారు; పరమాత్మగూడ కాగరూఢుఁడుగా నున్నాఁడు—భక్తవిజయము, భక్తలిలామృతము, సంతనిజయము, సంతలిలామృతము అని ఆధునికసాధుచరిత్రముల

పూరణముదప్ప పేటొక్కపనియే వానికి లేదు; ఆ భక్తవత్సలుఁ

యొక్క పెద్ద పెద్ద గ్రంథములు మహారాష్ట్ర భాషలో వ్రాయఁబడియున్నవి. దానివలన ఇపుడుగూడ సద్భక్తులు ఉన్నారు; వరమాత్మగూడ జాగరూకుఁ డుగా నున్నాఁడని ఎఱుంగఁబడుచున్నది.

కొందఱునుచున్నారు—మేము, ఎన్నిసంవత్సరములనుంచి వరమాత్మని గూర్చి నిష్కపటముగ అఱుచుచున్నాము; ఒకసారికూడ వరమాత్మ మా యెదుటకు రాఁడు, ఒకకావముగూడ పూర్ణముచేయలేదు.

ఇది సిగ్గులేని భాషణముగ నున్నది; ఏలాగునననగా—“ప్రజ్వలితాన్ని సమీపముగ కార్పాసరాశి యుండినను కాలనపుడు, అన్ని కార్పాసమధ్యమందు అన్ని కక్షిప్రతిబంధకమగు ఒకానొకపదార్థము గలదని సమాజముగా సిద్ధమగు చున్నది; పిదప ఆపదార్థము వ్యక్తముగానీ, అవ్యక్తముగానీ.” రెండుచెవులుగల మనుష్యప్రాణి తనసమీపముగ నుండినపుడు ఒకసారి అతిచివచాలు, తత్కాల ముగ ఉత్తరము ఇచ్చుచున్నాఁడు—

“సర్వభః పాణిపాదం తత్స్వతోఽక్షిశిరోముఖం,
సర్వతశ్చుత్రిదుల్లోకే సర్వమావృత్య తిష్ఠతి.” 1

అంతపదార్థము నశ్వేశ్వరుఁడు, ఎన్నిసంవత్సరములనుంచి నిష్కపట ముగ అఱుచుచున్నాననుట, సమీపమురాఁడనుట వీనియందు నేను నిష్కపట ముగ అఱుచుచున్నానని అర్థమందే కపటము సిద్ధమగుచున్నది.

గ్రంథకర్త ప్రతిజ్ఞాపూర్వకముగ జలకుచున్నాఁడు—పీత్రధా వంతుఁడా! నీవు నిష్కపటమైన మనస్సుచే ఒకసారి వరమాత్మను అఱుపుము; తత్కాలముగ నీయెదుట ప్రకటుఁడగుచున్నాఁడు; ప్రకటముగానిపక్షమందు నాకు కావలసినంత శిక్ష చేయుము.

డయు, కర్ణరహితుడైన ¹ పరమాత్మయొక్క కర్ణపుటమందు
ప్రేమాతిశయముచే నిరహంకృతుడగు రాజయొక్క కరుణ

1. శ్రుతియందు “అపాణిపాద” అను నీ ప్రకారముగ ఈశ్వరుని
యొక్కవర్ణనము ఎచ్చట చేయఁబడినదో, అచ్చట పూర్వార్థము భక్తవాత్స
ల్యాది నాణధర్మములుచెప్పి, ఆయాశ్లోకములకు అపాణిపాదుడని యెఱుఁపడినది;
అత్తాత్మలియందు అత్తానేత్రుఁడును ఈశ్వరవిషయమందు ఇదే యభిప్రాయము
చూపుచున్నాడు; అతఁడవ్యవహారముచే, కర్ణములేక వినుచున్నాడు; శ్రేత్రము
లేక చూచుచున్నాడు; పాదములేక నడచుచున్నాడు; అనుట కలవాఁడునట
హేతువుగాని, కేతేభలము లేదు; అందువలన విచ్చట వికదార్థము చెప్పునట
నది—

దీప్తప్రకాశముచేత శ్రేత్రము ఘటవటాదిపదార్థములను చూచు
చున్నది; శ్రేత్రముచేత ప్రకాశమావయవమునండినను, దీప్తము ఏమియుచూడక
దోషమందు; [శ్రేత్రములేక దీప్తమందు చూచుధర్మము గలంగదు]; అట్లు
మానవశీలపక్షమందు, అత్తాత్మందు విధర్మము గలంగదు; “మానవశీల
మహేశ్వరః” ఈశ్వరస్థానమందు మాయ గలదు; ఎందు కనఁగా మాయా
విశిష్టచైతన్యమునే ఈశ్వరుడనుచున్నాడు; మాయయండినవక్ష మందు సూక్ష్మత
ఏమి? అన్నిధర్మములను, అన్నికరణములను, శరీరమును, అవయవములను
కావలసినపుడు సిద్ధములై యున్నవి; కనుక వినుటయనుధర్మమును కల్పేంద్రియ
మును, చూచుటయనుధర్మమును శ్రేంద్రియమును సిద్ధములే; ఇట్లుండఁగా
అపాణిపాదాదిశ్రుతియందు లేదనిచెప్పుటకు అభిప్రాయ మే నునఁగా—

ఈశ్వరునికి అహం అత్తాస్మియను జ్ఞానము అభిందముగ నుండుటవలన
అత్తాభిన్నమైన విపదార్థమును, తద్జ్ఞానమును దీప్తమై కవిత్వాంశునిజగద్వ్యవ
హారమునలె బాధితముగ నున్నది; అది ఈశ్వరునికి సాధకకాధకము గాదు;
అందువలన శ్రుతియందు లేదని ప్రయోగమగుచున్నది.

స్వరము పడఁగానే దేవాధిదేవుఁడు తత్కాలముగానే తర్కదృష్టియొక్క బుద్ధిమండు ప్రేరణ చేసెను—“నీవు పితృదగ్గనమునకు పొమ్ము.”

— 365. తర్కదృష్టికి రాజుతో మేలనము —

రాజు మరల దేహస్పృతివొంది, కనువిచ్చిచూచినపుడు కనిపపుత్తుడైన తర్కదృష్టి సముఖమునందుఁ గనఁబడెను; తర్కదృష్టి తండ్రిచరణముమీఁద కిరమునుంచి, నమస్కారము చేసెను; తరువాత పితాపుత్రులచేత పరస్పరాలింగనము చేయుఁ బడినది; తర్వాత పరస్పరవియోగమైన యుపభోగించిన సుఖదుఃఖసంగతి ఒకరితోనొకరు చెప్పుకొనిరి; తరువాత స్నానభోజనాదివర్జనహారమునువెనుక ఏకాంతస్థానమందుండఁగా తర్కదృష్టి తండ్రినడిగెను—నాయనా! నీముఖము ప్రసన్నముగాఁ గనఁబడదు; ఇంత చింతాతురుని చిహ్నము నీముఖముపయినందుకు కనఁబడుచున్నది? కృపచేసి, నాకు చెప్పుము; అప్పుడు రాజు చెప్పెను—బాలుఁడా; ఏమి చెప్పవలెను! నేను మొదలే అజ్ఞానముచేత అంధుఁడగుటవలన పరమూర్త విషయమందు అనేక సంశయములు నాహృదయమందు నివసించుచున్నవి; వాని నిశా

ఉపాసనాశ్రయకరణమందు ఈశ్వరధర్మములచింతనము చెప్పఁబడినది! అచ్చటను ఒకానొకవ్వడు అన్నికరణములు లేవనట, ఒకానొకవ్వడు అన్నిగలవనట దానియందు ఎచ్చటను విరోధములేదు; దూషణమును లేదు; స్వత్ర అవిరోధముగానే యున్నది; భూషణముగానే యున్నది.

[కర్మములేక విడుచుచున్నాఁడు; శేత్రములేక చూచుచున్నాఁడు; పాదములేక నడుచుచున్నాఁడు; మొదలగు ప్రయోగములు ఉపనిషత్తులుందును, పురాణములందును అనేకస్థానములందు వ్రాయఁబడియున్నవి].

కరణముకొఱకు పెద్దపెద్దపండితజనుల సభచేసి, వారిని ఏ దేవుడు ధ్యేయఁడని యడిగినప్పుడు అనేకపండితులు అనేక దేవతలనామములు చెప్పి, అనేకయుక్తిప్రమాణములచేత తమ తమదేవుని ప్రాధత వర్ణించిరి; అన్యదేవుని న్యూనతను నిరూపించిరి; దానివలన నామనస్సు పూర్వముకన్న అధికముగా¹ సంశయగ్రస్తమయి యున్నది; ఏమిచేయవలయునో ఏదేవుని భజనము చేయవలయునో నాకేమియుఁ దోపకున్నది.

అజన్మము నేను దేవుని భజనము చేయలేదు; సమస్త పాపాచరణము మాత్రము చేసితని; ఇప్పుడు వార్ధక్యము ప్రాప్తమైనది; ఈనరదేహము ఉండులోపల నేను దేవుని ఆరాధనము చేయకపోవుదునేని, నాకు అనేకనరకవాసము, శ్వాససూకర మార్జారాదులజన్మములు ప్రాప్తములగును; ఇది నేను నిశ్చయముగా నెఱుఁగుదును; ఇప్పుడు నేను ఏమిచేయవలెను? ఎట్లుచేయవలెను? ఈచింత సార్వకాలము నాకుఁగలిగియున్నది; ఇట్లుచెప్పి రాజాదుఃఖముచేత దీనుఁడాయెను. అప్పుడు తండ్రియొక్కదీనావస్థనుజూచి, తర్కదృష్టి పలుకనారంభించెను.

1. ఒకకూలిది, ముంగిట నిల్చి చచ్చుపడియుండఁగా ఆ పిల్లిని అది దేహాధీశ్వరముతెఱచి పెట్టి, దోరిపలుపట పాటవైచెను; అప్పుడు అచ్చట ఒకరోగివృత్తునబందె చావఁజొవుచు మూల్గుచువచ్చి, దానియింటివారికి ప్రాణమును విడిచెను; దీనివలన ఆ కూలిదానికి చాలచింత కలిగెను; అట్లు శుభశంకతిరాజును ఉపాస్యదేవుని అర్ఘానమును దూరము చేయుటకొఱకు పండితులనుగూఁటించి ప్రశ్నచేసెను; దీనిచే శ్రొత్తనంగయమా పుట్టి, తన్నివారల మునకు వానికి చాలచింత ఆయెను.

నాయనా! నీవు ఏమియు చింతచేయవలదు; ఈ పండిత జనులభాషణమును అసత్య మని యెఱుంగవలదు; పండితజనులు ఏమేమి చెప్పుచున్నారో, ఆయాసకలభాషణములును యథార్థములుగా నున్నవి; అయిన, తద్ రహస్యమును వారెఱుంగరు; కావున పరస్పరము కలహము చేయుచున్నారు; విచారదృష్టిగా చూచినట్లయిన, విరోధ మేమియు నుండదు; చూడుము:

— { 366. పురాణమున అన్యనిందకు } —
తాత్పర్యము స్తుత్యస్తుతియందు

సకలపురాణములకుకర్త ఒకవ్యాసుఁడు, అతడు స్కాంద పురాణమందు శివునకు స్వతంత్ర తాదులయిన ఈశ్వరధర్మములు చెప్పియున్నాఁడు, ఇతరదేవతలను శివకృపవలన సకలవిభూతి లాభముచెప్పి, జీవులవలె చూపుచున్నాఁడు; అట్లే విష్ణుపురాణ మందు, పద్మపురాణమందు విష్ణువునకు ఈశ్వరత చెప్పియున్నాఁడు; అట్లు సూర్యగణేశదేవులకును కొందఱికి పురాణమందు, కొందఱికి ఉపపురాణమందు ఈశ్వరత చెప్పియున్నాఁడు; ఈరీతిగా వ్యాసవాక్యములందుపరస్పరవిరోధము ప్రతీతమగుచున్నది?

దానికి సమాధానము—సకలదేవతలు ¹ ఈశ్వరరూపులుగా నున్నారు; ఏ ప్రకరణమందు అన్యదేవతలనింద గలదో, అచ్చట వారినిందచేయుటకుతదుపాసనాత్మకమందు వ్యాసులయభిప్రాయము లేదు; మఱేయనఁగా—ఆయాదేవుని ఉపాసనచేయుట యందు అభిప్రాయము గలదు; ఎట్లు విష్ణుపురాణమందు చేయఁబడిన శివాదులనింద, మఱియు విష్ణుస్తుతి విష్ణూపాసనయందు ప్రవృత్తిహేతువుగా నున్నదో, అట్లు శివపురాణ

1. విష్ణుశివాదులు విదుదేవతలు.

మన మవును. దేవయానమార్గమో ఓక బ్రహ్మలోకమునకుగలదు. కనుక విదేహమోక్షమునకు యోగ్యులయిన యుపాసకులు సర్వులు బ్రహ్మలోకమునకే పోవుదురు. ఆ బ్రహ్మలోకమందు ఇట్టి యద్భుతమహిమ గలదు—ఉపాసకుని ఇచ్ఛానుసారము సకలసామగ్రీ సహితముగా ఆ బ్రహ్మలోకము వానికి ప్రతీక మగును. ఈరీతిగా పంచదేవతోపాసకులకును సమానఫలమగు చున్నది.

— { 368. ఓకపరమార్థయందు నానానామరూపములు సంభవించును. } —

ఉక్తసంగత్యం దీక్షంక యగును—పంచదేవతలనామ రూపములు భిన్న భిన్నములుగా చెప్పఁబడినవి, ఈశ్వరుఁడొకఁడు, వానికి నానానామరూపములు సంభవింపవు. దాని కిది సమాధానము—పరమార్థముగానో, ఏ నామరూపమును పరమార్థయందు లేదు; మందబుద్ధికి ఉపాసనకొఱకు నామరూపరహితఁడయిన పరమార్థకు మాయాకల్పితముగా నానానామరూపములు చెప్పఁబడినవి; కాబట్టి ఓకపరమార్థయందు కల్పితములయిన నానానామరూపములు సంభవించుచున్నవి; ఈరీతిగా సకలపురాణవాక్యములయొక్క విరోధము దూరమగుచున్నది.

(3) కలమారు జన్మ కృత్యకారణమయిన మృత్యులోకమునకు పోయినప్పుడూర్ధ్వము, జన్మ మరణమార్గము.

ఈమోక్షము సంసారమయొక్క మార్గములు; మఱియు శాశ్వతమయిన బ్రహ్మజ్ఞానరూపమార్గము వీటి గలదో, అది ఒకటే మోక్షమార్గము.

— { 369. సకలపురాణములతాత్పర్యముకారణబ్రహ్మ } —
 { ముం దుపాదేయత; కార్యబ్రహ్మముందు హేయత }

పురాణవాక్యములందు విరోధశంకయొక్క ముఖ్యసమాధానము ఇట్లున్నది—విష్ణువు, శివుడు, గణేశుడు, దేవి, సూర్యుడు వీరి ఒక్కొక్కరికి ఎన్ని నామములు గలవో, అవన్నియు కారణబ్రహ్మముయొక్క నామములుగాను, కార్యబ్రహ్మముయొక్కయు నామములుగాను ఉన్నవి. ఎట్లనగా—మాయావిశిష్టకారణ బ్రహ్మమును పరబ్రహ్మ మందురు; ప్రసంగానుసారముగా మాయాకార్యవిశిష్టబ్రహ్మమును పరబ్రహ్మ మందురు,

ఈరీతిగా కారణబ్రహ్మమును విష్ణుశివగణేశదేవీసూర్యపదములు బోధించుచున్నవి; కార్యబ్రహ్మమునుగూడ ఉక్తములయిన పంచపదములు బోధించుచున్నవి; ఇట్టి పంచపదములకు నారాయణ నీలకంఠ విఘ్నేశ శక్తిభాన్విత్వాదులయిన అనంత పర్యాయపదములు గలవు. అవన్నియు కారణబ్రహ్మమును, కార్యబ్రహ్మమును రెంటిని ప్రసంగానుసారముగా బోధించుచున్నవి.

భోజనప్రసంగమందు నైంధవపదము లవతార్థమును బోధించును; మోక్షము గమన ప్రసంగమందు నైంధవపదము అత్యవర్థమును బోధించును; ఆప్రకారముగా విష్ణుపురాణమందు విష్ణునారాయణాది పదములు కారణబ్రహ్మబోధకములుగాను, శివగణేశాదిపదములు కార్యబ్రహ్మబోధకములుగాను ఉన్నవి; అట్లు స్కాందపురాణాది వైవర్ణ్యపదములందు శివమహేశాది పదములు కారణబ్రహ్మబోధకములుగాను, విష్ణుగణేశాదిపద

ఉపలక్షితవస్తువుయొక్క స్వరూపజ్ఞానమగుటయే ఉపలక్షణముయొక్క ప్రయోజనము, ఇంక ప్రయోజనము లేదు; ఎట్లు కాకమువలన దేవదత్తుని గృహజ్ఞానమగునో, కాకమునకు అన్య ప్రయోజనమేదియు లేదో, అట్లు చతుర్ముఖాద్యాకారమువలన నిరాకారమైన కారణబ్రహ్మముయొక్క జ్ఞానమగుచున్నది; ఇదియే మూర్తిప్రతిపాదనముయొక్క ప్రయోజనము, ఉపాసనకొరకు మూర్తిప్రతిపాదనమునకు ప్రయోజనము లేదు; మంద ప్రజ్ఞాపంతులైన జనులు శాస్త్రాభిప్రాయము నెఱుంగక ఆయా ఆకారములందు ఆగ్రహముచేరి, స్థూలకసారమేయన్యాయమున¹ పరస్పర కలహము చేయుదురు.

చూడుము—వైష్ణవగ్రంథములందు శివాదినామములచే కార్యబ్రహ్మముయొక్కనిండ చేయఁబడెను; ఈయభిప్రాయమును ఎఱుంగక శైవాదులు దుఃఖితులగుదురు శైవగ్రంథము

1. [భార్యయొక్క బంధువును స్థూలకుండఁచురు; కుక్కను సారమేయమందురు; దృష్టాంతమును న్యాయమందురు]. ఒకానొకని స్థూలమని పేరు ఉత్థాలకుడని యుండెను; వానిక త్రువుపేరు ధావకుడని యుండెను; ఈత్రువునిగి ఇంటికుక్కపేరు ధావక మనియుండెను; ఇంకొక్కని ఇంటికుక్కపేరు ఉత్థాలక మని యుండెను; అప్పట ఈత్రువునిభార్య గృహమునకు మొవలవచ్చినప్పుడు, రెండుకుక్కలు కమఁగాతాము నిరంతరము కలహించుచుండెను; అప్పుడు దాని మగఁడుమామ మొవలయినవారు ఉత్థాలమని రిట్టుచుండిరి; తమధావకుని ఎక్కువచేయుచుండిరి; అప్పుడాస్త్రీకి ఈభాగింతి అమెను—నాకమ్మని రిట్టుచున్నారు, మఱియు వానిక త్రువును ఎక్కువచేయుచున్నారు; దానివలన చాలనొచ్చి, భర్తతో దుఃఖము చెప్పుకొనెను. తానియభిప్రాయము నెఱుంగక సమానసంకేతమువలన భినువడి, దుఃఖియయ్యెను.

లందు విష్ణాదినామములచే కార్యబ్రహ్మముయొక్కనిందను ఎఱుంగక వైష్ణవాదులు దుఃఖతులగుదురు; సకలపురాణములతో ఇది యభిప్రాయముగా నున్నది—కారణబ్రహ్మము ఉపాస్యము, కార్యబ్రహ్మము త్యాజ్యము. మాయావిశిష్టచైతన్యమును కారణబ్రహ్మమందురు; మాయాకార్యవిశిష్టచైతన్యమును కార్యబ్రహ్మమందురు. ఇదేయర్థము భారతటీకారంభమందు నీలకంఠుఁడు వ్రాసియున్నాఁడు; సకలవేదములకును ఇదేసిద్ధాంతము. [కార్యబ్రహ్మము నింద్యపదార్థము, గనుక నది త్యాజ్యము, ఈయభిప్రాయము లేదు; కార్యబ్రహ్మోపాసనకన్న కారణబ్రహ్మోపాసన శ్రేష్ఠమని యభిప్రాయము.]

— { 371. ఉత్తరమీమాంసయొక్క ప్రమాణత, } —
అట్లు ఇతరములయొక్క అప్రమాణత.

సకలపురాణములందు విరోధశంకయొక్క పరిహారము వలన రాజునకు సుఖమాయెను; అయిన, షట్ఛాస్త్రవిరోధశంకా పరిహారము గామివలన కొంచెము అసుఖ ముండెను; కనుక పుత్రుని అడుగుచున్నాఁడు—షట్ఛాస్త్రములలో పరస్పరవిరోధముగా నగపడుచున్నది; వీనిలో నేది సత్యము? ఈప్రకారముగా తండ్రిప్రశ్న విని, తర్కదృష్టి సమాధానము పలుక నారంభించెను—

యద్యపి షట్ఛాస్త్రములకు కర్తలు సర్వజ్ఞులు, కాబట్టి పీరివచనరూపశాస్త్రములు సమానములై, ప్రమాణములుగా నుండవలయును; తథాపి సర్వవాక్యములందు ప్రబలప్రమాణము వేదవాక్యము, ఏలయన—వేదమునకు కర్త సర్వజ్ఞుఁడైన ఈశ్వరుఁడు; వానియందు భ్రమసందేహవిప్రలిప్సాది దోషములు.

సంభవింపవు; కాస్త్రకర్తలు జేపు లగుటచలన వీరియందు భ్రమాది
తోషములు సంభవించును.

యన్మపి శాస్త్రకారులకు సర్వజ్ఞులందురు; తథాపి వీరికి
సర్వజ్ఞత యోగసూహిత్యమువలన అయినది; కరుక వారు
యుంజానయోగముగా నుందురు. ఈశ్వరునకు సర్వజ్ఞత స్వభావ
నిధమగుటచలన నాందు యుక్తయోగిగా నున్నాడు. ఎవ్వనికి
చింతనముచే నదాన్తజ్ఞానమగునో, వానిని యుంజానయోగి
యందురు; ఎవ్వనికి సర్వతా వీకరసముగా సకలపదార్థములు అప
రోక్ష ప్రతీతములగునో, వానిని యుక్తయోగి యందురు. అట్టి
యుక్తయోగి ఈశ్వరుడు, కాబట్టి తదుక్తమైన వేదవచనము
ప్రబలము; మఱియు యుంజానయోగ్యుక్తమైన శాస్త్రవచనము
దుర్బలము.

అందువలన వేదానుసారమైన శాస్త్రము ప్రమాణము,
వేదవిరుద్ధమైనది అప్రమాణము; పంచశాస్త్రములు వేదవిరుద్ధ
ములు, ఇది శారీరకాదిగ్రంథములందు స్పష్టముగా వ్రాయు
బడినది; ఉత్తరమీశాంశ ఏయంశమందును వేదవిరుద్ధము
గాదు; అందువలన నది ప్రమాణముగా నున్నది.

ఇతరశాస్త్రములందు కొన్నియంశములు వేదానుసార
ముగా చూచుకొని, మిందబుద్ధిజనులు వానియందు విశ్వాసము
జేయుదురు; అయిన, అది అనేకాంశములందు వేదవిరుద్ధము
లుగా నున్నవి; అందువలన నవి త్యాజ్యములుగా నున్నవి;
కొంతయంశమందు వేదానుసారియగుటచలన ఉపాదేయమై
నట్లయిన, జైనశాస్త్రమును కొంతయంశమందు వేదానుసారియే;
“అహింసా పరమో ధర్మః” మొదలగునది వానిమతము, అది

యును గ్రాహ్యము గావలయును; అదియో, త్యాజ్యముగ నున్నది; వేదానుసారమైనట్టి ఉత్తరమీమాంసాశాస్త్రమే ముముక్షువునకు సర్వథా గ్రాహ్యముగ నున్నది.

యద్యపి ఉత్తరమీమాంసాసూత్రముమీద వ్యాఖ్యానములను నానాపురుషులు నానారీతులుగా చేసియున్నారు; కాబట్టి అదియును సర్వథా గ్రాహ్యము గాఁగూడదు; తథాపి పూజ్యచరణశంకరకృత వ్యాఖ్యానము మాత్రము వేదానుసారిగా నున్నది; అది ఒకటిమాత్రము గ్రాహ్యముగ నున్నది. [ఇది పంచమతరంగమందు ప్రతిపాదించబడినది.] ఇదిదక్క ఇతరములైన పంచశాస్త్రములు ఎట్లు అప్రమాణములో, అట్లు ఇతరులు చేసిన బ్రహ్మసూత్ర వ్యాఖ్యానములును అప్రమాణములుగా నున్నవి.

— { 372. ఇతరశాస్త్రముల పరిత్యాగమునందు } —
దృష్టాంతము, మఱియు హేతువు.

ఈతరంగమందు పూర్వము సకలశాస్త్రములు మోక్షోపయోగము లని చెప్పబడినది. తర్కదృష్టియొక్క సారగ్రహకవివేకమువలన చెప్పబడినది; ఎట్లు ఒకానొకనిని శత్రువు ఖడ్గముతో కొట్టెను; వానివలన వాని రోగనివృత్తి అయెను; అప్పుడు ఆసారగ్రాహిపురుషుఁడు కొట్టువాని ఉపకారమును స్మరించుచున్నాఁడు; ఏలాగున ననఁగా—వీనిచేత నారోగపరిహారము చేయబడినది; అట్లు అన్యశాస్త్రమువలనను వీరితిగాను అంతఃకరణముయొక్క శుద్ధి, లేక నిశ్చలత యైనవెనుక పురుషుఁడు దానిచే నివృత్తుడైన, వేదానుసారముగా నిశ్చయము చేసినట్టి యింక మోక్ష మగును; సర్వథా వానియందే ఆగ్రహముచేసి,

వానియందే రమమూలముడై యుండినపుడు అంధగోలాంగూల న్యాయమున అన్యమును పొందును; కనుక సకలశాస్త్రములును విడిచి, అద్వైతవాక్యఖ్యాతమురీతిగా సుత్రగమీమాసా శాస్త్రమే జిజ్ఞాసువునకు ఉపాదేయముగా నున్నది.

— 373. అంధగోలాంగూలశాస్త్రమున కర్థము —

ఓకానొకధనపంతుని సాధరణపుత్రుని చోరు లెత్తుకొని పోయిరి; పోయి, ననమందు సమగ్రాధరణములు ఓలిచికొని, వానికన్నులుతీసి, విడిచిపోయిరి; అప్పు డాబాలుడు వీడ్పుచు పడియుండెను; అక్కడ నిర్దయవంచకుడు ఒకడువచ్చి, ఉన్నత బలీవర్ధముయొక్క లాంగూలము వానిచేతపెట్టి, వానికి చెప్పెను—నీవు ఈలాంగూలమును విడువకుము; దీనిని గట్టిగా పట్టుకొనుటవలన నీన్నీ బలీవర్ధము నీయిల్లు చేర్చును; ఆ దుఃఖ బాలుడు వానినూట నమ్మి, దుఃఖానుభవముచేయుచు నష్టంబుడాయెను.

అట్లు విషయరూపచోరులు ఆత్మసుఖరూపమైన వైభవమునుహరించి, వివేకరూపనేత్రమునుదీసి, సంసారరూపారణ్యమందు పారవైకురు; అచ్చట భేదవాదిరూపుడగు నిర్దయవంచకుడు ¹ అన్యశాస్త్రసిద్ధాంతమందు ఆగ్రహము చేయుచును; మఱియు ఇట్లుచెప్పెను—మాయుపదేశమే నీకు పరిమిసుఖ

1. భేదవాదిఅచార్యుడు న్యకః శాస్త్రాఖ్యానరహితుడు, ఈశ్వరునియొక్క లేక మోక్షముయొక్క అవరోక్షణానరహితుడు, వేదోక్తసాధనాద్యోగాది మోక్షసాధనములే రహితుడు, ఇట్లుండగా—ద్రవ్యహరణముకొలువ లోకులకు తమసంప్రదాయచిహ్నముచేత లాంఛితులను చేరికొని, సాంకేతికపంత్రిపదేశమును చేయుచున్నాడు; మాయుపదేశమువలన అన్య

ప్రాప్తికి హేతువగును; దానిని విడువకుము; వీనివాక్యమందు విశ్వాసముచేసి; మందబుద్ధియైన అంధజనులు పురుషార్థసుఖ రహితులగుదురు; మఱియు జన్మమరణరూపమగు మహాదుఃఖమును అనుభవించుదురు.

— 374. రాజానకు బ్రహ్మలోకప్రాప్తి —

తర్కదృష్టి పుత్రుడుగా నుండెను; అట్లయినను, తండ్రికి ఉత్తమోపదేశముచేసెను, కనుక గురుక్షదవిని పొందెను; ఇది బ్రహ్మవిద్యయొక్క మాహాత్మ్యము; రాజయొక్క మరణమందు దేశకాలములు చెప్పలేదు; దాని కిది యభిప్రాయము—

ఉపాసకునిమరణమందు దేశకాలావేక్షలేదు; పగలే చావని, లేక రాత్రిచావని, దక్షిణాయనమందు చావని, లేక ఉత్తరాయణమందు చావని, పవిత్రభూమియందు చావని, లేక అపవిత్రభూమియందు చావని, సర్వథా ఉపాసనాబలమువలన దేవయాగమార్గముద్వారమున వానికి బ్రహ్మలోకముయొక్క ప్రాప్తియగును.

పూర్వము అదృష్టదృష్టిప్రసంగమునందు దేశకాలాద్య పేక్ష ఏది చెప్పబడెనో, అది యోగసహితోపాసకునకు చెప్పబడినది; ఈశ్వరప్రణిధానోపాసకునకు [కేవలము ఈశ్వరశరణాగతుడైన ఉపాసకునకు] చెప్పబడలేదు; ఈయర్థమును సూత్రకారభాష్యకారులు ప్రతిపాదించియున్నారు.

సన్మార్గము తిరోధానమగుటవలన వీనినకలజన్మము వ్యర్థమగు నని కరుణ మనస్సులారాదు; కాబట్టి వాడు నిర్దయపంచకుడు. [వానికి వతులగువారిని ఏమని చెప్పవలెను?]

375. పరమాత్మతో ఆభేదరూపమైన
తర్కదృష్టియొక్క విదేహము

తర్కదృష్టి వచ్చినపుడు రాజు వానికి రాజ్యాభిషేకము చేసి, తాను సర్వదా భగవద్భక్తియందు రమమాణుడై యుండెను; తరువాత వానియొక్క సత్యలోకప్రయాగవార్త ఇపుడు చెప్పబడినది; తండ్రిసాముజ్యవాసియయిన వెనుకతర్కదృష్టిచేత బహుకాలమునతను మంచినీతిగా ప్రజాపాలనము చేయబడెను; తరువాత ప్రార్థనాంతమైనపుడు విడిచినందు తానే పరబ్రహ్మయే యున్నాడు; అనగా— దేనిని శాస్త్రమందు విదేహమోక్షముననుచున్నారో, ఆ యవస్థను పొందుచున్నాడు.

కూటస్థునికి పరమాత్మతో సహా ఆభేదముండినను, ఉపాధి కృతభేదముగా నున్నది; ఉపాధిలయమువలన ఆ భేదముయొక్క అభావమగుచున్నది; విదేహముక్తియందు పరమాత్మతో ఆభేదముచెప్పెడి; దానికిది యభిప్రాయము— విదేహముక్తి యందు ఈశ్వరునితో ఆభేదముగలదు; శుద్ధబ్రహ్మముతో ఆభేదము గాదు. ఈసంగతి శాక్తిరకభాష్యచక్రిగ్రాహ్యయమందు ప్రతిపాదించబడినది.

అచ్చట ఈ ప్రకరంగము గలదు— విదేహముక్తియందు సత్యసంకల్పాదురూపముయొక్క ప్రాప్తి జైమినిమతమందు చెప్పబడినది. బేదులోమిగుతమందు సత్యసంకల్పాద్యభావము చెప్పబడినది; సిద్ధాంతమందు సత్యసంకల్పాదుల భావాభావములు చెప్పబడినవి.

దానికిది యభిప్రాయము—ఈశ్వరునితో ఆభేదము గలదు. ఈశ్వరుని సత్యసంకల్పాదులైన ధర్మములు ముక్తునందు

అన్యజీవులదృష్టిచేత వ్యవహరింపబడును; ఆయాశ్వరుడు పరమార్థదృష్టిచే శుద్ధుడు; వానియం దేళుణములేదు; మతేమనఁగా— ఈశ్వరుడు నిర్గుణుడు; వానియందు సత్యరూప ల్పాదులయొక్క అభావము గలదు.

యత్త్యపి సంసారదశయందును జీవుడు పరమార్థముచేత నిర్గుణుడు, శుద్ధుడు; తథాపి జీవునకు సంసారదశయందు అనిద్యాబలమువలన కర్మత్వభోక్తృత్వములు ప్రతీతమగును; ఈశ్వరున కెప్పుడును ఆత్మయందు, లేక ఇతరమందు సంసార ప్రతీతి గానేరదు; కనుక సదా అసంగుడు, నిర్గుణుడు, శుద్ధుడు; ఆ ఈశ్వరునితో యభేదమే శుద్ధబ్రహ్మముతో యభేదమని ఎఱుఁగవలెను.

ఇట్లుండఁగా ఈశ్వరునితో యభేదమునే శుద్ధబ్రహ్మముతో అభేదముగా నంగీకరింపకుండినపక్షమందు, ఈశ్వరునకు జీవునివలె ఉపదేశజ్యజ్ఞానము లేనందున శుద్ధబ్రహ్మప్రాప్తిరూప విదేహమోక్షమో, ఎప్పటికిని గానేరదు; సదాప్రాప్తమైన తద్రూపము శుద్ధము గాదనిన, జీవునికన్న న్యూనుడైన ఈశ్వరుడు సదాబద్ధుడుగా నుండవలెనని సిద్ధమగును; కాబట్టి ఇట్లు అంగీకరించుట యోగ్యము—

ఈశ్వరునకు ఆవరణములేదు, కనుక ఉపదేశజ్యజ్ఞానావేక్షయు లేదు; ఆవరణాభావమువలన భ్రాంతియు లేదు, కనుక తాఁడు సర్వజ్ఞుడై, నిత్యము క్షుడుగా నున్నాడు; మాయ, మతీయు తత్కార్యము ఆత్మయందు ప్రతీతము గామివలన తాఁడు సదా అసంగుడు, అసంగుడగుటవలన శుద్ధుడు; ఉక్త

లక్షణసంపన్నుడైన ఈశ్వరునితో అభేదమే శుద్ధబ్రహ్మభేదముగా నున్నది.

దృష్టాంతమువలనను, ఈశ్వరునితోడనే అభేదము సిద్ధమైనది; మతమునందు ఘటభంగ మగుటవలన మతాకాశమందే ఘటాకాశముయొక్క లయమైనది, మహాకాశమందుఁ గాదు; అట్లు విద్వాంసునిశరీరము బ్రహ్మాండమందు నష్టమైనది; సకల బ్రహ్మాండము ఈశ్వరశరీరమైన మాయకు అంతర్భూతముగా నున్నది; విద్వాంసునిఆత్మ విదేహమోక్షమందు బ్రహ్మాండము నకు బాహిరము గమనము చేయుడు; కనుక ఈశ్వరునితోడనే అభేదమగును.

ఈవిధముగా మతాకాశమందు ఘటాకాశముయొక్క అభేదమైనను, ఆ మతాకాశము మహాకాశరూపముగానే యున్నది; అట్లు ఈశ్వరునితో అభేదమైనను, ఆయాశ్వరుఁడు శుద్ధబ్రహ్మముగా ¹ నున్నాఁడు; కావున శుద్ధబ్రహ్మప్రాప్తియని చెప్పఁబడినది.

1. ఇచ్చట ఈరహస్యము గలదు—జ్ఞానవంతునిదృష్టిచేత విదేహ మోక్షమనకు మొదట బ్రహ్మాండాదిజగత్తు విదీయము లేదు; చక్షుమనగా—బ్రహ్మమే యున్నది; కనుక వానిదృష్టివలననో, బ్రహ్మముతోనే అభేద మగుచున్నది; అదే వానికి శుద్ధబ్రహ్మముయొక్క ప్రాప్తి. అజ్ఞజనులదృష్టిచేత ఎక్కడఁబాదినను, బ్రహ్మాండాదికము ప్రతీతమగుచున్నది; కనుక వానిదృష్టి వలన జ్ఞానికి ఈశ్వరునితో [ఈశ్వరదేహరూపబ్రహ్మాండముతో] అభేదమగు చున్నది; ఆయాశ్వరుఁడు నిజముగా [పరమార్థదృష్టివలన] శుద్ధబ్రహ్మముగానే యున్నాఁడు; కాఁబట్టి జ్ఞానికి శుద్ధబ్రహ్మముయొక్క ప్రాప్తి యనఁబడినది. ఈ క్రిందదేహమోక్షమందు జ్ఞానిజీవుఁడు బ్రహ్మముతో వియభేదము గలచో,

— { 376. ఈభాషాగ్రంథముయొక్క
రచనా ప్రయోజనము } —

శ్రీనిశ్చలదాసు లనుచున్నారు—నేను సాంఖ్యశాస్త్రము
వ్యాకరణాద్యనేకశాస్త్రములయొక్క అధ్యయనము చేసితిని;
వేదాంతశాస్త్రముయొక్క సంపూర్ణమర్థమును ఎఱిగితిని;
అయినను, ప్రాకృతభాషాగ్రంథరచనయందు సిగ్గు అంగీకరింపను;
వీలయిన—నయాధర్మము సకలధర్మములయొక్క శిరోరత్న
ముగా నున్నది.

ఈవిచారసాగరమందు గోప్యవేదాంతసిద్ధాంతరూపము
లయిన అనేకరత్నములు గలవు; ఈగ్రంథముయొక్క అధ్యయ
నముచే సంస్కృతభాషాపీఠముడైన జిజ్ఞాసువునకు ¹ అనాయా
సముగా బ్రహ్మస్వరూపమగు ఖరమానందముయొక్క ప్రాప్తి
యగును.

దానియందు ఆభాసవాదాదిభిన్నభిన్నవేదాంతపక్షములయొక్క విచారము
విధి గలదో, అది వృత్తిప్రభాకరముయొక్క అష్టరుప్రకాశమందు నవిస్తర
ముగ వ్రాయఁబడినది; ఈగ్రంథము అతిపఠరంగమందు సంక్షిప్తముగా
తెలుపఁబడినది.

1. ఎవనియొద్ద త్రాడుబెంటులు గలవో, వాడు కూపముయొక్క
జలపానము చేయఁగలఁడు; ఎవనియొద్ద అవి లేవో, వాడు జలపానముచేయ
కత్తుఁడుగాఁడు; అయినను, వాడు వాచిక [మెట్టతుంచి దిగునటువంటి బావి]
లేక నరోపరముయొక్క జలపానము అవానూనముగ చేయఁగలఁడు; అట్లు
ఎవనియొద్ద కావ్యకోశవ్యాకరణాదిసామగ్రి గలదో, వాడు సాంస్కృత
గ్రంథార్థము తాత్పర్యసూతముగ ఎఱుంగఁజాలను; ఎవనియొద్ద ఆ సామగ్రి
లేదో, వాడు సాంస్కృతార్థమును ఎఱుంగఁజాలఁడు; అయినను, అమృతపురుషుఁడు

377. మంగళాచరణపూర్వకముగా గ్రంథసమాప్తి

హస్తినాపురము నుండి పశ్చిమదిక్కున కిహదాలినామక మగు గ్రామము గలదు; అచ్చట ఈ గ్రంథము సుపూర్ణమైనది. విదేహము క్రియందు విద్యాంసులు ఏకర బ్రహ్మముతో అభేదము నొందుచున్నారో, ఆపర బ్రహ్మరూపులైన నాస్వామి దాదుడి చరణారవిందముకొఱకు నేను [నిశ్చలదాసుడను] ప్రేమభావముతో ఈ గ్రంథమును అర్పించుచున్నాను.

ఈ ప్రకారముగా విదేహము క్రిప్రతిపాదకమయిన విభారాద్ధియొక్క సత్తమతరంగమందు పుస్త్రత్రయసహవర్తమానుడైన శుభసంతతిరాజు విదేహము క్రిపొందుట వర్ణింపబడినది; ఇట్టి శుభతరంగమును ఎవ్వరు జిజ్ఞాసువులైనవారు ఆదరముతో శ్రవణాతనము చేయచున్నారో, వారందఱును శ్రీగురుకృపవలన సచ్చిదానందపర బ్రహ్మరూపమయిన విదేహమోక్షమును పొందుదురు.

ఇది శ్రీవిదేహము క్రిప్రతిపాదనశాసనమునకు సత్తమతరంగము సంపూర్ణము.

ఈభాషాగ్రంథార్థమును అనాయాసముగ ఎఱుంగఁజాలును; దానివలన వాడు జడహనందమును పొందును. ఈ కిరోమణిదయాధర్మరూప మేతువువలన ఈభాషాగ్రంథరూపవాసిక శ్రీనిశ్చలదాసాచార్యులచే చేయఁబడినది. దీని శృద్ధార్థము ఇది టిప్పురిరూపప్రతిపాసము శ్రీవీతాలరావిబ్రహ్మదేవులచేత రచింపఁబడినది. అదియును వానికి విశేషవిభాగముగా నుండును.

ఓమ్.

శ్రీచైతన్యమృతము

అభినవసుఖకరగురువర భయకరభవవనహానకుతారాయ,
నతజనచిత్తభ్రమహర తత్పదశక్త్యా మంగలాయ నమః.1

ఎపుడు మృత్తికదక్క కుంభము కనబడదో, అపుడు
మృత్తికదక్క కుంభము ఉండదు; ఆప్రకారముగా ఏపదార్థము
దక్క మృత్తిక కనబడదో, ఆపదార్థముదక్క మృత్తిక ఉండదు.

ఏమృత్తికచే ఘటాకారము భాసిల్లునో, ఆమృత్తికఏపదా
ర్థముచే భాసిల్లునో, ఆపదార్థమును ప్రకాశింపజేయఁదగిన
జేతోక్కపదార్థములేదు; అందువలన ఆపదార్థమునే శ్రుతి
సత్యమని పలుకుచున్నది.

మృత్తికదక్క ఘటము కనబడనందున ఎట్లు ఘటము
మృత్తికారూపమో, అట్లు ఏపదార్థముదక్కసర్వముకనబడదో,
అందువలన ఆపదార్థరూపమే సర్వము. నీస్వరూపము అటు
వంటిదే.

ఆ స్వస్వరూపముమీఁద స్థిరముగనిలిచి, స్వరూపదృష్టిచే
చూడుదుడో! సర్వము నీస్వరూపమే కనబడును; చెప్పినసంగతి
యందు వర్తించుటకు నీకు సంకటమా! కొంచెము గురుకృపా
వలంబనము చేయుము; చాలు.

అలంకారసృష్టియందు సువర్ణముదక్క వీమిగలదు! చూచుమఱి! ఆదియందుసువర్ణము, అంతమందుసువర్ణము, మధ్యమందు సువర్ణము; ఆప్రకారముగ సజ్జచుటచే నిశ్చయముయొక్క ఆదియందు బ్రహ్మము, అంతమందు బ్రహ్మము, మధ్యమందు బ్రహ్మము, చూడఁబడినది.

ఉత్తప్రకారముగ శ్రీగురువుయొక్క భాషణమునినివిని, శిష్యుఁడు ఆత్మరము చేయుచున్నాడు—సజ్జచులకు నిశ్చయము కనఁబడదా యేమి? నేను అనేకసజ్జచులను చూచుచున్నాను; ఇది ఘటము, ఇదిసటము, అనుచున్నారు.

ఓయి శిష్యుర్రా! జగత్తునందు బ్రహ్మము గనఁబడినచు, ఎదిరఱుకు విశ్వాకారస్థితియొక్క కాలము గలదో, ఆదిరఱుకు ఆకారముయొక్క నాశము గానేరదు; ఎట్లనఁగా—అలంకారమును సువర్ణరూపముగా చూచినను, కేయూరకుండలాకారములయొక్క నాశము గానేరదు; ఒక్కొక్కచోట అధిష్ఠానజ్ఞానకాలమందే కల్పికాకారముయొక్క నాశ మగుచున్నది; ఎట్లనఁగా—సర్పమును రజ్జురూపముగా చూచినప్పుడే సర్పాకారము యొక్క నాశమగుచున్నది.

సువర్ణమును అలంకారరూపముగ చూచుట, మఱియు రజ్జువును సర్పరూపముగ చూచుట, ఉభయత్ర అధ్యాసలక్షణము సమానముగ నున్నది; అయినను, ఏమధ్యాసమందు ఇంద్రియవ్యాపారముయొక్క, లేక మానససంకల్పముయొక్క, సాహాయ్యము గలదో, అచ్చట అధిష్ఠానజ్ఞానమైనతరువాత ఇంద్రియవ్యాపార సంకల్పకాలములయొక్క పూర్ణతయగువఱకు అధ్యస్తాకారముయొక్క నాశము గానేరదు; సువర్ణమును అలం

కారముని చూచుటయందు కంసాలిచేతియొక్క వ్యాపారము దృష్టికి సహకారముగ నున్నది; అచ్చట అలంకారమును సుహృద్దూషముగ చూచినను, సుత్రైచే అలంకారనాశము చేయువఱకు అలంకారాకారము కనబడును; రజ్జువును సర్పరూపముగ చూచుటకు దృష్టికి ఏయొక వ్యాపారము సహకారములేదు; అందువలన ఒకసారి రజ్జువుచూచిన, మరల సర్పాకారము గనబడదు.

ఆప్రకారముగ బ్రహ్మమును విశ్వరూపముగ చూచుటయందు ఈశ్వరసంకల్పము దృష్టికి సహకారము గలదు; అందువలన ఈశ్వరసంకల్పకాలము పూర్ణమగువఱకు విశ్వమును బ్రహ్మరూపముగాఁ జూచినను, విశ్వాకారముయొక్క నాశము గానరదు.

కరముచే చేయఁబడినదిమనస్సుచే, మనస్సుచే కల్పితమైనది కరముచే, నివృత్తముకాదు; ఆప్రకారముగా ఈవిశ్వము ఈశ్వరసంకల్పకాలకర్తృకమగుటవలన ఇది కాలముచేతనే నష్టము కావలసినది; నీచే చెప్పఁబడిన సజ్జులకుమాడ ఈరీతిగానే ఖుటాకారములును, పటాకారములును, కనబడుచున్నవి.

ఓం ప్రియదర్శకుడా! ప్రపంచమునందు సుఖముగా వర్తనముచేయునీ, గాఢపోనీ, ఏప్రపంచము శబ్దస్పర్శాదిపంచభేదలముచే శ్రోతత్వగాదిపంచేంద్రియములకు కనబడుచున్నదో, ఆప్రపంచమే స్వరూపమందు చూచినపుడు బ్రహ్మరూపముగా కనబడుచున్నది.

చూడుముటి! నీలవర్ణమైనట్టి కాచోపనేత్రముచే చూచినపుడు, స్పృశరీరము గౌరవర్ణముగా నుండునను, నీలవర్ణముగా కనబడుచున్నది; ఉపనేత్రము దూరముచేరి, కేవలనేత్రముచే

చూచినపుడు, గౌరవార్థముగ కనబడుచున్నది; అప్రకారముగ తాను వ్యాపకపూర్ణమైనట్టి పరబ్రహ్మముగా నుండఁగ, మానసేంద్రియములను అంగీకరించినపుడు, తద్వార్థమున అనేకాకార మగువిశ్వము కనబడుచున్నది; మానసేంద్రియములను తిరస్కరించి, కేవలాత్మదృష్టిచే చూచినపుడు, పరిపూర్ణబ్రహ్మమే కనబడుచున్నది.

ఏరితిగా గౌరవార్థమగుస్వశరీరమునీలకాంచోపనేత్రముచే నీలవర్ణముగ కనబడి, కేవలనేత్రముచే గౌరవార్థముగ కనబడుచున్నదో, ఆరితిగానే మానసేంద్రియములకు విశ్వము నానాభేదము చే కనబడినను, ఆత్మదృష్టిచే స్వరూపమందు భేదము కనబడదు.

మనస్సును, ఇంద్రియములను, మానసేంద్రియార్థమైన జగత్తును, ఏయొకవస్తువు ప్రకాశించజేయుచున్నదో ఆయొక వస్తువే సత్యముగ నున్నది; మఱియు మానసేంద్రియజగత్తులైన అనేకవస్తువులు విభక్తముగా నున్నవి; ఎట్లువిభక్తయగునానాఘటములందు సత్యమగు ఒకమృత్తికయే గలదో, అట్లు విభక్తయగు మానసేంద్రియాదిపదార్థములందు సత్యమగు ఒకబ్రహ్మమే గలదని ఆత్మయోగులైనసజ్జనులు చూచుచున్నారు.

ఘటభూషణవస్త్రములందు సత్యములగు వస్తువు లేవి యనిన, మృత్తికాసువర్ణతంత్రువులుదక్క ఏవియులేదు; భ్రాంతి కలముచే సత్యవస్తువులుగాకనబడునట్టి ఘటభూషణవస్త్రములు శుక్తిరజితమువలె విభక్తముగా నున్నవి. అనేక కార్యములుచేసినను, అశోకోదయోగములకు వచ్చినను, ఎట్లు ఘటాదులను సత్యమనుట ఘటిల్లదో, విభక్తయనుటయే ఘటిల్లునో, అట్లు అనేకకర

ములుచేసినను, శరీరాదులను సజ్జనులు సత్యమనరు, మిథ్యయే యనుచున్నారు.

వాయుయోగముచే అంతరిక్షమందు షడ్గుములు ఎట్లు సంచరించుచున్నవో, సూత్రధారిక్రియవలన బొమ్మలు ఎట్లు నర్తించుచున్నవో, అయస్కాంతసాన్నిధ్యముచే లోహము ఎట్లు చలించుచున్నదో, అట్లే చైతన్యసన్నిధానముచే కర్తృశక్తిలేనివై జడములైన శరీరములు కర్తృశక్తిగలవగుచున్నవి.

బుద్ధ్యాదివృత్తిరూజ్ఞానశక్తులు స్వయముగ జ్ఞానహీనములు, స్వయంప్రకాశజ్ఞానమందో వృత్తియొక్క అభావము, ఇట్లుండగా ఆ స్వయంప్రకాశజ్ఞానసాన్నిధ్యముచే జ్ఞానహీనమైనట్టి బుద్ధ్యాదివృత్తులు ప్రకాశితములగుచున్నవి; ఎట్లనగా—చంద్రబోధిని స్వయముగ ప్రకాశహీనముగా నున్నను, అగ్నిబోధినియోగముచే ప్రకాశరూపమగుచున్నది.

ఎట్లు మతాపి, చంద్రబోధిని, చివందరి, చక్రము మొదలగు మంద్రవ్యము యొక్క భేదములచే అగ్నిబోధిని నానా ప్రకారములుగ ప్రకాశించుచున్నదో, అట్లు ఆత్మచైతన్యము బుద్ధింద్రియాది నానాజ్ఞానశక్తిభేదములచేనానా ప్రకారములుగ ప్రకాశించుచున్నది.

ఏప్రకాశమునకు ఇతరప్రకాశములచే ప్రకాశముగలుగదో, షటియు నేది ఇతరపదార్థములను బాహ్యంతరములందు ప్రకాశింపజేయుచున్నదో, అదియే సత్యమనబడియే; దానియందు ఇతరపదార్థమేది కనబడుచున్నదో, ఆపదార్థము ఆప్రకాశముదక్క మిథ్యయైయున్నది; ఎట్లనగా—పటాకారము, మిథ్యయై, దానియందు సత్యమగు ఒకతంతువే యున్నది.

ఓయీ శిష్యోత్తమా ! ఆచార్యస్వరూపతంత్రువు నీవుగా నున్నావు; జగద్రూపకటాకారమైనట్టిది నీమాయగా నున్నది; అమాయయందు, మఱియు తత్కార్యములైన జగత్పదార్థము లందు, ఒకటి నీసత్తయే వర్తించుచున్నది; ఇట్టిబుద్ధిని అంగీకరించి, నీసత్తను చూడుమా!

సూక్ష్మదృష్టిచే చూడు మఱి! ఎట్లు స్వప్నసృష్టి నీచేత నిర్మింపబడినదో, అట్లు ఈజాగ్రత్సృష్టియును నీచేతనే నిర్మింపఁ బడియున్నది; ఎపుడు స్వప్నమందు అనేకశరీరములను కల్పనచే పుట్టించి, కల్పనచే జీవరూపముగా వానిమందు ప్రవిష్టుడవై, ఆశరీరములను వర్తింపజేయుచున్నావో, అపుడుమనస్సు, నీవు, ఈయిద్దరిని దక్క అచ్చట ఎవఁడున్నాఁడు? చెప్పుమా! తనచే కల్పింపబడినసృష్టిని ఈశ్వరుఁడు ఆత్మస్వరూపమందుచూచునట్లు నీచే కల్పింపబడినసృష్టిని నీవు ఆత్మస్వరూపమందు చూడుమా!

శిష్యుఁడనుచున్నాఁడు—స్వామి! ఈశ్వరుఁ డెంతసర్వజ్ఞుఁడు, నే నెంత అల్పజ్ఞుఁడను, తనచే కల్పితమైన జగత్తును ఈశ్వరుఁడు ఆత్మస్వరూపమందు చూచునట్లు చూచుట నాకేలాగున ఘటిల్లును?

గురువు—అయ్యా! ఈశ్వరునకును, నీకును, విలక్షణత లేదు; ఎందుకు భయపడుచున్నావు? ఈశ్వరుని ఆత్మ నీఆత్మ ఒకటే; విచారదృష్టిచే చూచినట్లయిన, ఈశ్వరుని ఉపాధియందు నీయుపాధియందుకూడ ఎక్కువ విలక్షణతలేదు; ఈశ్వరుని ఉపాధిభాగము, నీయుపాధినిద్రితము, ఇంతేగదా! స్వోపాధిని జాగ్రత్తుగాఁ జేయుమా!

ఏయుపాధి ఈశ్వరునియందుఁ గలదో, ఆయుపాధియే రామకృష్ణాదీశ్వారావతారములందుఁగలదు; ఆయుపాధియే జీవులందుఁ గలదు; ఉపాధియో యొక్కటే; అది ఈశ్వరేశ్వరావతారములందు శుద్ధరూపముగాను, జీవులందు అశుద్ధరూపముగాను ఉండును; శుద్ధరూపముగ నుండువఱకు భేదము కనఁబడదు; ఎక్కడనుండి అశుద్ధరూపముగ నుండునో, అక్కడనుండి కనఁబడును; అశుద్ధోపాధియందుఁగూడ ఎదివఱకు ఆయుపాధి శుద్ధముగా లేదో, అదివఱకు కనఁబడును; అశుద్ధోపాధి శుద్ధమైన తరువాత కనఁబడదు.

అశుద్ధోపాధి ప్రయత్నముచే శుద్ధమైనపుడు అదే యీశ్వరోపాధి; ఎట్లనఁగా— సువర్ణము ఉత్తమమనియు, హీనమనియు, ద్వివిధము గాదు; సువర్ణమనునది ఉత్తమపదార్థమొక్కటే; అది ఒకానొకప్పుడు హీనముగ కనఁబడుచున్నది; అది హీనమా? ఒకసారి పుటమిచ్చిన అదే యుత్తమము.

స్వతస్సిద్ధశుద్ధమైనట్టి సర్వేశ్వరోపాధి ఎట్టిదో, సర్వాత్మబుద్ధిగలజ్ఞానియొక్క ఉపాధియును అట్టిదే; ఆశుద్ధుడైన విప్రుని శుద్ధవిప్రేంద్రుడు ప్రాయశ్చిత్తద్వారమున ఎట్లు శుద్ధునిగాఁ జేయుచున్నాడో, ఆశుద్ధుడైన జీవుని శుద్ధసర్వేశ్వరుడు ఉపదేశద్వారమున అట్లే శుద్ధునిగాఁ జేయుచున్నాడు. [జీవోద్ధారధర్మము సకలధర్మములందు అత్యంత శ్రేష్ఠము.]

ఎవడు సర్వేశ్వరోపాధియందు జాగరూకుడో, వాడు దేహబుద్ధిని, విశ్వబుద్ధిని, దేహమును, విశ్వమును, అన్నిటిని స్వప్నవత్తుగాఁ జూచుచున్నాడు; నీవు తమోగుణనిష్ఠ సుషుప్తి

యందుండి జాగరూకుడవగుచున్నావుగదా! దానియొక్కనిచారము చేయుమా!

బుద్ధ్యాదికము లయరుగుటవలన “స్వం చ న వే త్రి, పరం చ న వే త్రి” తన్నును ఎఱుంగఁడు, ఇతరునిని ఎఱుంగఁడు, ఇటు వంటిది సుషుప్త్యవస్థ; దానినుండి వీరితిగా జాగరూకుడవగు చున్నావు? నీప్రయత్నమా? నీప్రయత్నము జరగదు; మతే ముసిన—జాగ్రద్రావేశ్వరోపాధిచేతనే నీవు జాగరూకుడవగు చున్నావు; ఇట్లుండఁగా నీచేకల్పింపఁబడిన ఈవిశ్వమును స్వరూప మందు ఎందుకు చూడవు?

స్వప్న మందు అనేక ప్రకారముగ సృష్టిని జేరిచేసి, ఎఱుఁగు నీవు జాగరూకుడవగుచున్నావో, అపుడు “స్వప్న సృష్టిచేత కల్పితముగ నుండెను, ఇపుడు లేనందున అది విధ్య, నేరొఁడు ఇపుడుకూడ నుండుటవలన నేరొఁడు సత్యము” అనుప్రకార ముగ ఎఱుఁగుచున్నావు; ఇపుడు “ఈజాగ్రత్తయందు కల్పింపఁ బడినసృష్టి స్వప్నమందుండదు, నేరొక్కఁడుండును; అందువలన ఈసృష్టి విధ్య, నేరొక్కఁడుమాత్రముసత్యము” అనునీప్రకార ముగ ఎందుకు ఎఱుంగవు?

అయ్యా! నీసుషుప్తిసోయో, స్వప్నమునుహోయి, ఇపుడు నీవు జాగరూకుడవై యున్నావు; ఇపుడైనను నీయోగము ఎందుకు రక్షింపవు? ఆశ్చర్యమా? సులభముగానే యున్నది; ఇట్లు జేయుము—తుర్యంబునందు జాగరూకుడవు కమ్ము; దాని యందును నీకు విశ్వము గనఁబడినపుడు, అది స్వప్నమని ఎఱుఁ గుము, ఇంకేమి!

సర్వమునాత్మరూపముగాచూచుటకేతుర్యంబనిపేరు, ఇదే ఈశ్వరునియొక్క ఉపాధి, దీనికే నీవు జాగ్రత్తయనిపేరు పెట్టుము; మఱియు ఇపుడు నీకు జాగ్రత్తస్వప్న సుషుప్తులని ఏమూఁడవస్థలు గలవో, ఆమూఁడింటినిచేర్చి, స్వప్నమనిపేరు పెట్టుము; అయినది!

అట్టి తుర్యంబునందు జాగరూకుడవై కూర్చుండఁగా పూర్వసంస్కారబలముచేతను, మనోబలముచేతను, ఇంద్రియ బలముచేతను, దృష్టియొక్క ప్రవాహము యథాపూర్వముగ నడిచి, ఎప్పుడెప్పుడు విశ్వము కనబడునో, అప్పుడెప్పుడు విచారముచే ఆదృష్టిఁగొకర్చుము; ఈ ప్రకారముగ యోగము రక్షించుటకు నీకు సంకటమా!

తుర్యంబునందు వర్తించుటకు నీకు సులభవిచారముచెప్పెదను; వినుము—వది దృశ్యశక్తి గలదో, అది నామాయ యని ఎఱుఁగుము; విశ్వమేది గనబడునో అది, నాకాయమని ఎఱుఁగుము; సమస్తమందు నాయాత్మ యొకఁడే వర్తించుచున్నాడని ఎఱుఁగుము; నేను స్వయః పరబ్రహ్మముగా నున్నాను, నాయందు ఏయొకధర్మము లేదు, బుద్ధింద్రియాదులు లేనిపక్షమందు విశ్వము కనబడదు, బుద్ధింద్రియాదులచే కనబడినను, ఆబుద్ధింద్రియాదులకు ప్రకాశకుడైనవాఁడీ నేనుగానున్నానని ఎఱుఁగుము; ఎక్కడెక్కడ బుద్ధింద్రియాదులుపోవుచున్నవో, అక్కడక్కడ మొదటనే నేనే సిద్ధమై యున్నానని ఎఱుఁగుము.

ఇపుడు నీకు తుర్యంబుయొక్క భేదములు చెప్పెదను; వినుము—శుద్ధతుర్యంబు, మిశ్రతుర్యంబు, అని తుర్యంబునందు రెండుభేదములు; వానిలో—సూర్యప్రకాశముచే దృష్టి ఘటగుటాదిపదార్థములను చూచుచున్నది; టక్కొక్కసారి ఘట

పటాదిపదార్థములను విడిచి, కేవలసూర్యునివే చూచుచున్నది; ఆ ప్రకారముగా బుద్ధి విశ్వమును చూచుచున్నది; ఓక్కొక్క సారి విశ్వమును విడిచి, ఆత్మను చూచుటకొఱకు ఆత్మ యందువచ్చుచున్నది; అప్పుడు ఆయాత్మ అనంతముడుగా నుండుటవలన వాని యొక్క అంతము పొందక, బుద్ధి ఆత్మాకార మగుచున్నది; పిదప జగత్తునందు వర్తించినను, ఆత్మకన్న వేతెపదార్థము చూడదు; ఆ కేవలాత్మాకారబుద్ధ్యవస్థను శుద్ధతుర్యం బనవలయును; మఱియు వీతుర్యంబునందు ప్రపంచము స్ఫురదుగావచ్చె, అప్పుడంతయు ఆత్మయని ఎఱుంగఁబడినదో, ఆ బుద్ధ్యవస్థను మిశ్రతుర్యంబని వలయును.

ఓయి ధీరుఁడా! ప్రపంచము చూచి, నీవు భయపడవలదు. ఓయి ప్రియదర్శనుఁడా! మిథ్యాస్వప్న వత్ప్రపంచమిది, ఎదివఱకు కనఁబడును? ఎదివఱకు నీవు స్వప్న ప్రేమచే కన్ను స్పృష్టముగా లేక వవో, అదివఱకే; కన్ను స్పృష్టముగ లేకచి, జాగరూకుడవై కూర్చుండునపుడు ఎందుకు కనఁబడును?

ఈ ప్రకారముగా గురుశిష్యసంవాదరూపముచే చెప్పఁబడినదైన

ఈచైతన్యమృతము

వీటిజ్ఞానువులు శ్రవణరూపముఖముచే ప్రాశనముచేయుచున్నారో,

వారు జన్మమృత్యువులను నశింపఁజేసి,

నిరంకుశతృప్తిని పొందుచున్నారు.

ఇతి శ్రీవాసుదేవచైతన్యమాను జనార్దనచైతన్యనిరచితం

చైతన్యమృతం సంపూర్ణమ్.

శ్రీవిజ్ఞాననాక

తపోయజ్ఞదానాదిభిశ్చుద్ధబుద్ధి

ద్విరక్తో నృపాదౌపదే తుచ్ఛబుద్ధ్యాః,

పరిత్యజ్య సర్వం యదాప్నోతి తత్త్వం

పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి.

1

దయాళుం గురుం బ్రహ్మనిష్ఠం ప్రళాంతం

సమూరాధ్య భక్త్యా విచార్యస్వరూపం,

యదాప్నోతి తత్త్వం నిదిభ్యస్య విద్వాన్

పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి.

2

యదానందరూప ప్రకాశస్వరూపం

నిరస్తప్రపంచం పరిచ్ఛేదశూన్యం,

అహం బ్రహ్మ వృత్తేకగమ్యం తురీయం

పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి.

3

యదజ్ఞానతో భాతి విశ్వం సదుష్టం

ప్రణష్టం చ సవోక్తి యదాత్మప్రబోధే,

మనోవాగతీతం విశుద్ధం విముక్తం

పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి.

4

అనంతం విభుం నిర్వికల్పం నిరీనాం

శివం సంగమీనం యదోంకారగమ్యం,

నిరాకారమత్యుజ్జ్వలం మృత్యుహీనం

పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి.

5

విచాసా—52

- నిషేధే కృతే నేతినేతితి వాక్యైః
 స్వమాధిస్థితానాం యదాభాతి పూర్ణం,
 అనన్తా త్రయతీతమద్వైతమేకం
 పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి. 6
- యదానందలేచైస్సగానంద విశ్వం
 యథా భాతి చాన్యత్తథా భాతి సర్వం,
 యదాలోచనే హేయమన్యత్సమస్తం
 పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి. 7
- యదానందసింధౌ నిరుగ్నః పుమాన్ స్యా
 దవిద్యా విలాసస్సరుస్తప్రపంచః,
 తదా న స్ఫురత్యద్భుతం యన్నిమిత్తం
 పరం బ్రహ్మ నిత్యం తదేవాహమస్మి. 8
- స్వరూపానుసంధానరూప స్తుతిః యః
 పఠేనాదరాదృక్కిభావోన్మనుష్యః,
 శృణోతీహ వా నిత్యముద్యుక్తచిత్తో
 భవేద్విష్ణురత్రైవ వేదప్రమాణాత్. 9
- ఇతి శ్రీమత్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్య శ్రీమచ్ఛంకరా
 చార్యవిరచితం శ్రీనిజ్ఞాననాకావ్యకం సుపూర్ణమ్.
 అహం బ్రహ్మస్మి.

వేదాంత గ్రంథములు

	ప్రతి 1-కియ్య. అ.
అద్వైతసంగ్రహము, తెనుగువచనము	... 0 6
ఆత్మబోధము, సాంధ్యటిక	... 0 6
అనందలహరి, ఆంధ్ర తాత్పర్యసహితము	... 0 3
అనరోక్షానుభూతి	... 0 6
అద్వైతపంచరత్నములు, ఆంధ్ర తాత్పర్యసహితము	... 0 3
అద్వైతబోధదేశపంచరత్నములు	... 0 3
ఆత్మభూష, ఆంధ్ర తాత్పర్యసహితము	... 0 2
ఆత్మవిద్వ్యాఘాతము	... 0 6
అద్వైతవేదాంతపరిభాష, సవ్యాఖ్యానము, సంస్కృతము	... 1 8
ఆత్మానాశ వివేకము	... 0 6
అద్వైతానుభూతి, ఆంధ్ర తాత్పర్యసహితము	... 0 2
శివగీతా	... 1 4
జీవదేశసాహస్రి, ఆంధ్ర తాత్పర్యము	... 6 0
కామకలానిలాసము	... 2 8
విద్యారణ్యకృతదీపస్తూతిప్రకాశిక	... 3 0
నారదపురూరవసంవాదము, తెనుగుపద్యము	... 0 3
నైమగ్నర్మ్యసిద్ధి, మరేశ్వరాచార్యకృతము, ఆంధ్రజీకాతాత్పర్యము	5 0
నందీశరణము, ఆంధ్ర తాత్పర్యసహితము	... 0 3
.. తెనుగువచనము	... 0 8
ప్రశ్నోత్తరరత్నమాల, ఆంధ్ర తాత్పర్యము	... 0 12
ఋభుగీత, సాంధ్ర తాత్పర్యము	... 1 0
మహావాక్యదర్పణము, ఆంధ్ర తాత్పర్యము	... 2 0
శంకరగీతాభాష్యము, సంస్కృతము	... 2 8
వేదాంతడిండినుము, తాత్పర్యసహితము	... 0 4
వనశ్యాపాఠినుము, సదీక	... 0 8

ప్రతి 1-కి రూ. అ.

నరహను క్రిమిభార్యవము, సాంద్రతాత్పర్యము, చిన్ననైజా	0	10
రామగీతా, చిన్ననైజా	...	0 8
శంకరవిజయము, సవ్యాఖ్యానము	...	2 8
వివేకచూడామణి, ఆంధ్రతాత్పర్యసహితము	...	2 0
సాంద్రతాత్పర్యము, సాంద్రటీకాతాత్పర్యము	...	0 12
అస్త్రాశూత్రములు, మూలము	...	0 4
,, శంకరభాష్యము (సంస్కృతము)	...	10 0
భక్తిపలనము	...	0 1
భగవద్గీతాసారసంగీతము	...	0 4
భగవద్గీతలు, మూలము, చిన్ననైజా	...	0 10
భగవద్గీతలు, ఆంధ్రీతాత్పర్యసహితము, కాలిక్వలెండు	...	2 0
,, బౌద్ధసేవరు, కాళికము అట్ట	...	1 4
,, ద్వైతముతానుసారమైనవివరణము	...	1 0
,, శ్రీరామచంద్రసరస్వతీకృత ఆంధ్రీటీకాతాత్పర్యము	6	0
,, కందారదర్శనము, శ్రీనందడి నాగనగారిది	...	1 4
,, అనిబిసెంటుగారి ఇంగ్లీషుతర్జుమా	...	0 12
,, తెనుగుపద్యములు, గోపీనాథము వేంకటకవిది	1	4
కాంఠివిలాసము	...	0 6
శుకాష్టకము	...	0 2
యజ్ఞపరాహరణభగవద్గీత-తాత్పర్యసహితము	...	3 0
వ్యవహారచంచకము, సాంధ్రీతాత్పర్యము	...	0 2
విచారచంద్రోదయము, తెనుగుపద్యము	...	0 10
వేదాంతస్తోత్రచంచకము, తాత్పర్యము	...	0 6



వావిళ్ల రామస్వామిశాస్త్రిలు అండ్ సన్స్
292, ఎస్.బి. రోడ్, చెన్నపురి.1

